HAROLD B. LEE LIBRARY
BRIGHAM YOUNG UNIVERSITY
PROVO, UTAH

Unter gesetzlichem Schutze gegen Nachdruck und Uebersetzung.
Enregistré dans les bureaux du Ministre de l'Intérieur de la France.
Déposé au bureau de la Librairie institué au département de l'Intérieur à Bruxelles.

St. Louis Mo.: B. Herder, 17 South Broadway.

Oeniponte, typis Wagnerianis.

21

THEOLOGIAE DOGMATICAE

COMPENDIUM

IN USUM STUDIOSORUM THEOLOGIAE.

TOMUS III.

EDIDIT

H. HURTER S. J.

S. THEOLOG. ET PHILOS. DOCTOR, EJUSDEM S. THEOLOG. IN C. R. UNIVERSITATE OENIPONTANA PROFESSOR P. O.

CUM APPROBATIONE CELSISSIMI ET REVERENDISSIMI EPISCOPI BRIXINENSIS ET FACULTATE SUPERIORUM.

EDITIO SEPTIMA AUCTA ET EMENDATA.

OENIPONTE

LIBRARIA ACADEMICA WAGNERIANA.

1891.

BX
1751
.H92
1891
vol.3

T. Rogers

THEOLOGIAE SPECIALIS

PARS ALTERA

COMPLECTENS

DISPUTATIONES TRES

DE GRATIA, DE SACRAMENTIS ET DEO OMNIUM CONSUMMATORE.

AUCTORE

H. HURTER S. J.

S. THEOLOG. ET PHILOS. DOCTORE, EJUSDEM S. THEOLOG. IN C. R. UNIVERSITATE OENIPONTANA
PROFESSORE P. O.

EDITIO SEPTIMA RECOGNITA ET AUCTA.

OENIPONTE.
LIBRARIA ACADEMICA WAGNERIANA
1891.

Unter gesetzlichem Schutze gegen Nachdruck und Uebersetzung.
Enregistré dans les bureaux du Ministre de l'Intérieur de la France.
Déposé au bureau de la Librairie institué au département de l'Intérieur à Bruxelles.
St. Louis Mo.: B. Herder, 17 South Broadway.

Oeniponte, Typis Wagnerianis.

HAROLD B. LEE LIBRARY
BRIGHAM YOUNG UNIVERSITY
PROVO, UTAH

Tractatus VIII.

De Gratia Christi.

1. *Disputationis connexio.* — Natura quaevis praestitutum sibi finem habet, in quem natura quidem irrationalis necessario fertur atque dirigitur; natura vero rationalis seu homo (adultus) propriis actibus et meritis tendere in eum debet: nam, „qui fecit te sine te, non te justifica sine te," inquit ad rem Augustinus serm. 169 n. 13. Porro duplex naturae rationalis distingui potest finis: naturalis alter, respondens ipsius viribus exigentiaeque; alter supernaturalis vires naturae omnemque ejus exigentiam excedens, ad quem ea potuit sola indebita Dei bonitate elevari et destinari. Complacuit autem Deo, hominem a se creatum ad finem statumque supernaturalem elevare, quo tamen ille miserando casu excidit. Verum unigenitus Dei Filius misericordia motus boni instar samaritani lapsi misertus est humani generis (Cf. t. II. n. 465) lapsumque erexit atque possibilitate donavit iterum consequendae salutis, quae finaliter consistit in visione intuitiva ipsius Dei. Cum talis finis atque beatitudo plane sit supernaturalis, ut data opera ostendemus tract. ultimo, homo ex se est impar illum consequendi. Quare sicut quaevis natura ab ipsa sua conditione instructa est facultatibus et viribus, quae pares sint ad consequendum finem naturalem: ita cum Deus decrevit naturam rationalem destinare in finem exigentiam ejus viresque excedentem, necesse fuit, ut naturae hujus insufficientia suppleretur subministratis auxiliis habitualibus et actualibus, quibus ea instructa par redderetur ad tantum consequendum finem. Ejusmodi subsidia generatim gratiae nomine designari possunt, eaque constituunt praesentis disputationis argumentum, quod tamen mox accuratius definiemus. Haec interim dicta sint, ut tractatus nexus cum praecedentibus perspiciatur.

2. *Gratiae praestantia.* — Quod gratiae praestantiam, ideoque hujus disputationis momentum attinet, non est, cur nunc multa dicamus. Sufficiat meminisse **1.** gratiam esse fructum sanguinis Christi: tanto

autem pretio quanta respondebit merces? Gratiae **2.** est, naturam rationalem perficere, supra se elevare atque consortem reddere naturae divinae (2 Petr. 1, 4). Si vero jam tanta est naturae rationalis dignitas atque praestantia (t. II. n. 323 ss.), quanta erit gratiae, quae illam in immensum perficit atque ad tam sublimem conditionem attollit? Ratione gratiae **3.** homo ea praeditus dicitur nova creatura[1]), ex morte ad novam revocatus vitam; novo auctus intellectu[2]), *venit* enim *Dei*

---

[1]) 2 Cor. 5, 17; Gal. 6, 15; Eph. 2, 10. Gratiae opificium in homine, praesertim peccatore, haud immerito confertur cum opificio sex dierum Gen. 1 descripto. Sicut enim initio terra erat inanis et vacua, in statu chaotico 1, 2: ita tristissima est hominis conditio ante gratiam et absque gratia Rom. 1, 21 ss.; 1 Cor. 6, 9 ss. Cf. generatim tom. I. n. 15 ss. Verum sicut Spiritus Dei non deseruit indigestam illam molem Gen. 1, 2, sed fovit atque fecunditate donavit: ita neque Spiritus Dei deseruit genus humanum, ut mira per Christum inducta humani generis mutatio comprobat (tom. I. n. 124 ss.). Sicut Deus primum dixit: *Fiat lux, et facta est lux* Gen. 1, 3: ita prima gratiae operatio est illustratio. *Quoniam Deus, qui dixit de tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris, ad illuminationem scientiae claritatis Dei in facie Christi Jesu* 2. Cor. 4, 6. Lucem subsecutum est firmamentum Gen. 1, 6; ita peccatores gratia fidei illustrati, eriguntur in spem (cf. conc. trid. sess. 6 cap. 6). Sicut tertia die terra cohibuit maris undas atque virescere coepit: ita gratia agente cupiditatum franguntur impetus; *nam qui sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum vitiis et concupiscentiis* Gal. 5, 24, jamque incipit peccator poenitens virescere atque florescere bonis operibus virtutumque exercitio. Sicut quarta die luminaria constituta sunt, quae praeessent diei noctique: ita praevalente gratia secundum fidei lumen universa disponitur hominis vita, *justus enim ex fide vivit* Rom. 1, 17. Sicut quinta sextaque die universa terra animata fuit omnis generis animantibus, piscibus, quadrupedibus, volatilibus: ita vita gratiae omnia justificati opera bona vivificat, meritoria reddit vitae aeternae, ipsumque ita animat, ut idoneus reddatur, qui alios Christo lucretur atque gignat. Sicut denique ultimum Dei opus fuit homo, qui esset ad ipsius imaginem et similitudinem: ita gratia hanc restaurat imaginem peccatis foedatam atque ad perfectam adducit similitudinem. Cf. Petrus Damianus fuse hanc comparationem instituens ep. l. 2 ep. 5. et Hugo a s. Victore de sacr. l. 1 p. 1 c. 12.

[2]) Cf. Irenaeus l. 5 cap. 6—10; Fulgentius ep. 17 synodica n. 47: „Verumtamen in anima nostra et carne non parvum nobis gratiae Dei monstratur exemplum. Nam sicut ex seipsa caro vitam non habet, sed ab anima accipit; sic homo non potest habere fidem, nisi munere Dei donantis acceperit. Sicut etiam (*al.* enim), ut caro vivat, solius opus est animae: ita quoque, ut homo credat, solius opus est gratiae; et sicut caro nihil operari potest, si eam vivificare anima desinat, sic homo nihil bene velle potest, si ab eo gratiae juvamen abscedat. Ut ergo caro et vivere possit et operari, praesentis animae vivificatione fulcitur: homo quoque, ut bonum velit aut faciat, gratiae vivificantis subsidio jugiter adjuvatur. Interest autem ut caro nostra, quantum vivificatur ab anima, non solum bene, sed etiam male operandi accipiat facultatem; cum autem nos gratia vivificat, nonnisi ad bene volendum, nec nisi ad bene operandum nobis adjutorium subministrat.«

Filius, teste Joanne 1 ep. 5, 20, *et dedit nobis sensum* διάνοιαν, *ut cognoscamus verum Deum et simus in vero Filio ejus*[1]): unde qui eo destituuntur, dicuntur a Paulo 1 Cor. 2, 14 animales, qui eo fruuntur *spirituales.* Gratia novam inserit voluntatem novumque cor[2]) tantasque subministrat vires, ut imbecilli prius atque infirmo cum Paulo jam dicere liceat: *Omnia possum in eo, qui me confortat* Philip. 4, 13. Quare sicut Deus inspirando homini de limo terrae formato spiraculum vitae eum fecit in animam viventem: ita inspiratione gratiae hominem animalem refingit redditque spiritualem[3]). Imo 4. conferunt patres gratiae animam invadentis et pervadentis operationem cum virtute Altissimi b. Virginem, ut Christum conciperet Salvatorem, obumbrantis. „Forma praecessit, ita Fulgentius[4]), in carne Christi, quam in fide nostra spiritualiter agnoscamus. Nam Christus Filius Dei secundum carnem de Spiritu sancto conceptus et natus est. Sic ergo in hominis corde nec fides concipi poterit, nec augeri, nisi eam Spiritus

---

[1]) Ideo patres gratiam passim cum luce coelitus immissa conferunt, qua privati coeci ac in tenebris sedentes sumus (cf. Is. 9, 2 col. Matth. 4, 16). „Quemadmodum, inquit Clemens alex. cohort. ad gentes n. 11, absente sole per cetera quidem astra nox esset ubique diffusa: sic nisi Verbum cognovissemus et ab eo essemus illuminati, nil sane differremus ab altílibus gallínis in tenebris saginatis, ⊙ ut postea mortem patiamur.« „Sic est liberum arbitrium, inquiunt episcopi africani in Sardinia exsules ep. synod. n. 5, absque dono gratiae, sicut est oculus sine luce . . . Sicut ergo corporis oculus semper indiget lumen accipere, ut ipsum possit aspicere: sic et libero arbitrio hominis nulla potest gratiae suffragari cognitio, nisi detur ipsius spiritalis gratiae infusio.«

[2]) Ez. 11, 19 s; 36, 26 s. ⊙ fatted hens pampered in the dark.

[3]) Quocirca gratia a Prospero in carmĭne de ingratis p. 2 v. 337 s. dicitur „mutans intus mentem atque reformans, vasque novum ex fracto fingens virtute creandi.« Cf. opusc. XXIV. 94 s. cum annot. subjecta et p. 99. Mirabilem gratiae virtutem praeclare describit Cyprianus ep. 1 n. 4: „Postquam undae genitalis auxilio superioris aevi labe detersa, in expiatum pectus serenum ac purum desuper se lumen infudit, postquam coelitus spiritu hausto in novum me hominem nativitas secunda reparavit, mirum in modum protinus confirmare se dubia, patere clausa, lucere tenebrosa, facultatem dare, quod prius difficile videbatur, geri posse, quod impossibile putabatur: ut esset agnoscere terrenum fuisse, quod prius carnaliter natum delictis obnoxium viveret, Dei esse coepisse, quod jam Spiritus sanctus animaret.« Cf. n. 3. 5. Quaeri autem potest, utrum ordo gratiae et ordo supernaturalis ab invicem distinguantur? Resp. unum ab altero a parte rei non distingui, utroque proinde vocabulo eundem designari ordinem, qui comparate ad naturam, quam supra omnem exigentiam mirifice perficit, dicitur supernaturalis; quatenus vero excludit omne debitum atque ex indebita proficiscitur benevolentia, dicitur ordo gratiae.

[4]) De incarn. et gratia Christi c. 20. Cf. etiam Augustinus de praedest. sanctorum c. 15 n. 31; op. imperf. l. 1 c. 138. 140. Quae autem hoc n. de gratiae in genere praestantia diximus, facile in concionem converti possunt.

s. effundat et nutriat. Ex eodem namque Spiritu renati sumus, ex quo natus est Christus." Gratia **5.** semen est gloriae, gloria est gratia consummata: unde cum tantus sit fructus, quantae virtutis atque pretii erit radix et semen i. e. gratia? Sed haec de gratiae praestantia innuisse sufficiat: plura enim disputatione procedente praesertim p. II. dabimus.

3. Non diffitemur *argumenti difficultatem,* quae duplici praesertim ex capite oboritur: tum quia gratia spectat ad ordinem spiritualem et psychologicum, cujus consideratio satis est implexa homini ad sensibilia prono; tum quia gratia undequaque est supernaturalis, ideoque sensus, experientiam vimque intelligendi naturalem per se fugit ac plerumque vix per suos innotescit effectus: et tamen tenendum est, eam nobis inhaerere, omnia bona nostra opera praevenire atque comitari et quidem ita, ut sine ipsa salutariter ne cogitare quidem possimus. Sed jam ad rem accedamus.

4. *Nominis gratiae multiplex acceptio.* — Potiores significationes nominis gratiae paucis complectitur s. Thomas[1]): „Respondeo dicendum, quod secundum communem modum loquendi tripliciter gratia accipi consuevit. Uno modo pro dilectione alicujus, sicut consuevimus dicere, quod iste miles habet gratiam regis i. e. rex habet eum gratum. Secundo sumitur pro aliquo dono gratis dato, sicut consuevimus dicere: hanc gratiam facio tibi. Tertio modo sumitur pro recompensatione beneficii gratis dati, secundum quod dicimur agere gratias beneficiorum: quorum trium secundum dependet ex primo. Ex amore enim, quo aliquis habet alium gratum, procedit, quod aliquid ei gratis impendat[2]). Ex secundo autem procedit tertium: quia ex beneficiis gratis exhibitis gratiarum actio consurgit." In praesenti tractatu gratiae nomen secunda praesertim accipitur significatione, atque generatim significat donum gratis collatum[3]): quare duplex vel triplex ad illam concurrit elementum: materiale, aliquod bonum seu beneficium; formale, gratuitas, qua confertur; cujus proinde fons et radix neque sit voluntas coacta, neque amor concupiscentiae dantisque utilitas, sed amor purae benevolentiae. Neque etiam sufficit, ut bonum solum conferatur cum benevolentia, sed conferri debet ex benevolentia, ut haec sit ratio dandi bonum: hinc illud adagium ἐχθρῶν ἄδωρα δῶρα. Haec notio colligitur **a.** ex ipso vocis etymo, ut passim inculcat Augustinus. „Ipsum

---

[1]) 1. 2 q. 110 a. 1. Isaac. Habert theologiae graecorum patrum vindicatae circa universam materiam gratiae l. 1 c. 4 decem et tres recenset nominis gratiae acceptiones.

[2]) Etiam pulchritudo, quae provocat dilectionem, solet dici gratia; unde gratiosus idem est saepe ac pulcher.

[3]) Cf. Ripalda de ente supernat. disp. 101 sect. 1; Kleutgen Theologie der Vorzeit t. 2 sect. 7 c. 1; Palmieri tr. de gr. act. th. 1.

quippe gratiae, nomen (ita ille[1]), et ejus nominis intellectus aufertur, si non gratis datur, sed eam, qui dignus est, accipit;" **b.** ex Rom. 4, 4: *Ei autem, qui operatur, merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum:* ergo gratia excludit rationem debiti; Rom. 11, 6: *Si autem gratia, jam non ex operibus, alioquin gratia non est gratia:* ideoque gratia non confertur ex justitia, sed ex misericordia, ex benevolentia; Eph. 2, 1 ss. (n. 32), ubi triplex hoc elementum gratiae divinae: doni praestantia, summa gratuitas, pura Dei benevolentia, ab Apostolo graviter inculcatur. Colligitur **c.** haec gratiae notio ex universa cum pelagianis controversia, qui propterea censebantur inimici gratiae, quod affirmarent, gratiam secundum merita dari, ut patebit ex testimoniis, quibus passim in hoc tractatu utemur.

5. *Gratiae partitiones.* — Gratiae notionem excipit multiplex ejusdem partitio. Prima est, qua ea distinguitur in gratiam increatam et creatam, prout donum collatum est vel increatum vel creatum: sunt enim et dona increata, quae divinitus nobis conceduntur; ita unigenitus Dei Filius, quem Pater diligens mundum nobis dedit Joan. 3, 16; ita Spiritus sanctus, qui datus est nobis Rom. 5, 5; ita ipse ille amor divinus, quo Deus nos prosequitur quique fons est inexhaustus tot gratiarum, maximum censeri debet beneficium[2]). Nos de gratia creata in primis agemus.

6. Majoris momenti est altera partitio, qua gratia creata distinguitur in naturalem et supernaturalem[3]), de qua distinctione sit

Thesis CLXXII. ***Licet bona naturalia dici possint et quandoque revera a patribus dicantur gratia, usu tamen loquendi biblico et ecclesiastico ea solum dona gratia solent vocari, quae naturae rationali gratis superaddita ad vitam aeternam consequendam conducunt.***

Demonstratio p. I. Bona naturalia dici posse gratiam ex definitione supra n. 4 declarata patet. Sunt enim et illa vera bona, gratis et ex benevolentia collata: praesertim si individuorum ratio habeatur; licet enim plura debita dici possint speciei seu humano generi universim spe-

---

[1]) De gestis Pelagii n. 33; in Ps. 43; de nat. et gratia c. 4 etc.

[2]) Cf. Thomas l. c. coll. 1 p. q. 38 a. 2: „Ratio gratuitae donationis est amor, ideo enim damus gratis alicui aliquid, quia volumus ei bonum. Primum ergo quod damus ei, est amor, quo volumus ei bonum."

[3]) Ab hac distinctione non multum differt illa quorundam theologorum in gratiam theologicam, quae eadem est cum gratia supernaturali et elevante, et in philosophicam, quae continetur auxiliis, quae Deus absque debito ut sapiens et bonus Dominus ac provisor distribuere posset et etiam distribueret in statu naturae non elevatae, proinde gratis, quod nimirum sint beneficia a creationis beneficio distincta.

ctato, ut sanitas, ingenium aliaeque animae corporisque dotes etc., ea tamen rationem habent veri beneficii indebiti pro hoc individuo, quod prae aliis iis potitur. Ideo etiam Ecclesia pro ejusmodi bonis Deum orat et pro acceptis gratias agit. Revera autem bona naturalia gratiam subinde dici a patribus, patet ex epistola quinque episcoporum, inter quos et Augustinus, ad Innocentium I., in qua inter alia scribunt n. 7: „Etsi enim quadam non improbanda ratione dicitur gratia Dei, qua creati sumus, ut non nihil essemus; nec ita essemus aliquid, ut cadaver, quod non vivit, aut arbor, quae non sentit, aut pecus, quod non intelligit, sed homines, qui et essemus et viveremus, et sentiremus, et intelligeremus; et de hoc tanto beneficio creatori nostro gratias agere valeamus; unde merito et ista gratia dici potest, quia non praecedentium aliquorum operum meritis, sed gratuita Dei bonitate donata est: alia est tamen qua praedestinati vocamur, justificamur, glorificamur, ut dicere possimus: *Si Deus pro nobis, quis contra nos? Qui Filio suo proprio non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum* (Rom. 8, 32).“ Huc spectat integer Augustini sermo 26, ubi ex. gr. n. 7 scribit: „Excepta ergo illa gratia, qua condita est humana natura (haec enim christianis paganisque communis est), haec est major gratia, non quod per Verbum homines creati sumus, sed quod per Verbum carnem factum fideles facti sumus.“ Hoc sensu etiam patres immortalitatem angelorum solent subinde gratiam appellare.

7. **Demonstratio p. II.** Usu loquendi biblico et ecclesiastico gratiae nomine designari non bona naturalia, sed bona naturae superaddita, quae ad vitam conducunt aeternam, patet **1.** ex verbis n. 6. allatis; **2.** ex disputatione sec. V. cum pelagianis, qui ultro concedebant, bona naturalia esse gratiam, et tamen habiti sunt gratiae inimici, ut qui eam negarent. „Defendendo naturam, inquit Augustinus de gratia et nat. c. 23, gratiae Christi qua justificamur, apertissime contradicit (Pelagius).“ Nomine ergo gratiae, cujus necessitas ad salutem ex praescripto doctrinae catholicae erat profitenda, non intelligebantur bona naturalia, sed bona naturae superaddita. Hinc episcopi illi l. c. exigunt: „Eam confiteatur (Pelagius) apertissime gratiam, quam doctrina christiana demonstrat et praedicat esse propriam christianorum, quae non est natura, sed qua salvatur natura.“ Sane **3.** patres et Scripturae de ea jugiter loquuntur gratia, quam per Christum accipimus, quae est fructus et merces sanguinis ipsius, qua justificamur, salvamur etc. Atqui per Christum non recipimus dona naturalia, sed dona naturae superaddita per Adamum amissa, quibus disponimur ad vitam aeternam. „Abjiciatur, inquit Augustinus ep. 194 n. 8, a christianorum cordibus ista fallacia (pelagianorum). Nam omnino non istam gratiam commendat Apostolus, qua creati sumus ut homines essemus, sed qua justificati, cum mali homines essemus. Ista est enim gratia per J. Christum D. N. Etenim Christus non pro nullis, ut homines conderentur, sed pro impiis mortuus est, ut justi-

ficarentur." Et quinque illi episcopi l. c. n. 8: „Hanc apostolica doctrina gratiam isto nomine appellat, qua salvamur et justificamur ex fide Christi . . . Illam vero gratiam, qua creati sumus homines, etiamsi ita appellandam non immerito intelligimus, mirum est tamen, si ita appellatam in ullis legitimis, propheticis, evangelicis apostolicisque literis legimus." Gemina habet Augustinus de gratia et lib. arb. c. 13 n. 25: „Numquid natura erit gratia? Nam et hoc ausi sunt pelagiani dicere, gratiam esse naturam, in qua sic creati sumus, ut habeamus mentem rationalem . . . Sed non haec est gratia, quam commendat Apostolus per fidem J. Christi. Hanc enim naturam etiam cum impiis et infidelibus certum est nobis esse communem: gratia vero per fidem J. Christi eorum tantummodo est, quorum est ipsa fides . . . Denique sicut eis, qui volentes in lege justificari, a gratia exciderunt, verissime dicit: *Si ex lege justitia, ergo Christus gratis mortuus est* (Gal. 2, 21); sic et his, qui gratiam, quam commendat et percipit fides Christi, putant esse naturam, verissime dicitur: Si ex natura justitia, ergo Christus gratis mortuus est."

8. Adeo **4.** vulgata erat haec gratiae notio, ut cum Pelagius gratiae profiteretur necessitatem, hujus vero nomine fraudulenter intelligeret bona naturalia, episcopi concilii diospolitani ne suspicati quidem sint fraudem, eumque pronunciarint catholicum. „His enim auditis verbis (hominem adjuvari Dei gratia), inquiunt episcopi supra laudati n. 2, catholici antistites (concilii diospolitani) nullam aliam Dei gratiam intelligere potuerunt, nisi quam in libris Dei legere et populis Dei praedicare consueverunt: eam utique, de qua dicit Apostolus: *Non irritam facio gratiam Dei: nam si per legem justitia, ergo Christus gratis mortuus est* (Gal. 2, 21): sine dubio gratiam, qua justificamur ab iniquitate, et qua salvamur ab infirmitate, non qua creati sumus cum propria voluntate. Nam si intellexissent illi episcopi eam illum dicere gratiam, quam etiam cum impiis habemus, cum quibus homines sumus; negare vero eam, qua christiani et filii Dei sumus: quis eum patienter catholicorum sacerdotum non dicimus audiret, sed ante oculos suos ferret? Quapropter non culpandi sunt judices, quia ecclesiastica consuetudine nomen gratiae audierunt, nescientes quid hujusmodi vel in suae doctrinae libris vel in suorum solent auribus spargere."

The council of Diospolis were deceived

9. Deinde **5.** Scripturae et patres vel aequivalenter vel diserte gratiam opponunt naturae: quocirca dicunt, hominem, quod natura non est vel non potest, gratia esse vel posse; naturam gratia juvari, sanari, salvari etc. Supponunt ergo gratiam, de qua loquuntur, ambitu donorum naturalium non contineri, sed extra, praeter et supra

naturam esse. Ita Augustinus ep. 217 n. 11: „Hoc (ut credant homines) opus est gratiae, non naturae. Opus est, inquam, gratiae, quam nobis attulit secundus Adam, non naturae, quam totam perdidit in seipso Adam.“ Et Prosper c. Collat. n. 41: „Omnia, quae ad vitam et pietatem pertinent, non per naturam, quae vitiata est, habemus: sed per gratiam, qua natura reparatur, accepimus.“ Et jam Tertullianus de anima c. 1 disserens, quo pacto lapides fieri possint filii Abrahae (Matth. 3, 9), scribit: „Haec erit vis divinae gratiae, potentior utique natura, habens in nobis subjacentem sibi liberam arbitrii potestatem, quod αὐτεξούσιον dicitur.“ Et adv. Hermogenem c. 5: „Nam et dei erimus, si meminerimus illi esse de quibus praedicavit: *Ego dixi, vos dii estis* (Ps. 81, 6), . . . sed ex gratia ipsius, non ex nostra proprietate: quia ipse est solus, qui deos faciat.“ Alia testimonia per tractatum sparsa reperies. Praetermisso **6.** scholae suffragio hujus loquendi usus congruam reddit Suarez rationem[1]): „Gratia propriisime sumpta supponit personam vel naturam, cui fit: et ideo prima hominis creatio secundum Scripturae phrasim non dicitur proprie gratia, quia nihil supponit, sed primum esse confert. Proprietates autem resultantes ex natura et subsidia, quae ex vi ipsius naturae illi debentur, gratiae etiam in rigore non sunt, ut notavit Thomas 1. 2 q. 111 a. 1 ad 2.“ Et revera si semel concedatur, praeter bona naturalia esse etiam bona supernaturalia, nil mirum, quod haec in primis gratia vocentur, cum triplex gratiae elementum (n. 4) in ipsis quam maxime eluceat: nam **a.** et in ratione doni excedunt bona naturalia, sunt enim non ejusdem sed altioris ordinis; et **b.** non sunt tantum negative, sed positive, et supposita etiam creatione adhuc indebita, ideoque magis indebita seu duplici titulo: excludunt enim non solum debitum ex operibus profectum, sed et debitum in natura fundatum (Cf. t. II. n. 357); et **c.** ratione benevolentiae praecellunt bona supernaturalia naturae bona: haec enim oriuntur ex benevolentia Domini erga servum; illa redundant ex benevolentia Patris adoptantis filios. Seposita gratia naturali, de gratia supernaturali in hoc tractatu agemus, quae jam definiri poterit: Donum supernaturale gratis a Deo creaturae rationali concessum pertinens aliquo modo ad vitam aeternam.[2])

Definition of Grace.

10. *Gratia Dei et Christi.* — Distinguitur tertio gratia supernaturalis in gratiam Dei et gratiam Christi pro discrimine status originalis

---

[1]) Proleg. 3 de gratia c. 2 n. 4. Cf. Ripalda de ente supernat. disp. 101 sect. 1. et de suffragio scholae du Plessis d'Argentré in observ. ad testimonia doctorum scholast., qui a sec. XII. ineunte ad hanc usque aetatem de gratia pro conditione corruptae naturae disputarunt a. 1 § 1.

[2]) The penny Catechism says: Grace is a supernatural gift of God, freely bestowed upon us for our sanctification & salvation.

et lapsi: quae enim in illo collata fuit, dicitur gratia Dei; quae modo confertur ratione causae meritoriae, vocatur gratia Christi seu gratia Dei per Christum. Inter utramque sunt aliqua discrimina; differunt enim **a.** ratione subjecti: gratia Dei collata fuit non digno: gratia Christi confertur indigno; **b.** ratione fontis: illius enim fons est benevolentia, hujus misericordia; **c.** ratione finis: illa enim collata fuit, ut elevaret hominem ad ordinem supernaturalem: haec vero simul est medicinalis et elevans seu sanans tam impotentiam moralem ex concupiscentia profectam, quam impotentiam physicam naturae insitam ad actus salutares (n. 23). Differunt **d.** ratione gratuitatis: illa erat pure gratuita, haec meritis est parta, non quidem a nobis, sed a Christo capite nostro. Quod tamen discrimen supponit hypothesim illam, quam defendimus tom. II. n. 486, incarnationem scil. decretam esse dependenter a praeviso Adami peccato. Qui vero contendunt, Verbum carnem assumpturum fuisse, etiamsi Adamus non peccasset, gratiam, quam dicimus gratiam Dei, vocant gratiam Christi capitis, alteram vero gratiam Christi Redemptoris. Fatendum vero est, alios theologos gratiam, quae incipit a vocatione ad fidem, appellare gratiam Christi aut gratiam Salvatoris; eam vero, quae hanc praecedit atque datur infidelibus negativis, gratiam Dei[1]).

11. *Gratia externa et interna.* — Quarta gratiae distributio est in gratiam internam et externam, prouti beneficia, quae hominem ad consecutionem salutis juvant, interna sunt et animae intrinsecus inhaerentia, ut illustrationes salutares, habitus fidei, gratia sanctificans: vel externa, extra hominem posita, ut praedicatio Evangelii, exemplum Christi. Ad gratiam externam revocari debet singularis Dei protectio, qua nos a peccatis praeservat, secundum illa Augustini verba serm. 99 n. 6: „Regebam te mihi, servabam te mihi: ut adulterium non committeres, suasor defuit: ut suasor deesset, ego feci; locus et tempus defuit: et ut haec deessent, ego feci . . . Agnosce ergo gratiam, cui et debes, et quod non admisisti. Mihi debet iste, quod factum est et dimissum vidisti: mihi debes et tu, quod non fecisti. Nullum est enim peccatum, quod facit homo, quod non possit facere et alter homo, si desit rector, a quo factus est homo.“ Confess. l. 2 c. 7: „Gratiae tuae deputo et quaecunque non feci mala;“ de correpts. et gratia c. 13 n. 41. De gratia interna disseremus, cum eam in primis impugnaverint pelagiani.

12. *Gratia gratum faciens et gratis data.* — Hanc distinctionem excipit quinta, qua gratia interna ratione finis distinguitur in gratiam gratum facientem et gratiam gratis datam: quae gratiarum species eo praecipue distinguuntur, quod gratia gratum faciens conferatur immediate ad propriam sanctificationem et utilitatem; gratia vero gratis data immediate ad utilitatem et salutem aliorum. Utraque bifariam patet.

---

[1]) Cf. Dechamps de haer. jansen. l. 3 disp. 8 c. 12 n. 3 s.

Illa enim consistit in donis gratiae, quae vel formaliter i. e. sua inhaesione, vel efficienter seu dispositive subjectum Deo faciunt gratum: haec vero complectitur vel dona naturae superaddita ordinaria in aliorum salutem supernaturalem concessa, ut character sacerdotalis, potestas jurisdictionis, vel dona extraordinaria, quae charismata dici solent, quorum plura recenset s. Paulus 1 Cor. 12, 7 ss.: *Unicuique autem datur manifestatio Spiritus ad utilitatem. Alii quidem per Spiritum datur sermo sapientiae: alii autem sermo scientiae secundum eundem Spiritum: alteri fides in eodem Spiritu: alii gratia sanitatum in uno Spiritu: alii operatio virtutum, alii prophetia, alii discretio spirituum, alii genera linguarum, alii interpretatio sermonum.* Adverte tamen, quod licet gratiae gratis datae a Paulo hic recensitae iis designentur nominibus, quae etiam aliquibus ex septem donis s. Spiritus tribuuntur, cum his tamen confundi non debent. Haec enim, ut alibi videbimus, pertinent **a.** ad dona gratum facientia; **b.** haberi possunt ab omnibus, imo ex voluntate Dei omnes iis potiri deberent; **c.** fructus sunt gratiae sanctificantis, quam consequuntur et **d.** momenta dynamica, quae nos juvant ad proficiendum in sanctitate, eaque **e.** intime invicem sunt connexa: quae de charismatibus a Paulo recensita dici nequeunt. Quamvis vero gratiae etiam gratum facientes sint gratiae gratis datae, adeoque hoc nomen utrique competat speciei, appropriatum tamen fuit speciei infimae, sicut nomen generis animal tribui solet speciei infimae i. e. brutis irrationalibus: eoque magis tributum fuit hoc nomen illis donis et charismatibus, quia ea in primis respiciens Christus apostolis commendavit: *Gratis accepistis, gratis date* (Matth. 10, 8). Adverti tamen debet, plures scholae theologos nomine gratiae gratis datae designasse quoque gratiam actualem[1]). In praesenti tractatu agemus de gratia gratum faciente.

13. *De gratia habituali et actuali.* — Ipsa autem gratia gratum faciens alia est habitualis et permanens seu permanenter (quamdiu peccato non excluditur) animae inhaerens eamque refingens, secundum statum perficiens, ad ordinem supernaturalem elevans ac Deo gratam reddens; alia actualis et transiens, secundum actum perficiens, ut piae mentis illustrationes. Quae distinctio tanti est momenti, ut inde pendeat praecipua tractatus divisio. Notandum est tamen, licet gratia actualis sub genere gratiae gratum facientis tamquam species contineatur, usu loquendi obtinuisse, ut nomine gratiae gratum facientis designetur praesertim gratia habitualis, nominatim illa gratia habitualis, quae immediate et formaliter gratos nos Deo reddit scil. gratia

[1]) Cf. Kleutgen t. 2. disp. 7 c. 5; Suarez proleg. 3 c. 4 s.

sanctificans; imo haec, praesertim apud veteres, per excellentiam simpliciter dici solet gratia, quia, ut videbimus, inter omnes gratias solis atque metae instar eminet, ad quam reliquae omnes destinantur gratiae, ad eam scil. inducendam, augendam, conservandam; ac proinde sicut radii solem orientem praecedunt, ortum comitantur atque subsequuntur, ita gratiae actuales habitualem praecedunt, comitantur, subsequuntur. Agemus scil. in priori tractatus parte de gratia actuali: in altera de gratia habituali.

PARS I.

DE GRATIA ACTUALI.

14. Gratia actualis saepe nomine magis communi a theologis appellari solet auxilium, adjutorium Dei, a s. Thoma motio divina, a patribus graecis τοῦ θεοῦ ἐνέργεια,[1] βοήθεια,[2] ἡ ἄνωθεν ἐπικουρία,[3] ἡ τοῦ θεοῦ ῥοπή,[4] ἡ θεία κίνησις,[5] ἡ Λόγου χείρ[6] etc., atque ita a Perrone describitur: „Gratuitum illud internum auxilium, quod Deus per Christi merita homini lapso largitur, tum ut ejus infirmitati consulat atque ita ipse valeat mala declinare ac bona praestare, tum ut eum erigat ad statum supernaturalem atque idoneum faciat ad actus supernaturales eliciendos, ut justificationem possit adipisci in eaque jam consecuta perseverare, donec perveniat ad vitam aeternam.“ Quae vero ad gratiam actualem spectant, tribus complectemur capitibus: in primo indagabimus ejus naturam variasque species; in altero ejus proprietates, et in tertio habitum, qui intercedit gratiam actualem inter et liberum arbitrium, ad quod juvandum conceditur.

Caput I.

De gratiae actualis natura variisque partitionibus.

15. *Gratiae actualis discrimen ab habituali et a concursu.* — Gratiam actualem distingui ab habituali patet: illa enim est transiens atque consistit in actibus; haec est permanens consistens in habitibus; illa necessaria est ad omnes actus salutares, non vero haec; illa ad hanc disponit, aspirat, et nisi ei resistatur, eam inducit atque infusam consequitur. Licet autem ab ea sit distincta, et modo a theologis sedulo distinguatur, a patribus tamen saepe per modum unius cum gratia habituali consideratur propter intimum qui inter utramque intercedit nexum, nam gratia actualis non est nisi propter gratiam sanctificantem. Neque confundenda est gratia actualis cum concursu divino, qui ad omnem causarum secundarum operationem est necessarius. Concursus enim supposita creatione est debitus, non vero gratia. Ille necessarius est vel ad opera mala, non vero gratia: imo

1) Action. 2) Assistance. 3) Succour. 4) Bending forward. 5) Motion. 6) Hand.

etsi gratia adsit, concursus insuper ad actus salutares requiritur. Gratia actualis praevenit voluntates novasque suppeditat vires: concursus vires novas non suggerit, sed causae secundae vires supponit tantumque requiritur, ut eae in actum secundum transire possint.

16. **Thesis CLXXIII.** ***Ad gratias actuales spectant immediata mentis illustratio atque inspiratio voluntatis immediata, quam Deus in nobis sine nobis operatur.***

Declaratio p. I. Loquimur hic **1.** de gratia actuali interna (n. 11), quae nobis datur ad opera salutaria estque principium actus salutaris: ad hunc enim finem a Deo confertur. Jam vero **2.** ad hanc gratiam dicimus referendas esse illustrationes mentis voluntatisque inspirationes. Illustratio autem **3.** (idem dicatur de inspiratione) accipi potest active et passive. Passive consistit in actu vitali indeliberato intellectus, quem Deus operatur in nobis sine nobis. Dicimus in actu indeliberato, neque enim gratia prima, qua Deus nos praevenit, excitat, est actus nobis liber, alioquin nulla esset gratia actus liberos praeveniens, omnis gratia esset jam ab initio gratia cooperans, nulli gratiae praevenienti et excitanti resisteretur etc., quae adversantur omnino doctrinae catholicae. Ideoque etiam dicitur actus ille illustrationis fieri sine nobis, scil. libere cooperantibus, sed tamen in nobis, quia actus ille illustrationis, licet indeliberatus, est vitalis, proinde elicitur quidem ab intellectu, non tamen virtute sua naturali, sed
Tom II. § 361. obedientiali, quae assistentia divina supernaturali ad eum eliciendum determinatur (n. 107[a]). Illustratio vero **4.** active spectata est illa ipsa operatio Dei naturae indebita, cui respondet illustratio passive accepta, quam descripsimus, seu qua Deus ita influit in intellectum, ut in eo oriantur cogitationes sanctae etc. Loquimur hic **5.** de gratia actuali prout a nobis recipitur, nobis inest, nos excitat etc., proinde de illustratione et inspiratione passive considerata. Non tamen contendimus **6.** ad gratias actuales exclusive spectare illustrationes mentis et voluntatis inspirationes, tum quia nolumus negare rationem gratiae actualis extendi quoque posse ad actus indeliberatos sensus et appetitus sensitivi, qui certissime a Deo in nobis excitari nosque juvare in operibus salutis possunt; tum quia de
¶ ratione gratiae actualis est non solum illustrare mentem et inspirare voluntatem, sed etiam subministrare virtutem ad eliciendos actus salutares, de quo tamen munere opportunius agetur c. 3. Adverti **7.** debet, concilia et patres nomine illustrationis saepe complecti simul voluntatis inspirationem: et vicissim in voluntatis inspiratione subintelligere mentis quoque illustrationem.

16[a]. **Demonstratio p. I.** Ad gratiam actualem generatim spectare illustrationem intellectus voluntatisque inspirationem facile colligitur ex ejusdem descriptionibus, quae saepe in divinis literis, patrum operibus, Ecclesiae definitionibus et precibus occurrunt, quarum plurimas in ipso tractatu reperies. Cum enim sermo est de illo auxilio, quo indigemus ad pie vivendum salutemque consequendam, ideoque de gratia actuali, jugiter mentio fit illustrationis intellectus atque excitationis voluntatis. Ita orat David Ps. 118, 34: *Da mihi intellectum, et*

scrutabor legem tuam et custodiam illam in toto corde meo; v. 32: *Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum.* Huc spectant Eph. 1, 17 s.: *Deus D. N. J. Christi, Pater gloriae, det vobis spiritum sapientiae et revelationis in agnitione ejus: illuminatos oculos cordis vestri, ut sciatis, quae sit spes vocationis ejus* etc.; 2. Cor. 4, 6 (p. 2 annot.); huc conc. carthaginensis can. 4: „Per ipsam (gratiam) nobis revelatur et aperitur intelligentia mandatorum, ut sciamus, quid appetere et quid vitare debeamus;“ ubi etiam anathema dicitur in eos, qui negent, „per illam nobis praestari, ut quod faciendum cognoverimus, etiam facere diligamus atque valeamus . . . Cum enim dicat Apostolus (1 Cor. 8, 1): *Scientia inflat, charitas vero aedificat:* valde impium est, ut credamus, ad eam quae inflat nos habere gratiam Christi; ad eam quae aedificat non habere, cum sit utrumque donum Dei, et scire quid facere debeamus, et diligere ut faciamus: ut aedificante charitate, scientia non possit inflare. Sicut autem de Deo scriptum est (Ps. 93, 10): *Qui docet hominem scientiam:* ita etiam scriptum est: *Charitas ex Deo est* (1 Joan. 5, 7).“ Huc Ecclesiae oratio feria IV. quatuor temp. infra Quadrag.: „Mentes nostras, quaesumus, Domine, lumine tuae claritatis illustra, ut videre possimus, quae agenda sunt, et quae recta sunt agere valeamus.“ Huc Augustini declaratio de pecc. mer. et remiss. l. 2 c. 17: „Ut innotescat, quod latebat, et suave fiat, quod non delectabatur, gratiae Dei est, quae hominum adjuvat voluntatem.“ Hinc passim vocat gratiam, quae juvat intellectum, cogitationem piam, vocationem altam et secretam, certam scientiam, aperitionem veritatis; quae vero afficit voluntatem, inspirationem charitatis, dilectionis; delectationem, suavitatis inspirationem, voluptatem etc.

17. Suaderi potest haec veritas duplici ratione ex gratiae actualis scopo derivata. Gratia enim actualis **a.** confertur nobis ad vitam supernaturalem agendam: haec autem continetur actibus intellectus et voluntatis. Juvanda ergo est utraque facultas: sed intellectus utpote lumen juvatur lumine, voluntas robŏre. Ergo gratia actualis continebitur illustratione atque inspiratione, qua excitetur et roboretur voluntas. Gratia actualis confertur quoque **b.** ad sananda vulnera peccato originali inflicta. Praecipuum autem vulnus est concupiscentia, qua vel ipsa ratio obnubilatur et decipitur, ne judicet secundum pretium rerum objectivum; qua immutatur voluntatis gustus et palatum, ut placeat malum, desipiat bonum, ut sequatur passionis impetum. Gratiae ergo operatio dirigi debet et in intellectum, ut hunc illuminet, dissipet tenebras, corrigat judicia erronea, dirigat electionem; dirigi debet et in voluntatem, ut hujus immutet gustum, quo sapiat virtus, desipiat vitium, ut eam corroboret adversus concupiscentiae rebellionem,

qua de re plura n. 100 ss. Quare revera ad gratiam actualem spectant piae illustrationes intellectus voluntatisque inspirationes.

18. **Demonstratio p. II.** Duplex distingui debet mentis illustratio: altera, quae vi legis psychologicae sponte sua oritur in mente ex propositione veritatis, ideoque naturalis est; altera vero oritur ex immediato Dei influxu in intellectum, quo quidem non aliquid novi revélat, sed proposito (saltem plerumque) objecto externo intellectus altiori instruitur lumine atque idoneus evádit, ut supernaturali modo, ea quae sibi proponuntur, apprehendat. Illa dici potest naturalis, objectiva et mediata, mediante objecto proposito excitata; haec supernaturalis, subjectiva et immediata. Illustrationis naturalis et objectivae causa (partialis) esse potest homo, ut magister, qui apte proponendo et disponendo veritates ratio est, ut discipulus videat veritatum nexum et ex notis perveniat in cognitionem aliorum, quae eum antea latebant. Illustrationis supernaturalis et subjectivae causa est solus Deus, auctor intellectus. Illa conferri potest cum ea, qua quis admoto lumine objectum illuminat; haec cum ea, qua perítus medicus lumen oculorum restituit, vel suppeditato telescopio aciem videndi plurimum auget: quae tamen comparatio non est adaequata. Jam vero ad gratiam actualem internam spectat non objectiva, sed subjectiva illustratio, ut probatur **1.** ex divinis literis: Joan. 6, 44 ss: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater, qui misit me, traxerit eum: et ego resuscitabo eum in novissimo die. Est scriptum in prophetis: Et erunt omnes docibiles Dei. Omnis, qui audivit a Patre et didicit, venit ad me;* 2 Cor. 3, 5: *Non quod sufficientes simus cogitare aliquid a nobis, quasi ex nobis: sed nostra sufficientia ex Deo est;* Matth. 11, 25: *Confiteor tibi, Pater, Domine coeli et terrae, quia abscondisti haec a sapientibus et prudentibus, et revelasti ea parvulis;* Act. 16, 14: *Quaedam mulier nomine Lydia, purpuraria . . . colens Deum audivit* (verba Pauli): *cujus Dominus aperuit cor intendere his, quae dicebantur a Paulo.* Cf. etiam 1 Cor. 2, 7 ss.; 1 Joan. 2, 20 etc. Ex quibus habemus: **a.** revelationem aliquam divinam esse distinctam a propositione doctrinae externae; **b.** hanc adscribi Patri, ideoque distingui a revelatione et institutione externa vel ipsius Christi; **c.** eam exhiberi adeo necessariam, ut sine illa non prosit ad salutem institutio externa cum illustratione illa naturali, quae sponte sua ipsam consequitur, adeo ut ex ejus defectu credere non possimus. Ergo gratia actualis, quae nobis ad salutem confertur, non continetur objectiva illustratione, sed subjectiva immediate a Patre luminum profecta. Probatur **2.** ex conc. arausicani II. can. 7: „Si quis per naturae vigórem . . . evangelicae praedicationi consentire posse confirmat, absque illuminatione et in-

1. Cor. 2. 7. We speak the wisdom of God in a mystery.
1 John. 2. 20. you have the unction from the Holy One & know all things.

spiratione Spiritus s., qui dat omnibus suavitatem in consentiendo et credendo veritati, haeretico fallitur spiritu." Ergo praeter evangelicam praedicationem (externam) specialis ad fidei assensum requiritur illuminatio et inspiratio, cujus auctor sit Spiritus s.

19. Probatur 3. ex patribus, qui hoc inculcant occasione praesertim verborum Pauli 1. Cor. 3, 7: *Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat: sed, qui incrementum dat, Deus.* Ita Augustinus de gratia Chr. c. 13: „Haec gratia, si doctrina dicenda est, certe sic dicatur, ut altius et interius eam Deus cum ineffabili suavitate credatur infundere, non solum per eos, qui plantant et rigant extrinsecus, sed etiam per se ipsum, qui incrementum suum ministrat occultius, ita ut non ostendat tantummodo veritatem, verum etiam impertiat charitatem." „Adhibetur enim, inquit de pecc. mer. et remiss. l. 1 n. 37, sermo veritatis extrinsecus vocis ministerio corporalis, verumtamen *neque qui plantat est aliquid* etc. Audit quippe homo dicentem vel hominem vel angelum; sed ut sentiat et cognoscat verum esse quod dicitur, illo lumine intus mens ejus aspergitur, quod aeternum manet, quod etiam in tenebris lucet (Jo. 1, 1)." Unde infert de civ. Dei XV, 6: „Spiritus s. operatur intrinsecus, ut aliquid valeat medicina, quae adhibetur extrinsecus. Alioquin etiamsi Deus ipse utens creatura sibi subdita in aliqua specie humana sensus alloquatur humanos, sive istos corporis, sive illos, quos istis simillimos habemus in somnis, nec interiore gratia mentem regat atque agat, nihil homini prodest praedicationis veritas." In eundem sensum scribit s. Thomas in Joan. 14 lect. 6: „Ille vos docebit omnia, quia quaecunque homo doceat extra, nisi Spiritus s. interius det intelligentiam, frustra labórat; quia nisi Spiritus cordi adsit audientis, otiosus erit sermo doctoris, *inspiratio omnipotentis dat intelligentiam* (Job. 32, 8), et in tantum, quod etiam ipse Filius organo humanitatis loquens non valet, nisi ipsemet operetur interius per Spiritum s."

Ita Justinus dial. cum Tryphone n. 7 inducit senem secum colloquentem: „Tu vero ante omnia precare lucis tibi portas aperiri: nec enim haec (prophetarum oracula) quisquam perspicere et intelligere possit, nisi cui Deus intelligere dederit et Christus ejus." Augustinus de gratia Christi c. 24 disserens de mirabili mutatione irae Assueri in lenitatem (Est. 15, 11) scribit: „Legant ergo et intelligant, intueantur atque fateantur, non lege atque doctrina forinsecus insonante, sed interna et occulta, mirabili ac ineffabili potestate operari Deum in cordibus hominum non solum veras revelationes, sed etiam bonas voluntates." Praeclare Prosper in carmine de ingratis v. 336 (opusc. XXIV, 94 s.):

„Non hoc consilio tantum hortatuque benigno
Suadens atque docens, quasi normam legis haberet
Gratia, sed mutans intus mentem atque reformans
Vasque novum ex fracto fingens virtute creandi.

Non istud monitus legis, non verba prophetae,
Non praestata sibi praestat natura, sed unus,
Quod fecit, reficit. Percurrat Apostolus orbem,
Praedicet, hortetur, plantet, riget, increpet, instet:
Ut tamen his studiis auditor promoveatur,
Non doctor, neque discipulus, sed gratia sola
Efficit inque graves adolet plantaria fructus.«

Patrum doctrinam pulcherrime complexus est Thomas a Kempis de imit. Christi l. 3 c. 2 n. 2: „Possunt quidem (homines) verba sonare sed spiritum non conferunt; pulcherrime dicunt, sed te tacente cor non accendunt; literas tradunt, sed tu sensum aperis; mysteria proferunt, sed tu reseras intellectum signatorum; mandata edicunt, sed tu juvas ad perficiendum; viam ostendunt, sed tu confortas ad ambulandum. Illi foris tantum agunt, sed tu corda instruis et illuminas; illi exterius rigant, sed tu fecunditatem donas; illi clamant verbis, sed tu auditui intelligentiam tribuis.« Unde sequitur corollarium practicum magni momenti. Explicatur nimirum factum illud, quod saepe oratores sacri celeberrimi plausum quidem referant ex suis concionibus, sed fructus perparum; cum contra viri potius rudes et illiterati, sed sancti, ex concione admodum simplici fructum consequantur uberrimum multorumque scil. infidelium vel peccatorum conversionem. Impetrant siquidem meritis vitae sanctae nec non fusis precibus lacrimisque a Deo copiosam auditoribus suis gratiam internam, quae aptam efficacemque reddit ad salutem concionis gratiam externam. Unde patet quanti momenti sit in ministerio apostolico mortificationis orationisque studium.

PRACTICAL COROLLARY

Probatur assertio **4.** ex analogia fidei. Actus enim salutares debent esse supernaturales. Atqui supernaturales non sunt, nisi facultates eleventur et viribus supernaturalibus augeantur; requiritur ergo immediatus Dei influxus in intellectum nostrum, vi cujus lumen intellectuale ad altiorem evehatur ordinem, ut objecta proposita eo apprehendat modo, quo sibi relictum antea non potuit. Atqui ejusmodi influxus aptissime dicitur illustratio immediata. Haec ergo est de ratione gratiae ad actus salutares necessariae.

20. **Demonstratio p. III.** Tenendum omnino est, etiam inspirationem voluntatis, quam ad gratiam actualem spectare supra diximus, oriri ex immediato Dei influxu in voluntatem, neque sufficere eam, quae sponte sua vi legis psychologicae ex supernaturali et immediata intellectus illustratione oboritur. Quod probatur **1.** ex antiquitatis monumentis, quae gratiam inspirationis diserte distinguunt a gratia illuminationis, et ex aequo adscribunt Spiritui sancto. Ita concilii arausicani II. can. 7 (supra n. 18) et can. 4 conc. carthaginensis (n. 16). Ita Augustinus de pecc. mer. et remiss. l. 2 c. 19: „Intelligimus, si possumus, Dominum Deum bonum ideo sanctis suis alicujus operis justi non dare vel certam scientiam vel victricem delectationem, ut cognoscant non a se ipsis, sed ab illo sibi esse lucem,

qua illuminantur tenebrae eorum, et suavitatem, qua det fructum terra eorum." Et iterum serm. 17 in Ps. 118 n. 3: „Docet Deus suavitatem inspirando delectationem . . . docet scientiam insinuando cognitionem. Cum itaque alia sint, quae ideo discimus, ut tantummodo sciamus, alia vero, ut etiam faciamus: quando Deus ea docet, sic docet, ut scienda sciamus aperiendo veritatem; ut facienda faciamus inspirando suavitatem;" et l. 4 contra duas ep. pelag. c. 5 n. 11: „Legem diversis locutionum modis et varietate verborum in omnibus disputationibus suis volunt intelligi (pelagiani) gratiam: ut scil. a Domino Deo adjutorium cognitionis habeamus, quo ea, quae facienda sunt, noverimus, non inspirationem dilectionis, ut cognita sancto amore faciamus, quae proprie gratia est." De gratia Christi c. 26: „Istam Dei gratiam in divinis eloquiis manifestam etiam Palagius manifeste fateatur . . . Cognitionem et dilectionem, sicut sunt discernenda, discernant. Quia *scientia inflat, charitas aedificat* (1 Cor. 8, 1). Et tunc scientia non inflat, quando charitas aedificat. Et cum sit utrumque donum Dei, sed unum minus alterum majus: non sic justitiam nostram super laudem justificatoris nostri extollat, ut horum duorum quod minus est, divino tribuat adjutorio; quod autem majus est, humano usurpet arbitrio"[1]). Deinde **2.** patres passim gratiam iis nominibus designant, quae immediate ad voluntatem referuntur. Vocant enim illam suavitatem, delectationem, dilectionem, bonam voluntatem, etc. Quare inspiratio voluntatis non tam fructus gratiae actualis, quam potius formaliter gratia actualis esse videtur. Quod **3.** suadet etiam fidei analogia. Ut enim actus voluntatis sint salutares, proinde supernaturales, elici debent a voluntate ad dignitatem principii supernaturalis elevata. Voluntas vero non redditur principium supernaturale, si tantum moveatur supernaturali illustratione intellectus[2]).

20a. **Scholion.** *De nexu gratiae internae cum externa.* — In praesenti rerum ordine, qui est ordo reparationis et supernaturalis, lege divina semper quidem cum gratia externa, et si non semper, saltem persaepe propositioni alterius quoque objecti externi, quod naturaliter aptum est excitare cogitationem motionemque voluntatis ethice honestam, adnexa est ejusmodi gratia interna intellectus et voluntatis, ut cogitatio motioque excitanda sit supernaturalis. „Cum igitur verbum Dei, scribit ad rem auctor de vocat. omnium gent. I, 8, per ministerium praedicantium auribus carnis infertur, miscetur operatio potentiae divinae cum sono vocis humanae: et qui incitavit evangelizantis officium, audientis quoque firmavit affectum. Dulcescit animae cibus verbi, veteres tenebrae nova luce pelluntur et obtutus interior caligine antiqui erroris exuitur; transit animus de

---

[1]) Cf. Dechamps de haer. jans. l. 3 disp. 3 c. 16; Scheeben § 287.

[2]) Cf. Ripalda disp. 101. 102 et 103; Mazzella disp. 1 a. 4.

voluntate in voluntatem, et si illa, quae pellitur, aliqua cunctatione remoratur, ea tamen, quae gignitur, electiora quaeque sibi vindicat« etc. Hoc autem modo omnia cooperabuntur in salutem (Rom. 8, 28); vel universitas rerum in odorem cedit vitae, ut loquitur idem auctor II, 4 et »semper misericordia Domini plena est terra, et unicuique fidelium ad colendum Deum ipsa rerum natura doctrina est,« teste Leone M. serm. 6 in quadr. c. 1; hoc modo Deus secundum Augustinum in Ps. 102 »vocat undique ad correctionem, vocat undique ad poenitentiam; vocat beneficiis creaturae« etc. Quare vere dici potest, humanum genus vel saltem fideles vivere in atmosphaera gratiae, gratia undique esse circumdatos. Quae consideratio Deo et Christo est digna et analogiae dogmatum consona, illudque theorema confirmat, quod statuimus tom. II. n. 292, mundum institutum esse etiam ad utilitatem hominis supernaturalem[1]). Propter hunc nexum autem gratiae internae cum externa repeti debet, ut cum unius tantum fit mentio, altera etiam subintelligatur vel praesupponatur, et cum uni tribuitur actus salutaris, alterius concursus propterea non negetur.

21. *Gratiae actualis partitiones.* — Gratia actualis dividitur **1.** in operantem et cooperantem. Illius nomine ea intelligitur gratia, quae operatur in nobis sine nobis, i. e. nobis nondum libere cooperantibus, illuminando, movendo, alliciendo etc. Cooperans vero dicitur, quae supposito consensu in actum deliberatum influit et qua adjuti bonum operamur. Fatendum tamen est, alios aliter hanc explicare distinctionem. Ita secundum Bellarminum[2]) gratia operans ea est, quae operatur primam hominis voluntatem bonam deliberatam; cooperans vero, quae nos adjuvat, postquam jam nos aliquid boni egerimus priori gratia adjuti petendo, desiderando etc. Secundum alios gratiae operanti tribuenda est finis intentio vel actus elicitus; gratiae vero cooperanti electio mediorum vel actus imperatus. Nostram explicationem expressit Augustinus l. 1 de lib. arb. c. 17 n. 33: „Quis istam etsi parvam dare coeperat (Petro) caritatem, nisi ille, qui praeparat voluntatem et cooperando perficit, quod operando incipit? Quoniam ipse, ut velimus, operatur incipiens, qui volentibus cooperatur perficiens . . . Ut ergo velimus, sine nobis operatur: cum autem volumus et sic volumus, ut faciamus, nobiscum cooperatur: tamen sine ipso vel operante ut velimus, vel cooperante cum volumus, ad bona pietatis opera nihil valemus.“ Et Bernardus de lib. arb. n. 47: „Ipsa gratia liberum excitat arbitrium,

---

[1]) Cf. patrum effata opusc. III, 100 ss. a. et apud Ripalda disp. 20.

[2]) De gr. et lib. arb. I, 14. Cf. Ripalda d. 112; Montagne de gratia quaest. prooem. a. 4. A Bellarmini explicatione non dissentit Estius in 2 dist. 26 § 7. Theologi scholae saepe etiam gratiam habitualem, quatenus nos formaliter constituit justos, vocant gratiam operantem; illam enim Deus in nobis sine nobis operatur: quatenus vero habitus est operis meritorii principium, eam dicunt gratiam cooperantem. Cf. Thomas 1. 2 q. 111 a. 2; de verit. q. 27 a. 5.

cum seminat cogitatum: sanat, cum immūtat affectum; robŏrat, ut perducat ad actum; servat, ne sentiat defectum. Sic autem ista cum libero arbitrio operatur, ut tantum in primo illud (liberum scil. arbitrium) praeveniat, in ceteris comitetur: ad hoc utique praeveniens, ut jam sibi deinceps cooperetur." Dividitur **2.** in excitantem et adjuvantem. Illa est interior illustratio, inspiratio, qua homo a somno peccati et torpóre excitatur ad bonum agendum aut malum fugiendum, quaeque ei inclámat: *Surge qui dormis, et exsurge a mortuis: et illuminabit te Christus* Eph. 5, 14. Adjŭvans est illa, qua voluntas juvatur in exsequendo illo opere, ad quod excitatur. Dividitur **3.** in praevenientem seu vocantem, comitantem et subsequentem, cujus partitionis non obscure mentio fit in conc. tridentino sess. 6 c. 16; et a Fulgentio, sed alio sensu, ep. 6 ad Theodorum c. 8: „Ibi (in ss. literis) profecto invenio et praevenientem gratiam, qua potest elisus surgere; et comitantem, qua in via recti possit itineris currere; et subsequentem, qua valeat ad regni coelestis beatitudinem pervenire." Ejus vero ratio, licet aliter ab aliis explicetur, satis clara ex ipsis verbis videtur.

22. Ad pleniorem harum partitionum intelligentiam advertatur **1.** unam eandemque esse gratiam, quae dicitur excitans, praeveniens, operans, vocans: et unam eandemque, quae dicitur adjuvans, cooperans, comitans; promiscue enim haec nomina a patribus adhibentur. Ea tamen **2.** non sunt tautologica, licet enim unam eandemque gratiam exprĭmant, eam aliter atque aliter pro diversis ad voluntatem significant relationibus. Dicitur enim v. g. excitans, quatenus consideratur homo in statu mortis spiritualis vel tepōris; vocans, quatenus homo est devius a via recta; et utroque nomine designatur simul hujus gratiae munus et ratio formalis. Dicitur praeveniens, quatenus hominis praevenit consensum et merita, eumque ex se plane impotentem ad opera salutis praeparat novisque instruit viribus. Dicitur operans, ut ei vindicetur causalitatis principatus. Teneri **3.** debet, gratiam nominibus primo loco recensĭtis expressam accedente voluntatis consensu fieri gratiam, quae nominibus altero loco recensitis exprimitur: nam a patribus eadem gratia, quae prius describitur vocans, praeveniens, exhibetur obtento voluntatis consensu et cooperatione, adjuvans, cooperans[1]) etc. Et sane eadem illa salutaris cogitatio, quae hominem

---

[1]) Quod etiam clare colligitur ex concilii tridentini sess. 6 cap. 5. 6 et can. 5. Cf. Liv. Meyer hist. controversiarum de div. gratiae auxiliis l. 4 c. 22. Merito contra thomistas provocare licet ad s. Thomae verba 1. 2 q. 111 a. 2 ad 4: „Ad quartum dicendum, quod gratia operans et cooperans est eadem gratia; sed distinguitur secundum diversos effectus;" quae verba, ut patet ex art., etiam de gratia actuali intelligi debent. Non tamen negamus, eam cooperationis decursu posse crescere, intendi, adjectis novis illustrationibus inspirationibusque opportunis necnon aucta virtutis subministratione ampliari. Cf. Palmieri th. 18; Mazzella d. 1 a. 6.

prius torpentem ad bonum opus excitavit, supposito hominis consensu, non cessat, sed jam bene operantem comitatur, juvat eique cooperatur; neque illa virtus, quam gratia praeveniens voluntati suppeditat, ut par ad salutariter operandum reddatur, cessat, sed evidenter perseverat in voluntate jam bene operante, eamque juvat: propterea enim data est; ergo gratia quae prius erat praeveniens, eadem jam est cooperans et adjuvans. Est tamen rationis discrimen: nam **a.** gratia excitans etc. constituit actum primum facultatis rationalis ad opera salutaria; gratia adjuvans spectat ad actum secundum. Illa **b.** continetur actibus indeliberatis; haec adsignificat voluntatis consensum; illa **c.** quoad suum effectum proprium et formalem (excitandi etc.) est efficax et sine voluntatis consensu esse potest, sine quo tamen gratia adjuvans concipi nequit.

23. *De gratia medicinali et elevante.* — Succedit quarta partitio gratiae actualis in medicinalem et elevantem, pro duplici illius munere, quo vel sanat vulnera peccato originali inflicta, ignorantiam et concupiscentiam, vel elevat facultates animae ad eliciendos actus supernaturales. Quod discrimen ut accurate perspiciatur, haec advertantur: **1.** unam eandemque gratiam utrumque obire posse munus, proinde necessarium non esse duplicem semper supponere gratiam re distinctam; **2.** certum esse in praesenti rerum ordine eandem gratiam, si non semper, saepe saltem medicinalem simul esse et elevantem; **3.** hac vero proprietate gratiam praesentis ordinis distingui a gratia tum pro-
Cf 10. c. toparentibus ante lapsum, tum angelis collata, quae non fuit medicinalis, sed elevans tantum. **4.** Certum quoque est, gratiam esse posse solum medicinalem, nec elevantem, cum Deus, in alio praesertim rerum ordine, hominem concupiscentiae naturaliter obnoxium ad servandam naturae legem juvare posset auxilio suo, quod non sufficeret ad actum supernaturalem; qua in hypothesi gratia medicinalis non esset proprie supernaturalis, sed praeternaturalis vel ordinis naturalis tantum. Differunt proinde **5.** gratia elevans et medicinalis **a.** ratione termini: terminus gratiae elevantis sunt actus salutares, supernaturales; gratiae medicinalis terminus esse possunt actus etiam ethice tantum boni[1]); **b.** ratione necessitatis: illa enim in hypothesi elevationis ad finem supernaturalem est absolute necessaria; haec in hypothesi vigentis concupiscentiae moraliter tantum, ideoque non semper est necessaria; **c.** ratione effectus: illius est auferre impotentiam physicam; hujus minuere difficultatem, impotentiam moralem; **d.** ratione ordinis: illa tantum datur in ordine supernaturali, estque per se supernaturalis; haec vero esse potest in ordine, qui supernaturali est inferior, neque enim supponit ordinem supernaturalem, neque exigit, ut sit per se supernaturalis, licet gratis a Deo conferatur.

---

[1]) De qua actuum partitione cf. n. 27. 37[a].

24. Dividitur quinto gratia actualis in gratiam supernaturalem quoad substantiam et quoad modum. Illa est in se, intrinsecus ac entitative ordinis supernaturalis; quoad modum autem supernaturalis ea dicitur, quae in se, intrinsecus ac entitative naturalis ordinis est, et solum ratione modi, quo confertur, naturae ordinem atque debitum praetergreditur[1]).

25. *De gratia sufficienti et efficaci.* — Ultima partitio omnium celeberrima ea est, qua gratia distinguitur in efficacem et sufficientem, de qua haec animadvertantur: **1.** eam alio sensu accipi a theologis ante controversias de auxiliis gratiae ac a theologis, qui post illas floruerunt. Antiquiores enim theologi nomine gratiae sufficientis intelligebant gratiam minus validam, tenuem vel remote ad justificationem disponentem; nomine vero gratiae efficacis gratiam validam vel proxime ad justificationem disponentem[2]). Ab illo vero tempore nomine gratiae efficacis intelligi solet gratia cum bono opere connexa; nomine vero gratiae sufficientis, gratia, quae effectu caret. Eam **2.** hoc sensu admitti posse: unanimis enim catholicorum est doctrina, ex gratiis divinitus erogatis plures quidem effectum habere, propter quem tribuuntur, non paucas tamen effectu carere. Si ad hoc factum brevi quadam formula significandum, ea gratia dicatur efficax, quae effectum sortitur suum; sufficiens vero illa, quae licet, quantum est ex se, sufficit, fructu tamen ex defectu cooperationis frustratur: admitti poterit haec distinctio. Fatendum tamen est **3.** eam esse minus aptam. Nullo enim loquendi usu ostendi poterit, apposito sufficientis designari virtutem carentem semper suo effectu, eodemque fere jure possemus sacramenta aliaque salutis media distinguere in efficacia et sufficientia, prouti effectum habent vel eo carent: quod tamen insolitum. Si vero **4.** nomine gratiae sufficientis ea designetur, quae ex sese suaque indole semper a bono opere est divisa, ea distinctio plane rejici debet. Nulla enim est gratia actualis, quam Christus pretiosissimo suo sanguine emit, quae ex sese suaque natura a bono opere sit divisa, quaeque non in opus tendat et insito veluti pondere feratur. Hinc absentia effectus jugiter in divinis literis et a patribus cooperationis defectui adscribitur.

Caput II.

De gratiae actualis proprietatibus.

26. Tres praecipuae recenseri solent gratiae actualis proprietates, ejus scilicet necessitas, gratuitas et universalitas: quare in tres articulos hoc caput dividemus.

---

[1]) Cf. Suarez proleg. 3 de gr. c. 6 n. 16; Mazzella d. 1 a. 1 § 3.

[2]) Cf. Schneemann Weitere Entwickelung der thomistisch-molinist. Controverse, Freiburg 1880 § 7 pag. 124 ss.

Articulus I.

De gratiae actualis necessitate.

De gratiae actualis necessitate disputantibus nobis contra duplicis generis adversarios erit agendum, quorum alii per defectum, per excessum alii peccant.

§ 1. Gratiae actualis necessitas contra eos, qui liberi arbitrii vires nimis extollunt, asserta.

27. *Duplex actuum genus.* — Duplex actuum genus distingui debet pro duplici fine, ad quem Deus hominem destinare, et hinc pro duplici statu et ordine, in quo homo considerari potest, naturali scilicet vel supernaturali. „Finis, inquit s. Thomas 1 q. 23 a. 1, ad quem res creatae ordinantur a Deo, est duplex. Unus, qui excedit proportionem naturae creatae et facultatem: et hic finis est vita aeterna, quae in divina visione consistit, quae est supra naturam cujuslibet creaturae . . . Alius autem finis est naturae creatae proportionatus, quem scil. res creata potest attingere secundum virtutem suae naturae.“ Illi actus, qui homini conveniunt in ordine naturali, quibus ipse satisfacit legi naturae et tendit in finem naturalem, dicuntur actus ethice boni. Illi vero actus, qui conveniunt homini in ordine supernaturali, quatenus destinatus est ad finem naturam excedentem, quibus satisfacit legi hujus ordinis et quibus velut totidem gressibus in finem tendit supernaturalem, quo continetur ejus salus, dicuntur theologice boni, salutares, vel, ut patres loquuntur, actus ut oportet, ut expedit, qui ad veram pietatem et justitiam pertinent, simpliciter boni etc. Duplex autem distinguitur salus hominis: prima, quae obtinetur in justificatione, et secunda, quae est ipsa gloria. Quare duplex quoque distingui potest genus actuum salutarium, quorum priores dicuntur simpliciter salutares, quibus scil. homo disponitur ad justificationem; posteriores simpliciter meritorii, quibus justificatus meret gloriam. Hinc actus ethice bonos ab actibus salutaribus realiter distingui manifestum est. Distinguuntur siquidem lumine praefulgente, cum illi eliciantur secundum rationis lumen, hi vero praeeunte lumine fidei supernaeque illustrationis. Distinguuntur principio eliciente, ut videbimus; dignitate interna et pretio morali: actus enim naturales conveniunt homini, ut homo et servus est; salutares vero, ut est filius vel in fieri vel in facto esse; distinguuntur fine, in quem tendit: unde illis repit velut super terram, hisce quasi alis elevatus in finem natura celsiorem, in beatitudinem Dei propriam tendit.

Actus boni { Ethice boni. Theologice boni { Salutares. Meritorii.

¶ 28. Hoc discrimen summi est momenti, ex cujus negatione plerique Baji, Jansenii et Quesnelli errores circa statum protoparentum la-

psique generis humani conditionem pullularunt[1]). Etiam recentiorum errores opinionesque malesanae in hac materia prodierunt ex hujus discriminis neglectu. Illud autem omnino esse statuendum colligitur non solum ex rei natura, sed etiam ex disputatione cum pelagianis, contra quos semper propugnatum fuit, naturam posse quidem aliqua ad ornandam vitam terrenam, »quae secundum justitiae (naturalis) regulam non solum vituperare non possumus, verum etiam merito recteque laudamus,« ut loquitur Augustinus de spir. et lit. c. 27: sed citra gratiam esse eam plane impotentem ad actus salutares. Ergo hi alterius sunt ordinis ac actus ethice boni seu naturales, ad quos natura sane est potens. Colligitur praeterea ex damnatione plurium prop. Baji, ut 13. 15. 17. 22. 34. 36. 37; ex damnatione prop. 24 synodi pistoriensis: »Qua vero parte (doctrina synodi) inter dominantem cupiditatem et caritatem dominantem nulli ponuntur affectus medii a natura ipsa insiti suapteque natura laudabiles, qui una cum amore beatitudinis naturalique propensione ad bonum ‚remanserunt velut extrema lineamenta et reliquiae imaginis (ex s. Augustino de spir. et lit. c. 28):‘ perinde ac si ‚inter dilectionem divinam, quae nos perducit ad regnum, et dilectionem humanam illicitam, quae damnatur,‘ non daretur ‚dilectio humana licita, quae non reprehenditur (ex s. Augustino s. 349),‘ falsa, alias damnata[2]).«

Quibus praemissis duplex oritur quaestio, utrum gratia necessaria sit ad actus salutares; deinde utrum etiam necessaria sit ad actus ethice bonos. A priori incipiamus.

A. De necessitate gratiae ad actus salutares.

29. **Thesis CLXXIV.** ***Gratia Dei ad omnes actus salutares necessaria est.***

Declaratio. Thesis dogma complectitur fundamentale religionis christianae. Hinc scribit Augustinus de nat. et gratia c. 60: »Nullo modo, nisi adjuvante gratia Salvatoris Christi crucifixi et dono Spiritus ejus, vel quoslibet ad plenissimam perfectionem vel quemquam ad qualemcunque profectum verae piaeque justitiae pervenire qui negaverint, nescio utrum recte possint in qualiumcunque christianorum numero deputari.« Cf. ep.

---

[1]) Hoc bene ostendit Ernst die Werke und Tugenden der Ungläubigen nach St. Augustin § 5.

[2]) Idem discrimen inculcatur in schemate constit. dogmaticae de doctrina cath. a conc. vaticano edendae c. 5 (Acta et decr. ss. conc. coll. lacensis VII, 563): ‚Hinc etiam fit, ut illa, quam dicunt, vitae probitas, qua mandata Dei, quod ad operum substantiam pertinet, utcunque servantur, a justitia et sanctitate, quae operantem ad coeleste regnum perducit, longe distet. Licet enim vis illa naturae insit, qua legitimum aliquid anima rationalis et sentit et facit, quod non solum non vituperetur, verum etiam merito recteque laudetur: nihil tamen horum, quandoquidem sine fide et sine gratia fiunt, ad illam pietatem pertinet, quae in vitam transfert aeternam.« Cf. Ripalda disp. 44 s. 1; Kleutgen I 2 disp. 7 c. 3 § 5 et insignem disp. P. Arrubal in congreg. de auxiliis ap. L. Meyer in hist. l. 5 c. 23.

178 n. 2; ep. 190 n. 22. Statuitur ea in primis contra pelagianos, qui ineunte sec. V. auctore Pelagio (cum Coelestio et Juliano eclanensi) praeter errores circa statum originalem protoparentum (cf. t. II. n. 351) et peccatum originale (ib. n. 396), alios quoque sparserunt de gratia, qui ad haec capita revocari possunt: **1.** Nomine gratiae intelligebant bona naturalia, naturalem possibilitatem seu potentiam, qua bene operari possumus. Cum vero **2.** nimis evidens esset ex universa revelatione christiana, naturam gratia juvari, nomine hujus adjutorii gratiae intelligebant gratiam externam legis, evangelii, exempli in primis Christi. Utrum demum admiserint gratiam etiam internam saltem illustrationis, controvertitur inter theologos. Licet plurimi id concedant, non desunt tamen alii theologi graves, ut Lugo, Bellarminus, Norisius, Sfondratus, Lessius, Suarez etc., qui id probabilius negent[1]). Id saltem certum est, quidquid reclament nonnulli, eos nunquam admisisse gratiam immediatae inspirationis voluntatis. Quamcunque demum **3.** gratiam admitterent, ejus negabant ad actus salutares necessitatem; tuebantur enim, eam tantum dari ad facilius operandam salutem. Ejus quoque **4.** gratuitatem negabant. Statuitur thesis etiam contra socinianos, remonstrantes, rationalistas. Quantum autem horum error censeretur petere ipsa religionis christianae fundamenta, inde colligere licet, quod ab a. 412, quo primum pelagianorum haeresis magis innotescere coepit, usque ad a. 431 circa 24 concilia recenseri possint, in quibus illa haeresis damnata fuit[2]), omnesque pontifices sec. V. in illa damnanda et exstirpanda solliciti fuerint. Quare Augustinus scribere potuit l. 4 contra duas epistolas pelagianor. n. 20, eorum »profanas vocum novitates Ecclesiam Christi et occidentalem et orientalem horruisse;« et Coelestinus I. ep. ad Nestorium: »Orientem et Occidentem telis unitatis Pelagium et Coelestium et suae doctrinae sequaces profligasse;« et auctor ep. ad Demetriadem c. 10: »Restiterunt huic impietati recta innumerabilium corda sanctorum, et non solum docti quique pontifices, verum etiam universales Ecclesiae plebes apostolicae sedis exemplo, insaniam novi dogmatis horruerunt.« Damnata praeterea fuit in conc. arausicano II (cf. supra n. 18) et in tridentino sess. 6 can. 2: »Si quis dixerit, ad hoc solum divinam gratiam per Christum Jesum dari, ut facilius homo juste vivere ac vitam aeternam promereri possit, quasi per liberum arbitrium sine gratia utrumque, sed aegre tamen et difficulter possit, A. S.;« can. 3: »Si quis dixerit, sine praeveniente Spiritus s. inspiratione atque adjutorio hominem credere, sperare, diligere aut poenitere posse, sicut oportet... A. S.«

30. **Demonstratio.** Lemmatis instar praemittimus, merito nos posse supponere, quoties in literis divinis opera quaedam commendantur, vel de illis instituuntur fideles, sermonem esse de operibus salutaribus. Neque enim Scriptura sacra alium in finem nobis est

---

[1]) Cf. Liv. Meyer in diss. docta et erudita de erroribus pelag. et massil. adnexa t. 1 suae hist. congr. de auxiliis.

[2]) Cf. de his accuratissime disserentem Garnerium in diss. 2 ad p. I. op. Marii Mercatoris, cujus egregiam synopsim exhibet theol. wirceburg. t. 4 de gratia n. 176 ss.

data, quam ut nos de salute deque via ad salutem instruat. Jam vero Scriptura multipliciter docet gratiam ad ejusmodi opera esse necessariam. Docet **1.** negando, nos aliquid posse absque gratia: Joan. 15, 1 ss., ubi Salvator inter alia dicit: *Sicut palmes non potest ferre fructum a semetipso, nisi manserit in vite, sic nec vos, nisi in me manseritis. . . . Ego sum vitis, vos palmites. Qui manet in me, et ego in eo, hic fert fructum multum: quia sine me nihil potestis facere.* Quo in loco sermo est **a.** de gratia: nam sermo est de eo influxu, quem exserit Christus in palmites, quatenus est vitis, seu quatenus est Verbum caro factum. Atqui Verbum caro factum non continetur inter ordinem naturalem, non est elementum ordinis naturalis seu causa naturalis, sed essentialiter est fundamentum et radix ordinis supernaturalis. Ergo sermo est de influxu non naturali, de concursu, sed de influxu supernaturali, id est de gratia. Sermo est **b.** de operibus salutaribus, ut patet tum ex lemmate praemisso, tum ex eo, quod de iis fructibus sit sermo, quos agricola coelestis et Christus vitis exspectat, desiderat, intendit, et quibus probamur palmites genuini tantae vitis. Sermo est **c.** de operibus salutaribus omnibus. Licet enim immediate agatur de operibus justorum, mediate tamen, argumento scilicet a fortiori, colligi potest, quod si justi indigent gratia ad opera salutaria, a fortiori ea indigebunt peccatores. Deinde ratio, quam Christus reddit, et comparatio, qua utitur, ita est universalis, ut se extendat ad peccatorum quoque opera.

31. Haec illatio duplici rationi confirmatur. Nam in divinis literis homines sibi relicti in ordine salutis exhibentur mortui Ephes. 2, 1; coeci 5, 8; animales seu incapaces percipiendi ea, quae sunt Dei 1 Cor. 2, 14. Sicut ergo mortui quin resuscitentur, vivere, coeci quin illuminentur, videre nequeunt: ita homo citra Dei auxilium non poterit operari aliquid ad salutem spectans. Hinc passim sermo est de renovatione, restauratione, recreatione, regeneratione, qua homines praeparentur, vivificentur, aptentur in omni bono (Hebr. 13, 21) et creentur in Christo Jesu in bonis operibus (Eph. 2, 10). Accedit authentica traditio exegetica patrum sec. V. et VI. Ita scribit Augustinus tr. 81 in Joan. n. 8: „Ne quisquam putaret, saltem parvum aliquem fructum posse a semetipso palmitem ferre, cum dixisset: *hic fert fructum multum,* non ait, quia sine me *parum* potestis facere, sed *nihil* potestis facere. Sive ergo parum, sive multum, sine illo fieri non potest, sine quo nihil fieri potest. Quia etsi parum attulerit palmes, cum purgat agricola, ut plus afferat; tamen nisi in vite manserit et vixerit de radice, quantumlibet fructum a semetipso non potest ferre. Quamvis autem Christus vitis non esset, nisi homo esset: tamen istam gratiam palmitibus non praeberet, nisi etiam Deus esset.« Ita auctor ep. ad Demetriadem c. 13, postquam dixit, esse „innumerabilia testimonia, quae ex paginis et N. et V. T. quadam conclamatione confirment, hanc esse verae humilitatis excellentissimam dignitatem, ut omnia, quae hominem

faciunt christianum, ad divinae gratiae donum referantur:« subdit, esse »quaedam brevissima tantae plenitudinis tantaeque virtutis, ut nulla adversantis ingenio possint in sensum alium detorqueri. Nam quae contradictio admitti potest in eo, quod ipsa veritas discipulis per Evangelium Joannis dixisse narratur: *Sicut palmes* etc.«

32. Quod **2.** Scriptura negando docet, affirmando quoque inculcat, generatim enim salutem nostram gratiae adscribit exclusis operibus naturalibus. Non posset autem salus simpliciter adscribi gratiae, si homines plures actus salutares, quibus salutem consequuntur, propriis elicerent viribus. Ita Ephes. 2, 1 ss., ubi v. 8 ss. legimus: *Gratia enim estis salvati per fidem, et hoc non ex vobis: Dei enim donum est. Non ex operibus, ut ne quis glorietur. Ipsius enim sumus factura, creati in Christo Jesu* (causa meritoria et exemplari) *in* (ἐπί significat intentionem, scopum, ad quam) *operibus bonis, quae praeparavit Deus, ut in illis ambulemus.* Quot incisa, tot argumenta ad probandum, in ordine salutis naturae vires non sufficere, sed primas partes Deo per gratiam nos recreanti esse dandas. Philip. 1, 6: *Qui coepit in vobis opus bonum, perficiet usque in diem Christi J.;* 2, 12. 13: *Cum metu et tremore vestram salutem operamini. Deus est enim, qui operatur in vobis et velle et perficere.* Cf. etiam ad Tit. 3, 5; 2. Tim. 1, 9; Rom. 3, 20 etc.

Praeterea **3.** Scriptura singillatim opera salutaria gratiae adscribit, ut inductione fuse ostendit auctor de vocat. omnium gentium I, 23 s. Ita adscribit diserte vel aequivalenter gratiae salutares cogitationes 2 Cor. 3, 5: *Non quod sufficientes simus cogitare aliquid a nobis, quasi ex nobis; sed sufficientia nostra ex Deo est;* 1 Cor. 2, 14: *Animalis homo non percipit ea, quae sunt Spiritus Dei. Stultitia enim est illi, et non potest intelligere: quia spiritualiter examinatur. Spiritualis autem judicat omnia;* Salvatoris agnitionem et invocationem 1 Cor. 12, 3: *Nemo potest dicere Dominus Jesus, nisi in Spiritu sancto;* veram fidem Philip. 1, 29: *Vobis donatum est pro Christo non solum, ut in eum credatis, sed etiam ut pro illo patiamini;* Eph. 2, 8; (supra); orationem Rom. 8, 26: *Similiter autem et Spiritus adjuvat infirmitatem nostram. Nam quid oremus, sicut oportet, nescimus, sed ipse Spiritus postulat pro nobis* (postulare nos facit) *gemitibus inenarrabilibus;* Zach. 12, 10; justificationem Rom. 3, 24: *Justificati gratis per gratiam ipsius* etc.; charitatem ib. 5, 5: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum s., qui datus est nobis;* et aliis omissis gloriam ib. 6, 32: *Gratia autem Dei vita aeterna in Christo J. D. N.*

33. Probatur **4.** ex Ecclesiae fideliumque orationibus, quo argumento utitur conc. carthaginense in ep. ad Innocentium I. n. 4,

et ita proponitur in auctorit. praeteritorum sedis ap. episc. n. 12: „Obsecrationum quoque sacerdotalium sacramenta respiciamus, quae ab apostolis tradita in toto mundo atque in omni Ecclesia catholica uniformiter celebrantur, ut legem credendi lex statuat supplicandi. Cum enim sanctarum plebium praesules mandata sibimet legatione fungantur, apud divinam clementiam humani generis agunt causam, et tota secum Ecclesia congemiscente postulant et precantur, ut infidelibus donetur fides, ut idololatrae ab impietatis suae liberentur erroribus, ut judaeis ablato cordis velamine lux veritatis appareat, ut haeretici catholicae fidei perceptione resipiscant, ut schismatici spiritum redivivae caritatis accipiant, ut lapsis poenitentiae remedia conferantur, ut denique catechumenis ad regenerationis sacramenta perductis coelestis misericordiae aula reseretur. Haec autem non perfunctorie neque inaniter a Domino peti rerum ipsarum monstrat effectus (opusc. XVIII, 266).“

34. Necessarium **5.** non erit dogma hoc ex patrum traditione comprobare. Sufficiant, quae scribit Vincentius lir. commonit. c. 24: „Quis unquam ante profanum illum Pelagium tantam virtutem liberi praesumpsit arbitrii, ut ad hoc in bonis rebus per actus singulos adjuvandum necessariam Dei gratiam non putaret?“ Confirmatur **6.** ratione theologica, quam ita proponit s. Thomas 1. 2 q. 109 a. 5: „Actus perducentes ad finem oportet esse fini proportionatos; nullus autem actus excedit proportionem activi principii, et ideo videmus in rebus naturalibus, quod nulla res potest perficere effectum per suam operationem, qui excedat virtutem activam . . . Vita autem aeterna est finis excedens proportionem naturae humanae, et ideo homo per sua naturalia non potest producere opera meritoria proportionata vitae aeternae, sed ad hoc requiritur altior virtus, quae est virtus gratiae.“ Licet autem s. Thomas loquatur hic tantum de actibus meritoriis, eadem tamen ratio valet et de actibus, qui disponunt ad justificationem, cum et haec sit supernaturalis (t. II. n. 358ª 378ª). Eandem rationem proposuerat jam q. 62 a. 2. Non dissimilis ratio videtur innui Ecclesiae oratione dominicae XVIII. post Pentecosten: „Dirigat corda nostra, quaesumus, Domine, tuae miserationis operatio, *quia tibi sine te* placere non possumus.“ Sicut scil. nonnisi Verbum caro factum Deo condigne potuit satisfacere; sicut illud tantum sacrificium Deo gratum et acceptum est, in quo se offert ipse Unigenitus: ita in praesenti rerum ordine actus tantum illi Deo sunt grati et accepti, quorum ipse est princeps auctor per gratiam. Unde auctor de voc. omnium gent. I, 6 n. 9: „Deus hoc amat in nobis, quod ipse fecit: et hoc odit, quod ipse non fecit.“ Et auctor ep. ad Demetr. c. 17: „Dignum quippe est, ut imago Dei Deo splendeat, et inde pulchra, inde sit compta, dicens: *Signatum*

est super nos lumen vultus tui, Domine (Ps. 4, 7). Alioquin adultera est et a divino aliena conjugio, si alterius cujuspiam decorem in speculo sui cordis ostentet, aut ullis aliis monilibus acquiescit ornari nisi illis, quae de thesauris sponsi per s. Spiritus pignus accepit." „Sordet enim, inquit Prosper ep. 7 ad Ruf., natura sine gratia[1])"

35. **Thesis CLXXV.** ***Ad pleniorem dogmatis catholici de necessitate gratiae ad omnes actus salutares declarationem statuimus 1. etiam ad initium fidei necessariam esse gratiam.***

Demonstratio. Thesis est de fide, ut patet ex canonibus concilii arausicani II. a. 529, quorum 5 ita sonat: „Si quis sicut augmentum, ita etiam initium fidei ipsumque credulitatis affectum . . . non per gratiae donum, i. e. per inspirationem Spiritus sancti corrigentem voluntatem nostram ab infidelitate ad fidem, ab impietate ad pietatem, sed naturaliter nobis inesse dicit, apostolicis dogmatibus adversarius approbatur." Statuitur autem contra semipelagianos, qui concedebant quidem, gratiam necessariam esse ad opera salutaria, non tamen ad prima germina salutis, ad initium fidei[2]); contra Abaelardum[3]), et Hermes, qui semipelagianorum errorem impugnans in eundem lapsus est. Quamvis enim cum dogmate catholico tueatur necessitatem gratiae ad omnes actus salutares, hos ad tres revocat: ad fidem efficacem (seu operosam), spem efficacem et caritatem efficacem; reliqui actus secundum ipsum eatenus sunt salutares, quatenus illorum uni nituntur. Ad actus vero amoris, fiduciae in Deum etc., qui mox transeunt, neque efficacem habent influxum, ut lex spiritus praevaleat legi carnis, in quo praedominio secundum ipsum salus nostra consistit, non exigit gratiam, quia ipso judice salutares non sunt, sicut neque ad fidem theoreticam[4]).

36. Probatur autem haec veritas fere omnibus iis, quibus praecedentem thesim demonstravimus. Si enim **a.** aliquis actus est salutaris,

---

[1]) Cf. de thesi epistolae praeclarissimae conc. carthaginensis et milevitani, et quinque episcoporum ad Innocentium I. cum hujus responsis; necnon ep. Coelestini 21 ad episc. Galliae, quas habes opusc. t. XVIII.; Scheeben § 165. 166; Palmieri de gratia c. 2 a 2.

[2]) Dissentiunt quidem theologi nonnihil, cum accurate definire nituntur, quid proprie nomine initii fidei intelligerent semipelagiani, (qui etiam reliquiae pelagianorum, vel ab urbe, in qua praecipui hujus erroris fautores commorabantur, massilienses dicebantur) et quoadusque illud extenderent. De eorum erroribus cf. Hilarius et Prosper in suis ad Augustinum epistolis (opusc. XXIV, 50 ss. et XXXVI, 1 ss.). Accuratam historicam synopsim de semipelagianis eorumque erroribus exhibet theologia wirceb. n. 188 ss.

Marsilius.

[3]) Cf. ejus capit. haeres. n. 6 apud Migne 182, 1051.

[4]) Theolog. dogmaticae III § 282—87. Cf. Kleutgen l. c. 3 § 2.

profecto est primus ille, quo salutem incipimus desiderare et quaerere; quo agnoscimus nostram indigentiam et ad quaerendum medicum inducimur. Quocirca ad hunc in primis necessaria est gratia. Quod **b.** exigit etiam vel dignitas gratiae, ut ipsa sit initium, radix et aurora salutis. *Quis enim prior dedit illi, et retribuetur ei? Quoniam ex ipso et per ipsum et in ipso sunt omnia* Rom. 11, 35 s., quibus Deo sicut in ordine naturali, ita et in supernaturali prima tribuuntur initia. Propterea **c.** Christus Joan. 6, 44 testatur: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater, qui misit me, traxerit eum:* quae profecto spectant vel primum ad salutis gressum. Hinc **d.** quaerit Apostolus: *Quis te discernit? Quid autem habes, quod non accepisti? si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis* (1 Cor. 4, 7)? „Quo praecipue testimonio, inquit Augustinus de praedest. SS. c. 3 n. 7, etiam ipse convictus sum, cum similiter errarem putans fidem qua in Deum credimus, non esse donum Dei, sed a nobis esse in nobis.“ Ideo etiam **e.** vocatur Christus a Paulo ἀρχηγὸς τῆς πίστεως Hebr. 12, 2 h. e. interprete Chrysostomo hom. 28 in h. l., „ipse fidem nobis indidit, ipse initium dedit.“

Accedunt **f.** conciliorum et patrum effata plane universalia, quibus gratiae necessitatem ad prima salutis semina, ad primam fidei conceptionem et auroram extendunt. Ita statuit auctor op. de vocat. omnium gentium I, 23: „Hominis bonum meritum ab initio fidei usque ad perseverantiam donum atque opus esse divinum;“ ita Prosper in resp. ad c. 8 gallorum: „Cum ducentis quatuordecim sacerdotibus[1]), quorum constitutionem contra inimicos gratiae Dei totus mundus amplexus est, veraci professione, quemadmodum ipsorum habet sermo, dicamus, gratia Dei per Jesum Christum D. N. non solum ad cognoscendam, verum etiam ad faciendam justitiam nos per actus singulos adjuvari, ita ut sine illa nihil verae sanctaeque pietatis habere, dicere vel cogitare valeamus.“ Ita Coelestinus I. in auctoritatibus sedis apost. episcoporum de gratia Dei, pluribus testimoniis ad rem adductis, concludit n. 14: „His ergo ecclesiasticis regulis et ex divina sumptis auctoritate documentis, ita adjuvante Domino confirmati sumus, ut omnium bonorum affectuum atque operum et omnium studiorum omniumque virtutum, quibus ab initio fidei ad Deum tenditur, Deum profiteamur auctorem; et non dubitemus, ab ipsius gratia omnia hominis merita praeveniri, per quem fit, ut aliquid boni et velle incipiamus et facere.“ Quare conc. arausicanum II. can. 25 respiciens

---

[1]) In conc. carthaginensi a. 418. Cf. de hac p. 1 Augustini l. de praedest. SS. et Prosper c. Collatorem (opusc. XXXVI); ep. Bonifatii II. ad Caesarium arelat., qua conc. arausicanum confirmat.

facta, ad quae semipelagiani pro suo provocabant errore, declarat: „Manifestissime credendum est, quod et illius latronis, quem Dominus ad paradisi patriam revocavit (Luc. 23, 43), et Cornelii centurionis, ad quem angelus Domini missus est (Act. 10, 2 s.), et Zachaei, qui ipsum Dominum suscipere meruit (Luc. 19, 3 ss.), illa tam admirabilis fides non fuit de natura, sed divinae largitatis donum.“

37. **Thesis CLXXVI.** ***Statuimus 2. nomine gratiae ad omnes actus salutares necessariae intelligendam esse gratiam actualem, internam et supernaturalem.***

Demonstratio. Nomine gratiae ad omnes actus salutares necessariae esse intelligendam **1.** gratiam actualem, probatur ex appositis, quibus ea describitur: dicitur enim **a.** dari ad singulos actus; distinguitur **b.** prout actum salutarem praecedit vel comitatur in operantem et cooperantem, excitantem et adjuvantem etc., de ejus ratione sunt **c.** illustrationes et inspirationes: quae omnia gratiae actuali conveniunt. Adverti tamen debet non pro numero actuum salutarium repetendas esse illustrationes atque inspirationes, cum eadem gratia actualis determinare possit seriem actuum salutarium atque in singulos seriei actus influere[1]). Porro eam esse debere **2.** internam, omnia probant, quae adduximus thesi CLXXIII. Denique **3.** eam esse debere supernaturalem, evincunt **a.** omnia, quae adduximus thesi CLXXII. Confirmatur **b.** per modum corollarii ex hucusque demonstratis. Nam secundum doctrinam catholicam natura plane est impotens vel ad minimum actum salutarem (n. 40 ss.). Censebantur ergo actus salutares plane supra naturam, ejusque vires et possibilitatem positi, ac proinde gratiae auxilium ut naturam supra se elevans, ideoque supernaturale. Et revera **c.** illud auxilium exhibetur ut influxus Christi vitis in suos palmites. Atqui Christus vitis non spectat ad ordinem naturae, non est elementum ordinis naturalis, sed eminenter causa supernaturalis; ergo ejus influxus ad opera salutaria seu gratia est supernaturalis. Praeterea **d.** gratia respondere debet proportione fini, ad quem disponit et conducit. Atqui hic est supernaturalis. Ergo et gratia ad illum consequendum necessaria (n. 34). Accedit **e.** subtilis s. Augustini de Gen. ad. lit. IX, 17 disputatio, qua actus salutares operibus miraculosis confert, quorum rationes seminales rebus creatis inditae et concreatae non sunt, sicut effectuum naturalium, qui secundum usitatissimum cursum rerum sponte veluti sua causas creatas consequuntur, sed tribui debent Creatori super hunc cursum rerum naturalium pro sua omni-

---

[1]) Cf. quae infra dicemus n. 103 annot. et n. 145 s.

potentia operanti. Nam „habet Deus in seipso absconditas quorundam factorum causas, quas rebus conditis non inseruit, easque implet non illo opere providentiae, quo naturas substituit, ut sint, sed illo, quo eas administrat, ut voluerit, quas ut voluit, condidit. Ibi est et gratia, per quam salvi fiunt peccatores.“

37ª. **Scholion.** *De supernaturalitate actuum salutarium.* — Ecclesia nondum definivit, gratiam necessariam ad actus salutares supernaturalem esse: hoc tamen eruitur ex ipsa notione christiana gratiae, adeo ut dici possit fidei proximum vel saltem doctrina catholica. Ecclesia definivit tantum, gratiam illam esse gratuitam seu indebitam. Ex eo autem, quod aliquid sit indebitum, nondum sequitur, illud esse intrinsecus supernaturale. Veritatem tamen hanc saltem indirecte definire cogitavit conc. vaticanum. Paratus siquidem erat can. (1) de gratia Redemptoris (V): „Si quis negaverit per Christum Redemptorem instauratum esse ordinem supernaturalis gratiae, A. S.« Propositionis certitudinem nimis extenuat Ripalda, qui inter alia scribit disp. 10 n. 81: „Nos non de fide, sed probabilius dumtaxat ea auxilia asserimus vitalia intrinseceque supernaturalia esse. Aliqua auxilia et opera intrinsece supernaturalia longe jam probabiliori theologorum consensu in scholis admittuntur.« Hac autem occasione quaeritur **1.** utrum actus salutares sint supernaturales secundum modum tantum, an secundum substantiam. Hoc posterius communiter jam tuentur theologi, adeo ut „oppositam opinionem, ut testatur Ripalda d. 44 n. 4, gravibus censuris carpant; Canus ait, non solum esse falsam et periculosam, sed erroneam, ne quid, addit, acerbius dicam; Sotus non esse tutam et a d. Thoma judicatam pelagianam; Zumel esse improbabilem ac sanae doctrinae dissonam; Medina vero, oppositum (scil. sententiam communem) esse de fide catholica. Mitius nostri doctores locuti sunt.« Lugo de fide d. 9 s. 2 n. 29 eam dicit ‚veram et communem jam omnibus scholasticis,‘ eandemque ‚divinae theologiae magis consentaneam‘ censet Suarez. Et revera actus salutares esse secundum substantiam supernaturales, colligitur **a.** ex impotentia absoluta naturae vel angelicae et ex absoluta necessitate gratiae ad actus salutares; **b.** ex connexione actuum salutarium cum gratia sanctificante et visione beatifica, quae utraque secundum substantiam est supernaturalis; et ex eo **c.** quod assignari nequeat modus ille, qui actum secundum substantiam naturalem reddat ita supernaturalem, ut ad eum eliciendum nulla sufficiat naturae virtus. Neque enim ille modus est major difficultas vel intensio, hoc enim asserere foret pelagianum (n. 41); neque specialis dignitas, quae pendet potius a subjecto eliciente; neque ratio meriti, quae supponit jam actus valorem.

Quaeritur **2.** *quomodo actus salutaris a naturali distinguatur.* Tenendum est **a.** hos actus non solum fine, ad quem uterque tendit, distingui, sed et principio eliciente: actus enim naturalis elicitur solis viribus naturae, actus vero salutaris tantae est perfectionis, ut non possit elici nisi ope gratiae. Non tamen **b.** necessario distinguuntur objecto materiali, cum uterque possit versari circa idem objectum materiale. Controversia **c.** est, utrum necessario exigant diversum objectum seu motivum formale. Hac de re non una est theologorum sententia; aliqui negant, imo Dom. Sotus statuit de nat. et gr. II, 16: „Quemcunque actum potest habere ille, qui est in

v. Smit. XVI. l. III. cap 54.

gratia, potest etiam, quantum ad substantiam operis, elicere peccator ex puris naturalibus.« Et sane supposita praesenti revelatione, quare non posset natura seclusa etiam gratia interna plures virtutum actus ponere ob illa motiva quae suggerit revelatio? Alii tamen censent, saltem aliquo modo quoad motivum formale hos actus distingui, adeo ut fieri non possit, ut actus naturalis et salutaris circa idem prorsus objectum formale versetur: alioquin sufficientem rationem reddi non posse tantae necessitatis gratiae ad actum salutarem, et constantem Thomae doctrinam esse, actus, habitus, potentias distingui formali objecto, quod in nostro casu, in quo alioquin ex dictis, est discrimen secundum substantiam, inter actum naturalem et supernaturalem, non esset amplius verum[1]). Si autem quaeritur **3.** quomodo differat motivum formale actus salutaris a motivo formali actus naturalis, dicendum videtur, sufficere, ut distinguatur saltem ratione, sub qua ipsum apprehenditur scil. vel per lumen gratiae vel per lumen rationis naturalis, ideoque necesse non esse, ut pro actu supernaturali semper aliud in se sit motivum seu alterius ordinis quam pro actu ethice bono, quodque viribus naturae attingi nequeat: sufficit enim ut altiori lumine apprehendatur. Hoc sufficere, inde videtur colligi, quod si requireretur semper aliud motivum formale pro actu salutari viribus naturae inaccessibile, facile foret discrimen horum actuum experiri. Atqui hoc discrimen fugit nostram experientiam.

38. **Thesis CLXXVII.** ***Statuimus 3. vel ipsos justos indigere gratia actuali ad actus salutares.***

Demonstratio. Specialis quaestio est inter theologos de justis, utrum et illi, cum jam habeant gratiam habitualem, indigeant insuper actuali; sententia affirmans est praeferenda[2]). Adverti tamen debet, quamvis certum sit justos indigere gratia actuali; controversia aliqua esse poterit, qualis gratia actualis requiratur, utrum scil. eadem omnino ac in peccatoribus. Probatur thesis **1.** plerisque testimoniis Scripturae et patrum, quibus evincitur gratiae necessitas ad omnes actus salutares; ea enim agunt de gratia actuali, ut Jo. 15, 5 etc. (n. 30. s.) Nam „quod tempus intervenit, scribit Zosimus in sua ep. dogmatica, qua pelagianorum dogma damnat (tractoria dicta), quo ejus non egeamus auxilio? In omnibus igitur actibus, causis, cogitationibus, motibus, adjutor et protector orandus est.“ Atqui actus etiam justorum

---

[1]) Cf. hac de re egregie subtiliterque disserentes Arrubal et Bastida in congr. de auxiliis apud Meyer in historia earundem. l. 5 cc. 23. 36. 38; Ripalda d. 45; Palmieri th. 25.

[2]) Patronos sententiae negantis recenset Ripalda disp. 106 s. 3; diligentissime vero Ruiz de divina providentia disp. 41 sect. 5 ss. Sententiae affirmanti favet etiam schema cit. conc. vaticani c. 5: „Haec ipsa opera bona, quae gratia praeveniente, comitante et subsequente fiunt, vitae aeternae meritum non habent sine illo sanctitatis dono, quo justi cum Christo tamquam membra cum capite conjuncti et tamquam filii Dei per gratiam cum Filio Dei naturali consociati sunt.“

sunt salutares. Ergo et ipsi indigent gratia actuali. Cui sententiae **2.** favent plura conciliorum decreta, ut moguntini (a. 1549) c. 8; *Mentz.* tridentini sess. 6 cap. 16 (n. 106); arausicani II. can. 25, in quo statuitur: „Hoc etiam secundum fidem catholicam credimus, quod accepta per baptismum gratia, omnes baptizati, Christo auxiliante et cooperante, quae ad salutem pertinent, possint et debeant, si fideliter laborare voluerint, adimplere:“ quibus verbis clare designatur praeter gratiam justificationis requiri ad bene operandum aliam gratiam, gratiam auxiliantem et cooperantem; quae praedicata gratiam aliquam actualem significant. Quapropter **3.** Ecclesia omnes, etiam justos, docet orare: „Actiones nostras, quaesumus, Domine, aspirando praeveni et adjuvando prosequere, ut cuncta nostra oratio et operatio a te semper incipiat et per te coepta finiatur.“ Cui exhortationi obsequuntur diligentissime justi. Unde scribit Hieronymus dial. contra Pel. c. 1 n. 5: „Scilicet nunc mihi Scripturarum testimonia replicanda sunt, quomodo per singula Dei a sanctis flagitetur auxilium et in singulis operibus suis illo adjutore et protectore uti desiderent. Lege tantum psalterium, omnes sanctorum voces nihil erit nisi ad Deum in cunctis operibus deprecatio.“ Indigent ergo justi praeter gratiam habitualem, quam jam habent, adhuc alia i. e. actuali.

39. Probatur **4.** ex eo doctrinae capite patrum, vel Adamo et angelis gratiam actualem fuisse necessariam. Hinc generatim docet Augustinus de nat. et gr. c. 26: „Sicut oculus plenissime sanus, nisi candóre lucis adjutus, non potest cernere, sic et homo etiam perfectissime justificatus, nisi aeterna luce justitiae divinitus adjuvetur, recte non potest vivere.“ Pluribus testimoniis idem jam probat[1]) Remigius lugd. de tenenda Scripturae veritate c. 3, ex quibus unum vel alterum dabimus. Ita disputat Augustinus adversus Pelagium l. cit. c. 48: „Si de integra et sana hominis natura loqueretur, quam modo non habemus: *spe enim salvi facti sumus* (Rom. 8, 24), nec sic recte diceret, quod non peccare nostrum tantummodo sit, quamvis peccare nostrum esset; nam et tunc esset adjutorium Dei, et tamquam lumen sanis oculis, quo adjuti videant, se praeberet volentibus,» quae nonnisi de gratia actuali possunt intelligi. De corrept. et gratia c. 11 n. 31: „Nec ipsum (Adamum) Deus esse voluit sine sua gratia, quam reliquit in ejus libero arbitrio. Quoniam liberum arbitrium ad malum sufficit, ad bonum autem parum est, nisi adjuvetur ab omnipotenti bono. Quod adjutorium, si homo ille per liberum non deseruisset arbitrium, semper esset bonus: sed deseruit et est desertus etc.“ Suadetur denique **5.** ratione theologica, quam s. Thomas inde petit 1. 2 q. 109 a. 9, „quod nulla res creata potest in quemcunque actum prodire nisi virtute motionis divinae;“ cui subjicit aliam ex concupiscentia petitam, scil. „propter conditionem status naturae humanae, quae quidem licet per gratiam sanetur quantum ad mentem, remanet tamen corruptio et infectio

[1]) Mig. 121, 1087 ss. Cf. Ripalda disp. 111 sect. 6 ss.

quantum ad carnem, per quam servit legi peccati ut dicitur Rom. (7, 25).« Haec tamen posterior ratio probat tantum necessitatem gratiae medicinalis et quidem nonnisi moralem pro statu naturae lapsae, non pro quocunque statu. Prior vero ratio, ut probet thesim, ita cum Ripalda d. 106 s. 3 declarari poterit: »Omnis actus salutaris, etiam elicitus influxu habituum supernaturalium, supponit per se cogitationem et affectionem supernaturalem circa objectum, in quod afficitur. At cogitatio et affectio supernaturalis praeveniens necessario actum salutarem est gratia auxilians actualis. Ergo omnis actus salutaris, etiam elicitus influxu habituum supernaturalium, supponit per se gratiam auxiliantem actualem.« Sane omnis actus deliberatus praesupponit actus indeliberatos. Neque dicatur hos elici ope habituum occasione objecti alicujus propositi. Nam justus praeditus est facultatibus naturalibus et gratiae habitibus; quocirca operari potest vel solis viribus naturae (ut cum peccat), vel viribus elevatis per habitus; hinc indiget aliqua determinatione, ut potius salutariter quam mere naturaliter agat, et ut habitus infusi ad operandum connaturaliter moveantur[1]).

40. **Thesis CLXXVIII.** ***Denique 4. statuimus, necessitatem gratiae ad omnes actus salutares non esse tantum moralem ex concupiscentiae difficultate obortam, sed absolutam et physicam profectam ex impotentia naturae.***

Demonstratio. Necessarium id dicitur, sine quo aliud vel nullo modo vel nonnisi cum magna difficultate propter plura vel pauciora impedimenta obtineri potest. In priori casu habetur necessitas absoluta, in altero moralis. Quaeritur ergo, utrum gratiae necessitas ad actus salutares sit absoluta ob physicam naturae humanae impotentiam ad ejusmodi actus, an tantum moralis ob difficultatem consequendae salutis. Quod alterum omnes ii tueri debent, qui gratiae necessitatem ex Adami lapsu atque ex concupiscentia inde contracta repetunt, ut nonnulli etiam recentiores Germaniae theologi. Tenendum autem est, gratiam necessariam esse, non solum necessitate morali sed et absoluta et quidem physica, cum ejus fons sit non sola concupiscentia, sed impotentia physica humanae naturae ad actus salutares: ideoque eam necessariam esse necessitate antecedenti Adami lapsum, non necessitate, quae lapsum ipsum sit consecuta.

---

[1]) Posset forte id illustrari exemplo haud inepto. Sicut objecta sensibilia immediate intellectum possibilem ad concipiendam ideam determinare nequeunt, quin lumine intellectus agentis ad ordinem transferantur intellectualem (de qua quaestione philosophica cf. Kleutgen Beilagen zu den Werken über die Theologie und Philosophie der Vorzeit fasc. 3 sect. 1): ita objecta extrinsecus proposita paria non sunt ad determinandum influxum habitus infusi, nisi ope illustrationis internaeque inspirationis ad ordinem transferantur proportionatum habitibus supernaturalibus. Cf. Mazzella d. 2 a. 2, Perrone in annot. ad p. 1 c. 2 a. 4 prop. 2 censet thesim esse dogma fidei, non spectare ad quaestiones scholasticas; sed quoad partem priorem ei assentire non possumus.

41. Quae doctrina omnino catholica probatur **1.** per modum corollarii. Nam sine eo, quod est moraliter tantum necessarium, potest aliquid hinc inde fieri. Atqui absque gratia nihil prorsus fieri potest. Ergo non est tantum moraliter necessaria. Seu aliis verbis: si gratia esset necessaria tantum propter concupiscentiae morbum, toties ea non indigeremus, quoties concupiscentia non pulsamur. Atqui non semper concupiscentiae aestu laboramus. Ergo non semper ad opera bona et salutaria indigeremus gratia, quod plane adversatur catholico dogmati. Accedunt **2.** Ecclesiae sanctiones patrumque effata, quibus rejiciunt sententiam pelagianorum, gratiam esse necessariam tantum, ut facilius agere possimus. Ita conc. carthaginense a. 418 can. 5: „Quicunque dixerit, ideo nobis gratiam justificationis dari, ut quod facere per liberum arbitrium jubemur, facilius possimus implere per gratiam, tamquam, etsi gratia non daretur, non quidem facile, sed tamen possimus sine illa implere divina mandata: anathema sit;“ et s. Augustinus adversus pelagianos op. imperf. II, 198: „Christe, responde, vince atque convince, clama: *Sine me nihil potestis facere* (Joan. 15, 5); ut taceant, qui clamant: Etsi difficilius, tamen possumus et sine te facere; aut si tacere non possunt, seipsos in latebras aliquas ducant, ut alios non seducant.“

42. Praeterea **3.** doctrina est patrum, vel ipsis angelis et protoparentibus necessariam fuisse gratiam ad opera salutaria (n. 39), qui tamen immunes erant a concupiscentia. Concupiscentia ergo non est unicus fons necessitatis gratiae. Quam **4.** gratiae necessitatem absolutam, physicam, ex rerum natura obortam similitudinibus etiam illustrant patres. Docent enim ita gratiam esse necessariam ad salutariter agendum, sicut lux necessaria est ad videndum, anima ad corporis vitam (pag. 2 a.), pluvia frugibus terrae, sicut alae requiruntur ad volandum. „Quemadmodum avis, ita Macarius senior hom. 32, si unicam habuerit alam, ea sola volare nequit: sic quoque humana natura, si nuda quoad se maneat et non recipiat commixtionem et communionem coelestis naturae, nihil laude dignum efficit.“ Irenaeus V, 10: „Quemadmodum oleaster, si non percipiat insertionem, perseverat inutilis suo domino per suam silvestrem qualitatem, et quasi infructuosum lignum exciditur et in ignem mittitur (cf. Joan. 15, 6): sic et homo non assumens per fidem Spiritus insertionem perseverat hoc esse, quod erat ante, caro et sanguis regnum Dei non possidens.“ Consule et c. 6 ss., II, 17. Chrysostomus in 1 Cor. h. 7 n. 4: „Oculi pulchri et utiles sunt: sed si voluerint sine luce videre, nihil juvat illos pulchritudo vel propria virtus, imo etiam laedit. Sic itaque anima, si voluerit sine Spiritu videre, sibi ipsi impedimento est.“ Denique **5.** ratio theologica idem suadet. Actus enim salutares illi sunt, quibus salutem consequimur. Quare proportio quaedam esse debet inter hos actus et salutem. Atqui salus nostra est supernaturalis. Ergo actus nostri, ut proportione respondeant tanto fini, supernaturales esse debent. Atqui omnis natura sive infirma, sive sana, physice est impotens ad actus edendos su-

pernaturales, ut patet ex ipsa notione actus supernaturalis (II. n. 397). Ergo non ex concupiscentiae morbo, sed ex physica naturae impotentia ad actus salutares oboritur gratiae necessitas. Quae ratio insinuatur in schemate cit. conc. vatic. cap. 5: „Neque haec gratia naturae tantum vires reparat, ut per eam adjuti ad honestatis normam mores et actus nostros plene componere possimus, sed ultra naturae terminos ad coelestis hominis i. e. Christi imaginem nos transformat in novamque vitam regenerat.«

42[a]. **Scholion.** *Exceptioni ex s. Augustino satisfit.* — Quod si subinde patres, Augustinus praesertim, Adami naturae adscribunt virtutem bene i. e. salutariter operandi, vel si loquuntur de ejus naturali possibilitate (potentia) ad actus salutares, advertatur, eos Adami naturam vel operandi potentiam considerare historice, cum omnibus illis praerogativis, quibus aucta prodiit e manibus Dei: proinde cum omni gratiae apparatu, qua ab origine fuit instructa ad salutariter operandum (t. II. n. 419 s.) Concedimus quidem s. Augustinum gratiae necessitatem ex infirmitate nostra ad bonum per concupiscentiam inducta probare: sed non propterea, quod aliam hujus necessitatis causam, scil. impotentiam naturae physicam lapsui antecedentem, ignoraverit. Hanc enim ipse docet, quoties asserit vel angelis et protoparentibus gratiam fuisse necessariam; quoties inculcat gratiam non dari ad facilius operandum; quoties urget, nos sine gratia nil plane posse. Ad rem scribit[1]): „Admonemur, adjutoriorum genera esse duo. Alia quippe sunt, sine quibus illud, ad quod adjuvant, effici non potest, sicut sine navi navigat nemo, nemo sine voce loquitur; nemo sine pedibus graditur, nemo sine luce intuetur et multa hujusmodi; unde est etiam illud, quod nemo sine Dei gratia recte vivit. Alia vero sunt adjutoria, quibus sic adjuvamur, ut, etiamsi desunt, possit alio modo fieri, propter quod ea requirimus« etc. Utrumque necessitatis gratiae fontem ita expressit de nat. et gr. c. 59: „Cur noluit (Pelagius) aliquid dicere de eo, quod ipsa natura gratia Dei per J. Christum vel sanatur, quia vitiata est, vel quia sibi non sufficit, adjuvatur?« Propterea autem libenter gratiae necessitatem ex concupiscentiae repetit difficultate, quod haec probatio captu longe sit facilior, experientia et Pauli exemplo (Rom. 7) suffulta, hinc omnibus pervia; tum apta ad retundendam pelagianorum arrogantiam, qui non verebantur affirmare, se non solum viribus naturae posse resistere concupiscentiae, sed eo usque pervenire, ut perfecta fruerentur ἀπαθείᾳ, animi imperturbabilitate[2]).

43. Absoluta quaestione generali de gratiae necessitate ad actus salutares, sequitur jam duplex quaestio specialis.

Thesis CLXXIX. ***Justus in accepta justitia perseverare nequit sine speciali Dei auxilio.***

Declaratio. Thesis statuitur contra semipelagianos et est de fide, ut patet ex concilii tridentini sess. 6 can. 12: „Si quis dixerit, justificatum vel sine speciali auxilio Dei in accepta justitia perseverare

---

[1]) De gestis pelag. c. 1 n. 3; cf. etiam de pecc. mer. et remiss. II, 5.

[2]) Cf. Tricassinus de necess. ad salutem gratia p. 2 s. 2 § 4 et Ripalda d. 106, ubi subtiles de gratiae necessitate quaestiones proponit.

posse, vel cum eo non posse, A. S.« Ut ea autem rite intelligatur, notetur **1.** perseverantiam distingui in activam et passivam. Illius nomine intelligitur series actuum, vi quorum justus resistens omnibus tentationibus, et satisfaciens omnibus praeceptis acceptam justificationis gratiam conservat augetque. Haec vero continetur morte in statu gratiae. Utriusque conjunctio constituit perseverantiam completam seu finalem, magnum perseverantiae donum. **2.** In thesi nos loqui de perseverantia activa, non quidem per breve, sed per longius temporis spatium. Nomine **3.** auxilii specialis non esse intelligendum aliquod privilegium vel auxilium extraordinarium distinctum a gratia actuali, quae cuilibet justorum parata est: sed auxilium distinctum a gratia habituali[1]), vel si vis auxilium distinctum a gratia actuali, quae habituali connaturalis sit et qua praediti fuerint vel angeli et protoparentes, quod rationem proinde habeat gratiae etiam medicinalis atque includat specialem Dei protectionem. Definivit proinde concilium, gratiam habitualem ad perseverandum non sufficere. Quod vero **4.** perseverantiam passivam spectat, verissimam esse s. Augustini doctrinam[2]): »Videte jam a veritate quam sit alienum, negare donum Dei esse perseverantiam usque in finem hujus vitae, cum vitae huic, quando voluerit, ipse det finem; quem si det ante imminentem lapsum, facit hominem perseverare usque in finem.« Neque **5.** nos negare specialem Dei protectionem, qua justos a tentationibus, periculis, seductione, peccati occasionibus praeservat, a qua ipsa perseverantia activa plurimum pendet, beneficium esse saepe plane singulare non omnibus justis commune. Merito **6.** perseverantiam finalem vocari magnum donum a conc. tridentino sess. 6 can. 16, tum **a.** quod complectatur gratiarum cumulum, scil. praeter gratiam sanctificantem seriem gratiarum internarum externarumque (saltem in adultis) et beneficium mortis in statu gratiae; tum **b.** quod sit omnium gratiarum praecipua: nam *qui perseveraverit usque in finem, hic salvus erit* Matth. 24, 13; tum quia **c.** pendet a collatione gratiarum, quas Deus praevidet efficaces. Deus autem non tenetur justis semper dare gratias, quas praevidet efficaces, submotis iis, quae ex justorum negligentia forent inefficaces. Quamvis **7.** justi nequeant, ut infra videbimus, magnum hoc perseverantiae donum merere de condigno, posse tamen omnes illud petere, impetrare, suppliciter merere: siquidem petere ea omnia possunt et debent, quae ad salutem sunt necessaria; et perseverantiae finalis petitio praecipue continetur oratione dominica ab omnibus recitanda cum exauditionis spe sane non inani, ut egregie ostendit Augustinus l. c. n. 3 ss. Ita ex. gr. n. 3 scribit: »Ipsa oratione, quae dominica nuncupatur, quia eam Dominus docuit, quando oratur a sanctis, nihil pene aliud quam perseverantia posci intelligitur.« Quare **8.** etiamsi perseverantia finalis magnum sit Dei donum et nemo sibi illud absoluta certitudine polliceri possit (cf. conc. trid. sess. 6 cap. 13), id omnibus dici posse paratum, illud consequi in omnium justorum potestate esse positum, si faciunt quod est in se, nullumque

---

[1]) Haec animadversio magni est momenti, quam pariter inculcat cl. Perrone de Gratia p. 1 c. 2 a. 4 prop. 2 annot. ult. »Ex eo, inquit, quod haec de perseverantia controversia non satis fuit explanata, molestissima orta est in scientia theologica perturbatio.« Cf. Palmieri th. 36.

[2]) De dono persev. c. 17. Cf. s. Thomas 1. 2 q. 114 a. 9.

censeri debere ab eo exclusum ante praevisum cooperationis defectum. Unde concilium docet, »in Dei auxilio firmissimam spem collocare et reponere omnes debere. Deus enim, nisi ipsi illius gratiae defuerint, sicut coepit opus bonum, ita perficiet operans velle et perficere (Phil. 1, 6).«

44. **Demonstratio.** Probatur haec veritas **1.** ex eo, quod ad perseverandum necessarium sit servare omnia praecepta supernaturalia, vincere omnes tentationes. Atqui ostendimus vel justos indigere gratia actuali ad actus salutares (n. 38 s.), ad quos etiam pertinet observatio legum supernaturalium. Infra vero ostendemus, nos vincere non posse absque auxilio gratiae omnes tentationes. Indigent ergo justi speciali Dei auxilio ad perseverandum. Quapropter **2.** saepe monemur in divinis literis Deum orare pro obtinendo ejusmodi auxilio Matth. 26, 41: *Vigilate et orate, ut non intretis in tentationem*[1]; et Ecclesia passim illud implorat in suis ad Deum orationibus. Ita feria 3. post dominicam passionis orat Deum, ut „det nobis perseverantem in sua voluntate famulatum.“ Unde etiam statuit conc. arausicanum II. can. 10: „Adjutorium Dei etiam renatis ac sanctis semper est implorandum, ut ad finem bonum pervenire, vel in bono possint opere perdurare.“ „Cur autem, inquit Augustinus l. c. n. 3, perseverantia ista poscitur a Deo, si non datur a Deo? An et ista irrisoria petitio est, cum id ab eo petitur, quod scitur, non ipsum dare, sed ipso non donante esse in hominis potestate?“ Idem **3.** docent patres et concilia, secundum quos vel angeli et protoparentes indigebant gratia ad perseverandum. Ita concilium arausicanum II. can. 19: „Natura humana, etiamsi in illa integritate, in qua est condita, permaneret, nullo modo se ipsam creatore suo non adjuvante servaret. Unde cum sine gratia Dei salutem non possit custodire, quam accepit: quomodo sine Dei gratia poterit reparare, quod perdidit?“ Quae sunt Augustini ep. 186 c. 11 n. 37, qui eam doctrinam saepe inculcat. „Dederat, ita iterum ille[2]), (Adamo) adjutorium, sine quo in ea (bona voluntate) non posset permanere, si vellet . . . Si autem hoc adjutorium vel angelo, vel homini, cum primum facti sunt, defuisset, quoniam non talis natura facta erat, ut sine divino adjutorio posset manere, si vellet: non utique sua culpa cecidissent: adjutorium quippe defuisset, sine quo manere non possent.“ Deinde **4.** si de nullo bono in ordine salutis gloriari nobis licet, quasi illud non acceperimus (1 Cor. 4, 7): quanto minus licebit nobis de perseverantia gloriari, quae certe magnum est bonum. Quare concludimus verbis Coelestini definientis ep. 21 ad episc. Gall. c. 6: „Neminem etiam

---

[1]) Cf. Jo. 17, 11; 2 Thess. 2, 16 etc.; auctor de voc. omnium gent. II, 28.

[2]) De correpto. et gr. c. 11 n. 32; cf. Enchir. n. 106; de nat. et gr. c. 48 n. 56 etc.

baptismatis gratia renovatum idoneum esse ad superandas diaboli insidias et ad vincendas carnis concupiscentias, nisi per quotidianum adjutorium Dei perseverantiam bonae conversationis acceperit."

45. **Thesis CLXXX.** ***Pariter nequit justus absque speciali privilegio in tota vita sua peccata omnia venialia vitare.***

Declaratio. Statuitur thesis contra pelagianos, qui eo temeritatis pervenerunt, ut contenderent, posse hominem absque gratia omnia peccata venialia vitare, imo consequi perfectam imperturbabilitatem. Ea est de fide, ut patet[1]) ex conc. carthaginensis can. 6. 7. 8 (n. 46) et tridentini sess. 6 can. 23: „Si quis hominem semel justificatum dixerit . . . posse in tota vita peccata omnia, etiam venialia, vitare nisi ex speciali Dei privilegio, quemadmodum de b. Maria V. tenet Ecclesia, A. S." Loquimur autem **1.** de justis praesentis status, non de justis in statu naturae integrae, de quibus consule s. Thomam 1. 2 q. 109 a. 8. Loquimur **2.** de vita non brevi, sed plus minusve diuturna. Non loquimur **3.** de singulis peccatis venialibus, sed de tota eorundem serie. Nomine vero **4.** peccatorum venialium intelligimus non tam ea, quae plena deliberatione committuntur, quam defectus et imperfectiones ex humana fragilitate ortas: „quae, ut belle inquit Augustinus serm. 181 c. 6, orationis penicillo terguntur." Ad omnia ejusmodi peccata venialia vitanda **5.** non sufficiunt gratiae, quae ordinarie justis concedi solent, sed requiritur privilegium et quidem tale, quod est contra generalem legem seu quod est exceptio ab universalibus locutionibus Scripturae: et sane postulare illud videtur immunitatem a concupiscentia ideoque etiam a peccato originali: unde connexum illud videmus cum dignitate matris Dei. Quocirca vix erit theologus, qui illud alii sanctorum (si forte s. Joannem B. excipias) vindicet. Et revera licet conc. tridentinum non de facto, sed tantum de potestate vitandi omnia peccata venialia loquatur, conc. carthaginense disserens de facto omnes videtur complecti justos (excepta b. V.). Impotentia haec vitandi omnia peccata venialia **6.** non est physica, sed moralis: orta non ex defectu virium physicarum, sed ex summa difficultate, quam nunquam homines de facto superabunt: et quamvis hoc attenta hominis fragilitate a priori videtur certum: infallibiliter certum redditur ex revelatione Dei factum ipsum praevidentis. Quamobrem scribit Augustinus[2]): „Non vident (pelagiani), quod ad nonnulla, vel quae male cupiuntur, vel quae male metuuntur, magnis aliquando et totis viribus opus esse voluntatis: quas non perfecte in omnibus adhibituras praevidit, qui per prophetam veridice dici voluit: *non justificabitur in conspectu tuo omnis vivens* (Ps. 142, 2)."

46. **Demonstratio.** Ad probationem thesis sufficit provocare ad concilii milevitani II. et carthaginensis plenarii (a. 418) canones tres, in quibus plura Scripturae proponuntur effata atque a perversa pelagianorum interpretatione vindicantur. Can. 6: „Item placuit, quod ait s. Joannes apostolus (1 ep. 1, 8): *Si dixerimus, quia peccatum non*

---

[1]) Cf. etiam prop. 57 et 62 Mich. de Molinos damnatas.

[2]) De pecc. mer. et remiss. l. 2 n. 3; l. 1 n. 69.

habemus, nos ipsos seducimus, et veritas in nobis non est: quisquis sic accipiendum putaverit, ut dicat propter humilitatem non oportere dici, nos non habere peccatum, non quia veritas est, anathema sit. Sequitur enim apostolus et adjungit: *Si autem confessi fuerimus peccata nostra, fidelis est et justus, qui remittat nobis peccata, et mundet nos ab omni iniquitate.* Ubi satis apparet, hoc non tantum humiliter, sed etiam veraciter dici. Poterat enim apostolus dicere, si dixerimus, quia non habemus peccatum, nos ipsos extollimus, et humilitas in nobis non est. Sed cum ait, nos ipsos decipimus, et *veritas* in nobis non est: satis ostendit, eum qui se dixerit non habere peccatum, non verum loqui, sed falsum. Can. 7: Item placuit, ut quicunque dixerit, in oratione dominica ideo dicere sanctos: *Dimitte nobis debita nostra,* ut non pro seipsis hoc dicant, quia non est eis jam necessaria ista petitio, sed pro aliis, qui sunt in suo populo peccatores, et ideo non dicere unumquemque sanctorum: Dimitte mihi debita mea, sed dimitte *nobis* debita nostra, ut hoc pro aliis potius, quam pro se justus petere intelligatur, anathema sit. Sanctus enim et justus erat apostolus Jacobus, cum dicebat: *In multis enim offendimus omnes* (3, 2). Nam quare additum est *omnes,* nisi ut ista sententia conveniret et Psalmo (142, 2), ubi legitur: *Non intres in judicium cum servo tuo, quia non justificabitur in conspectu tuo omnis vivens.* Et in oratione sapientissimi Salomonis: *Non est homo, qui non peccet* (Eccles. 7, 21). Et in libro Job: *In manu omnis hominis signat, ut sciat omnis homo infirmitatem suam* (37, 7). Unde etiam Daniel sanctus et justus, cum in oratione pluraliter diceret: *peccavimus, iniquitatem fecimus,* et cetera, quae ibi (9, 5) veraciter et humiliter confitetur, ne putaretur, quemadmodum quidam sentiunt, haec non de suis, sed de populi sui potius dixisse peccatis, postea dixit: *Cum orarem et confiterer peccata mea et peccata populi mei Domino Deo nostro,* noluit dicere peccata nostra, sed populi sui dixit, et sua, quia futuros istos, qui tam male intelligerent, tamquam propheta praevidit. Can. 8: Item placuit, ut quicunque verba ipsa dominicae orationis, ubi dicimus: *dimitte nobis debita nostra,* ita volunt a sanctis dici, ut humiliter, non veraciter hoc dicatur, anathema sit. Quis enim ferat orantem et non hominibus, sed ipsi Domino mentientem, qui labiis sibi dicit dimitti velle, et corde dicit, quae sibi dimittantur, se debita non habere?"

47. Patres, Augustinus praesertim, integris operibus[1]) hunc pelagianorum refellunt errorem. Sed jam patres anteriores hanc praesumptio-

---

[1]) Ita Augustinus, qui alioquin initio controversiae de facto, utrum aliqui justi ope gratiae omne vitaverint peccatum, minus peremptorie sententiam suam expresserat (cf. ep. ad Jnnocentium I. n. 15. 16 opusc. XVIII, 73; de per-

nem praedamnarunt, ut Cyprianus, qui citatis Prov. 20, 9: *Quis potest dicere: Mundum est cor meum, purus sum a peccato*, et 1 Joan. 1, 8, ita disserit de op. et eleemos. n. 3: „Si autem nemo esse sine peccato potest, et quisquis inculpatum se esse dixerit, aut superbus aut stultus est: quam necessaria, quam benigna est divina clementia, quae, cum sciat non deesse sanatis quaedam postmodum vulnera, dedit curandis sanandisque vulneribus remedia salutaria.“ Accedit experientia. Quis enim attenta hominis fragilitate sibi persuadebit, se per longum tempus absque ullo vel minimo defectu vivere posse?

47[a]. **Scholion I.** *Exceptionibus satisfit.* — Ad difficultates, quae thesi opponi possent, solvendas advertatur **1.** probabiliorem sensum 1 Joan. 3, 9: *Qui natus est ex Deo, peccatum non facit, quoniam semen illius in eo manet, et non potest peccare*, esse, justum reduplicative spectatum, quatenus est renatus ex Deo et gratia sanctificante praeditus, non posse peccare; neque enim gratia ad peccatum concurrit, sed ab eo potius deterret adeo, ut cum gravi saltem peccato consistere simul non possit: si vero justus peccat, peccat, quatenus natus est ex Adamo concupiscentiae obnoxius, nondum perfecte renovatus et regenitus. Quod ita expressit s. Augustinus[1]): „Charitas, secundum quam natus est ex Deo (justus), non agit perperam, non cogitat malum. Cum ergo peccat homo, non secundum charitatem, sed secundum cupiditatem peccat, secundum quam non est natus ex Deo.“ **2.** Ex eo, quod justi peccatum plene cavere nequeant, non sequitur, eorum justitiam non esse veram, sed tantum eam nondum esse omnibus absolutam numeris: sicut aliquis potest esse verus homo, quamvis nondum sit homo perfectus. **3.** Ex eo, quod justi singula seorsim spectata vitare possint peccata venialia, non sequitur, quod possint eadem facilitate omnia: quo plura enim successive sunt vitanda, eo major fit ea vitandi difficultas: donec ea reddatur moraliter, non absolute, insuperabilis, ut exemplis ostendi potest. Neque **4.** dura haec doctrina censeri debet, cum quidquid damni ex hac fragilitate in nos redundet, abunde compensetur bonis, ad quae hujus fragilitatis conscientia et memoria inducit. „Nec in eo ipso, inquit Augustinus[2]), vult (Deus) nos damnabiles esse, sed humiles, commendans nobis eandem gratiam suam; ne facilitatem in omnibus assecuti, nostrum putemus esse, quod ejus est; qui error multum est religioni pietatique contrarius.“

47[b]. **Scholion II.** *Utrum peccatores possint vitare omnia peccata gravia.* — Quid tenendum est de peccatoribus quoad peccatorum vita-

---

fectione justitiae; de peccat. meritis et remiss. l. 2 c. 6 ss.; de natura et gratia c. 60 ss.): post editos canones n. 46 citatos, diserte negat aliquos unquam exstitisse sanctos (excepta b. V.), qui omni prorsus caruerint peccato (actuali). Gelasius prolixo tract. adv. pelag. (Migne 59, 110 ss.); Hieronymus l. 2 dial. adv. pelag. n. 4 ss. et ep. 133; s. Cyprianus de mortalit. n. 3. 4 (opusc. t. IV) et auctor de voc. omnium gentium l. 1 c. 6; s. Thomas c. gentes III, 115.

[1]) De gratia Chr. c. 24. Cf. Bellarminus de justif. l. 3 c. 15, qui quinque h. l. explicationes adducit; Scheeben l. 3 n. 907.

[2]) De pecc. meritis et remiss. l. 2 c. 19 n. 33; cf. c. Jul. l. 4 c. 3 n. 28; Ripalda disp. 117 s. 2.

tionem, si ne justi quidem omnia peccata venialia absque privilegio vitare possunt? Respondet s. Thomas 1. 2 q. 109 a. 8: »Antequam hominis ratio, in qua est peccatum mortale, reparetur per gratiam justificantem, potest singula peccata mortalia vitare, et secundum aliquod tempus, quia non est necesse, quod continuo peccet in actu. Sed quod diu maneat absque peccato mortali, esse non potest.« Quod breve responsum fuse, sed magistraliter elucidat Suarez l. 1 c. 27 n. 13 ss. tribus statutis thesibus: »Dico ergo primo: si res haec ex natura rei et internis principiis consideretur, nec gratia habitualis, nec fides, nec motio supernaturalis in substantia est necessaria ad hunc effectum, sed sufficit gratia motionis divinae, quae licet sit ordinis naturalis, supernaturaliter confertur. Dico secundo: quamvis non repugnat hanc gratiam sufficientem ad vitanda diu omnia peccata contra legem naturae dari infidelibus, nihilominus valde probabile est ex lege Dei non dari nisi solis credentibus, seu fidelibus;« et (secundum nos) probabiliter etiam infidelibus negativis facientibus quod est in se (cf. n. 81 ss.). »Dico tertio: probabilius etiam est, ex lege Dei non dari auxilium hoc proxime sufficiens ad vitanda omnia peccata longo tempore, nisi hominibus justificatis: atque hoc modo gratiam habitualem esse necessariam ad vitanda diu peccata contra legem naturalem, non ut proximum auxilium ad id necessarium, sed ut principale fundamentum et ratio obtinendi tale auxilium.« Quod tuentur[1]) theologi wirceburgenses de gratia n. 318; Bellarminus de gr. et lib. arb. l. 5 c. 5; Gotti etc., refragante Cercià de gratia s. 1 lect. 15.

B. De necessitate alicujus divini adjutorii ad actus ethice bonos.

48. Consideravimus necessitatem gratiae ad actus salutares. Quaeritur jam, utrum aliquod Dei adjutorium necessarium sit ad actus ethice bonos. Cui quaestioni respondebit

Thesis CLXXXI. ***Ad observationem totius legis naturalis ethice bonam victoriamque gravium tentationum ethice honestam indiget homo lapsus Dei adjutorio.***

Declaratio. Loquimur **1.** in thesi non de observatione legis naturalis et tentationum victoria salutari, ad quam, ut patet ex dictis, certissime necessaria est gratia supernaturalis: sed tantum de observatione[2]) et

---

[1]) Cf. Suarez IX, 8; Mazzella disp. 2 a. 5.

[2]) Affinis est alia theologorum distinctio, qua distinguunt inter praecepti observationem quoad substantiam operis, et quoad modum. Ut praeceptum aliquod impleatur quoad substantiam operis, sufficit, ut actus suam habeat bonitatem moralem; impleri autem dicitur praeceptum etiam quoad modum, si actu salutari et meritorio servatur. Quod discrimen asseritur damnatione prop. 61 Baji: »Illa doctorum distinctio, divinae legis mandata bifariam impleri, altero modo quantum ad praeceptorum operum substantiam tantum, altero quantum ad certum quendam modum, videlicet secundum quem valeant operantem perducere ad regnum aeternum (h. e. ad modum meritorium), commentitia est et explodenda.«

victoria ethice honesta. Neque agimus **2.** de observatione unius alteriusve praecepti, vel de victoria unius alteriusve tentationis, sed de observatione totius legis deque victoria omnium tentationum. Necessitas vero **3.** alicujus auxilii non oritur ex impotentia physica naturae lapsae, sed tantum ex difficultate propter concupiscentiam. Cum dicimus **4.** hominem indigere auxilio, non affirmamus, illud per se supernaturale esse debere. Ad opus enim ethice bonum sufficit per se auxilium Dei ordinis naturalis. In praesenti tamen elevationis ordine illud, si non semper, saepe tamen est supernaturale, ut observatio legis naturalis et tentationum victoria salutaris esse possit[1]). Quod denique **5.** thesis certitudinem attinet, assentimus Suarez scribenti l. 1 c. 26 n. 12: »Mihi videtur non esse simpliciter de fide, quia non invenio expressam et specificam Ecclesiae definitionem hujus dogmatis sub his terminis propositi . . . Ideoque satis est dicere doctrinam hanc esse conclusionem theologicam adeo certam, ut contraria non solum jam temeraria sit, sed etiam errori proxima.« Quare non probamus Ripaldae sententiam disp. 114 s. 19 n. 179, doctrinam contrariam nulla theologica censura dignam esse.

49. **Demonstratio.** Licet **1.** non omnia testimonia, quae pro thesi afferri solent, ad rem sint, cum intelligi possint de observatione legis naturalis tentationumque victoria salutari: illa tamen probant in quibus patres auxilii necessitatem ad servanda praecepta repetunt ex infirmitate hominis propter concupiscentiam. Huc pertinent **1.** verba Paul. Rom. 7, 18 ss.: *Velle adjacet mihi, perficere autem bonum non invenio. Non enim quod volo bonum, hoc facio: sed quod nolo malum, hoc ago . . . Video autem aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meae et captivantem me in lege peccati, quae est in membris meis. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis hujus? Gratia Dei per J. Christum D. N.* Ex quibus[2]) liquet **a.** summam hominis esse infirmitatem ad bonum honestum, qua late patet. **b.** Hanc autem infirmitatem Apostolus non tam repetit ex supernaturalitate actus, quam ex concupiscentiae repugnantia; eamque **c.** tantam esse affirmat, ut sine Dei gratia peccati captivitas sit inevitabilis, saltem moraliter loquendo. Cum ergo ex parte concupiscentiae eadem sit difficultas ad actum sive ethice bonum sive salutarem, eadem quoque erit propter concupiscentiam necessitas alicujus auxilii divini ad actum etiam ethice bonum. Hinc **2.** dicit Apostolus legem esse *literam occidentem, operari iram,* mortem etc. Rom. 7, 7 ss.; 4, 15 etc., quod non esset verum, si homo sibi sufficeret ad illam quamvis non salutariter, tamen ita servandam, ut caveret omne peccatum. Neque enim ideo operatur mortem, quod per se praescribat actus supernaturales, sed quod prohibeat ea, ad quae concupiscentia incitat tanto saepe impetu, ut ei homo

---

[1]) Quid tenendum sit de statu naturae purae, cf. Comp. II. n. 385; I. n. 14.

[2]) Cf. Wieser, Pauli Ap. doctrina de justificatione § 13 n. 1 ss.

prae infirmitate, experientia teste, haud raro succumbat. Accedunt **3.** repetita Augustini effata, ut de pecc. mer. et remiss. l. 2: n. 2 „Sunt quidam tantum praesumentes de libero humanae voluntatis arbitrio, ut ad non peccandum nec adjuvandos nos divinitus opinentur, semel ipsi naturae nostrae concesso liberae voluntatis arbitrio.“ Et l. de perfectione justitiae ita absolvit: „Sed plane quisquis negat, nos orare debere, ne intremus in tentationem (negat autem hoc, qui contendit, ad non peccandum gratiae Dei adjutorium non esse homini necessarium, sed sola lege accepta humanam sufficere voluntatem), ab auribus omnium removendum et ore omnium anathemandum esse non dubito.“ De natura et gratia c. 58 n. 68: „Hoc interest inter nos et istos (pelagianos), quod nos, etiam cum diabolo resistitur, poscendum Dei adjutorium non solum non negamus, verum etiam praedicamus: isti autem tantam tribuunt potestatem voluntati, ut pietati auferant orationem.“ De perfect. jusitiae c. 2: „Naturae praesertim vitiatae . . . parum esse ad non peccandum voluntatis arbitrium, nisi adjuta sanetur gratia.“ Innocentius I. ad patres concilii carthaginensis ep. 29 n. 6: „Quotidiana praestat ille (Deus) remedia, quibus nisi freti confisique nitamur, nullatenus vincere humanos poterimus errores. Necesse est enim ut quo auxiliante vincimus, eo iterum non adjuvante vincamur.“ Quinque episcopi ad eundem (inter ep. Innocentii 28 opuc. XVIII, 60) n. 4: „Satis apparet, quod ad non peccandum i. e. ad non male faciendum, quamvis esse non dubitetur arbitrium voluntatis, tamen ejus potestas non sufficiat, nisi adjuvetur infirmitas.“ Atqui ad non peccandum sufficit actus ethice bonus. Ergo vel ad observationem totius legis vel ethice honestam requiritur Dei adjutorium. Ceterum **4.** sufficit ad propriam experientiam, sive ad experientiam tot seculorum provocare. Si enim inter christianos rari sunt, qui totam legem naturalem servent omnesque vincant tentationes, licet tot gratiae praesidiis juventur: quid foret, si omnibus hisce praesidiis homines destituerentur? Neque difficultas haec oritur ex actus supernaturalitate, quam nemo experitur, nemo percipit: sed ex concupiscentiae repugnantia, quae aequalis est in observatione legis tam ethice bona quam salutari. Quare in utroque casu ex aequo requiritur gratia aliqua medicinalis.

§ 2. Refelluntur gratiae necessitatem exaggerantes.

50. **Thesis CLXXXII.** ***Haeresis est contendere, gratiam sanctificantem necessariam esse ad omne opus bonum, adeoque opera nondum justificatorum omnia esse peccata.***

Demonstratio. Sententiam, quam refellimus, esse falsam, imo haereticam, constat ex damnatione artic. 16 hussitarum, errorum

Lutheri et Calvini in conc. tridentino sess. 6 can. 7: „Si quis dixerit, opera omnia, quae ante justificationem fiunt, quacunque ratione facta sint, vere esse peccata, vel odium Dei mereri, aut quanto vehementius quis nititur se disponere ad gratiam, tanto gravius eum peccare, A. S.;“ prop. 35 inter bajanas: „Omne, quod agit peccator vel servus peccati, peccatum est;“ prop. 1. 45. 48 et 59 Quesnelli; prop. 7 ex damnatis ab Alexandro VIII; prop. 23 synodi pistoriensis: „Doctrina synodi (pistoriensis) de duplici amore (dominantis cupiditatis et caritatis dominantis) enuncians, hominem sine gratia esse sub servitute peccati, ipsumque in eo statu per generalem cupiditatis dominantis influxum omnes suas actiones inficere et corrumpere: quatenus insinuat, in homine, dum et sub servitute sive in statu peccati, destitutus gratia illa, qua liberatur a servitute peccati et constituitur filius Dei, sic dominari cupiditatem, ut per generalem hujus influxum omnes illius actiones in se inficiantur et corrumpantur; aut opera omnia, quae ante justificationem fiunt, quacunque ratione fiant, sint peccata; quasi in omnibus suis actionibus peccator serviat dominanti cupiditati: falsa, perniciosa, inducens in errorem a tridentino damnatum ut haereticum, iterum in Bajo damnatum art. 40.“ Facile autem probatur thesis hoc uno argumento. Ea profecto opera nequeunt censeri mala, ad quae Deus in Scripturis et per Ecclesiam peccatores hortatur. Atqui Deus et nomine Dei Ecclesia peccatores gratia sanctificante adhuc destitutos ad plura hortatur opera, ad fidem, poenitentiam, eleemosynas etc., ut justificationis gratiam consequantur. Ergo vel antequam quis habeat gratiam justificationis, poterit ipse bene, imo et salutariter operari, ideoque gratia justificationis non est necessaria ad omne opus bonum.

51. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Multa sunt, quae opponunt adversarii in primis Quesnellus, pro quorum solutione haec animadvertantur: **1.** Peccator considerari potest formaliter, reduplicative, in quantum est peccator: et materialiter, secundum omnia ea, quae habet, inter quae sunt bona naturae et possunt esse bona etiam aliqua gratiae. Si consideratur formaliter, verum est, omnia, quae agit qua peccator, esse peccata; non vero secundum alteram considerationem. Qua distinctione posita, facile solvitur argumentum, quod toties inculcant ex Matth. 7, 18: *Non potest arbor mala bonos fructus facere;* et ex simili Luc. 7, 43. Nam **a.** ut prius indirecte respondeamus, argumentum retorqueri potest, cum Christus etiam dixerit, bonam arborem non posse facere fructum malum, et tamen justus, qui est arbor bona, potest peccare. Deinde **b.** saltem priori loco per arborem bonam et malam non videtur designari homo bonus et malus, sed doctrina vera et falsa, vel ipse homo quatenus docet sanam doctrinam vel falsam: vult enim Christus eo loco nos instruere, ut caveamus a falsis prophetis, monetque nos, ut ex fructibus eorum doctrinae

de ipsa doctrina et doctoribus judicemus. Quod si **c.** verba Christi universaliter accipiantur, nomine malae arboris intelligitur actualis seu dominans mala voluntas, ex qua, quamdiu ea manet, certe nihil boni prodire potest. Nam homo, ut ad rem animadvertit Augustinus contra Jul. l. 4 n. 40, »non in quantum homo est, quod est opus Dei, sed in quantum malae voluntatis est, quisque arbor mala est et bonos fructus facere non potest;« et s. Thomas de pot. q. 3 a. 6 ad 15: »Dominus per arborem bonam intelligit causam boni non quidem primam, sed proximam ad aliquem singularem effectum, et simile est de arbore mala.« Praeterea **d.** adverti potest, verba Christi continere modum loquendi proverbialem, qui enunciat, quod plerumque et communiter, non quod semper contingit. Denique **e.** nomine fructuum bonorum possumus intelligere opera meritoria vitae aeternae: quo sensu verissimum est, peccatorem, quamdiu est in statu peccati, etsi ethice bene vel etiam ope gratiae salutariter agere possit, non posse edere opus meritorium vitae aeternae[1]).

52. Vocabulum **2.** *caritatis*, licet nunc semper tertiam virtutem theologicam significet, quae cum gratia sanctificante est connexa, apud Augustinum multiplicis est significationis. Significat enim praeterea vel gratiam actualem, eamque adultam, robustam, vel motionem quamlibet voluntatis piam ex gratia obortam, vel ordinis honestatisque amorem[2]). Quare inferre non licet, secundum Augustinum requiri gratiam sanctificantem ad quodlibet opus bonum, quia subinde dicit: Quidquid ex caritate non fit, male fit. Distingui **3.** debet inter dominium habituale et actuale sive caritatis, sive cupiditatis et peccati; inter esse peccatorem habitu, et esse peccatorem actu. Ex eo, quod quis habitu est peccator, non sequitur eum semper actu peccare; sicut ex eo, quod quis habitu est justus, non sequitur eum semper juste agere et eum nunquam ne leviter quidem peccare. Qua animadversione solvitur difficultas ex Matth. 6, 24: *Nemo potest duobus dominis servire: aut enim unum odio habebit et alterum diliget: aut unum sustinebit et alterum contemnet.* Haec quidem vera sunt de servitute habituali et totali; nihil tamen impedit, ut qui est habitu servus unius, actu transeunte alteri obsequium exhibeat: ut cum justus venialiter peccat, et peccator servat Dei praeceptum. Quare inscite opponuntur illa Augustini verba Enchir. n. 117: »Regnat carnalis cupiditas, ubi non est Dei caritas:« in quae verba cf. Faure.

53. Adverti **4.** debet, phrasim *sine caritate* accipi posse negative vel contrarie. Si accipitur negative, negatur tantum actualis influxus caritatis: qui defectus non impedit, quominus bonus sit actus; poterit enim ex alio motivo honesto elici. Si vero accipitur contrarie, significatur influxus motivi caritati plane oppositi. Quo sensu certissimum est, quidquid sine caritate, i. e. contra caritatem fit, male fieri; atque ita hanc locutionem apud Augustinum explicare licet. Sedulo **5.** distingui debent varii bonitatis gradus actus humani. Is enim esse potest **a.** ethice bonus;

---

[1]) Cf. Bellarminus de grat. et lib. arb. V, 10; Faure in annot. ad Enchirid. s. Augustini c. 15; Murray tr. de gratia disp. 6 n. 78 ss.

[2]) Cf. Petavius de lege et gratia l. 1 c. 7; l. 2 c. 2; de Rubeis de caritate theolog. c. 51 ss.; Mazzella de virt. infusis disp. 6 a. 1.

b. salutaris, sed nondum de condigno meritorius; **c.** meritorius de condigno vitae aeternae (n. 27). Quare contra logicam peccant, qui ex eo, quod patres dicant, sine caritate nihil boni fieri, statim inferunt: ergo quidquid sine caritate fit, peccatum est. Patres enim nomine actus boni fere semper intelligunt actum de condigno meritorium, vel generatim salutarem. Atqui certum est, quidquid sine caritate habituali fit, non fieri bene bonitate, quae sit de condigno meritoria vitae aeternae. Quae si prae oculis habeantur, apparebit ambiguitas et falsitas prop. 44. 49. 50. 54. 55. 56. 57. 58 et 60 Quesnelli[1]).

54. **Thesis CLXXXIII.** ***Neque fides necessaria est ad opus ethice bonum, proinde non omnia opera infidelium sunt ex sese peccata.***

Declaratio. Thesis statuitur contra Lutherum, Calvinum, Bajum, cujus prop. 15 est: „Omnia infidelium opera peccata sunt, et philosophorum virtutes vitia;“ contra Jansenium; contra prop. ab Alexandro VIII. damnatam n. 8: „Necesse est infidelem in omni opere peccare;“ contra Quesnellum, cujus prop. 42 et 48 eodem errore inficiuntur[2]). Loquimur autem **1.** de fide proprie dicta, supernaturali, in sensu adversariorum, qui vel eam plerumque exigunt, quae per caritatem operatur. Praescindimus modo **2.** a quaestione, utrum saltem aliqua gratia necessaria sit ad opera ethice bona; nomine **3.** peccati intelligimus peccatum formale, proprie dictum, quod operanti imputetur ad culpam. Denique **4.** non loquimur de facto, utrum infideles de facto semper peccent: hoc enim decernere Dei est; sed de jure, utrum opus eo ipso, quod non sit ex fide, propter solum fidei defectum, sit peccatum. Thesis non est de fide, ad doctrinam tamen spectat catholicam.

55. **Demonstratio.** Probatur **1.** nostra assertio ex divinis literis Matth. 5, 46: *Si diligitis eos, qui vos diligunt, quam mercedem habebitis? Nonne et publicani hoc faciunt! et si salutaveritis fratres vestros tantum, quid amplius facitis? Nonne et ethnici hoc faciunt?* Rom. 1. 20 reprehendit Paulus gentiles, *qui cum Deum cognovissent, non sicut Deum glorificaverunt.* Supponit ergo eos aliquid boni peragere potuisse, alioquin eos non reprehenderet, quod illud neglexerint. Rom. 2, 15: *Cum enim gentes, quae legem non habent, naturaliter ea, quae legis sunt, faciunt, ejusmodi legem non habentes ipsi sibi sunt lex*[3]). Quo loco nomine *gentium* si non exclusive, inclusive saltem designantur gentes fide adhuc destitutae: de his vero diserte dicitur, eas aliqua saltem legis praecepta servare posse. Provocant nonnulli theologi ad Ex. 1, 20, ubi de obstetricibus probabiliter ethnicis, quae misericordia motae servabant puerulos recens natos contra regis praeceptum, legimus:

---

[1]) Cf. Fontana Bulla Unigenitus theologice propugnata in has prop.

[2]) Cf. de horum erroribus accurate disserentem Ernst die Werke und Tugenden der Ungläubigen § 2 ss.

[3]) Cf. de hoc testimonio Suarez de gr. I, 8, ubi quinque interpretationes expendit. Sunt enim, qui cum Augustino gentium nomine gentes ad fidem

Benefecit Deus obstetricibus et aedificavit eis domos; provocant et ad Ezech. 29, 17 ss., ubi Deus inter alia dicit: *Dedi ei* (Nabuchodonosor) *terram Agypti, pro eo, quod laboraverit mihi,* in obsidenda scil. et expugnanda urbe Tyri. Qua occasione advertit Hieronymus: „Ex eo, quod Nabuchodonosor accepit mercedem boni operis, intelligimus etiam ethnicos, si quid boni fecerint, non absque mercede Dei judicio praeteriri."

56. Probatur **2.** ex patribus, e quibus Augustinus hoc verissimum principium enunciat[1]): „Sicut non impediunt a vita aeterna justum quaedam venialia, sine quibus haec vita non ducitur: sic ad salutem aeternam nihil prosunt impio aliqua bona opera, sine quibus difficillime vita cujuslibet pessimi hominis invenitur." „Natura omnibus inest Dei notitia, inquit Hieronymus[2]), nec quisquam sine Christo nascitur, et non habet semina in se sapientiae et justitiae reliquarumque virtutum, unde multi absque fide et Evangelio Christi vel sapienter faciunt aliqua, vel sancte, ut parentibus obsequantur, ut inopi manum porrigant, non opprimant vicinos, non aliena diripiant." Probatur **3.** ratione. Qui secundum conscientiae dictamen, dummodo non sit culpabiliter erroneum, agit, non peccat. Atqui etiam infideles secundum conscientiae dictámen agere possunt, alioquin nec peccarent; neque eorum conscientiae dictámen semper est culpabiliter erroneum: conspirat enim in quam plurimis cum dictámine conscientiae christianae. Ergo non omnium infidelium opera necessario sunt peccata. Ceterum **4.** absurda est opposita opinio; secundum eam enim infidelis moneri non posset de orando Deo, facienda eleemosyna, inquirenda veritate, si haec eo ipso, quod sit infidelis, forent peccata.

Christi conversas intelligant; alii intelligunt gentes non idololatras, sed quae ex fide vivebant, sive fuerint christianae, sive non fuerint, ut Job, ita Toletus in summam s. Thomae q. 1 a. 1; alii eas tantum, quae fuerunt quidem fideles, sed non christianae, ita Salmeron; alii gentes fide destitutas, ita plurimi patres et theologi, quam interpretationem Ecclesia ab pelagianismi suspicione liberat damnatione prop. 22 Baji, ideoque aequivalenter sanam declarat, et ipse s. Augustinus approbat de spir. et lit. c. 27. 28; l. 2 de serm. Dom. in monte n. 32, cf. Ernst l. c. § 7; Bellarminus de gr. et lib. arb. V, 1; alii de gentibus haec interpretantur ad oppositionem judaeorum, ac proinde de gentibus, sive jam essent christianae sive essent adhuc infideles; ita Suarez.

[1]) De spir. et lit. c. 28 n. 48. Quod principium tradunt etiam Prosper epigr. 46; auctor vitae s. Syncleticae (inter opera spuria s. Athanasii, Mig. 28. 1554) n. 108 et s. Hieronymus in ep. ad Titum 1, 12 ss.

[2]) In ep. ad Gal. c. 1; cui suffragatur s. Gregorius naz. or. 10 n. 6 disserens de patre suo.

57. **Thesis CLXXXIV.** ***Errori rejecto nullatenus suffragatur apostolus Paulus Rom. 14, 23; ad Tit. 1, 15; Hebr. 11, 6; neque Augustinus passim affirmando opera infidelium esse peccata.***

Demonstratio p. I. Opponitur **1.** Rom. 14, 23: *Omne quod non est ex fide, peccatum est.* Ad quae respondemus: Paulum nomine fidei hic intelligere non tam fidem theoreticam, quam practicam, quae se dictamine conscientiae prodit, quo sensu theologi passim loquuntur de bona vel mala fide, qua aliquis operatur vel rem possidet. Nam, ut bene advertit P. Lombardus in h. l., »fides nostra vult, ut homo agat hoc, quod bene intelligit esse agendum, et peccatum est, quod aliter fit, quam probatum est.« Atqui certum est, quidquid fit contra persuasionem practicam conscientiae, peccatum esse. Revera autem loqui Paulum de fide practica, quae conscientiae dictamine se prodit, satis patet ex subjecta materia et casu practico, quem ibi dirimit, ex v. 2 et ex loco parallelo 1 Cor. 8, 11, ubi eundem expendens casum ter rationem peccati inde repetit, quod quis contra conscientiae dictamen manducet idolothyta. Ita v. 7: *Quidam autem cum conscientia usque nunc idoli, quasi idolothytum manducant, et conscientia ipsorum, cum sit infirma, polluitur.* Nec dissimile **2.** est responsum ad Tit. 1, 15: *Omnia munda mundis, inquinatis autem infidelibus nihil est mundum.* Nam **a.** si haec urgentur, facile retorqueri possunt. Sequeretur enim, justos peccare non posse, cum ipsis, utpote mundis, omnia sint munda. Non loquitur **b.** Paulus de infidelibus generatim, sed de quadam specie, seu melius de infirmis in fide et judaizantibus, qui certos cibos reputabant immundos per se vel quod lex mosaica adhuc obligaret. Jam vero his, quamdiu reguntur in usu ciborum lege mosaica, propter errorem et superstitionem omnia redduntur immunda. Quod **3.** Hebr. 11, 6 attinet, *sine fide impossibile est placere Deo,* distingui debet inter personam et ejus opus. Displicet scil. Deo persona propter habituale peccatum et infidelitatem ejus: opus tamen placere potest, non quidem in ordine ad praemium aeternum, sed ad impetranda alia beneficia. Fieri deinde potest, ut aliquod opus non placeat Deo in ordine ad salutem, quin tamen exinde sequatur, illud etiam alio in ordine, ethico scilicet, esse malum, seu absolute esse peccatum.

58. **Demonstratio p. II.** Non diffitemur gravem esse difficultatem, quae petitur ex pluribus testimoniis s. Augustini. Ita scribit de gestis Pelagii n. 35: Quantumlibet opera infidelium praedicentur, ejusdem apostoli sententiam veram novimus et invictam: *Omne, quod non est ex fide, peccatum est* Rom. 14, 23. Imo contra Julianum IV, 3, s. doctor data opera tueri videtur opera infidelium esse peccata. Eum deinde in ejusmodi assertionibus plures ex ipsius discipulis sequuntur. Ita ex. gr. Prosper sent. 106: »Omnis infidelium vita peccatum est, et nihil est bonum sine summo bono: ubi enim deest agnitio aeternae et incommutabilis veritatis, falsa virtus est etiam in optimis moribus.« Cf. de ingratis v. 407 ss.; contra Collat. c. 13 n. 39: »Manifestissime patet, in impiorum animis nullam habitare virtutem, sed omnia opera eorum immunda esse et polluta.« Auctor de vocat. omnium gentium I, 7: »Sine cultu veri Dei etiam quod virtus videtur esse, peccatum est; nec placere ullus Deo sine Deo potest[1].«

[1]) Aliorum patrum effata cf. apud Norisium in vindiciis augustin. c. 3 § 4.

Aliter atque aliter nituntur theologi difficultatem hanc enodare. Varias explicationes plus minusve probabiles diligenter et erudite recenset Ernst l. c. § 8 ss. Ita **1.** Gregorius ariminensis prop. omnia opera infidelium sunt peccata, approbat, sed nomine infidelis intelligit eum, qui caret cognitione veri Dei, ad quam habendam exigit ipse gratiae auxilium. Non multum distat **2.** sententia posteriorum augustiniensium, opera infidelium non quidem ratione sui necessario esse mala, sed esse peccata extrinsecus ob defectum relationis in Deum finem ultimum, quae est fructus amoris Dei super omnia, qui sine gratia haberi nequeat. Plures tuentur **3.** s. Augustinum loqui de facto; de facto autem infidelium opera plerumque (non tamen sine ulla exceptione) saltem ex defectu bonae intentionis esse peccata. Ita Bellarminus, Stapleton, Vasquez, Alticotius, Perrone, Kleutgen etc. Provocant ad verba s. Augustini de spir. et lit. c. 27, ubi postquam concessit, quaedam esse gentilium facta, „quae secundum justitiae regulam non solum vituperare non possumus, veram etiam merito recteque laudamus,“ subjicit: „Quamquam si discutiantur, quo fine fiant, vix inveniantur, quae justitiae debitam laudem defensionemque mereantur.“ Ita et Chrysostomus, cum dixisset in Jo. h. 20 al. 27: „Quod gentes bene vivant, nondum mihi constat,“ idque quibusdam displicuisset, reponit: „Verum ne cuipiam contentiosi videamur, concedamus apud gentiles esse, qui recte vivant, neque hoc orationi nostrae adversatur. Sermo enim erat de eo, quod ut plurimum, non de eo, quod raro contingit.“ S. Thomas **4.** censet 2. 2 q. 23 a. 7 ad 1, Augustini verba esse accipienda sensu reduplicativo et formali, quo sane certum est, omnia quae infidelis qua infidelis, ex spiritu infidelitatis et contra fidem facit, esse vitiosa et culpa infecta: inde tamen non sequi infidelem semper ita agere: posse enim etiam agere, quatenus homo est, secundum rationem, quae peccato non est penitus exstincta. Sunt **5.** qui censeant, verba illa eo sensu esse accipienda, ut significent tantum, opera infidelium, quamdiu non sint ex fide, relinquere infidelem in statu peccati. Ripalda **6.** innixus suae theoriae opinatur disp. 20, in praesenti rerum ordine et de facto nulla esse opera ethice bona, quod Deus gratia sua semper adsit, ut quoties homo ethice bene operatur, actus reddatur salutaris: quare verba illa interpretatur ita, ut omne quod non fiat ex fide saltem latiori sensu accepta, ex superna gratiae illustratione, de facto sit peccatum. Aliis videtur **7.** s. doctorem in disputationis aestu plus dixisse, quam voluerit intelligi, seu operum infidelium imperfectionem exaggerasse.

59. Quamvis harum interpretationum aliquae sufficiant forte ad unum alterumque patrum testimonium, ad quod adversarii provocant, rite exponendum; alia adhuc suppetit explicatio expediendae difficultati magis idonea, quaeque melius illustrat sentiendi disserendique rationem s. Augustini. Ea ad haec revocari potest principia: **a.** Deus elevavit humanum genus in protoparentibus ad finem ordinemque supernaturalem illudque donavit in ipsis filiatione adoptiva: voluit enim nos omnes esse deos et filios altissimi, non tantum homines et filios hominis. Verum **b.** Adamus cecidit universumque genus humanum secum in ruinam traxit: atque ita homo, ut Augustinus loquitur l. 83 qq. q. 67 n. 4 „jam signaculo imaginis propter peccatum amisso remansit tantummodo creatura;“ mansit tantum homo, destitutus illis monilibus, quae de thesauris sponsi per s. Spiritus

pignus acceperat, filiatione scil. adoptiva. „Objecit (Deus) hominibus, inquit idem s. 166 c. 2 n. 2, quia homines erant. Quid illos fieri volebat, quibus crimen erat, quia homines erant? Exprobrans et objurgans ait: Nonne homines estis? Quid ergo eos fieri volebat, nisi quod in Psalmo dicitur: *Ego dixi, dii estis et filii Altissimi* (81, 6)? Hoc dixit Deus: ad hoc enim vocat.“ Hinc **c.** sicut ipse homo, qui nascitur, utpote difformis suo exemplari est Deo invisus et filius irae: ita omnis vita, omne opus difforme huic statui, vocationi, destinationi, ordini, etsi in alio rerum ordine potuisset Deo placere et gratum esse, jam ei est invisum, peccatum est[1]). Jam vero **d.** haec ruina nonnisi per fidem incipit reparari, per quam iterum dirigimur in finem supernaturalem atque in illum tendimus. Fidei autem nomine in hac quaestione intelligere licet non solum fidem formaliter christianam, verum omnem salutarem mentis illustrationem seminis instar atque conceptionis illam praevertentem, quae practica agnitione Dei legisque ejusdem aeternae per conscientiam se promulgantis continetur[2]), quo sensu Paulus locutus videtur Rom. 14, 23 (n. 57). Ergo **e.** quidquid non est ex fide, peccatum est[3]). Sane **f.** omnis actio dissona a norma obligante, peccatum est[4]). Atqui opera ex fide non profecta, licet ethice bona, deficiunt a supernaturali norma fide comprehensa, qua praesens regitur ordo et secundum

---

[1]) „Ad hoc credo pertinere, quod quidam prudenter intelligunt, illud quod Dominus viso Caesaris nummo ait: *Reddite Caesari quod Caesaris est, et Deo quod Dei est* (Matth. 22, 21). Tamquam si diceret: Quemadmodum Caesar a vobis exigit impressionem imaginis suae, sic et Deus: ut quemadmodum illi redditur nummus, sic Deo anima lumine vultus ejus illustrata atque signata.“ S. Augustinus in Ps. 4 n. 8. [2]) Cf. Scheeben § 297.

[3]) „Contra naturam quippe hominis (prouti scil. in Adamo fuit instituta) est, quod in Deum non credit; quia incredulitatem non habet ex creatione Dei, sed ex voluntaria praevaricatione mandati.“ S. Fulgentius de incarn. et grat. c. 23 n. 45.

[4]) „Quidquid est, inquit Clemens alex. paedag. l. 1 c. 13, praeter rectam rationem, peccatum est; „et Theodorus Abucara apud Suicerum in thesauro 1, 203: „Peccatum est aberratio a scopo.“ Ideo et s. Augustinus permittit Enchir. n. 20, ut error dicatur peccatum. Ita habet s. Thomas compendii c. 119: „Malum actionis ad aliquem finem ordinatae, ad quem non debito modo se habet, peccatum dicitur tam in voluntariis quam in naturalibus. Peccat enim medicus in actione sua, dum non operatur convenienter ad sanitatem; et natura etiam peccat in sua operatione, dum ad debitam dispositionem et formam rem generatam non perducit sicut cum accidunt monstra in natura;“ in quaest. disp. de malo q. 2 a. 2 statuit: „Quilibet actus inordinatus potest dici peccatum vel naturae, vel artis, vel moris. Sed rationem culpae non habet peccatum nisi ex eo, quod est voluntarium: nulli enim imputatur ad culpam aliquis inordinatus actus, nisi ex eo quod est in ejus potestate.“ Cf. de verit. q. 24 a. 7. Scil. eo fere loquendi genere opera etiam ethice bona dici possunt mala et peccata, quo bona hujus mundi dicuntur falsa, fallacia, inania, comparate scil. ad bona spiritualia, aeterna, supernaturalia. Hinc Augustinus subinde solam a norma supernaturali dissonantiam urget, propter quam haec opera non quidem culpa sint infecta, sed sint inania, sterilia, praeter viam. Ita in Ps. 31 n. 4: „Ea enim ipsa opera, quae dicuntur ante fidem, quamvis videantur hominibus laudabilia,

quam opera dirigi debent in finem supernaturalem[1]). Quare opera omnia infidelium dici poterunt peccata. Ideo Augustinus c. Julianum l. 4 c. 3 n. 20 statuit: »Quidquid boni fit ab homine et non propter hoc fit, propter quod fieri debere vera sapientia praecipit, etsi officio videatur bonum, ipso non recto fine peccatum est.« Et iterum n. 25: »Ad hoc eos in die judicii cogitationes suae defendent, ut tolerabilius puniantur, qui naturaliter quae legis sunt, utcunque fecerunt, scriptum habentes in cordibus opus legis hactenus, ut aliis non facerent, quod perpeti nollent: hoc tamen peccantes, quod homines sine fide non ad eum finem ista opera retulerunt, ad quem referre debuerunt.« Eoque magis **g.** haec opera poterant a s. doctore dici peccatum, quod malum ex quocunque defectu sit, ipse vere ea tantum opera censuerit vere bona, quae conducerent ad salutem, speciatim ad vitam aeternam. Ita n. 19 statuerat: »Si ergo ad consequendam veram beatitudinem, quam nobis immortalem vera fides, quae in Christo est, vere promittit, nihil prosunt homini virtutes, nullo modo verae possunt esse virtutes.«

60. Verum quaeritur, utrum s. doctor infidelium opera omnia ita censeat esse peccata, ut habeant rationem culpae iisque in poenam possint imputari. Cui quaestioni respondemus **a.** ea opera ex dictis secundum Augustinum habere rationem peccati materialis; **b.** de facto plerumque esse peccata etiam formalia (cf. ejus verba n. 58), eoque **c.** magis, si infideles ex spiritu infidelitatis agant seu cum repulsa gratiae, quae alioquin omnibus adultis confertur vel est parata. Quam repulsam gratiae possumus saltem supponere in infidelibus degentibus inter christianos vel in iis, quos

---

inania sunt. Ita mihi videntur esse, ut magnae vires et cursus celerrimus praeter viam. Nemo ergo computet bona opera sua ante fidem: ubi fides non erat, bonum opus non erat. Bonum enim opus intentio facit, intentionem fides dirigit« etc. Cf. tract. 45 in Joan. n. 2; tr. 10 in ep. Joan. n. 1; contra duas ep. pelag. l. 3 c. 5 n. 14. Ita et alii patres loquuntur, ut Ambrosius in Ps. 1 n. 41: »Virtutes sine fide folia sunt: videntur vivere, sed prodesse non possunt. Agitantur vento, quia non habent fundamentum. Quanti gentiles habent misericordiam, habent sobrietatem, sed fructum non habent.« Cf. Lactantius div. instit. l. 6 c. 9; Hilarius in Ps. 14 n. 8; s. Leo serm. 7 de Quadrag. c. 2; auctor hom. de fide et leg. (inter opera Chrys. t. 6 hom. 17).

[1]) S. Augustinus c. Faustum l. 22 c. 27: »Peccatum est factum vel dictum vel concupitum contra aeternam legem. Lex vero aeterna est ratio divina vel voluntas Dei ordinem naturalem conservari jubens, perturbari vetans. Quisnam igitur sit in homine naturalis ordo quaerendum est . . . Secundum aeternam legem, qua naturalis ordo servatur, juste vivimus, si vivamus ex fide non ficta, quae per dilectionem operatur: habentes in conscientia bona spem repositam in coelis immortalitatis et incorruptionis et ipsius perficiendae justitiae usque ad quandam ineffabiliter suavissimam saturitatem, quam in ista peregrinatione oportet esuriri ac sitiri, quamdiu per fidem ambulamus, non per speciem.« Evidens autem est Augustinum nomine ordinis naturalis intelligere ordinem historicum in Adamo institutum et per Christum iterum reparatum. De civit. Dei l. 14 c. 4 n. 1: »Non ita vivere, quemadmodum factus est (homo) ut viveret, hoc est mendaciam.«

jactabant pelagiani et Augustino opponebant. Eo ipso enim, quod negarent pelagiani necessitatem gratiae ideoque et fidei ex gratia profectae ad salutem, sibi nimis facile fingebant gentiles, qui neglecta gratia solis viribus naturae possent bene vivere. Ceterum **d.** et alia ratione potuit s. Augustinus operibus infidelium tribuere rationem peccati. Defectus enim ille ordinationis in finem supernaturalem, qui omnia opera infidelium inficit, consequitur praevaricationem Adami. Sicut ergo s. doctor vel motus concupiscentiae propter deordinationem et quia ex peccato sunt, vocat peccata, non ita tamen ac si sint in se peccata, quamdiu non consentimus, sed participantia reatum peccati originalis: ita opera infidelium participant quasi reatum peccati originalis. Nullatenus vero **e.** concedimus s. Augustinum opera infidelium propter solum fidei defectum censuisse peccata formalia et personalia, nam non solum in infidelibus opera admittit laude etiam digna[1]), verum etiam persaepe in operibus infidelium id tantum carpit, quod sint in ordine ad vitam aeternam inania, sterilia, inutilia[2]). Atqui si ex ejus mente propter solum fidei defectum haberent revera rationem peccati formalis et culpae imputabilis, essent non solum sterilia etc., sed omnino noxia. Non ergo censuit s. doctor ea opera esse ex sese peccata[3]).

61. **Thesis CLXXXV.** ***Potest homo lapsus etiam sine gratiae adjutorio opus aliquod ethice bonum perficere et aliqua legis naturalis praecepta servare.***

Demonstratio. Statuitur thesis contra lutheranos et calvinianos, contra Bajum[4]), cujus damnatae sunt prop. 27: „Liberum arbitrium sine adjutorio Dei nonnisi ad peccandum valet;“ 28. 30. 34. 36: „Amor naturalis, qui ex viribus naturae exoritur, ex sola philosophia per elationem praesumptionis humanae cum injuria crucis defenditur a nonnullis doctoribus;“ 37: „Cum Pelagio sentit, qui boni aliquid naturalis h. e. quod ex naturae solis viribus ortum ducit agnoscit; 65; contra Jansenium[5]), et Quesnellum, cujus damnatae sunt prop. 38: „Peccator non est liber, nisi ad malum sine gratia liberatoris.“ 39: „Voluntas, quam gratia non praevenit, nihil habet luminis nisi ad aberrandum, ardoris, nisi ad se praecipitandum, virium, nisi ad se vulnerandum; est capax omnis mali: est incapax ad omne bonum.“ 40: „Sine gratia nihil amare possumus, nisi ad nostram condemnationem;“ 41. 42. Quare assertio nostra, licet non sit de fide, spectat tamen ad catholicam doctrinam. Quadamtenus ea est etiam contra theologos scholae augustiniensis, ut Norisium, Berti etc. secundum quos saltem probabile est, naturam humanam tam infirmam

---

[1]) Cf. de gratia Chr. c. 24; ep. 144 al. 130; de patientia c. 26; de spiritu et lit. c. 27; de bono conjugali c. 6. [2]) Cf. annot. ad n. 59.

[3]) Cf. Ernst in op. accurato die Werke und Tugenden der Ungläubigen Friburgi 1871, quo multum usi sumus in hac quaestione.

[4]) Cf. ejus tr. de virtutibus impiorum.

[5]) Cf. de statu nat. lapsae l. 4 c. 1—17.

factam esse per peccatum, ut quamvis homo lapsus possit citra gratiae auxilium opus facere ex objecto et fine proximo bonum, nequeat tamen facere opus bonum ex fine ultimo. Ad hoc enim requiritur ut opus referatur in Deum: referri autem nequit in Deum absque amore Dei super omnia, quem homo solum gratiae auxilio elicere valet. Nituntur tamen probare distinctionibus sat duris et coactis, doctrinam suam differre a doctrina damnata Baji et Quesnelli. Vasquez quoque asseruit auxilium aliquod gratiae (sane naturalis) saltem cogitationis bonae necessarium esse ad actus ethice honestos. Agimus autem in primis de jure: utrum scilicet homo tantum virium post lapsum habeat, ut possit opera aliqua ethice bona peragere.

62. Probamus thesim hoc argumento: In statu naturae purae posset homo plura opera ethice bona absque speciali Dei auxilio peragere. Atqui natura humana per peccatum Adami non fuit penitus corrupta, imo ex admodum probabili theologorum sententia, excepto peccato originali, non differt a natura pura, nisi ut homo spoliatus a nudo (Cf. t. II n. 421). „Neque vero, inquit Athanasius de incarn. Verbi n. 4, quales creati sunt, permanserunt, sed praecepti transgressio illos ad propriae naturae conditionem revocavit.“ Hoc unum concedi posset, difficultatem agendi bonum auctam esse in statu naturae lapsae propter quaedam impedimenta externa, quae tamen non semper adsunt. Ergo si natura lapsa non differt a natura pura, vel saltem non multum, poterit aliqua opera ethice bona et ipsa peragere. Quare merito animadvertit Bellarminus de gr. et lib. arb. V, 9: „Si potest homo suis viribus operari malum, sed arduum et naturae contrarium: cur non poterit operari bonum facile congruumque naturae? si potest e. g. suis viribus sine auxilio gratiae projicere omnia bona sua in mare, vel ipse se occidere, a quo natura abhorret: cur non poterit paucos nummos largiri indigenti, vel hominem a praecipitio revocare ex misericordia, ad quam prope ipsa natura compellit? Et si potest interroganti falsum de industria respondere, cur non poterit respondere verum, si nihil inde lucretur aut perdat?“ Ideoque concilium coloniense a. 1860 part. I c. 17 statuit: „Potest homo lapsus etiam solius naturae viribus quaedam opera moraliter bona seu honesta facere[1]).“

63. **Scholion.** Quod factum attinet, quaeritur, *utrum* revera *opera ethice bona subinde saltem fiant,* an adaequata sit distinctio operum moralium in salutaria seu supernaturaliter bona et mala. Videtur respondendum, admittenda esse de facto opera ethice tantum bona. Hoc enim consequitur damnationem prop. 24 synodi pistor. (n. 28) et prop. 34. 36. 37

---

[1]) Cf. Kleutgen l. c. § 3; Suarez l. 1 c. 1 ss.; Ripalda disp. 114; Liv. Meyer hist. controv. IV, 14; Scheeben, Natur und Gnade c. 2 § 2.

Baji (n. 61), quae de facto loquuntur; **b.** definitiones conciliorum et patrum effata, quae saepe gratiam exigunt non simpliciter ad actus bonos, sed ad actus bonos cum apposito, ‚ut oportet, ut expedit,' quod ‚ad pietatem veramque justitiam' pertinet etc., quae particulae limitantes supponunt praeter actus salutares esse actus alios bonos scil. ethice bonos, alioquin essent superfluae. Idem colligitur **c.** ex eo quod patres et theologi ejusmodi opera revera in gentilibus agnoscant (n. 59 s.), quae tamen dicunt sterilia, praeter viam etc., quod certo non essent, si supponerent illa ope gratiae facta. Alia vero ex parte concedunt, illis retributum fuisse a Deo praemium saltem temporale. Ergo illa agnoscunt ut moraliter bona, non ut peccata.

64. **Thesis CLXXXVI.** ***Frustra autem objiciuntur sive 1. Scripturae oracula Genes. 6, 5 coll. 8, 21; Joan. 8, 34; Rom. 7, 14; sive 2. conciliorum canones, quibus generatim affirmatur nihil boni nos posse absque gratia, sive nominatim can. 22 concilii arausicani II; sive 3. patrum effata, quibus dicunt, liberum arbitrium ad non peccandum sine gratia non valere.***

Demonstratio p. I. Verba Gen. 6, 5: *Videns autem Deus, quod multa malitia hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad malum omni tempore,* accipienda sunt **a.** universalitate morali. *Noë enim invenit gratiam coram Domino* (v. 8). Ea **b.** enunciant factum, et quidem **c.** factum hoc, homines esse pronos ad malum; pronitas vero ad malum nondum est impotentia ad bonum. Deinde **d.** probari nequit, eos gratia fuisse destitutos; imo gratia fruebantur, cum diu illos Noë ad poenitentiam excitaret. Quare ad rem non sunt, ut probetur, homines sine gratia nihil posse. Joan. 8, 34 s.: *Respondit eis Jesus: Amen dico vobis: quia omnis, qui facit peccatum, servus est peccati . . . Si ergo vos Filius liberaverit, vere liberi eritis.* Dicitur quidem hic peccator servus peccati; sed exinde non sequitur, eum quovis in actu peccare: sicut ex eo, quod justus est servus justitiae Rom. 6, 18, non sequitur, eum non posse peccare. Servus autem dicitur peccati, eo quod **a.** se liberare nequeat viribus propriis a peccati macula; quod **b.** peccando excidat statu adoptionis atque incidat in statum damnationis, quem per se evadere non possit, obnoxiusque reddatur daemoni; quod **c.** eo facilius concupiscentiae succumbat et in quandam peccandi necessitatem incidat, quo saepius peccat; quod **d.** quamdiu in hoc statu manet, peccata omnia mortalia vitare non possit (n. 47 b). Eadem fere dici debent de Rom. 7, 14: *Ego autem carnalis sum, venumdatus sub peccato.* Quod si haec verba intelligi debent de ipso apostolo loquente in persona sua seu in persona hominis sub gratia constituti, quae sententia est admodum probabilis[1]), ad rem non sunt.

65. **Demonstratio p. II.** Ultro concedimus concilia et patres docere, nos sine gratia nihil boni posse. Verum respondet s. Bonaventura in 2 dist. 28 a. 2 q. 3: „Propterea dicere sanctos, quod nec cogitare, nec velle possit homo bonum absque juvamine divinae gratiae, quia

---

[1]) Cf. Augustinus contra duas ep. pelag. l. 1 c. 8 n. 13 ss.; contra Julianum l. 6 c. 23 n. 70; de praedest. sanctorum c. 4 n. 8; Thomas in h. l.; Stapleton, universa justificationis doctrina l. 2 c. 1 et 11.

loquuntur de bono, secundum quod est ordinatum ad assequendam beatitudinem[1],« scil. de bono salutari et meritorio. Major est difficultas, quae petitur ex can. 22 concilii arausicani II: »Nemo habet de suo nisi mendacium et peccatum. Si quid autem homo habet veritatis aut justitiae, ab illo fonte est, quem debemus sitire in hac eremo etc.« Multiplex est theologorum de hujus canonis sensu sententia. Sunt **1.** qui eum explicent ea ratione, qua intelligunt Augustini effatum, opera omnia infidelium esse peccata n. 58 ss. Sunt **2.** qui dicant, haec esse verissima, cum etiam opera ethice bona plus minus Deo adscribi debeant, solum peccatum sit nostrum[2]: eatenus enim peccamus, quatenus sumus defectibiles: ideo vero sumus defectibiles, quia ex nihilo, quod ita nobis est proprium, ut τὸ esse Deo. Sunt **3.** qui animadvertant, patres contra pelagianos disserentes duplex tantum actuum genus prae oculis habere: eos scilicet, qui vel ad salutem conducant, vel ab ea avertant, omissa interim consideratione actuum ethice bonorum, qui utpote praeter viam relate ad finem supernaturalem velut indifferentes sunt. Qua partitione supposita nihil verius hoc canone[3]. Sunt **4.** qui cum Ripalda disp. 20 contendant, revera in praesenti ordine, utpote supernaturali, omnes actus esse vel salutares vel malos, cum Deus toties, quoties homo bene operari velit, gratia sua adsit. Quare actus boni semper adscribi debent gratiae, mali ipsi homini. Quam theoriam ex hoc ipso canone probant. Denique **5.** pro solutione difficultatis advertere licet, illud ‚de suo' sumi in hoc canone et passim ab Augustino, ex quo sumptus est canon (tr. 5 in Joan. n. 1), sensu contrario, ut significetur, hominem sane deficere, si se subtrahat ductui divino suaque voluntate a divina emancipata regi velit. Quae interpretatio egregie confirmatur ex verbis s. doctoris de civ. Dei XIV, 4 n. 1, quae commentarii instar sunt: »Cum vivit homo secundum veritatem, non vivit secundum seipsum, sed secundum Deum; Deus est enim qui dixit: *Ego sum veritas.* Cum vero vivit secundum seipsum h. e. secundum hominem, non secundum Deum, profecto secundum mendacium vivit . . . quia homo ita factus est rectus, ut non secundum seipsum, sed secundum eum, a quo factus est, viveret, i. e. illius potius quam suam faceret voluntatem; non autem ita vivere, quemadmodum factus est ut viveret, hoc est mendacium[4].«

66. **Demonstratio p. III.** Legimus apud Augustinum propositiones, quae vix differre videntur a prop. 27 Baji: »Liberum arbitrium sine Dei adjutorio nonnisi ad peccandum valet.« Ita enim ex. gr. scribit ep. 168 n. 47: »Sine qua (gratia) nos dicimus, ad non peccandum nihil voluntatis arbitrium valere;« de spiritu et lit. c. 3 n. 5: »Nam neque liberum arbitrium quidquid, nisi ad peccandum valet, si lateat veritatis via;« contra duas ep. pelag. l. 3 c. 8 n. 24: »Liberum arbitrium captivatum nonnisi ad peccatum valet; ad justitiam vero nisi divinitus liberatum adjutumque non valet;« ep. 157 n. 5: »Valet liberum arbitrium ad opera

---

[1]) Cf. Suarez l. 1 c. 20; Kleutgen disp. 7 c. 3 § 4 s.

[2]) Cf. Faure adnot. ad Enchiridii s. Augustini c. 105 ss.

[3]) Cf. Fontana, bulla Unigenitus theolog. propugnata in prop. 40 c. 2. Cf. varias opinione apud Ernst op. cit. in appendice.

[4]) Cf. Scheeben, qui sagaciter hanc tuetur interpretationem § 298.

bona, si divinitus adjuvetur: desertum vero divino adjutorio qualibet scientia legis polleat, nullo modo habebit justitiae soliditatem, sed inflationem impiae superbiae et exitiosum tumorem.« Verum haec et gemina testimonia interpretari **1.** possumus, sicut can. 22 arausicanum n. 65. Deinde **2.** illa accipi possunt eo sensu, ut non tam jus, quam potius factum, non quidem universalitate absoluta, sed morali enuncient. Vel **3.** verba ‚sine gratia' accipi possunt sensu non tantum negante, sed contrario, ut significetur voluntas, quae gratiam negligit, deserit spernitque. Et sane Augustinus ante oculos habet pelagianos, qui nimium de naturae viribus fidentes gratiaeque necessitatem negantes, eo ipso gratiam non curabant, non requirebant. Atqui ejusmodi liberum arbitrium gratiam sibi oblatam non curans, non requirens, ideoque contemnens in poenam sui tumoris ad non peccandum non valebit. Denique **4.** denegat voluntati absque gratia virtutem non peccandi i. e. vim cavendi omne peccatum: exinde vero non sequitur, voluntatem absque gratia nunquam posse vel unum vitare peccatum.

Quod si Augustinus subinde peccandi necessitatem admittere videtur, loquitur vel **1.** non de necessitate proprie dicta, sed de necessitate morali, qua, seclusa gratia, infallibiliter ratione habita humanae fragilitatis sequetur peccatum; vel **2.** de necessitate quadam indeterminata et vaga, quae non aufert libertatem cavendi singula peccata; vel **3.** peccati nomen accipit sensu laxiori, adeo ut competat etiam motibus indeliberatis concupiscentiae, qui utpote dissoni a lege mentis seu justitiae perfectae, quandam peccati materialis rationem prae se ferunt. Distinguit scil. **a.** s. doctor duplex praeceptum: praeceptum non consentiendi motibus concupiscentiae et praeceptum illos ne sentiendi quidem; praeceptum faciendae justitiae expressum verbis: *Post concupiscentias tuas non eas* Eccli. 18, 30, et: *Non ergo regnet peccatum in vestro mortali corpore, ut obediatis concupiscentiis ejus* Rom. 6, 12; et praeceptum perficiendae justitiae expressum verbis: *Non concupisces* Rom. 7, 7. Hinc de nat. et gr. scribit: „Facere est ergo justitiam, in vero Dei cultu cum interno concupiscentiae malo interna conflictatione pugnare: perficere autem omnino adversarium non habere.« Atqui hoc alterum praeceptum **b.** ipso teste nonnisi in altera vita perfecte adimplebimus, cum Deum vere ex toto corde, ex omnibus viribus diligemus. Quare illius observatio est perfectio cursus seu viae, hujus adimpletio erit perfectio stadii, termini, praemii, pacis. Nihilominus vero **c.** praeceptum perficiendae justitiae jam modo nobis impositum censet, ut sciamus, quo tendere debeamus, quid nobis adhuc desit, et ut saltem ad tantam perfectionem aspiremus nec unquam deficiamus. Quod si **d.** illud nondum perfecte adimplere possumus, utpote obnoxii necessitati sentiendi concupiscentiae motus atque ita transgrediendi praeceptum perficiendae justitiae: non habet ejusmodi non observatio rationem peccati imputabilis culpaeque, sed nonnisi sensu quodam laxiori dici poterit peccatum. Quare de perfect. just. c. 21 n. 44 scribit: „Non offendit, nisi cui mala concupiscentia contra justitiae rationem appetendo seu vitando faciendum vel dicendum vel cogitandum aliquid, quod non debuit, sive fallens sive praevalens persuadet:« et serm. 151 n. 7: „Quomodo ago bonum et non perficio bonum? Ago bonum, cum malae concupiscentiae non consentio; sed non perficio bonum, ut omnino non

concupiscam.« Praemiserat vero n. 3: »Resistis et non consentiendo vincis; sed melius est, hostem non habere quam vincere.« Et passim alibi docet nonnisi consensu concupiscentiae motum reddi peccatum proprie dictum[1]). Hinc intelligitur e. quo sensu dixerit quaedam praecepta nobis esse impossibilia et quo sensu omnem ignorantiam, quae ad officium pertinet, appellaverit peccatum. Sane ejusmodi ignorantia est contra perfectionem justitiae, peccati originalis sequela et occasio per se peccati saltem materialis. Ceterum hic repetere licet verba, quibus in simili difficultate utitur s. Bonaventura[2]): »Hoc credendum est sensisse Augustinum, licet verba ipsius exterius propter detestationem erroris pelagianorum aliud sentire videantur. Ut eos reduceret ad medium, abundantius declinavit ad extremum plus dicens et minus volens intelligi.«

67. **Scholion I.** *Alii exceptioni satisfit.* — Alia difficultas sat speciosa hunc in modum proponi potest. Opus in finem ultimum non directum est malum; atqui finis ultimus in praesenti rerum ordine est supernaturalis. Ergo opus in finem supernaturalem non relatum est malum. Sed absque fide et gratia nequit homo opus referre in finem supernaturalem, unde ait Augustinus in Ps. 31 enarr. 2 n. 4: »Bonum opus intentio facit, intentionem fides dirigit.« Ergo homo absque fide et gratia nequit aliquid boni facere. Cui difficultati ut occurramus, animadvertimus, Deum esse finem ultimum omnis creaturae rationalis: eumque duplici modo posse attingi, naturaliter et supernaturaliter. Jam vero Deus statuit, ut homines, quo eum consequantur et fruantur, in ipsum tendant supernaturaliter per fidem, spem et caritatem. Unde si homo, ignorans hanc positivam Dei institutionem, in eum tendit eo modo, quo potest, fide et ex hypothesi gratia destitutus solis viribus naturae, sequitur tantum, quod etiam Augustinus saepius inculcat, eum praeter viam currere, inutiliter operari, steriliter laborare; sed nullatenus sequitur, eum vere peccare peccato formali et imputabili ad culpam et poenam, quod esset demonstrandum[3]). Quare ut in forma respondeamus: Dist. primam Maj.: Opus in finem ultimum i. e. in Deum nullo modo directum est malum, conc.; opus in finem ultimum i. e. Deum non eo modo directum, quo Deus constituit i. e. per fidem et gratiam, est malum: subdist., si scienter

---

[1]) Cf. ejus doctrinam limpide expositam tr. 41 in Joan. n. 12 opusc. II. seriei II; Bernardus serm. 50 in Cant. opusc. V. p. 411 n. 2.

[2]) Brevil. p. 3 § 5 et in 2 d. 33 a. 1 q. 1 ad 1; ita s. Thomas de malo q. 5 a. 2 ad 1; cf. aliorum theologorum testimonia similia apud Dechamps l. 3 disp. 1 de haer. jans. c. 3 s.; et generatim de hac quaestione ib. disp. 4; Suarez l. 1 c. 8 s.; Stapleton l. 2 c. 10 ss.

[2]) Ad rem s. Thomas in 4 d. 17 q. 1 a. 2 qcla. 2 ad 4: »Dicendum quod recta intentio ad finem ultimum determinate perducens non potest esse sine fide; sed tamen finis ultimus scil. Deus potest esse in intentione etiam ejus, qui fidem non habet, per generalem vel naturalem cognitionem, quam de Deo habet; unde etiam ille qui fidem non habet, potest se ad fidem habendam praeparare et ad gratiam, si secundum suam cognitionem peccatum sibi displiceat et in Deum affectus ejus feratur.«

desit haec directio, conc.; si inculpabiliter desit[1]), rursus dist., est malum i. e. non est salutare atque idcirco est sterile, conc.; est malum i. e. veram continet rationem peccati, nego, supposito scil. quod non sit aliunde, ex objecto vel adjunctis malum. Concedo primam prop. min. Dist. primam conclus.: Opus in finem supernaturalem seu finem ultimum supernaturaliter attingendum scienter non relatum est malum, conc.; ex inculpabili ignorantia non relatum est malum, subd., i. e. non est salutare ideoque sterile in ordine ad vitam aeternam, conc.; est peccatum formale, rursus dist., si sit nullo modo in Deum relatum, sed in finem a Deo distinctum conc.; si saltem pro viribus et debito operantis sit in Deum relatum et ex objecto et adjunctis bonum, nego.

68. **Scholion II.** Quaeritur *utrum homo solis viribus naturae possit elicere amorem Dei* sive concupiscentiae sive benevolentiae super omnia. Negat tamquam probabilius Suarez cum Bellarmino; affirmat Molina, cujus sententia fuit communis multorum theologorum scholae, ut ostensum est in congregationibus de auxiliis[2]). Et revera si homo post lapsum Deum non amplius diligere posset dilectione super omnia, nulla supposita gravi tentatione: jam natura in se fuisset vulnerata, quod tamen plurimi theologi negant; imo in se corrupta, quod nemo theologorum concedit. Huc forte referri possent verba s. Bernardi de dilig. Deo c. 2 n. 6: »Inexcusabilis est omnis, etiam infidelis, si non diligit Dominum Deum suum ex toto corde, tota anima, tota virtute sua. Clamat nempe intus ei innata et non ignorata rationi justitia, quia ex toto se illum diligere debeat, cui se totum debere non ignorat.« Et sane non est spernendum sive argumentum Scoti in 3 d. 27 q. unica: »Recta ratio dictat, solum summum

---

[1]) Non displicent nobis ea, quibus Scheeben priorem de gratia p. absolvit (§ 298 n. 594): Die Vermittlung der entgegengesetzten Lehrformen (patrum et theologorum scholae) lässt sich wohl am leichtesten dadurch erzielen, dass man mit Bonaventura (2 dist. 28 a. 2 q. 3) die natürliche Sittlichkeit, besonders in den vier Cardinaltugenden, unter dem Gesichtspunkte eines bonum ordinabile, in finem scil. supernaturalem fasst, während die übernatürliche Sittlichkeit ein bonum ordinatum in finem resp. disponens ad tale bonum sei. Alsdann kann man nämlich sagen: als ein solches bonum ordinabile sei die natürliche Sittlichkeit auch gegenwärtig durch die Kraft der Natur nicht blos möglich, sondern auch wirklich, und in diesem Sinne verwerfen die Bulle Auctorem fidei den jansenistischen Irrthum, welcher aus der Natur als solcher blos die prava cupiditas, also ein malum non ordinabile hervorgehen lässt; inwiefern jedoch die Akte oder Affekte, welche das bonum ordinabile enthalten, als überlegte Akte unter Leitung des Gewissens, also mit Rücksicht auf die lex aeterna und die Stimme Gottes vollzogen und dadurch auf Gott hingeordnet werden — anders würden sie ja auch keine vollkommen sittliche Akte sein, nicht einmal als sittlich erlaubte Akte zu Stande kommen — würden sie stets unter Leitung des übernatürlich erleuchteten Gewissens und eines übernatürlichen Antriebes Gottes vollzogen und erhielten dadurch eine wirkliche, wenn auch oft sehr unvollkommene, ordinatio in finem supernaturalem, also eine übernatürliche Form und Weihe.

[2]) Cf. Meyer l. 4 c. 11; l. 5 c. 10.

bonum infinitum esse summe diligendum, et per consequens voluntas hoc potest ex puris naturalibus: nihil enim potest intellectus recte dictare, in quod dictatum non possit voluntas naturalis naturaliter tendere;« sive ratio s. Antonini p. 4 tit. 6 c. 3 § 2: »Si naturaliter amat filius patrem, a quo habet partem corporis: quanto magis amare debet Deum, qui et corpus ei et animam ex nihilo fecit.« Quod si viribus naturae homo potest Deum diligere, poterit etiam ex dilectionis motivo dolere de peccato dolore scil. naturali, pro qua assertione citat Molina ss. Thomam et Bonaventuram, Scotum, Canum, Gabrielem, Cajetanum, Ockam, Petrum de Alliaco, Marsilium, Paludanum, Richardum, Victoriam, Vegam. »Denique, inquit, neminem hactenus me legisse memini ex doctoribus Soto et Cano antiquioribus, qui huic communi opinioni adversetur, modo Majorem excipias[1].«

Articulus II.

De gratuitate gratiae.

69. **Thesis CLXXXVII.** ***Altera gratiae proprietas est ejusdem gratuitas: neque enim ullis rependitur meritis sive condignis sive congruis naturae viribus partis, neque fructus est impetrationis naturalis, neque terminus dispositionis positivae a sola natura profectae.***

Declaratio. 1. Meritum generatim definiri potest opus, cui praemium, merces, compensatio debetur. Duo autem requiruntur ad meriti rationem, proportio operis ad praemium seu mercedem, et debitum retributionis ortum vel ex contractu vel ex promissione etc. Si adest proportio, habetur meritum in actu primo: si vero etiam retributionis debitum, habetur meritum in actu secundo. Quod si **2.** operis valor juridice aestimatus proportione respondet praemio, meritum dicitur condignum; congruum, si habetur quidem meriti inchoatio, deest vero proportio, adeo ut ea aequitate benevola sit supplenda. Quare cum meritum congruum deficiat a perfecta meriti ratione, analogice tantum est meritum. Ab utroque merito **3.** differt impetratio, licet saepe conjuncta sit cum ratione meriti congrui; unde plures theologi impetrationem a merito congruo non satis distinguunt. Eam tamen distingui patet **a.** quia angeli impetrant, non vero merent: nos vero saepe orando meremus, et non impetramus. **b.** Meritum cuilibet competit bono operi; impetratio proprie tantum de oratione affirmatur.

[1]) Cf. Meyer l. c. l. 4 c. 13 et l. 5 c. 9, ubi Greg. de Valentia ostendit, Augustinum huic assertioni non esse contrarium; in primis vero l. 5 c. 34, ubi Bastida erudite ostendit, s. Thomam, Cajetanum, Sotum in pluribus cum Molina consentire circa ea, quae homo viribus naturae in ordine ethico possit; injuria proinde Molinae inūri notam sive pelagianismi sive semipelagianismi. De hoc art. cf. Palmieri de gratia c. 2.

c. Inter meritum et praemium aliqua saltem intercedere debet proportio, non vero inter impetrationem et id quod impetrando obtinere nitimur. Potest autem impetratio describi: vis moralis oborta ex demissa confessione propriae indigentiae, necnon ex professione pietatis, misericordiae et divitiarum illius, quem rogamus, movens ad beneficia conferenda [1]). Differt quoque **4.** a merito dispositio. Illud enim qua obsequium refertur **a.** ad alium, aspirat **b.** ad praemium, prodesse **c.** potest et alteri, et **d.** si est condignum, ad praemium jus tribuit: quae de dispositione dici nequeunt. Concedimus tamen Suaresio, qui differentiam inter meritum congruum et dispositionem moralem in ordine ad supernaturalia negare videtur, dispositioni morali ex gratia profectae semper inesse rationem meriti congrui ad aliam gratiam. Dispositio distinguitur in negativam, qua removentur obices formae susceptionem impedientes; et in positivam, quae definiri potest: realis habitudo subjecti, qua subjectum per se indifferens ita constituitur plus minus proxime idoneum ad formam suscipiendam, ut haec sit ipsius naturale vel connaturale complementum. Dispositio positiva iterum distinguitur in proximam et remotam seu immediatam et mediatam.

70. Gratuitas gratiae **5.** non opponitur **a.** necessitati hypotheticae, nam in hypothesi elevationis ad finem supernaturalem gratia est nobis necessaria et debita, et tamen est gratuita, quia elevatio illa est supra omne debitum et plane gratuita; sed opponitur juri, quod quis ex se habet. Neque **b.** gratia gratuita opponitur cuilibet debito; non enim opponitur debito, quod oritur ex promissione gratiose facta, sed debito ex merito profecto; neque **c.** cuilibet debito ex merito profecto opponitur: nam certe gratia nobis gratis datur, licet Deus eam det propter merita Christi. Quare gratia excludit debitum

---

[1]) Bene cl. Jungmann Instit. theol. dogmaticae, de Gratia n. 387: „Oratio ex eo peculiari capite, quod est petitio, habet propriam et peculiarem aptitudinem ad impetrandum. Nam petitio natura sua ad hoc ordinatur, ut animam alterius inducat ad dandum id, quod petitur, non quia emitur, non quia solvitur, nec quia aliquis illud meretur, sed solum quia petitur. Eatenus videlicet aptitudo ad impetrandum propria est orationis inter omnia virtutum opera, quatenus consentaneum est bonitati vel liberalitati ejus, qui rogatur, moveri ad dandum solum quia rogatur.“ Triplici significatione accipi potest impetratio: sensu maxime proprio et stricto, et ita tribuitur orationi; sensu minus proprio et presso, et ita convenit merito congruo, cujus etiam est movere dantis liberalitatem et misericordiam, ut suppleat quod deest justitiae. Sensu latissimo subinde affirmatur de quocunque opere bono, ac proinde etiam de merito condigno quod, quatenus orationi adjunctum est, mirum in modum hujus auget vim impetratoriam. Cf. Ripalda disp. 15. 18. 19.

profectum ex meritis illius, cui ea datur. Verum **d.** et hoc accuratius est determinandum: gratuitas enim gratiae non excludit quodlibet debitum ex merito illius, cui ipsa datur, profectum, si scil. meritum gratia aliqua praecedente nititur. Licet enim tunc gratia immediate debita esse possit, mediate tamen et in radice gratuita est. Adversatur ergo gratiae gratuitas merito ex solis viribus naturae profecto. Thesis autem **6.** quatenus generatim affirmat gratiae gratuitatem, est de fide. Pelagius enim compulsus est in synodo diospolitana confiteri, „gratiam Dei non dari secundum merita nostra;“ eademque veritas passim inculcata fuit a romanis pontificibus et conciliis adversus pelagianos et semipelagianos, praesertim in concilio arausicano II., cujus can. 18 sancit: „Debetur merces bonis operibus, si fiant; sed gratia, quae non debetur, praecedit, ut fiant.“ Dicimus thesim esse de fide, quatenus generatim affirmat gratiae gratuitatem. Quare certo pugnat gratiae gratuitas cum merito condigno operum naturalium; cum merito naturali congruo quadamtenus saltem adhuc consistere posset; minus vero adhuc pugnare videtur cum dispositione vel impetratione naturali; dummodo non sit sermo de ea oratione, quae ratione sui pretii dignitatisque jus petenti tribuat, ut exaudiatur alterumque moraliter obliget ad eam exaudiendam. Hinc censet Ripalda disp. 19 sect. 3, in alio providentiae ordine esse possibile, ut precibus naturalibus gratiae impetrentur dona. Quocirca secernantur quaestiones duae: altera historica: utrum in praesenti rerum ordine meritis congruis precibusve naturalibus impetrare possimus gratiam ad salutem necessariam. Atqui contra semipelagianos definitum est, adeo esse modo gratiam gratuitam et salutis radicem, ut id fieri nequeat (cf. ex. gr. conc. arausicani can. 6 n. 73); quaestio altera logica: utrum id sit de gratiae essentia in omni ordine: hoc vero definitum non videtur. Nullo vero pacto gratiae gratuitati adversatur, si statuatur, ejus largitionem vel distributionem alligari saepe conditionibus vel occasionibus naturalibus a libero arbitrio pendentibus. Ita potest quis volitione mere naturali, curiositatis gratia, imo peccaminosa, adire concionem, qua deinde gratia adjutus convertitur ad fidem [1]). Quoad primam partem assertio nostra est contra pelagianos; altera et tertia pars est contra semipelagianos; quarta contra quosdam theologos scholae.

71. **Demonstratio p. I.** Gratuitatem gratiae conciliari non posse cum meritis naturae de condigno, probatur **1.** ex solemni damnatione pelagianorum, qui affirmabant, gratiam secundum merita reddi. Et

---

[1]) Cf. Bastida apud. Liv. Meyer hist. controv. V, 28; Scheeben § 171.

revera, inquit Augustinus de gestis pelag. n. 4, „ipsum gratiae nomen et ejus nominis intellectus aufertur, si non gratis datur, sed eam qui dignus est accipit;“ et ep. 217 ad Vitalem n. 25: „Manifestum est, ex illis duodecim sententiis, quae ad catholicam fidem pertinere negare non sineris (quas ib. recensuerat), non solum omnibus, verum etiam singulis id confici, ut confiteamur, gratia Dei praeveniri voluntates et per hanc eas potius praeparari, quam propter earum meritum dari.“ Probatur **2.** ex dogmate, quo supra n. 30 ss. demonstravimus, hominem absque gratia nihil posse, quod ad salutem conducat. Atqui multum posset, si viribus naturae gratiam condigne mereret. **3.** Secundum patres ita gratia praevenit voluntatem, ut ante eam nulla sint bona opera et cum ea incipiant omnia merita. Atqui neutrum verum esset, si viribus naturae gratiam condigne merere possemus. Ita Coelestinus ep. 21 ad Galliae episc. n. 14: „Non dubitemus, inquit, ab ipsius gratia omnia hominis merita praeveniri, per quem fit, ut aliquid boni et velle incipiamus et facere;“ Augustinus de gr. et lib. arb. n. 38: „Eligentium hominum meritum nullum esset, nisi eos eligentis Dei gratia praeveniret;“ et serm. 159 c. 2: „Gratia praecessit meritum tuum, non gratia ex merito, sed meritum ex gratia. Nam si gratia ex merito, emisti, non gratis accepisti. *Pro nihilo,* inquit (Ps. 55, 8), *salvos facies eos.* Quid est *pro nihilo salvos facies eos?* Nihil in eis invenis, unde salves, et tamen salvas. Gratis das, gratis salvas. Omnia merita praecedis, ut dona tua consequantur merita mea. Prorsus gratis das, gratis salvas, qui nihil invenis, unde salves, et multum invenis, unde damnes [1]).“

72. Merito autem **4.** provocant patres ad Rom. 11, 6: *Si autem gratia, jam non ex operibus: alioquin gratia non est gratia;* et 4, 4: *Ei autem, qui operatur, merces non imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum.* Ex quibus patet, gratiam neque esse fructum operum quae non sint ex gratia (utique priori) seu operum naturalium, neque debitam. Atqui esset fructus operum naturalium essetque debita, si eum viribus naturalibus merere possemus: nam praemium est fructus isque debitus meritis. Ceterum universa ep. Pauli ad Romanos gratuitatem gratiae probat. Ideo enim eam scripsit Paulus, ut ostendat nemini debitam esse salutem, homines gratis justificari, Deum pro lubitu sua dona dispensare. Denique **5.** inter merita et praemium debet esse quaedam proportio et connexio. Atqui inter merita naturalia et

---

[1]) Cf. Prosper carm. de ingratis v. 410 ss. et ea patrum effata, quibus dicunt infidelium opera esse peccata, sterilia, praeter viam; quidquid non est ex fide peccatum esse etc. n. 58 ss. Cf. Ripalda l. 15 ss.

bonum supernaturale, cujusmodi est gratia, quae est etiam pretium sanguinis Christi, nulla est proportio et connexio. Quare pulchre auctor de voc. ome. gent. I, 17: „Vilesceret, inquit, redemptio sanguinis Christi, nec misericordiae Dei humanorum operum praerogativa succumberet, si justificatio, quae fit per gratiam, meritis praecedentibus deberetur, ut non munus largientis, sed merces esset operantis."

73. **Demonstratio p. II. et seqq.** Argumentum secundum et tertium, quibus praecedentem demonstravimus partem, probant quoque, nos viribus naturae ne de congruo quidem gratiam merere posse. „Nam, ut inquit Augustinus de pecc. orig. c. 23, non erit Dei gratia ullo modo gratia, nisi gratuita fuerit omni modo." Gratiam vero excludere impetrationem naturalem statuit concilium arausicanum II. can. 3: „Si quis per invocationem humanam gratiam Dei dicit posse conferri, non autem ipsam gratiam facere, ut ipse invocetur a nobis, contradicit Isaiae prophetae (65, 1), vel Apostolo idem dicenti (Rom. 10, 20): *Inventus sum a non quaerentibus me, palam apparui his, qui me non interrogabant.*" Deinde si homo impetrare posset oratione naturali gratiam, jam ipse in ordine salutis praeveniret gratiam, initiumque salutis esset ab ipso. Atqui constans est doctrina patrum contra semipelagianos propugnata, nos in ordine salutis gratia praeveniri, ipsique omne initium in ordine salutis esse asserendum. Quare idem concilium can. 6 docet: „Si quis sine gratia Dei credentibus, volentibus, desiderantibus, conantibus, laborantibus, vigilantibus, studentibus, petentibus, quaerentibus, pulsantibus nobis misericordiam dicit conferri divinitus, non autem ut credamus, velimus, vel haec omnia, sicut oportet, agere valeamus, per infusionem et inspirationem s. Spiritus in nobis fieri confitetur, et aut humilitati, aut obedientiae humanae subjungit gratiae adjutorium, nec, ut obedientes et humiles simus, ipsius gratiae donum esse consentit, resistit Apostolo dicenti (1 Cor. 4, 7): *Quid habes, quod non accepisti?* et: *Gratia Dei sum id quod sum* (ib. 15, 10)."

Licet autem homo aliquo modo possit negative se ad gratiam disponere, removendo obstacula, i. e. cavendo aliqua saltem peccata, non potest tamen viribus naturae positive se ad illam disponere. Nam **1.** omnis dispositio positiva quandam habet proportionem et connexionem cum forma, ad quam disponit, eamque exigit, saltem in aliquibus, ne sit frustra. Nulla vero est proportio et exigentia actuum mere naturalium ad gratiam supernaturalem. Quod paulo secus **2.** ita expressit s. Thomas c. gentes III, 149: „Quaelibet res ad id, quod supra ipsam est, materialiter se habet. Materia autem non movet se ipsam ad suam perfectionem, sed oportet, quod ab alio moveatur. Homo igitur non movet se ipsum ad hoc quod adipiscatur divinum

auxilium, quod supra ipsum est, sed potius ad hoc adipiscendum a Deo movetur." Patribus **3.** solemne est inculcare, naturae ante gratiam nihil inesse, quod muneribus compensetur, sed plurimum quod puniatur; et Scripturae conferunt statum animae humanae ante gratiam cum statu mortis, tenebrarum etc. Negant ergo proportionem, quae propter suam perfectionem gratiam exigat. Ad haec **4.** dispositioni positivae per actus morales inductae dignitas quaedam praemii seu ratio meriti saltem congrui videtur competere, quae ex dictis naturae tribui nequit. Quare censet s. Thomas quodlib. 1 a 7, „ad errorem pelagianum pertinere, dicere, quod homo possit se ad gratiam praeparare absque auxilio divinae gratiae: et est contra Apostolum qui (Phil. 1, 6) dicit: *Qui coepit in vobis opus bonum, ipse perficiet.*"

74. **Scholion I.** *Patres graeci vindicantur.* — Non desunt vel inter theologos catholicos, qui patres graecos, nominatim s. Jo. Chrysostomum, accusent, quod primas partes in ordine pio atque salutari detulerint naturae, secundas gratiae, atque hanc propterea congruis naturae meritis rependi affirmaverint. Ut ergo illos a calumnia semipelagianismi vindicemus, haec advertantur: **1.** pelagianos haud semel in Oriente fuisse damnatos, ut in concilio diospolitano (a. 415), et in alia synodo orientali, forte anno 417, sub Theodoto patriarcha antiocheno habita; ab Attico patriarcha CP. a. 417; dein iterum in conc. ephesino (a. 431), quae damnatio non facile conciliatur cum assertione, patres plerosque graecos eorum erroribus plus minusve favisse. **2.** Patres accusare pelagianos et semipelagianos novitatis, et contra eos ad patres quoque graecos provocare; utrumque autem vix explicari potest, si patres graeci eodem fuissent infecti errore. Et unde factum est, ut patres occidentales tam cito hunc errorem detestati sint in pelagianis et semipelagianis, nunquam vero in patribus graecis? Ad haec **3.** apud illos eosdem patres testimonia inveniuntur plane egregia pro dogmate catholico, quae diligenter collegit Isaac. Habertus in sua theol. pp. graecorum vindicata. Ita ex. gr. Chrysostomus de prophetiarum obscuritate hom. 1 n. 5: „Neque ad recte facta sufficit anima, nisi illo potiamur auxilio. Atque ut intelligatis, animam nobis ad recte facta non sufficere, et quid dico ad recte facta? ne ad hoc quidem, ut ea, quae dicuntur, percipere possimus; *Animalis,* inquit, *homo non percipit ea, quae sunt Spiritus* (1 Cor. 2, 14) . . . animalem appellat eum, qui ratiocinationibus humanis cuncta permittit, neque Spiritus afflatum recipit." Hom. 29 in Matth.: „In gratia Dei totum possumus, sine gratia autem nihil, dicente Apostolo: *Omnia possum in eo qui me confortat* (Philip. 4, 13);" hom. 4 in Ephes. 2; in Ps. 126 n. 1: „Quod si illi (judaei), ut urbem et murum excitarent, tanto opus habebant auxilio superno (cf. 2 Esd. 4, 15 ss.): multo magis nos, qui viam, quae ducit in coelum, ingredimur." Advertatur **4.** easdem phrases, propter quas patres graeci accusantur, reperiri quoque apud patres latinos, de quorum orthodoxia nemo dubitat, ut apud Hieronymum, Hilarium, Ambrosium etc., imo vel in divinis literis. Zach. 1, 3: *Convertimini ad me, et ego convertar ad vos;* Sap. 6, 17: *Quoniam dignos se ipsa* (Sapientia) *circuit quaerens;*

Jac. 4, 8; 1 Paral. 28, 9. Advertatur **5.** patres graecos saepe disserere contra eos, qui fatum quoddam inducentes, libertatem negabant. Sicut ergo Augustinus contra gratiae inimicos gratiam extollit, ita illi hac supposita liberum inculcant arbitrium. Accedit **6.** censuisse patres, eo quod Deus velit omnes homines salvos fieri, quod Christus venerit quaerere quod perierat, omnesque redemerit: omnibus hominibus praesto esse quaedam gratiae auxilia, licet id non semper diserte expresserint. Nihil ergo mirum, si gratia supposita fideles, praesertim otio ac socordiae deditos, alloquentes necessitatem conatus proprii et cooperationis urgeant. Quare **7.** patres, quorum objici solent effata, neque de toto loquuntur ordine salutari, vel de primo salutis initio, neque gratiae nomine quodcunque Dei auxilium intelligunt: sed loquuntur de parte quadam totius ordinis salutaris, quae vel proxime praecedit justificationem, vel quae respicit specialia quaedam opera: alloquuntur enim fideles, gratia sane praeventos. Nomine vero gratiae intelligunt vel gratiam justificationis, vel quandam gratiam uberiorem, quo sensu vel ipse Augustinus gratiae nomen saepe adhibet[1]). Merito demum **8.** Ripalda disp. 17 s. 11 ad rem distinguit duplicis generis auxilia supernaturalia: alia, quae conseruntur et junguntur cum objectis mere naturalibus, cum homo nunc sit in ordine elevationis et vel ordo naturalis eum juvare debeat ad consequendum finem supernaturalem (cf. n. 20[a.]): alia, quae sunt conserta et conjuncta cum oeconomia externa supernaturalis institutionis, ut sunt lex et Evangelium, vel quae a Deo immediate dispensantur citra concursum objecti externi. Quare cum patres dicunt, patriarchas bene usos esse beneficio naturae, non propterea excludunt gratiae auxilia interna cum hoc beneficio naturae externo conserta: sed beneficium naturae vel naturam opponunt gratiae externae legis mosaicae vel Evangelii. Hinc illa distinctio triplicis status humani generis scil. status naturae, status legis et status gratiae: qui non distinguuntur gratia interna, quae in omnibus tribus fuit, quamvis non aequali mensura: sed secundum oeconomiam et gratiam externam. Inde vero explicatur illa patrum quorundam assertio, id fuisse gentibus naturam, quod judaeis fuerit lex[2]).

75. **Scholion II.** Juverit nonnulla dixisse de celebri axiomate scholae: *Facienti quod est in se, Deus non denegat gratiam*[3]). Advertatur igitur **1.** illud praeformatum reperiri jam apud patres et aequivalenter et fere

---

[1]) Cf. Faure in annot. ad Augustini Enchiridion n. 81 et opusc. XVI, 112; Petavius de Deo IX, 4 ss., qui plurimum luminis affundit patrum graecorum doctrinae; Habert l. 1 c. 24; Raynaudus in apologia pro s. Valeriano c. 6 ss., quam reperies in Migne patrol. 52, 792 ss.; Palmieri th. 33.

[2]) Cf. auctor de vocat. omnium gentium II, 4 opusc. III, 99 s. cum annot. subjecta.

[3]) De hoc axiomate, bonitati divinae tam conformi et solatio pleno, ita pronunciant protestantes in artic. Smalcaldicis p. 318: „Scholasticorum dogmata: hominem habere liberum arbitrium faciendi bonum et omittendi malum, item si faciat homo quantum in se est, Deum largiri ei certo suam gratiam; talia et similia portenta orta sunt ex inscitia peccati et Christi, suntque mere ethnica dogmata, quae tolerare non possumus; si enim approbantur, Christus frustra mortuus est.“

diserte. Aequivalenter quoties docent, Deum nulli prorsus deesse, qui sibi non sit inimicus. Fere diserte illud proponit Isidorus pelusiota ep. V, 459: „Qui virtuti dat operam, aequum est, eum divinam opem invocare. At qui nullam operam dat, etsi eam imploret, propitium numen non habet. Qui enim omnia, quae in se sita sunt, adimplet, Deus ipsi benigne annuit[1].“ Multiplex vero **2.** axiomatis est apud theologos explicatio[2]. Praeferenda videtur illa, secundum quam axioma intelligitur de faciente quod est in se viribus quas habet: ideoque vel viribus gratiae elevantis, saltem si sermo sit de fideli respectu gratiae uberioris (sive habitualis sive actualis), vel viribus naturae in facilioribus et viribus gratiae medicinalis saltem quoad modum supernaturalis in difficilioribus, si sermo sit de infideli. Quo in casu tamen nullum inest meritum, nulla dispositio positiva actibus illis, quibus infidelis facit quod est in se, sed tantum dispositio negativa removens obicem, qui gratiae infusionem impedire posset, et ratio conditionis, qua posita Deus intuitu meritorum Christi, quando ei placuerit, conferet gratiam supernaturalem vocationis ad fidem. Hoc enim in sensu illud intellexerunt theologi plurimi scholae et vetustiores et recentiores; hoc sensu maxime convenit bonitati Dei, *qui omnes homines vult salvos fieri et ad agnitionem veritatis venire* (1 Tim. 2, 4); hoc sensu vitat incommoda illius sententiae, quae tuetur jam ante vocationem ad fidem dari infidelibus gratiam secundum substantiam supernaturalem ideoque et actus salutares, si ea utantur, cum tamen fides sit radix, initium et fundamentum salutis et omnis justificationis[3]. Non tamen **3.** sequitur ex hoc axiomate Deum ad dandam suam gratiam semper exspectare ut homo faciat quod est in se. Saepissime enim Deus peccatores, qui non solum non faciunt quod est in se, sed peccata peccatis cumulant, uberrime praevenit gratia sua.

76. **Corollarium.** *Dei in gratiae distributione dominium.* — Cum ergo gratia gratis conferatur, nec ulli creaturae sit debita: liquet, Deum esse omnino in gratiarum distributione liberrimum, proinde absque ulla injustitia vel acceptionis personarum vitio posse illam inaequali ratione pro suo beneplacito distribuere, alios vel ab utero matris gratiae ubertate et benedictionibus dulcedinis praeveniendo, aliis gratiam concedendo longe minus uberem. In hoc Dei dominio extollendo totus praeeunte Paulo, praesertim Rom. 9, est s. Augustinus in suis adversus gratiae inimicos operibus.

---

[1]) Cf. Hilarius pict. in psalm. 118 lit. N.; Chrysostomus hom. 35 in Gen. n. 1; hom. 53 n. 2; in psalm. 120 n. 1; 129 n. 3; hom. 45 in Matth. n. 1: „Ei, qui desiderio et studio plenus est, dabuntur a Deo omnia; ei vero, qui his vacuus est, nec ea, quae penes se sunt, facit, neque ea, quae a Deo sunt, dabuntur illi;“ hom. 14 in ep. ad Rom. n. 11; hom. 26 n. 3; h. 12 in ep. ad Hebr. n. 3; Basilius in regulis brevior. interrog. 224; Pseudo-Basilius constit. monast. c. 1 n. 4; Damascenus or. 3 de imag. n. 33.

[2]) Cf. variae sententiae apud Ripalda disp. 20 sect. 1; Mazzella d. 4 a. 5 § 2 et Palmieri th. 34.

[3]) Cf. Suarez l. 4 c. 15.

Articulus III.

De gratiae distributione.

77. *Magnum gratiae mysterium.* — Unum ex praecipuis totius tractatus mysteriis aggredimur, quod gratiae distributione continetur. Si enim quaeritur, quare Deus parcius suas distribuerit gratias ante Christi adventum, et quare etiam nunc parce distribuat illam tot gentibus adhuc in tenebris et in umbra mortis sedentibus; quare unum sic vocet, ut veniat, non vero alterum, cum tamen possit; quare e duobus eorundem scelerum reis unius misereatur, alterum in sua relinquat induratione etc.: responsum aliud dare non possumus quam illud Pauli Rom. 11, 33: *O altitudo divitiarum sapientiae et scientiae Dei, quam incomprehensibilia sunt judicia ejus.* Hoc mysterium patres passim admirantur, in primis auctor op. de vocatione omnium gentium [1]). Opportunum autem erit, in eo contemplando prae oculis habere patrum doctrinam, quam Augustinus ita expressit [2]): „Satis sit interim christiano ex fide adhuc viventi et nondum cernenti quod perfectum est, sed ex parte scienti, nosse vel credere, quod neminem Deus liberet nisi gratuita misericordia per D. N. J. Christum, et neminem damnet, nisi aequissima veritate (justitia) per eundem D. N. J. Christum.“ Quid vero de gratiarum distributione tenendum sit, ordine progredientes et certa a minus certis secernentes distinctis thesibus exponemus.

78. **Thesis CLXXXVIII.** ***Justis omnibus, praesertim vero volentibus et conantibus, urgente praecepto datur a Deo gratia vere ac relative, proxime vel remote sufficiens ad servanda omnia praecepta, et consequenter ad perseverandum.***

Demonstratio p. I. Thesis est de fide, ut patet ex damnatione prop. 1 Jansenii: „Aliqua Dei praecepta hominibus justis volentibus et conantibus secundum praesentes, quas habent, vires sunt impossibilia: deest quoque illis gratia, qua possibilia fiant,“ quae declarata est temeraria, impia, blasphema, anathemate damnanda, haeretica.“ Contendimus autem in ea, justis omnibus dari gratiam vere, non

---

[1]) Cf. ex. gr. l. 1 cc. 13. 15. 16. 21; l. 2 cc. 1. 3. 9. 37 etc. Ita vero l. 2 c. 5 scribit: „Quae (gratia) etsi parcior ante atque occultior fuit, nullis tamen seculis se negavit, virtute una, quantitate diversa, consilio incommutabili, opere multiformi.« Cf. s. Franc. Salesius Traité de l'Amour de Dieu l. 2 c. 7.

[2]) Ep. 194 n. 21; ep. 95 n. 6: „Cur autem ille sic, ille autem sic adjuvetur vel non adjuvetur, nescio; id tamen Deum summa sibique nota aequitate facere scio.« Cf. Fulgentius l. 1 de veritate praedest.; s. Prosper, carm. de ingratis c. 18 (opusc. XXIV); Cf. Palmieri th. LXII.

nomine tenus sufficientem; relative, i. e. spectatis omnibus adjunctis; proxime, i. e. immediate absque alia sufficientem, vel saltem remote, i. e. talem, a cujus bono usu collatio gratiae proxime sufficientis pendeat. Gratia remote sufficiens solet dici gratia orationis, quia ea adjuti saltem orare possumus et orando impetrare gratiam uberiorem; proxime vero sufficiens gratia dicitur operationis: quae gratiae distinctio significatur verbis conc. tridentini n. seq. citandis.

79. Probatur thesis **1.** verbis concilii arausicani II. can. 25: „Hoc etiam secundum catholicam fidem credimus, quod accepta per baptismum gratia, omnes baptizati, Christo auxiliante et cooperante, quae ad salutem animae pertinent, possint et debeant, si fideliter laborare voluerint, adimplere.“ **2.** Ex verbis concilii tridentini sess. 6 cap. 11: „Nemo (debet) temeraria illa et a patribus anathemate prohibita voce uti, Dei praecepta homini justificato ad observandum esse impossibilia: nam Deus impossibilia non jubet, sed jubendo monet, et facere quod possis, et petere quod non possis, et adjuvat, ut possis.“ Et can. 18 statuit: „Si quis dixerit, Dei praecepta homini etiam justificato et sub gratia constituto esse ad observandum impossibilia, A. S.“ Probatur **3.** ex principio, quod idem concilium cap. 11 patribus praeeuntibus ita proponit: „Deus gratia sua semel justificatos non deserit, nisi ab eis prius deseratur;“ quod principium iterum inculcat concilium vaticanum sess. 3 cap. 3, atque ita exponit Augustinus enarr. in Ps. 39 n. 27: „Te jam justum ex fide viventem negliget, deseret, dimittet? Imo vero et hic fovet, et hic necessaria subministrat et noxia resecat . . . Dominus curam habet tui, securus esto! Ille portat, qui te fecit: ab artificis tui manu noli cadere: si cecideris a manu artificis, frangeris. Ut autem permaneas in manu artificis, bona voluntas facit . . . Nusquam tibi deest: tu illi noli deesse: tu tibi noli deesse.“ Et Serm. 22 in append. (al. 88 de temp., probabiliter s. Caesarii): „Volumus charitati vestrae suggerere, qualiter obdurationem illam debeatis accipere. Primo hoc firmiter et fideliter credat dilectio vestra, quia numquam prius Deus deserit hominem, nisi prius ab homine deseratur. Cum enim semel et secundo et tertio unusquisque gravia peccata commiserit, exspectat tamen Deus [1])“ etc. Principium autem hoc intelligendum esse non solum de gratia habituali, sed in primis de actuali, patet **a.** ex verbis concilii c. 13, ubi justos ita instituit: „In Dei auxilio firmissimam spem collo-

---

[1]) Cf. in Ps. 149 n. 9; de nat. et gr. n. 29; tr. 2 et 34 in Jo. n. 6; Dechamps l. 3 disp. 8 c. 3 ss.; l. 2 disp. 8 c. 3; Pallavicini hist. conc. trid. VIII, 14 n. 6.

care et reponere omnes debent. Deum enim, nisi ipsi illius gratiae defuerint, sicut coepit opus bonum, ita perficiet, operans velle et perficere;" **b.** ex patrum verbis, quae gratiam etiam actualem complectuntur; **c.** ex scopo decreti, qui est erigere justos, ut confidant se Deo adjuvante posse perseverare. Quamvis autem verum sit, Deum neminem deserere, nisi prius deseratur: non tamen exinde sequitur, eum toties hominem deserere, quoties deseritur; hoc enim adversatur experientiae et doctrinae Scripturae: neque, si hoc fieret, peccator unquam e statu peccati posset resurgere.

80. Probatur **4.** ex divinis literis, quae hanc veritatem multipliciter tradunt, sive cum **a.** docent, Deum omnes justos diligere dilectione fecunda gratiae, non quia praedestinati, vel quatenus praedestinati sunt, sed quia et quatenus justi sunt. Prov. 8, 17: *Ego diligentes me diligo;* Prov. 10, 6; Joan. 14, 21; Matth. 12, 50: *Quicunque fecerit voluntatem Patris mei, qui in coelis est, ipse meus frater et soror et mater est;* Rom. 5, 8. 10: *Commendat autem caritatem suam Deus in nobis, quoniam cum adhuc peccatores essemus, secundum tempus Christus pro nobis mortuus est: multo igitur magis nunc justificati in sanguine ipsius, salvi erimus ab ira per ipsum. Si enim cum inimici essemus, reconciliati sumus Deo per mortem Filii ejus, multo magis reconciliati salvi erimus in vita ipsius.* Ad haec justi sunt membra corporis Christi. Atqui secundum Paulum Eph. 5, 23 ss. *nemo unquam carnem suam odio habuit, sed nutrit et fovet eam sicut Christus Ecclesiam.* Sive cum **b.** justos omnes certos reddunt, Deum quantum est ex se, omnibus dare vitam aeternam: *Haec est autem voluntas Patris mei, qui misit me, ut omnis qui videt Filium et credit in eum, habeat vitam aeternam, et ego resuscitabo eum in novissimo die* [1]). Sive cum **c.** Christus testatur Matth. 11, 30: *Jugum enim meum suave est et onus meum leve;* et s. Joannes 1 ep. 5, 3: *Mandata ejus gravia non sunt.* Sive cum **d.** inculcant, Deum nunquam deserere justos, neque permittere, ut tententur supra id, quod possint: *Quis enim permansit in mandatis ejus et derelictus est? . . . Protector est omnibus exquirentibus se in veritate* [2]); et aliis omissis 1 Cor. 10, 13: *Fidelis autem Deus est, qui non patietur vos tentari supra id, quod potestis: sed faciet etiam cum tentatione proventum.* Inepte vero diceretur haec esse intelligenda de solis praedestinatis. Nam **a.** Paulus alloquitur omnes corinthios, et in ipsis universos fideles; quapropter **b.** conc. tridentinum hisce verbis

---

[1]) Jo. 6, 30. Cf. v. 52; 3, 16; ad Tit. 3, 4 etc.

[2]) Eccli. 2, 12. Cf. 27, 9; 34, 19; Prov. 3, 21 ss.; Ps. 36, 24 ss.

absque limitatione universaliter sess. 24 can. 9 utitur. Et revera **c.** haec scripsit Paulus ad solandos tentatos: atqui non solum praedestinati sunt tentati, nec ullum esset solatium tentatis scire haec tantum de praedestinatis valere. Denique **5.** ipse status justi exigit hujusmodi auxilia; est enim justus filius Dei, heres coeli, in ordine supernaturali constitutus, qui proinde tenetur opera statui suo et fini convenientia operari, quod sine gratia actuali nequit. Ergo tenetur Deus sapiens ordinis provisor illam subministrare, quamdiu homo ex illo ordine peccato gravi non exciderit. Quare cum Prospero sent. super c. 12 gall. concludimus: „Qui dicit, quod quibusdam vocatis et pie justeque viventibus obedientia subtrahatur, ut obedire desistant, male opinatur de Dei bonitate atque justitia.“ Quod si aliqui patres videntur affirmare, Petro defuisse gratiam, animadvertimus **a.** ejusmodi testimonia non favere jansenianis, cum Petrus non fuerit volens et conans, de quo in primis agit prop. damnata; deinde **b.** secundum hos patres Petro defuit forte gratia proxime sufficiens, non vero gratia orationis, cum id nimis aperte adversaretur verbis Christi hortantis: *Vigilate et orate, ut non intretis in tentationem* (Matth. 26, 41). Quod si **c.** opinati essent, Petro omnem defuisse gratiam, nondum obessent doctrinae catholicae, cum censeant, Deum deseruisse Petrum, nonnisi postquam Petrus coepit deserere Deum, negligendo Christi monita seque sponte sua exponendo periculo, rejecta proinde gratia oblata [1]).

80[a]. Quod attinet peccatores fideles pariter certum est, Deum omnibus dare gratiam proxime vel remote sufficientem ad salutem. Hoc probant omnia argumenta thesis seq. et Ecclesia clare docet in conc. lateranensi cap. ‚Firmiter:‘ „Si post susceptionem baptismi quisquam prolapsus fuerit in peccatum, per veram potest semper poenitentiam reparari;“ et in conc. tridentino sess. 6 cap. 14 et sess. 14 cap. 1: „Quoniam Deus dives in misericordia cognovit figmentum nostrum, illis etiam vitae remedium contulit, qui sese postea in peccati servitutem et daemonis potestatem tradidissent.“ Sane pro his in primis instituit Christus poenitentiae sacramentum.

80[b]. **Demonstratio p. II.** Justos omnes accipere gratiam ad perseverandum remote vel proxime vere sufficientem, colligitur **1.** per modum corollarii. Nam perseverantia activa, quae ex parte justi requiritur, continetur fideli observatione praeceptorum divinorum. Atqui omnibus justis datur gratia sufficiens ad hanc observationem. Quare **2.** conc. arausicanum II. nostram assertionem peremptorie enunciat (n. 79). Clare **3.** eam enunciat s. Petrus ap. 2 ep. 1, 10: *Quapropter, fratres, magis satagite, ut per bona opera certam vestram voca-*

---

[3]) Cf. Mazzella disp. 4 a. 3; Ripalda disp. 111.

tionem et electionem faciatis. Quae exhortatio non dirigitur ad solos praedestinatos, sed ad omnes fratres, proinde ad omnes saltem justos Atqui ea irrisoria foret, si vel uni justorum subtracta foret gratia ad perseverandum; tunc enim non posset s. Petri exhortationi obsequi certamque facere suam electionem. Denique **4.** si justus aliquis careret auxilio ad perseverandum, non perseverantia teste vel ipso Augustino de corr. et gr. c. 11 ei non posset imputari. Atqui non perseverantia justo lapso imputatur: nam quia non perseveravit, ideo damnabitur. Habuit ergo gratiam ad perseverandum. Quamvis vero ad perseverantiam complete spectatam specialia quaedam Dei beneficia requirantur, ut supra n. 43 diximus, haec tamen nulli justorum ita denegari, ut impetrare illa non potuerit, ibidem quoque ostendimus.

81. **Thesis CLXXXIX.** ***Omnibus hominibus adultis, etiam infidelibus, datur gratia proxime vel remote ad salutem sufficiens.***

Declaratio. Statuitur thesis contra calvinianos et jansenianos eaque est inter theologos certa, cui favet Ecclesia, cum Alexander VIII. damnaverit prop. (5): „Pagani, judaei, haeretici aliique hujus generis nullum omnino accipiunt a Jesu Christo influxum, adeoque hinc recte inferes, in illis esse voluntatem nudam et inermem sine omni gratia sufficienti.“ Loquimur autem de infidelibus negativis, quibus nondum annunciatum est evangelium; nam infideles positivi, qui evangelio praedicato nolunt credere, gratiam oblatam repellunt, ac proinde non carent gratia, sed ea non utuntur. Si vero quaeritur **1.** quando vel quoties infidelibus negativis offeratur gratia, respondemus, id definiri non posse, cum nostrum non sit, Deo regulas praescribere in distribuenda gratia servandas et cum ipse modo copiosius, modo parcius suas pro lubitu distribuat gratias: dici tamen forte potest, Deum gratiam suam dispensare pro tempore et opportunitate; proinde saltem **a.** cum urget praeceptum difficile vel gravis tentatio; **b.** quoties homini proponuntur media divinitus in hominis salutem instituta (cf. 20[a]. 74); quare **c.** etiam cum peccator conscientiae remorsibus ad poenitentiam urgetur; **d.** cum rationis usus in homine evigilat; si **e.** homo facit quod est in se; **f.** in mortis periculo. Si vero **2.** quaeritur, quaenam gratia infidelibus conferatur, respondet cum nonnullis Ripalda disp. 20 magno eruditionis apparatu, Deum dare semper gratiam supernaturalem, ut quilibet actus bonus sit supernaturalis, cum vivamus in ordine supernaturali et destinati simus ad finem supernaturalem. Plerique vero contendunt, Deum dare prius gratiam medicinalem, quae tantum quoad modum sit supernaturalis; gratiam proprie supernaturalem dari nonnisi cum prima vocatione ad fidem[1]). Quae sententia videtur praeferenda, dummodo **a.** haec vocatio ad fidem laxe accipiatur: habet enim fides suam auroram, quae eam per multos quandoque annos mire praecedit, ut patet ex biographiis eorum, qui suam ad fidem catholicam conversionem nobis enarrarunt. Proinde censemus **b.** gratiam supernaturalem conferri, quoties infidelis excitatur ad cogitandum de sua salute, ad orandum Deum, ut ipsum doceat viam veri-

---

[1]) Cf. Mazzella disp. 4 a. 5.

tatis et salutis, etiamsi nihil adhuc audierit de Evangelio: illis enim cogitationibus, orationibus, desideriis, salutis fideique initium aliquod saltem remotum contineri videtur.

82. **Demonstratio.** Nostrae sententiae haud spernenda sunt fundamenta. Ea enim **1.** consectarium est illius doctrinae, qua tenemus, ordinem reparationis tam late patere quam late patet status ruinae; nam quod cecidit in Adamo primo, erectum fuit in secundo. Sicut naturae bona communia omnia sunt, ita communia omnibus censet [1]) Gregorius naz., „legem, prophetas, ipsos Christi cruciatus, per quos omnes citra ullam exceptionem restaurati sumus, qui eidem Adamo participavimus et a serpente in fraudem inducti et per peccatum morte affecti et per coelestem Adam saluti restituti et ad lignum vitae, unde excideramus, per lignum ignominiae revocati sumus.“ Atqui ordo reparatus gratiam supponit exigitque, quae illum penetret totum ac pervadat; cuilibet proinde, qui ad illum pertinet, gratia praesto erit. Est **2.** consectarium illius veritatis, quam apostolorum principes nos docent; et Paulus quidem scribens ad Timotheum 1 ep. 2, 4: *Qui* (Deus) *omnes homines vult salvos fieri;* Petrus vero contestans 2 ep. 3, 9 nolle Deum *aliquos perire, sed omnes ad poenitentiam reverti.* Quocirca infert Thomas [2]): „Deus vult omnes homines salvos fieri, et ideo gratia nulli deest, sed omnibus, quantum in se est, se communicat.“ Non minus **3.** ea consequitur ex theoremate certissimo, Christum pro omnibus omnino hominibus mortuum esse sanguinemque suum fudisse (II. n. 704): omnes ergo quantum est ex se Patri reconciliavit, omnibusque gratiam promeruit ac sanguine emit suo, ut omnes laetissimis hujus reconciliationis fructibus possint potiri.

83. Praeterea **4.** certum est, Deum impossibilia non praecipere, quae doctrina solemnis est in universa Ecclesia. Hinc Pius VI. damnavit prop. 19 synodi pistoriensis, „qua parte generaliter innuit hominem praevaricatorem evasisse per inobservantiam legis, quam impotens esset observare: quasi impossibile aliquid potuerit imperare, qui justus est, aut damnaturus sit hominem pro eo, quod non potuit vitare, qui pius est,“ ut falsam, scandalosam, impiam, in Bajo damnatam. Baji autem propositio 54 ita sonat: „Definitiva haec sententia: Deum homini nihil impossibile praecepisse, falso tribuitur Augustino, cum Pelagii sit.“ Imo adeo evidens est hoc axioma, ut Augustinus scribat de duabus animabus c. 11: „Neminem vitupe-

---

[1]) Or. 33 n. 9. De hoc argumento cf. plura ap. Passaglia in Commentariorum theol. p. 3 de partitione div. voluntatis.

[2]) In Hebr. 12 lect. 3; c. gentes III, 159. Cf. thes. CII. s.

ratione suppliciove dignum, quid id velit, quod justitia velle non prohibet, aut id non faciat, quod facere non potest. Nonne ita cantant et in montibus pastores, et in theatris poetae, et indocti in circulis, et docti in bibliothecis, et magistri in scholis, et antistites in locis sacris, et in orbe terrarum genus humanum [1])?" Atqui omnes omnino homines tenentur quaedam servare praecepta, quae absque gratia adimpleri nequeunt, uti sunt praecepta de procuranda salute aeterna, de diligendo Deo ut oportet, de agenda poenitentia [2]), quae ad remissionem peccatorum obtinendam disponat. „Homo ergo, merito cum Augustino de grat. et lib. arb. n. 9 inferre possumus, gratia juvatur, ne sine causa voluntati ejus jubeatur." „Nam sine suo fructu, inquit idem s. doctor de gr. et lib. arb. c. 18 n. 37, prorsus admoneretur praecepto liberum arbitrium, nisi prius acciperet aliquid dilectionis, ut addi sibi quaereret, unde, quod jubebatur, impleret." Quare „qui legem omnibus dedit, nullum excepit a salute." Ita Ambrosiaster in 1 Tim. 2, 4.

84. Accedit 5. celebre axioma: ‚Facienti quod est in se, Deus non denegat gratiam;' quod effatum, si originem spectes, inventum scholae non est, sed a patribus traditum (n. 75), imo in Scripturis adumbratum censeri debet; si vero certitudinem quaeras, indubium est, fuit enim, teste Stephano Brulifer in 2 d. 28 q. 3, regula theologicalis; si extensionem, plane universale est, adeo ut de omni homine verum sit, quamdiu in statu est viae. Repugnare enim videtur (si praesentem spectes ordinem), hominem esse in statu viae, et tamen, etiamsi fecerit quod est in se, id esse cassum. „Non enim hoc habet, inquit ad rem Thomas compendii c. 145, ordo divinae justitiae, quod quamdiu aliquis est in via, ei detur, quod pertinet ad terminum viae: immobiliter autem se habere vel in bono vel in malo pertinet ad terminum viae [3])." Licet vero de effati sensu non una sit theologorum sententia, nihilominus, quomodocunque explicetur, sequitur ex eo, omnibus immediate vel saltem mediate gratiam praesto esse. Quare Thomas statuit de verit. q. 14 a. 11 ad 1: „Ad divinam providentiam pertinet, ut cuilibet provideat de necessariis ad salutem, dummodo ex parte ejus non

---

[1]) Patrum testimonia pro hoc axiomate diligenter collegerunt Dechamps l. 2 disp. 6; l. 3 disp. 6; Bellarminus de justific. l. 4 c. 11 ss. Augustini testimonia cf. apud D'Argentré de praedest. c. 3 p. 44.

[2]) Hinc s. Thomas in 4 dist. 20 q. 1 a. 1 docet: „Quamdiu manet homini usus liberi arbitrii in hac vita, potest ad gratiam se praeparare de peccatis dolendis", quod certo non potest, si caret gratia actuali.

[3]) Cf. lect. 3 in ep. ad Rom. c. 10; in 2 d. 28. q. 1 a. 3 ad 5; in 3 d. 25 q. 2 a. 1 qcl. 1 ad 1. 2.

impediatur. Si enim aliquis taliter nutritus (scil. in silvis vel inter bruta animalia) ductum naturalis rationis sequeretur in appetitu boni et fuga mali, certissime est tenendum, quod ei Deus vel per internam inspirationem revelaret ea, quae sunt ad credendum necessaria, vel aliquem fidei praedicatorem ad eum dirigeret, sicut misit Petrum ad Cornelium." Et iterum in 2 dist. 28 q. 1 a. 4 ad 4: „Si aliquis inter barbaros nutritus quod in se est faciat, Deus sibi revelabit illud, quod est necessarium ad salutem, vel inspirando vel doctorem mittendo."

85. Accedit **6.** conciliorum et patrum suffragium. Ita e. g. concilium senonense a. 1528 can. 15 docet: „Neque tamen tanta gratiae necessitas libero praejudicat arbitrio, cum illa semper in promptu sit, et neque momentum quidem praetereat, in quo Deus non stet ad ostium et pulset, cui si quis aperuerit januam, intrabit ad illum et coenabit cum illo." Similia habet conc. coloniense a. 1536 p. 7 c. 32. Et Orosius, Augustini discipulus[1]): „Mea semper haec est fidelis atque indubitata sententia, Deum adjutorium suum non solum in corpore suo, quod est Ecclesia, cui specialia ob credentium fidem gratiae suae dona largitur, verum etiam universis in hoc mundo gentibus propter longanimem sui aeternamque clementiam subministrare, non ut tu (Pelagium alloquitur) asseris cum discipulo tuo Coelestio . . . in solo naturali bono et libero arbitrio generaliter universis unam gratiam contributam: sed speciatim quotidie per tempora, per dies, per momenta, per ἄτομα et cunctis et singulis ministrare." Praeterea **7.** haec veritas fluit ex illo doctrinae capite, quod patres saepe inculcant, homines non ideo perire, quia ipsis desit gratia, sed quod ipsi desint gratiae, quod ita expressit s. Thomas[2]): „Cor humanum ex sese ad inferiora tendens sursum elevari nisi tractum non potest. Si vero non elevatur, non est defectus ex parte trahentis, sed est propter impedimentum ejus, qui non trahitur . . . Deus enim omnibus ad trahendum manum porrigit, quantum est in se: et quod plus est, non solum attrahit manum recipientis, sed etiam aversos ad se attrahit . . . Ex quo ergo Deus paratus est omnibus dare gratiam et ad se attrahere, non imputatur ei, si aliquis non accipiat, sed ei, qui non accipit."

Quibus adde **8.** quae de angelis diximus singulis hominibus in custodiam deputatis (t. II. n. 446); **9.** illud doctrinae caput, quo singuli homines exhibentur medii veluti inter Deum invitantem et daemonem seducentem. Ita Augustinus[3]): „Si satanas loqueretur et taceret Deus, haberes unde te excusares; modo aures tuae positae sunt inter monentem Deum (utique voce salutari) et suggerentem serpentem. Quare huc flectuntur, hinc aver-

---

[1]) Apol. de lib. arbitr. § 19; cf. etiam auctor de vocat. omnium gentium l. 2 c. 4. 5. 13. 25. 31 opusc. t. III. cum annot. pag. 100, ubi aliorum patrum habes effata de modo, quo Deus succurrat gentibus fide adhuc destitutis; et verba Pii IX. t. 1 n. 315 annot.

[2]) In Joan. 6 lect. 5; cf. etiam in 2 dist. 42 q. 1 a. 5 ad 7.

[3]) In Ps. 91 n. 3. Ceterum de s. Augustini doctrina cf. Bastida apud Meyer hist. controv. de aux. l. 5 c. 29. 31.

tuntur? Non cessat satanas suadere malum, sed nec Deus cessat admonere bonum; satanas non cogit invitum: in tua potestate est consentire aut non consentire.« Quare omnino ad rem Orosius l. c. n. 20: »Itaque cum videas hominibus ignaris tantam diaboli incubuisse nequitiam in disperdendum, nullam hinc credis Dei in custodiendo gratiam praefuisse?« et n. 21: »Evidentissime declaratum est, nemini hominum desse Dei adjutorium, praesertim cum et seductor insistat et insit infirmitas.« Ad haec **10.** prae oculis habeatur aurea Augustini doctrina l. 2 de serm. Dom. in monte c. 9 n. 32: »Nullam esse animam quamvis perversam, quae tamen ullo modo ratiocinari potest, in cujus conscientia non loquatur Deus,« voce profecto salutari. Unde statuit in Ps. 18 enarr. 1 n. 7: »Cum autem Verbum etiam caro factum est et habitavit in nobis, non permisit ullum mortalium excusare se de umbra mortis, et ipsam enim penetravit Verbi calor[1]).«

86. **Thesis CXC.** ***Ex eorum numero, quibus Deus gratiam ad salutem sufficientem confert, peccatores excoecati et indurati eximi non debent.***

Declaratio. Excoecatio et induratio considerari possunt passive et active. Excoecatio passive spectata opponitur gratiae illustrationis, et est affectio mentis, ejus scilicet coecitas in ordine salutis orta ex voluntaria repulsa gratiae illustrantis et veritatis. Unde non solum consistit in quadam inhabilitate et hebetudine percipiendi ea, quae ad salutem spectant, sed et in positiva judicii perversione, quam Is. 5, 25 describit: *Vae, qui dicitis malum bonum et bonum malum, ponentes tenebras lucem et lucem tenebras: ponentes amarum in dulce et dulce in amarum.* Obduratio vero passive spectata opponitur gratiae inspirationis et pertinet ad cor, estque hujus durities orta ex pertinacia voluntatis peccato firmiter inhaerentis, gratiae emollienti resistentis, quam ita describit Bernardus de considerat. l. 1 c. 2: „Ipsum cor durum est, quod nec compunctione scinditur, nec pietate mollitur, nec movetur precibus, minis non cedit, flagellis duratur. Ingratum ad beneficia est, ad consilia infidum, ad judicia saevum, inverecundum ad turpia, impavidum ad pericula, inhumanum ad humana, temerarium in divina, praeteritorum obliviscens, praesentia negligens, futura non providens.“

Excoecatio pertinet ad mentem, obduratio vero ad cor.

87. Si vero excoecatio et induratio active consideratur, negari nequit, utramque Deo in divinis literis passim adscribi. Quod ut rite intelligatur, haec animadvertantur: **1.** Per excessum errare Calvinum, qui excoecationem adscribit positivae Dei voluntati et operationi, adeo ut Deus sit illius vera causa et directa: quam sententiam nunquam non exhorruit

---

[1]) Cf. Josephus Tricassinus de necessaria ad salutem gratia omnibus et singulis data; Ruiz de praedest. disp. 39 ss.; theologorum scholae suffragium apud d'Argentré comment. de praedest. c. 11.

tota antiquitas (cf. t. II n. 124). **2.** Non exhauriri notionem excoecationis, si dicatur Deus excoecare tantum permittendo excoecationem, vel si cum auctore l. de praed. et gratia c. 11 et Attone vercellensi[3] in Rom. 1, 24 statuatur: „Non operatur in homine Deus ipsam duritiam cordis, sed indurare eum dicitur, quem mollire noluerit: sic etiam excoecare, quem illuminare noluerit, et repellere eum, quem noluerit vocare.«

88. Dicendum videtur **3.** indurationem ex parte Dei includere **a.** ejus permissionem, quare **b.** conjungi solet cum quadam subtractione, privatione, non quidem omnis gratiae, uberioris tamen auxilii. Quocirca ejusmodi indurati dicuntur passim in divinis literis despecti, derelicti, repulsi, rejecti. Hinc Augustinus explicans verba Pauli Rom. 1, 28 scribit in Ps. 6 n. 8: „*Dedit illos in reprobum sensum,* nam ea est coecitas mentis: in eam quisquis datus fuerit, ab interiore Dei luce secluditur, sed nondum penitus, cum in hac vita est. Sunt enim tenebrae exteriores, quae magis ad diem judicii pertinere intelliguntur, ut penitus extra Deum sit, quisquis, dum tempus est, corrigi noluerit. Penitus enim extra Deum esse quid est, nisi in summa coecitate esse?« Haec vero **c.** desertio non solum consistit in subtractione uberioris auxilii interni, sed etiam in subtractione protectionis divinae, qua sublata peccator expositus est insidiis fraudibusque daemonis. Unde ejusmodi peccatores *traditi* dicuntur *in reprobum sensum* Rom. 1, 28. „Cum deserimur a Domino, inquit Chrysostomus hom. 68 in Jo. n. 2, diabolo traditi innumeris malis affligimur[1]).« Quandoque **d.** dicitur Deus indurare homines, quatenus est causa positiva eorum, quorum non quidem influxu, sed occasione, homines sponte sua se indurant. Cum enim Deus hunc effectum praevideat, permittat et ad optimum finem disponat: si ejusmodi occasionem ponit, indurationis causa dici potest occasionalis, permissiva, ordinans. Huc pertinent verba Pauli Rom. 2, 4: *An divitias bonitatis ejus et patientiae et longanimitatis contemnis? ignoras, quoniam benignitas Dei ad poenitentiam te adducit? Secundum autem duritiam tuam et impoenitens cor, thesaurizas tibi iram in die irae et revelationis justi judicii Dei;* Job 24, 13: *Dedit ei Deus locum poenitentiae, et ille abutitur eo in superbiam;* Eccle. 8, 11: *Quia non profertur cito contra malos sententia, absque timore ullo filii hominum perpetrant mala.* „Si patientia Dei, ita Hieronymus[2]), induravit Pharaonem et multo tempore poenas distulit Israelis, ut justius condemnaret, quos tanto tempore sustinuerat: non Dei accusanda est patientia et infinita clementia, sed eorum duritia, qui bonitate Dei in perniciem suam abusi sunt. Alioquin unus est solis calor et secundum essentias subjacentes alia constringit, alia liquefacit, alia indurat: liquantur enim aera et induratur lutum, et tamen caloris non est diversa natura. Sic et bonitas et clementia vasa irae, quae apta sunt ad interitum, indurat: vasa misericordiae . . . non salvat irrationabiliter et absque judicii veritate, sed causis praecedentibus: quia alii non susceperunt Filium Dei, alii autem recipere sua sponte voluerunt . . . Ex quo ostenditur, non gentes eligi, sed hominum voluntates.«

---

[1]) Cf. 2 Paralip. 18, 18; 3 Reg. 12, 19; 2 Cor. 4, 3; 2 Thess. 2, 10, qua de re praeclare disputat Lessius de div. perfect. l. 13 c. 12 ss.

[2]) Ep. 120 q. 10; cf. Chrysostomus in ep. ad rom. h. 16 (t. II n. 143 annot.); Franzelin de Deo uno th. 65.

3.) Vercelli, in Piedmont.

89. Causa propria et positiva indurationis est ipse homo et quidem dupliciter: meritorie et remote, quatenus propter antecedentia peccata meret, ut Deus ipsum deserat, gratiae auxilia subtrahat, insidiisque daemonis exponat; deinde efficienter et proxime, cum homo gratiae monitisque divinis saepius resistendo indurationis habitum seu duritiam quandam contrahat: quod saepe docent Scripturae[1]), praesertim Exod. cap. 7 ss. Idem inculcant patres, praesertim occasione indurationis Pharaonis et judaeorum. Ita e. g. Augustinus tr. 53 in Joan. n. 6: „Non poterant credere (judaei), quia hoc Isaias propheta praedixit; hoc autem propheta praedixit, quia Deus hoc futurum esse praescivit. Quare autem non poterant, si a me quaeratur, cito respondeo: quia nolebant;“ et iterum ad Simplic. q. 2 n. 10: „Noluit Esau et non cucurrit, sed et si voluisset et cucurrisset, Dei adjutorio pervenisset, qui etiam velle et currere vocando praestaret, nisi vocatione contempta reprobus fieret.“ Similia habet Chrysostomus hom. 68 in Jo. 12, 39: „Neque enim quia id dixit Isaias, ideo non crediderunt: sed quia crediturí non erant, ideo haec dixit. Illud autem *non potuerunt* i. e. noluerunt.“

90. Quare, ut indurationem per causas describamus, dicendum est: **1.** illius causam velut ultimam et supremam esse Deum, non quidem directe, positive, efficienter, sed permissive, negative, occasionaliter et illam ordinans ad sapientissimum finem; **2.** causam moralem inducentem, non tamen necessitatem inferentem, esse daemonem; **3.** causam proximam et vere efficientem esse perversam hominis libertatem per repetítos actus pravos; **4.** causam formalem coecitatem mentis et positivam judicii perversionem obstinationemque in malo per habitus pravos; **5.** causam meritoriam esse crimina hominis praecedentia; tandem **6.** rationem cur Deus eam permittat esse manifestationem suae justitiae secundum Rom. 9, 22.

91. **Demonstratio.** „Inter catholicos autem, scribit Ruiz l. c. sect. 1, non defuere doctores, quibus visum fuerit, aliquos peccatores propter aliquem cumulum et gravitatem criminum auxiliis ad poenitendum sufficientibus destitui. Verum ii auctores sunt valde pauci, eosdemque aliis in locis oppositum sentire probabimus vel explicationem admittere.“ Plerique ergo theologi docent, nec induratis deesse gratiam ad salutem sufficientem. Sane **1.** id probatur per modum corollarii ex praecedenti thesi. Argumenta enim quae illam evincunt, plane universalia sunt, ideoque et pro induratis valent. Deinde **2.** docent Scripturae, Deum, quamdiu homines vivunt et in statu sunt viae, nolle aliquos perire, sed velle omnes ad poenitentiam reverti. 2 Petr. 3, 9: *Non tardat Dominus promissionem suam, sicut quidam existimant: sed patienter agit propter vos nolens aliquos perire; sed omnes ad poeni-*

---

[1]) Ps. 94, 8; Matth. 13, 13; 23, 27; Act. 7, 51.

tentiam reverti; Ez. 33, 11: *Vivo ego, dicit Dominus Deus: nolo mortem impii, sed ut convertatur impius a via sua et vivat;* Rom. 2, 4 etc.[1]). Idem **3.** docent patres, praesertim occasione indurationis Pharaonis; ita auctor de voc. om. gent. disserens de beneficiis posteris Caini a Deo datis, animadvertit II, 3: „Quae beneficia licet obduratis nihil remedii et emendationis attulerint, probant tamen aversionem eorum non divinae fuisse constitutionis, sed propriae voluntatis [1]).“

Accedit **4.** auctoritas s. Thomae, qui de hac quaestione ita statuit de verit. q. 24 a. 11: „Obstinatio importat quandam firmitatem in peccato, per quam aliquis a peccato reverti non possit. Quod autem aliquis non possit a peccato reverti, potest intelligi dupliciter. Uno modo ita quod vires suae non sufficiant ad hoc, quod a peccato totaliter liberetur, et sic quilibet peccato mortali cadens dicitur non posse ad justitiam redire. Sed ex ista firmitate in peccato non dicitur aliquis proprie obstinatus. Alio modo habet aliquis firmitatem in peccato, ita quod nec cooperari potest ad hoc quod a peccato resurgat. Sed dupliciter est hoc. Uno modo ita quod nullo modo possit cooperari: et haec est perfecta obstinatio, qua daemones sunt obstinati . . . Alio modo ita quod non de facili possit cooperari ad hoc quod exeat de peccato. Et haec est obstinatio imperfecta, qua aliquis potest esse obstinatus in statu viae, dum scil. habet aliquis ita firmatam voluntatem in peccato, quod non surgunt motus ad bonum nisi debiles. Quia tamen aliqui surgunt, ex eis datur via, ut praeparetur ad gratiam.«

92. **Scholion I.** *Exceptionibus satisfit.* — Non diffitemur, plura posse opponi iis, quae praecedentibus duabus thesibus statuimus, praesertim ex Augustino. Ad quorum solutionem haec animadvertantur: **1.** Distingui debet inter gratiam actualem et habitualem. Ex eo, quod haec non omnibus detur, non sequitur, neque actualem dari. Illius enim collatio in adultis ab hujus bono pendet usu. Jam vero de gratia habituali intelligi possunt aliqua patrum effata, quae objici solent. Ut cum Augustinus dicit serm. 11 n. 4: „Communis est omnibus natura, non gratia,« qua scilicet, ut subdit, „facti sumus populus ejus et oves pascuae ejus.« Cf. supra n. 7, 8. Ceterum subinde loquuntur ita etiam de gratia vocationis ad fidem proxima, quae, teste experientia, non omnibus est communis: ut ita efficacius reprobarent pelagianorum errorem, qui ipsa bona naturalia omnibus communia dicebant gratiam, quae ad salutem esset necessaria. Distingui debet **2.** inter gratiam operis, gratiam adultam, et gratiam orationis, initialem: illam Augustinus nomine gratiae, adjutorii, non hanc, saepissime intelligit, ut cum illius defectum ex neglectu orationis repetit. Haec animadversio summi est momenti, facile vero probatur innumeris s. doctoris testimoniis. Ita de Spiritu et lit. c. 19 n. 34: „Lex data est, ut gratia quaereretur,« scil. major, robustior; alioquin si haec propositio de prima intelligeretur gratia, semipelagiana omnino esset.“ De natura et gratia c. 15: „Praecepto facere commonemur, quod conantes et nostris viribus non valentes, adjutorium divinum precemur.« De correpto.

---

[1]) Cf. Dechamps de haeres. jansen. l. 3 disp. 8 c. 13 s.

et grat. n. 2: »Qui legitime lege utitur, discit in ea malum et bonum, et non confidens in virtute sua confugit ad gratiam, qua praestante declinet a malo et faciat bonum;« ad Simplicianum l. 1 q. 2 n. 2: »Bene operari non posse, nisi per fidem gratiam perceperit. Incipit autem homo percipere gratiam, ex quo incipit Deo credere[1].« Quare si s. doctor hinc inde dicit, gratiam quibusdam deesse, non licet statim inferre, omnem illis deesse gratiam. Distingui **3.** debet inter gratiam, quae ex defectu cooperationis fructu caret quaeque sufficiens dici solet; et eam, quae cooperante libero arbitrio fructum parit salutis, quaeque efficax dicitur. De hac non sine ratione plerumque patres loquuntur, eamque pluribus deesse, sed ex ipsorum culpa, concedimus.

93. Distingui **4.** debet inter dare gratiam et habere vel accipere gratiam: illud solius est Dei, hoc etiam hominis. „Accipere quippe, inquit Augustinus de spir. et lit. n. 60, et habere anima non potest haec dona, de quibus hoc audit *(quid habes quod non accepisti* 1 Cor. 4, 7), nisi consentiendo; ac per hoc quid habeat et quid accipiat, Dei est. Accipere autem et habere utique accipientis et habentis est.“ Serm. 165 n. 1. 2: „Quia ut Deus velit dare, debes et tu ad accipiendum voluntatem accommodare. Quomodo vis accipere gratiam divinae bonitatis, qui sinum non aperis voluntatis?» Enar. 2 in Ps. 2; serm., cujus fragmentum exstat t. 5 ed. paris. pag. 1151: «Quidquid nobis jubetur, orandum est, ut impleatur; sed non sic, ut dimittamus nos et quomodo aegri jaceamus supini et dicamus: Pluat Deus escas super facies nostras, ut prorsus nos nihil agere velimus: et cum esca compluta fuerit super os nostrum, dicamus etiam: Deus glutiat de nobis. Aliquid et nos agere debemus, studere debemus, conari debemus, et in eo gratias agere, in quo potuerimus: in quo non potuerimus, orare.“ Quo sensu etiam scribit Anelmus de casu diab. c. 4: „Deus ideo non dedit (perseverantiam malo angelo), quia ille non accepit; et ideo non accepit, quia accipere noluit.“ Ergo ex eo, quod non omnes accipiant vel habeant gratiam, non sequitur, eam ipsis non offerri. Similiter distingui debet inter non adjuvari gratia et gratiam deesse; nemo enim proprie adjuvatur, nisi ipse cooperetur; si vero non cooperatur, ac proinde non adjuvatur, non sequitur deesse ipsi gratiam. **5.** Cum desertio ex parte Dei in subtractione consistat gratiae, gratia autem multiplex sit gradusque admittat, desertio etiam Dei admittet gradus. Praecipites ergo sunt, qui ex eo, quod hinc inde dicatur, Deum aliquos deserere, statim inferunt, eos omni destitui gratia. Legant potius Augustini verba supra n. 88. Verum est **6.** fidem esse salutis initium, sed praepostere exinde infertur, ante fidem nullam omnino conferri gratiam. Nisi enim gratia fidem praeveniat, actus fidei elici non potest; ideoque damnatae sunt prop. Quesnelli 26: „Nullae dantur gratiae nisi per fidem;“ 27; „Fides est prima gratia et fons aliarum;“ 29: „Extra Ecclesiam nulla conceditur gratia;» prop. 22 synodi pistoriensis. Fides[3] enim etiam suum habet initium, sua germina, suam conceptionem et auroram, quae prima salutari mentis illustratione, qua Deus ad cor hominis loquitur, continetur[2]. Ideo autem omnis illustratio intellectus ad gratiam fidei,

---

[1]) Cf. opusc. XVI, 165 an.; Faure annot. ad Enchir. s. Augustini n. 81 ss.

[2]) Cf. Ripalda disp. 63 sect. 2; disp. 20 sect. 17 n. 78.

[3]) Vide 81.2.a.

sicut omnis inspiratio voluntatis ad caritatis gratiam potest revocari, quia omnis illustratio demum tendit ad inducendam, gignendam fovendamque fidem: sicut omnis voluntatis inspiratio ad excitandum caritatis ignem illumque fovendum augendumque aspirat.

93ª. **Scholion II.** *De vocationis gratia.* — Cum non desint, qui videantur affirmare, illi, qui vocationis gratiam neglexerit, jam subtrahi divinitus omne salutis subsidium: ea paucis complectemur, quae hac de re atque generatim de vocationis gratia tenenda videntur. **1.** Omnino tenendum est, esse aliquam gratiam vocationis, qua scil. quis non solum ad fidem et salutem, ad perfectionem in genere divinitus vocetur: sed etiam ad certum vitae statum, quae gratia initium et fundamentum sit seriei auxiliorum specialium pro determinato illo vivendi genere ad satisfaciendum omnibus illius muneribus et officiis, et ad facilius consequendam salutem et perfectionem quam in alio statu. Hoc colligitur **a.** ex verbis Christi Joan. 15, 16: *Non vos me elegistis, sed ego elegi vos* etc.; Matth. 19, 11: *Non omnes capiunt verbum istud* (de continentia), *sed quibus datum est;* **b.** ex consensu ascetarum piorum, qui regulas tradunt dignoscendae vocationis; **c.** ex sensu fidelium de salute sua sollicitorum, qui sedulo impenseque de vocatione sua cogitant; **d.** ex tot monitis et consiliis fundatorum ordinum et episcoporum ad probandam et dijudicandam novitiorum et clericorum vocationem; **e.** ex experientia plurimorum, qui se ita ad certum vitae genus divinitus impulsos tractosque sentiunt, ut se reos contemptus vel saltem negligentiae gratiae magnae judicarent, imo immorigeros Deo futuros, si illi impulsui seu vocationi non obsequerentur, secundum illa Pauli 1 Cor. 9, 16: *Nam si evangelizavero, non est mihi gloria, necessitas enim mihi incumbit: vae enim mihi est, si non evangelizavero.* Per se patet **2.** negligere certam vocationis gratiam, utpote **a.** congruam hominis ingenio et conditioni matricemque seriei gratiarum ad finem vitae usque, esse rem periculi plenam. Et sane **b.** si temerarium est, imo noxium, viri prudentis consilium in negotio magni momenti spernere, quanto magis negligere consilium Dei per gratiam vocationis oblatum in negotio salutis. Deinde **c.** qui gratiae vocationis saepius cor pulsanti resistit, indurationis contrahit habitum, quo nihil periculosius et quo contracto gratiae illae minores, quas loco gratiae vocationis rejectae consequetur, magis adhuc inefficaces remanebunt: quae est ratio, quare ascetae tam graviter judicent de salutis difficultate hominis repellentis gratiam vocationis. Nunquam tamen **3.** licet affirmare, homini, qui eam neglexerit, subtrahi gratias ad salutem sufficientes (quamdiu vixerit), alioquin jam pluribus status religiosus, sacerdotalis etc. non esset de consilio, sed de praecepto (nam id adulto necessarium est saltem de praecepto, sine quo salus obtineri nequit), quod tamen nemo affirmabit; falsumque esset axioma: Si non es vocatus, fac, ut voceris; falsaque esset thesis CLXXXIX. Continget illis scil. quod Esau, qui spretis primogenitis (Gen. 25, 31 ss.), sibi tantum detraxit de hereditate, ut de ipso prae Jacobo Deus dixerit *Esau odio habui* Rom. 9, 13. Tenendum videtur **4.** gratiam vocationis gratiam esse specialem, non omnibus communem: nam **a.** gratia vocationis dicitur non respectu cujuscunque status, status communis, sed respectu status altioris perfectionis; quis autem dicet, omnes homines vocatos esse ad statum altiorem? tunc enim hic ipse status esset status communis. Quod si quis cen-

seat, etiam in statu communi dari vocationem ad determinatum vitae genus, ea non videtur distincta a dictamine sanae rationis et prudentiae illustratae fide (cujus est hominum vitam dirigere, nam *justus ex fide vivit* Rom. 1, 17), vel saltem ejusmodi vocatio non omnibus datur. Cui assertioni **b.** videtur favere experientia, cum plures bonae voluntatis et sincero desiderio faciendi Dei voluntatem praediti omni adhibita diligentia indifferentes se sentiant ad varios vitae status, ac pro arbitrio sine ullo conscientiae scrupulo hunc potius eligant quam alium.

94. **Corollaria.** Cum ergo Deus omnibus justis, imo omnibus hominibus det gratiam, ut salutem consequi possint, neque tamen omnes justi, multo minus omnes homines salventur: liquet **1.**, admittendam esse gratiam sufficientem[1]), gratiam scilicet, quae ex intentione operis a Deo confertur, sed ex defectu cooperationis humanae, non vero ex proprio defectu, fructu caret. Quaelibet enim gratia, etiam ea, quae caret effectu, efficax est efficacia duplici: efficacia virtutis et subjectiva, cum suppeditet vires pares ad salutariter operandum; et efficacia morali seu objectiva, qua hominem ad bonum allicit, a malo deterret, licet non semper obtineat consensum (cf. n. 109). Liquet **2.** falsam esse Jansenii sententiam, qui distinguens quadruplicem generis humani statum, ante legem, sub lege, sub gratia, in pace, contendit praesertim de altero statu, illum „tempus fuisse legis tollentis quidem ignorantiam, nullam tamen bene operandi gratiam, multoque minus libertatem arbitrio a dominantis cupiditatis tyrannide largientis;“ hancque esse Augustini sententiam. Nam **a.** argumenta allata n. 82 ss. si quid probant, evincunt etiam judaeis, et generatim hominibus ante Christum viventibus collatam fuisse gratiam, quamvis non vi V. Testamenti, sed intuitu Christi et per quandam velut redundantiam ex N. T. Licet **b.**

Efficacia subjectiva & objectiva

---

[1]) Gratia sufficiens „potest spectari tripliciter: **1.** prout potentiam conferre spectatur (salutariter operandi), sed praescinditur, an reipsa etiam conjungatur cum ipsa operatione, aut haec non sequatur; et sic dicitur praecise sufficiens, atque opponitur gratiae insufficienti; **2.** prout spectatur et hanc potentiam conferre et simul esse conjuncta cum operatione seu actu; et sic dicitur positive sufficiens atque eadem est cum gratia efficaci; **3.** prout spectatur quidem hanc potentiam conferre, sed simul carere effectu ob voluntatis resistentiam vel neglectum; et sic dicitur negative aut pure sufficiens atque opponitur gratiae efficaci.“ Ita theol. wirceburg. t. 4 n. 325. Gratia vero dicitur dupliciter efficax, vel efficax efficacia virtutis, ut explicatur in textu; et ita quaelibet gratia est dicique potest efficax: nam et ea medicina dicitur efficax, quae sanitatem efficere valet, sive sanitas eam sequatur, sive non sequatur, quod adhibita non fuerit: et sacramenta dici possunt efficacia et quidem ex opere operato, licet actu non semper conferant gratiam propter obicem ex parte suscipientis; vel dicitur efficax efficacia operis, si scil. conjungitur cum opere, ad quod datur. Cf. etiam n. 25.

Augustinus distinctionem illam admittat, non tamen propterea negat defuisse judaeis vel hominibus ante Christum gratiam. „Quis enim catholicus, inquit [1]), dicat, quod nos dicere jactant (pelagiani), Spiritum s. adjutorem in V. T. non fuisse?“ Et ipse est qui inculcat: „Magnum aliquid se scire putant, quando dicunt: Non juberet Deus, quod sciret non posse ab homine fieri: quis hoc nesciat?“ Atqui Deus multa praecepit in V. T. Dedit ergo secundum Augustinum (n. 83) gratiam [2]).

Caput III.

De habitu inter auxilium gratiae et liberum arbitrium.

95. *Libertatis notio.* — Non inutile erit huic quaestioni quasdam de libero arbitrio praemittere notiones, ut facilius gratiae cum ipso concordia intelligatur. Libertas est generatim quaedam immunitas, non quidem a perfectione, sed ab imperfectione. Si vero ea speciatim de voluntate affirmatur, significat negative immunitatem tam a coactione [3]) quam a necessitate; quod Ecclesia adversus haereticos declaravit, atque patres saepe propugnarunt. Hinc damnatae sunt prop. Baji 66: „Sola violentia repugnat libertati hominis naturali, 67: „Homo peccat etiam damnabiliter in eo, quod necessario facit [4]).“ Positive libertatis nomine intelligitur illa praerogativa voluntatis, vi cujus voluntas praeeunte lumine intellectus rationisque consultatione positis omnibus ad agendum requisitis pro lubitu agere vel non agere potest, seu vi cujus eligere inter duo plurave potest, quapropter etiam libertas indifferentiae dicitur. Porro triplex distinguitur indifferentia: objectiva, passiva, activa. Prima, quae etiam indifferentia judicii dicitur, consistit in actu intellectus, quo exhibetur bonum ut non necessarium ad beatitudinem: ejusmodi enim bonum voluntatem necessario determinare nequit. Altera est potentia receptiva non determinata ad unum potius actum, quam ad alium. Tertia est potentia non determinata ad unum, quae vi pollet se ipsam determinandi ad agendum vel non agendum, ad hoc potius quam illud agendum, quae proinde consistit in dominio actus.

Libertas

Objectiva.

Passiva.

Activa.

---

[1]) Contra duas ep. pel. l. 3 c. 4. Cf. Palmieri th. LXI.

[2]) Cf. Faure annot. in Enchiridii n. 118 et opusc. XVI, 163 annot.

[3]) Libertatis nomine subinde intelligitur sola immunitas a coactione, seu quod dicitur libentia vel lubentia, quae consistere potest cum necessitate. Hinc advertunt theologi, nomen liberi arbitrii minus aequivocum esse nomine libertatis. Cf. Dechamps l. 3 disp. 2 c. 21.

[4]) Cf. Dechamps l. 2 disp. 2 et 4; l. 3 disp. 2; Petavius l. 5 c. 1 ss.; de opificio sex dierum l. 3 c. 6; 12; Habert theologiae pp. graec. vindicatae l. 2 c. 1 § 8 etc.

96. In ipsa vero libertate sedulo distingui debet **1.** inter ejus essentiam et sufficientiam seu potestatem, inter dominium hujusque dominii amplitudinem: nam voluntate quidem volumus, sed non ideo possumus quod volumus. Huc pertinent, quae scribit Augustinus de spir. et lit. n. 53: „Cum duo quaedam sint, velle et posse, unde nec qui vult, continuo potest, nec qui potest continuo vult; quia sicut volumus aliquando, quod non possumus, sic etiam possumus aliquando, quod nolumus: satis evolutis ipsis etiam vocabulis resonat, quod ab eo, quod est velle, voluntas; ab eo autem, quod est posse, potestas nomen accepit.“ In hoc maxime errabant pelagiani, quod haec non satis distinguerent, et potestatem eligendi, quae est naturalis, confunderent cum potestate efficiendi, quae potest esse et in praesenti ordine saepe est supernaturalis (n. 106 s.). Verum etiam in ordine naturali aliud est velle, aliud posse: hoc enim pendet a requisitis, quae non semper sunt in nostra potestate. Jam vero **2.** essentia libertatis consistit in jure et facultate seipsum determinandi, in qua convenit omnis libertas, divina scilicet, angelica et beata, humana, diabolica. „Libertas arbitrii, inquit Bernardus de gr. et lib. arb. c. 5 n. 15, cunctis pariter ratione utentibus convenit, non minor quantum in se est in malis, quam in bonis, tam plena in hoc seculo, quam et in futuro. Quae passim repetit in eodem l. Ita disserit c. 4 n. 9: „Libertas a necessitate aeque ac indifferenter Deo universaeque tam malae quam bonae rationali convenit creaturae. Nec peccato, nec miseria amittitur vel minuitur: nec major in justo est, quam in peccatore: nec plenior in angelo, quam in homine . . . Manet ergo libertas voluntatis, ubi etiam fit captivitas mentis, tam plena quidem in malis quam in bonis, sed in bonis ordinatior: tam integra quoque in creatura pro suo modo quam in Creatore, sed in illo potentior.“ Quae tamen intra certos terminos intelligi debent, cum saltem libertatis usus non sit penes omnes aequalis, ut ex n. 98 liquebit.

97. Duplex autem **3.** distinguitur necessitas, physica et moralis ideoque duplex pariter libertas, physica et moralis. Necessitas physica périmit libertatem, moralis circumscríbit libertatem, ejusque usum non reddit impossibilem, sed illicitum eumque impedit, obligando ligat. Libertas **4.** peccandi censeri nequit perfectio voluntatis liberae, imo illius est velut rubígo. Quod patet tam a priori, quam a posteriori. Nam quo magis quis accedit ad Deum, normam omnis recti, eo magis recedit a peccato, imo et a peccandi possibilitate secundum verba 1 Joan. 3, 9 (n. 47). Deinde peccamus eligendo malum; electio vero mali est mala, supponit enim judicium intellectus erroneum et voluntatis gustum corruptum. Eo efficacius autem **5.** excludetur libertatis (creatae) abusus, quo magis ea pendet a norma omnis recti eique inhaeret: inde enim ea reddetur pura, sincera, perfecta. Omnis autem recti norma est Deus. Ergo tantum abest,

ut dependentia a Deo libertati sit detrimento, ut eam potius in immensum perficiat[1]). Justus ita a Deo pendens non indiget legibus externis, quibus regatur in libertatis usu. Quo sensu scribit Paulus 1 ad Tim. 1, 9: *Lex justo non est posita, sed injustis.* Ideo autem non est ei lex posita, quia legem praevenit, non exspectat legis impulsum; quia sponte sua bonum operatur, non legis timore; quia plus praestat, quam lex exigat[2]). Huc etiam spectant illa 2 Cor. 3, 17: *Ubi Spiritus Domini, ibi libertas.* Contra vero quo magis aliqua voluntas aversa est a norma recti, eo imperfectior erit ejus libertas in ordine morali.

98. *Varia libertatis perfectio.* — Ex hucusque dictis haec sequuntur: **1.** Libertatem omnium deterrimam et imperfectissimam esse damnatorum libertatem, qui ob suam a Deo, fonte omnis boni, aversionem ita confirmati sunt in malo, ut tantum malum eis placeat et tantum inter mala eligere possint. Imperfectam esse **2.** libertatem hominis lapsi, qui persaepe difficultatibus a concupiscentia injectis in bono impeditur, a bono honesto avertitur et ad sensibilia legi divinae contraria trahitur. Qua tamen imperfectione non obstante potest homo lapsus eligere non solum inter mala, sed etiam inter bona et mala et inter bona naturae suae congrua. Jam perfectior **3.** libertas est gratiae, libertas liberata, libertas justorum: gratia enim illustrationis corriguntur judicia falsa et praejudicia, ut prudens sit deliberatio; gratia inspirationis sanatur palátum voluntatis, ut sana sit electio; ampliatur dominium, augetur sufficientia remotis compedibus concupiscentiae et ignorantiae et subministratione novae virtutis. Ad rem Coelestinus[3]): „Hoc utique auxilio et munere non aufertur liberum arbitrium sed liberatur, ut de tenebroso lucidum, de pravo rectum, de languido sanum, de imprudente sit providum.“ Quia tamen homo gratia non perfecte sanatur a vulneribus peccati originalis: ideo pro insita cuivis naturae, utpote ex nihilo factae, mutabilitate et reliqua concupiscentiae fragilitate, facile adhuc in eligendo deficere et malum bono praeferre potest. Felicior **4.** fuit libertas paradisiaca, originalis, quae ab omni sive ignorantiae, sive concupiscentiae cómpede libera, gratia quoque divina aucta bonum eligere et perficere absque ulla concupiscentiae repugnantia et difficultate potuit. Quia vero solius Dei est non posse peccare, omnis vero creaturae posse deficere, potuit et illa in eligendo deficere,

---

[1]) Cf. Weiss Apologie des Christenthums V, 177.

[2]) Augustinus ep. 157 ad Hilar. c. 2 n. 8: „Haec enim voluntas tanto erit liberior, quanto sanior: tanto autem sanior, quanto divinae misericordiae subjectior . . . Quomodo enim libera est, cui dominatur iniquitas?“ Leo XIII. in lit. encycl. de libertate humana 20 Jun. 1888: „Longe est a veritate alienum, interveniente Deo, minus esse liberos motus voluntarios: nam intima in homine et cum naturali propensione congruens est divinae vis gratiae, qui ab ipso et animi et voluntatis nostrae auctore manat, a quo res omnes convenienter naturae suae moventur! Imo gratia divina, ut monet angelicus doctor, ob hanc causam, quod a naturae opifice proficiscitur, mire nata atque apta est ad tuendas quasque naturas conservandosque mores, vim, efficientiam singularum.“

[3]) Ep. 21 ad episc. Gall. c. 6. Cf. plura infra n. 105; Scheeben l. 3 § 170 n. 911 col. 1, 2 n. 535.

idque factum esse historia docet. Quare **5.** felicissima erit libertas gloriae, in qua tanta erit visio et ex ea obortus amor summi boni, ut quod proprium est Deo natura, gratia et participatione redundet in beatos, ut nonnisi bonum velle possint et amplius peccare nequeant. Denique **6.** perfectissima est libertas divina, ut per se liquet.

99. Ex quibus omnibus patet, liberum arbitrium, licet secundum suum elementum formale, quatenus est eligendi facultas, sit inamissibile: secundum suum elementum materiale, scil. secundum amplitudinem dominii sufficientiaeque virtutem augeri et imminui, intendi, perfici et secundum quid etiam amitti posse.

100. His praestitutis ad habitum gratiam inter et liberum arbitrium illustrandum accedamus. De quo haec statui possunt principia:

I. *Gratiae est praevenire voluntatem et praeveniendo eam sanare et praeparare ad edenda opera salutaria.* Quod colligitur ex controversia catholicorum cum pelagianis, nominatim vero cum semipelagianis, contra quos strenue propugnatum fuit, indignum esse, in ordine salutis secundas tantum partes Deo, primas vero tribuere voluntati, cum ante gratiam homini nihil insit boni in ordine ad salutem, omnisque boni et meriti radix sit gratia. Quare jam Augustinus c. duas ep. pelag. IV n. 13: „Verumtamen in omnibus, inquit, quae quisque agit secundum Deum, misericordia ejus praevenit eum (Ps. 58, 11). Quod isti nolunt, quia non esse catholici, sed pelagiani volunt.“ Et de nat. et gratia c. 31: „Praevenit, ut sanemur, quia et subsequetur, ut etiam sanati vegetemur; praevenit ut vocemur, subsequetur ut glorificemur: praevenit ut pie vivamus, subsequetur ut cum illo semper vivamus, quia sine illo nihil possumus facere.“

101. Idem egregie tuentur episcopi africani in Sardinia insula exsules in ep. ad Joannem et Venerium (inter ep. s. Fulgentii 17) c. 11 scribentes: „Quod autem vos dicitis, sola Dei misericordia salvari hominem, illi (semipelagiani) autem dicunt, nisi quis propria voluntate cucurrerit et elaboraverit, salvus esse non poterit: digne utrumque tenetur, si rectus ordo servetur divinae misericordiae et voluntatis humanae, ut illa praeveniat, haec sequatur; sola Dei misericordia praeveniens voluntatis humanae dirigat cursum, et humana voluntas obediens eadem misericordia subsequente secundum intentionem currat ad bravium. Ac per hoc humana voluntas in eo, quod currit utiliter et laborat, ex Dei misericordia sibi esse donum cursus ac laboris agnoscat, nec sit ingrata misericordiae, per quam salutis accipit initium, ut per ipsam perveniat ad plenum sempiternae salutis effectum: quia tunc erit bona, si Dei praeveniatur dono, et tunc permanebit bona, si ejus non destituatur auxilio.« Et aliis praetermissis Gregorius M. Moral. XVII, 9: „Lumen Dei est gratia praeveniens, quae si in corde nostro nequaquam gratuita consurgeret, profecto mens nostra in peccatorum suorum tenebris obscura remaneret.« Quapropter conc. arausicanum II, can. 14 statuit: „Nullus miser de quacunque miseria

liberatur, nisi qui Dei misericordia praevenitur, sicut dicit Psalmista: *Cito anticipet nos misericordia tua, Domine* (18, 8), et illud: *Deus, misericordia ejus praeveniet me* (58, 11).« Idem docet conc. tridentinum sess. 6 can. 3.

102. Praeveniendo autem gratiam sanare et praeparare voluntatem ad edendos actus salutares, sicut docent allata patrum testimonia, ita colligitur quoque ex gratiae scopo. Duplici enim ex capite indiget voluntas seu generatim homo gratiae auxilio: tum quia physice est impotens ad actus eliciendos supernaturales; tum quia propter concupiscentiae morbum ad malum admodum est propensus, adeo ut plerumque opus bonum, etiamsi sit tantum ordinis naturalis, ei reddatur difficile. Ut ergo sit par et expeditus ad actus salutares, et illa impotentia physica et haec impotentia moralis seu infirmitas est auferenda et sananda. Jam vero ad haec praestanda confertur gratia praeveniens (n. 17).

103. II. *Sanat et praeparat gratia voluntatem indeliberatis mentis illustrationibus voluntatisque inspirationibus* [1]), *quas in nobis excitat et operatur, atque subministratione virtutis.* Quod colligitur tum ex gratiae nos praeparantis descriptionibus, quae passim in conciliis et patrum operibus leguntur, in quibus illustrationis, inspirationis voluntatis et subministrationis virtutis mentio diserta occurrit; tum ex quam plurimis patrum effatis, quibus gratiae praeparatio et sanatio ob oculos nobis velut ponitur. Et sane quod illustrationes et inspirationes attinet, insignia sunt, quae habet Augustinus l. 1 ad Simplicianum q. 2 n. 2: „Nullo modo ista (eleemosynas, orationes, etc.) operaretur (Cornelius, Act. 10, 2), nisi ante credidisset; nullo modo autem credidisset, nisi vel secretis per visa mentis aut spiritus, vel manifestis per sensus corporis admonitionibus vocaretur.“ Et infra n. 21: „Quis potest credere, nisi aliqua vocatione, hoc est aliqua rerum testificatione tangatur? Quis habet in potestate tali viso attingi mentem suam, quo ejus voluntas moveatur ad fidem? quis autem animo amplectitur aliquid, quod eum non delectat? aut quis habet in potestate, ut vel occurrat, quod eum delectare possit, vel delectet, cum occurrerit? Cum ergo nos ea delectant, quibus proficiamus ad Deum, inspiratur hoc et praebetur gratia Dei, non nutu nostro et industria aut operum meritis comparatur: quia ut sit nutus voluntatis, ut sit industria studii, ut sint opera caritate

---

[1]) Cum exsistit series actuum salutarium, quorum posterior a priore determinatur, qui praecedit rationem habet gratiae praevenientis et praeparantis pro consequente. Hic autem praeparationem prae oculis habemus ad primum actum salutarem deliberatum, quem forte consequitur major minorve aliorum actuum salutarium series, quae immediate quidem pendet ab illo primo actu, mediate tamen a praeparatione, quam hic describimus.

ferventia, ille tribuit, ille largitur.“ Et contra duas ep. pelag. l. 2 n. 2 scribit: „Tunc enim bonum concupisci incipit, quando dulcescere coeperit . . . Ergo benedictio dulcedinis est gratia Dei, qua fit in nobis, ut nos delectet et cupiamus, hoc est amemus, quod praecipit nobis: in qua si nos non praevenit Deus, non solum non perficitur, sed nec inchoatur ex nobis.“ Et episcopi afri ad Zosimum n. 9: „*Praeparatur voluntas a Domino* (Prov. 8, 35 sec. LXX), et ut boni aliquid agant, paternis inspirationibus suorum ipse tangit corda fidelium.“

104. Et sane ad salutariter eligendum et agendum necesse est ut mentis tenebrae dissipentur, tot erronea judicia corrigantur de objectorum bonitate vel malitia illorum speciei fallaci innixa: ut pellantur nebulae a concupiscentia excitatae ad impediendum rectum rationis judicium; necesse est, ut corrigatur corruptum voluntatis palatum, cui sapiunt fallacia hujus mundi bona, imo et vitia, desipiunt vera et aeterna bona, virtutes atque praecepta divina. „Quia nec esurire, advertit ad rem Fulgentius l. 1 ad Monimum c. 1, panem illum, qui de coelo descendit (Joan. 6, 33) possumus, nisi ab ipso fastidientibus esuries datur, qui se ad satiandos esurientes donare dignatur.“ Hoc vero efficitur immissis illustrationibus inspirationibusque supernis, quas Deus in nobis operatur, quaeque viam sternunt ad actum deliberatum, qui plurimum e praevia mentis voluntatisque dispositione pendet.

Praeclare hanc gratiae operationem describit s. Coelestinus I. supra n. 98, et s. Prosper in resp. ad cap. 6 gall.: »Liberum arbitrium nihil esse vel non esse perperam dicitur, sed ante illuminationem fidei in tenebris illud et in umbra mortis agere, non recte negatur. Quoniam priusquam a dominatione diaboli per Dei gratiam liberetur, in illo profundo jacet, in quod se sua libertate demersit. Amat ergo languores suos, et pro sanitate habet, quod aegrotare se nescit: donec prima haec medela conferatur aegroto, ut incipiat nosse, quod langueat, et possit opem medici desiderare, qua surgat.« Et contra Collat. c. 18 n. 53: »Liberum arbitrium naturaliter homini inditum manet in natura, sed qualitate et conditione mutata per mediatorem Dei et hominum hominem Christum Jesum, qui ipsam voluntatem ab eo, quod perverse volebat, avertit et in id, quod ei bonum esset velle, convertit: ut delectatione affecta, fide mundata, spe erecta, caritate accensa liberalem susciperet servitutem et servilem abjiceret libertatem.« Cf. et infra n. 136. Neque minus praeclare Fulgentius ep. 17 n. 41: »Qua gratia humanum non aufertur sed sanatur; non adimitur sed corrigitur; non removetur sed illuminatur; non evacuatur sed adjuvatur atque servatur arbitrium, ut . . . in quo coecus fuit homo, in eo accipiat lumen.« Quo nil praestantius. Quibus omnibus egregie gratiae influxus in liberum arbitrium declaratur: qui etiam similitudine aliqua (utique inadaequata) illustrari potest. Sicut enim qui nocte lucernam accendit, ut discernere possimus prudenterque eligere inter lapides pretiosos atque alios, qui nullius sunt pretii, vel nos instruit de pretio objectorum, libertatem

nobis non adimit, non impedit, sed potius juvat, neque medicus sanans aegroti palatum, cui ex morbi vitio cibi sani desipiebant, ut illi jam sapiant: ita nec gratia intellectum illustrans et voluntatem corrigens, hominis interimit libertatem, sed potius perficit[1]).

105. **Scholion.** *Berti opinio refellitur.* — Voluntatis inspirationem consistere in inspiratione solius caritatis, praepostere tuentur janseniani, imo et nonnulli theologi catholici, qui ut Berti de theol. disc. IV, 11 gratiam ita definiunt, ut sit „inspiratio dilectionis, ut cognita sancto amore faciamus.“ Hoc enim adversatur **1.** divinis literis, quae et alios actus virtutum commendant, ut timoris, spei, poenitentiae, qui non necessario nitantur charitate, nedum sint jam formaliter charitas, sed ad eam disponant, et ad quos certe requiritur gratia voluntatis. Adversatur **2.** concilio tridentino, quod sess. 6 cap. 6 (n. 170 ss.) gratiae aliorum quoque affectuum et actuum inspirationem adscribit. Adversatur **3.** patrum manifestae doctrinae, secundum quam omnis salutaris motio voluntatis gratiae est tribuenda. Omnem autem bonam salutaremque voluntatis motionem secundum ipsos formaliter esse charitatem, is tantum affirmaverit, qui eos non legerit. Adversatur **4.** omni ascesi christianae, totius scholae sensui, quae tam sollicite recenset virtutes a caritate distinctas; ipsi genesi caritatis, quae manifesto praesupponit fidem; fides autem praesupponit bonam voluntatis motionem scil. credulitatis affectum. Quod si Augustinus omnem voluntatis gratiam ad caritatis inspirationem videtur revocare, eam ita appellat vel **a.** dispositive et finaliter (n. 93), vel **b.** denominatione desumpta a specie nobilissima; vel **c.** quia quilibet voluntatis actus oritur ex aliquo amore, qui est complacentia boni, et amorem latissima significatione imbibitum habet: Augustinus vero charitatis vocabulum laxa saepe significatione accipit (n. 52). Merito ergo damnatae sunt Quesnelli prop. 54: „Sola charitas est, quae Deo loquitur; eam solam Deus audit; 55: Deus non coronat nisi charitatem: qui currit ex alio impulsu et ex alio motivo, in vanum currit;“ 56. 57. 60. 62.

105[a]. Has autem inspirationes, quibus voluntas ad actum salutarem edendum praeparatur, contineri actibus indeliberatis nimis evidens est, quam ut probetur. Dicuntur enim **a.** esse, excitari in nobis sine nobis: atqui actus deliberatus nunquam dicitur esse in nobis sine nobis, cum sit de ejus essentia elici a voluntate libere operante vel cooperante, a nobis quatenus sumus domini nostrorum actuum. Quod si **b.** inspiratio gratiae contineretur actu deliberato voluntatis, jam nulla esset gratia inspirationis praeveniens, sed tantum cooperans, cum actus deliberatus salutaris sit fructus gratiae cooperantis et consentientis voluntatis: et **c.** omnis inspiratio voluntatis esset efficax, quod utrumque est absurdum: saepius enim homines resistunt Spiritui s., cujus in primis est voluntatem inspirare (Act. 7, 51), et gratiam Dei in vacuum recipiunt (2 Cor. 6, 1). Actui autem deliberato voluntatem resistere inepte dicitur. Saepe deinde **d.** aliis omissis exhibetur homo medius inter satanam seducentem et Deum blandientem, allicientem, trahentem, sane voluntatis inspirationibus, sed ita ut in hominis potestate sit assentire vel dissentire (n. 85). Voluntatis ergo inspiratio non consistit in actu jam deliberato.

---

[1]) Cf. auctor de voc. omnium gent. II, 26 opusc. III.

106. Gratiam *subministrare virtutem* [1]), docent tum Scripturae, ut cum Christus affirmat Joan. 15, 5, nos sine ipso, sine suo influxu, nil posse in ordine salutis, cujus textus occasione docet concilium trid. sess. 6 cap. 16: „Ille ipse Christus Jesus tamquam caput in membra et tamquam vitis in palmites in ipsos justificatos jugiter virtutem influit, quae virtus eorum opera semper antecedit, comitatur et subsequitur," qui influxus aliquam profecto suppeditat potentiam; tum patres, quoties inculcant, nos absque gratia nil plane posse, gratia nos in omnibus juvari: haec enim doctrina supponit gratiam conferre quandam potentiam; sive cum passim gratiam dicunt virtutem seu virium subministrationem, ut possimus bonum peragere.

Ita Augustinus serm. 42 c. 3: »Quomodo gratia te a te liberat? dimittendo peccata, donando merita, dando tibi vires ad pugnandum adversus concupiscentias tuas, inspirando virtutem, dando coelestem delectationem, qua omnis delectatio superatur;« et serm. 32 n. 9: »Vocat te Deus et jubet, ut facias; sed ipse dat vires, ut quod jubet, impleri possit.« Et aliis testimoniis omissis contra duas ep. pel. l. 1 n. 5: »Quid est, quod iste libero arbitrio vult bene vivendi tribuere potestatem, cum haec potestas non detur nisi gratia Dei per Jesum Christum D. N.?« Augustino consentit Fulgentius scribens de fide ad Petrum c. 32: »Firmissime tene . . . divinis mandatis obedire neminem posse, nisi quem Deus gratia sua praevenerit, ut quod audit corpore, corde etiam percipiat, et accepta divinitus bona voluntate atque virtute mandata Dei facere et velit et possit;« P. Damianus serm. 21: »Ille (Spiritus s.) lumen mentibus ingerit, desiderium excitat, vires infundit. Illustrat siquidem ut videamus; provocat ut velimus; roborat ut bona, quae volumus, implere valeamus.« Ad rem enim advertit s. Bernardus de gr. et lib. arb. c. 1: »Non est ejusdem facilitatis scire, quid faciendum sit, et facere; quoniam et diversa sunt, coeco ducatum ac fesso praebere vehiculum. Non quicunque ostendit viam, praebet etiam viaticum itineranti. Aliud illi exhibet, qui facit, ne deviet; et aliud qui praestat, ne deficiat in via. Ita nec quivis doctor statim et dator erit boni, quodcunque docuerit. Porro duo mihi sunt necessaria, doceri ac juvari.«

107. Idem clarissimè docet schola. Ita Thomas: »Nihil enim, inquit, potest ad altiorem operationem elevari, nisi per hoc, quod ejus virtus fortificetur[2]);« et aliis praetermissis Richardus a s. Victore[3]): »Scimus quis dicat: *Sine me nihil potestis facere* (Joan. 15, 5). Tantum ergo possumus, quantum posse accepimus. *Quid enim habes, quod non accepisti* (1 Cor. 4, 7)? Nihil enim aliud est habere hujusmodi potestatem et fortitudinem, quam habere gratiam cooperantem. Potestas tua, cooperatrix gratia. Quantum habes gratiae, tantum habes et potentiae. Et quantum gratia accepta crescit, tantum et potentia tua proficit; et quantum gratia

---

[1]) Cf. Schäzler, Natur und Uebernatur c. 1 et 4 p. 156 ss.

[2]) Contra gentes III, 53 n. 4; cf. c. 147 et supra n. 34.

[3]) De erud. inter. hominis l. 1 c. 30.

minuitur, tantum et potentiae tuae subtrahitur. Et si quando subtrahitur gratia, simul perit et potentia. Patet itaque ex his, quia aliud est arbitrii potestas, atque aliud est arbitrii libertas. Aliud est enim magna posse, atque aliud est liberum esse . . . Si sanus et robustus es, et multa et magna facere potes; veruntamen si liber es, ad nihil cogi potes vel debes. Et si amittis sanitatem, amittis priorem potestatem, non tamen et libertatem . . . Quam multi in definitione liberi arbitrii errant, quia inter potestatem et libertatem distinguere ignorant vel dissimulant.«

107ª. **Scholion.** *De virtute, quam subministrat gratia.* — Jam vero quaeritur, quomodo concipienda sit haec virtus, quam subministrari voluntati a gratia dicimus, seu aliis verbis, quodnam sit illud comprincipium, cujus synthesi facultas hominis redditur principium supernaturale par ad eliciendos actus salutares supernaturales. Si sermo sit de homine justo habitibus infusis instructo, responsio minus videtur difficilis; major est difficultas, si sermo sit de peccatore. Triplex praesertim hac de re est sententia. Prima sententia est thomistarum, qui tuentur elevationem intrinsecam potentiarum etiam in peccatore, sed transeuntem per infusionem qualitatis vel quasi qualitatis fluidae seu transeuntis non vitalis. Sicut enim in justo potentiae elevantur per qualitatem inhaerentem permanentem i. e. per habitum infusum: ita analogice in peccatore, cum gratia actuali praevenitur, infunditur qualitas inhaerens, sed transiens, qua elevetur hic et nunc potentia ad salutariter operandum. Alii cum Suarez[1]) tuentur elevationem extrinsecam: et quamvis forte nonnihil inter se dissentiant in ea accuratius determinanda, in eo conveniunt, ut doceant, in actu salutari peccatoris Spiritum s. speciali et supernaturali modo assistere facultatibus naturalibus ac supplere defectum alterius principii intrinseci in genere causae physicae efficientis, adeo ut facultates intrinsecus non immutentur, non eleventur; et licet intrinsecus non immutentur, principium tamen eliciens actum salutarem esse supernaturale, quod facultates naturales illum eliciant, quatenus complentur illa assistentia Spiritus s., quae non est ordinis naturalis, sed prorsus indebita et supernaturalis; ad hoc autem ut aliqua causa sit supernaturalis, non requiritur secundum ipsos, ut singula illius elementa sint supernaturalia, sed sufficit, ut aliquod comprincipium physice et ex hypothesi requisitum sit supernaturale. Non desunt, quibus arrideat media quaedam sententia, quae rejicit elevationem intrinsecam per qualitates inhaerentes (et realiter a substantia animae distinctas), quas tuetur sententia prima; et cui non sufficit elevatio extrinseca sententiae secundae, quatenus haec non mutat facultates. Statuit autem eas modificari Deo assistente modificatione interna, sed indistincta ab animae entitate[2]).«

108. III. Porro haec virtus, *hae vires, quas gratia suppeditat, nostrae fiunt* et inter vires voluntatis proprias sunt recensendae. Hinc Augustinus passim eas vocat nostras, vires voluntatis nostrae. Ita narrans quomodo Deus Abrahamum probaverit (Gen. 22), scribit de civ. Dei XVI, 32: „Plerumque aliter animus humanus sibi ipsi in-

---

[1]) De gr. l. 3 cc. 4. 18. 19. [2]) Cf. Mazzella d. 1 a. 5.

notescere non potest, nisi vires suas sibi non verbo, sed experimento, tentatione quodammodo interrogante, respondeat. Ubi si Dei munus agnoverit, tunc pius est, tunc solidatur firmitate gratiae;" et ep. 186 n. 5: „Bonum igitur est homini, ut cum totis viribus liberi arbitrii sui dicat: Fortitudinem meam ad te custodiam (Ps. 58, 10);" viribus utique gratia donatis, non natura insitis, alioquin propositio esset pelagiana. Iterum in Ps. 102 serm. 1 n. 7: „Cujus viribus (luctatus es)? Tuis, sed ab illo ministratis." Illas confert Richardus a. s. Victore cum militibus, qui ad imperatoris sunt nutum, scribens l. c. c. 16: „Incipit ergo posse (liberum arbitrium) ex divino adjutorio, quod non potest de seipso, et quod jam non potest per naturam, accipit bonum posse per gratiam. Quotidie crescit ad bonum, quotidie roboratur contra malum. Crescit ad bonum, ita ut jam in potestate consistens et habens sub se milites possit dicere huic, vade et vadit (Luc. 7, 8) etc. Et quantum hoc esse putamus, posse omnes rebelles animae motus reprimere et ab actu cohibere, quamvis necdum possit omnes perfecte delere et regnum suum ad plenam pacem reformare?" Hinc secundum ipsum per gratiam est „liber ille arbitrii consensus tot cogitationum, tot affectionum, appetituum, sensuum, imperator et dominus."

109. IV. *Quare gratia voluntatem praevenit et praeveniendo praeparat non solum objective et moraliter, sed et subjective et physice* (seu dynamice et energetice). Hisce continetur praecipuum discrimen inter gratiam catholicorum et gratiam pelagianorum (et etiam semipelagianorum), qui, si aliquam admittebant gratiam, eam tantum concedebant, quae extrinsecus vocaret, invitaret, alliceret, suaderet, qua ratione etiam homo hominem juvare, docere etc. potest: abhorrebant vero ab ea gratia, quae intrinsecus mentem voluntatemque indeliberatis illustrationibus atque inspirationibus a Deo in nobis sine nobis productis afficeret et refingeret elevaretque eam subministrata virtute ad altiorem operandi statum, adeo ut subjective et physice praeparata esset ad supernaturaliter operandum. Talem vero admittendam esse gratiam, sicut corollarii instar sponte sua ex dictis fluit, ita omnibus testimoniis hucusque allatis confirmatur.

110. Utramque hanc praeparationem satis clare innuit Augustinus de bono viduit. n. 21: „Nostrum enim est velle, sed voluntas ipsa et admonetur ut surgat, et sanatur ut valeat, et dilatatur ut capiat, et impletur ut habeat;" Fulgentius ad Monimum l. 1 c. 8: „Dei est, ut bonum facere velimus et ut facere valeamus;» Cyrillus alex. de ador. in spir. l. 1: „Quia hominis natura non est adeo firma, neque satis virium habet, ut emergere e vitiis possit, opem illi fert in ea re Deus. Itaque duplicem gratiam tribuere cognoscitur: cum enim monitis suadet, tum adjuvandi rationes invenit easque praesenti malo vim nobis afferente

valentiores efficit." Huc quoque spectant s. Thomae verba in Ephes. 3 lect. 2: „Facultatem (ad salutares actus) dat Deus infundendo virtutem et gratiam, per quas homo efficitur potens et aptus ad operandum. Sed ipsam operationem confert, in quantum in nobis interius operatur movendo et instigando ad bonum . . . in quantum virtus ejus operatur in nobis velle et perficere pro bona voluntate [1])."

111. **Thesis CXCI.** ***Voluntatis autem praedicto modo praeparatae est, gratiae praevenienti consentire eaque uti, adeo ut actus salutares deliberati nec soli gratiae, nec soli vicissim libero arbitrio adscribi possint, sed proficiscantur ab una causa adaequata, quae est voluntas aucta gratia.***

Demonstratio p. I. Voluntatis praedicto modo praeparatae esse, gratiae consentire eique cooperari, docet conc. tridentinum sess. 6 cap. 5 statuens, homines „per ejus (Dei) excitantem et adjuvantem gratiam ad convertendum se ad suam ipsorum justificationem eidem gratiae libere assentiendo et cooperando disponi: ita ut tangente Deo cor hominis per Spiritus sancti illuminationem neque homo ipse nihil omnino agat inspirationem illam recipiens, quippe qui illam et abjicere potest, neque tamen sine gratia Dei movere se ad justitiam coram illo libera sua voluntate possit." Quod confirmant omnes exhortationes, quibus Deus peccatores jugiter per Scripturam et Ecclesiam hortatur, *ne in vacuum Dei gratiam recipiant* 2 Cor. 6, 1, sed strenue eidem cooperentur; quapropter solemne est Augustini axioma serm. 169 n. 13: „Qui fecit te sine te, non te justificat sine te": et ad rem inculcat de pecc. mer. et remiss. l. 2 c. 5: „Nec ideo solis de hac re (de acquirenda justitia) votis agendum est, ut non subinferatur adnitendo etiam nostrae efficacia voluntatis. *Adjutor* enim noster Deus dicitur, nec adjuvari potest, nisi qui etiam aliquid sponte conatur. Quia non sicut in lapidibus insensatis aut sicut in eis, in quorum natura rationem voluntatemque non condidit, salutem nostram Deus operatur in nobis." Et in eundem sensum s. Leo serm. 43: „Quia rationabiles lapides sumus et viva materies, sic nos auctoris nostri exstruit manus, ut cum opifice suo etiam is, qui reparatur, operetur. Gratiae igitur Dei obedientia se humana non subtrahat."

---

[1]) Cf. supra verba Bernardi n. 106. Quare si nomine praemotionis physicae nihil aliud intelligitur, quam haec praeparatio voluntatis, quae non solum morali et objectivo, sed et subjectivo et physico seu dynamico et energetico influxu continetur; illam non solum non rejicimus, sed ultro admittimus. Si vero ad eam requiritur etiam praedeterminatio physica ab intrinseco efficax, qua posita infallibiliter vi praemotionis actus sequatur, eam admittere non possumus propter rationes infra afferendas. Illam priorem unam novit quoad libertatem s. Thomas, ut egregie ostendit Bastida apud Meyer hist. congr. de aux. l. 6 c. 18.

112. Ita vero scribit Hieronymus in ep. ad Gal. 5, 8: „Aliud Dei opus est, aliud hominum: Dei opus est vocare, hominum, vel credere vel non . . . Sive ergo in bonam sive in malam partem, nec Deus nec diabolus in causa est, quia persuasio nostra non est ex eo, qui vocavit nos, sed ex nobis, qui vel consentimus, vel non consentimus vocanti.» „Debemus gratiae, inquit Ennodius ticinensis l. 2 ep. 19, quod vocamur; debemus gratiae, quod occultis itineribus, nisi resistamus, sapor nobis vitalis infunditur; nostrae tamen electionis est, quod beneficia demonstrata sectamur.“ Et aliis innumeris patrum effatis omissis Bonaventura de resurr. a pecc. ad rem advertit: „Cum sint in opere salutis ista quatuor, scil. invitari, acquiescere, adjuvari et permanere: primum est inspirationis, secundum libertatis arbitrii, tertium muneris divini, quartum sollicitudinis nostrae et pariter adjutorii divini.“

113. **Demonstratio p. II.** Voluntatis sic praeventae et praeparatae est etiam gratia uti, quod sponte sua consequitur ex iis, quae demonstravimus n. 108. Si enim gratiae est, voluntati conferre novas vires, quae ipsius redduntur propriae: profecto poterit iis uti, sicut utitur viribus ab ipsa natura insertis. Hunc enim in finem voluntati conferuntur ejusmodi vires, ut suppleta ejus naturali insufficientia per subministrationem novae virtutis ipsa voluntas possit, quae antea non valuit, praestare. Quare doctor seraphicus in 2 d. 26 q. 6 a. 1: „Sicut voluntas, inquit, movet se ipsam ad opera naturalia, sic adjuta per gratiam movet se ipsam ad opera meritoria.“ Idem quoque colligitur ex tot exhortationibus, quibus excitamur, ut bene utamur gratia. „Hortatur primo (Apostolus), inquit s. Thomas lect. 1 in 2 Cor. 6, 1, in generali, quod gratia Dei non utantur in vanum.“ Nam, ut advertit in Ps. 38, 3: „Deus non dat gratiam homini, nisi utatur illa, et ideo quando quis per negligentiam gratia sibi data non utitur, Deus aufert ei, ut patet de talento Luc. 19;“ et 3 p. q. 69 a. 8 ad 2: „Quia etiamsi aequalem gratiam (duo) percipiant, non aequaliter ea utuntur, sed unus studiosius in ea proficit, alius per negligentiam gratiae Dei deest;“ in 1 p. q. 62 a. 3 ad 2: „Dicendum quod omnis forma inclinat suum subjectum secundum modum naturae ejus: modus autem naturalis intellectualis naturae est, ut libere feratur in ea quae vult, et ideo inclinatio gratiae non imponit necessitatem, sed habens gratiam potest ea non uti.“ Atqui secundum Thomam 1. 2 q. 16 a. 2: „Uti est applicare aliquod principium actionis ad actionem: sicut consentire est applicare motum appetitivum ad aliquid appetendum. Applicare autem aliquid ad alterum non est nisi ejus, quod habet super illud arbitrium.“ Ergo gratia secundum Thomam non praedeterminat liberam voluntatem. Cum autem dicimus, voluntatem gratia uti, non dicimus voluntatem viribus naturalibus gratia uti, quod esset plane erroneum, sed

voluntatem gratia jam praeparatam uti gratia. Sicut si quis ab alio edoctus de pretio rei eligendae, alterius consilium sequitur eligens rem pretiosam, lumine accepti consilii illustratus et edoctus utitur eo consilio [1]).

114. **Demonstratio p. III.** Actus salutares et gratiae et libero arbitrio esse tribuendos, adeo clare tradunt ss. literae, ut plane superfluum sit id data opera confirmare. Non posse autem hos actus alterutri exclusive et seorsim adscribi, manifestum est per se. Quotiescunque enim ad aliquem effectum producendum duo principia concurrunt et necessario requiruntur, neutri seorsim et exclusive tribuere illum licet. Atqui ad actum salutarem et gratia requiritur et voluntas gratia praeventa huic eidem cooperans gratiae; ergo nec gratiae seorsim, nec soli voluntati licet vindicare actus salutares. Quod egregie nos docet s. Paulus 1 Cor. 15, 10: *Gratia ejus in me vacua non fuit, sed abundantius illis omnibus laboravi, non ego autem, sed gratia Dei mecum;* quorum verborum occasione scribit Augustinus de gr. et lib. arb. n. 12: „Nec gratia Dei sola, nec ipse solus, sed gratia Dei cum illo;“ quod saepe repetit, ut serm. 13 c. 3: „Si ergo Deus est, qui operatur in nobis (Philipp. 2, 13), quare dictum est, *vestram ipsorum salutem operamini* (ib. v. 12)? Quia sic in nobis operatur, ut et nos operemur. Adjutor meus esto: designat et se operatorem, qui invocat adjutorem;“ retract. I, 23 n. 2 et 3: „Utrumque (credere et operari) et ipsius est, quia ipse praeparat voluntatem, et utrumque nostrum, quia non fit nisi volentibus nobis;“ ad Simplicianum I q. 2 n. 10: „Ut velimus, suum esse voluit et nostrum. Suum vocando, nostrum sequendo.“ Praeclare vero Apostoli verba interpretatur et Gregorius M. Mor. XVI, 25: „Quia divina nos bonitas, ut innocentes faciat, praevenit, Paulus ait: *Gratia autem Dei sum id, quod sum.* Et quia eandem gratiam nostrum liberum arbitrium sequitur, adjungit: *Et gratia ejus in me vacua non fuit, sed abundantius illis omnibus laboravi.* Qui dum se de se nihil esse conspiceret, ait: *Non autem ego.* Et tamen quia se esse aliquid cum gratia invenit, adjunxit, *sed gratia Dei mecum.* Non enim diceret *mecum,* si cum praeveniente gratia subsequens liberum arbitrium non haberet. Ut ergo se sine gratia nihil esse ostenderet, ait: *Non ego.* Ut vero se cum gratia operatum esse per liberum arbitrium demonstraret, adjunxit: *Sed gratia Dei mecum.*“

115. Idem docent patres graeci; ita Origenes, qui id Philoc. c. 24 similitudine illustrat: „Quemadmodum fructus agriculturae est mixtum aliquod proveniens et ex electione agricolae, ex arte laborantis et ex pro-

---

[1]) Cf. Bastida apud. Liv. Meyer l. 5 c. 51; Lessius de grat. effic. c. 10 n. 12 ss.; Ripalda disp. 30 coll. 110 s. 10.

videntiae beneficio ob aëris temperiem et pluviam sufficientem extra ipsius facultatem positam: ita et opus bonum hominis ratione praediti est compositum quoddam ex ipsius electione et Dei virtute, qui quod melius est inspirat eligenti." Quae similitudo non est omnino adaequata, nam pluvia et aëris temperies non novam virtutem atque fecunditatem terrae tribuunt, sed eam, quae naturaliter inest, excitant, fovent, promovent; quare pluviae et aëris temperies gratiam potius externam repraesentat. Tamen ad scopum sufficit, ut scil. ostendatur, hominem ad salutem suam operandam sibi non sufficere, sed indigere Dei gratia: cujus indolis vero sit haec gratia, alibi accuratius describitur a patribus. Prae oculis vero semper habendum est, omnem similitudinem claudicare, atque scopum, propter quem adhibetur, esse attendendum. Eadem similitudine utitur Irenaeus II, 17 scribens: „Sicut enim de arido tritico massa una fieri non potest sine humore, nec unus panis: ita nec nos multi unum fieri in Christo Jesu poteramus sine aqua, quae de coelo est. Et sicut arida terra, si non percipiat humorem, non fructificat, sic nos lignum aridum exsistentes primum, nunquam fructificaremus vitam sine superna voluntaria pluvia." Assertum nostrum confirmat et Theodoretus scribens in Philip. 1, 29: „Dona Dei Paulus vocavit et credidisse et splendide decertasse, non liberum tollens animi arbitrium, sed docens, quod ipsa per se mens aut voluntas gratia destituta nihil boni potest recte facere. Utroque enim opus est, nempe et nostra animi promptitudine et divino auxilio. Neque enim iis, qui animi alacritatem non habent, sufficit gratia Spiritus; nec animi prompta voluntas, si sit gratia destituta, potest virtutis divitias colligere."

116. Sed prae ceteris accurate hanc doctrinam tradunt s. Anselmus et s. Bernardus, quorum ille ita disputat de conc. gr. et lib. arb. c. 5: „Si bene considerentur quae dicta sunt, aperte cognoscitur, quia cum aliquid dicit s. Scriptura pro gratia, non amovet omnino liberum arbitrium: neque cum loquitur pro libero arbitrio, excludit gratiam: quasi sola gratia aut liberum arbitrium solum sufficiat ad salvandum hominem . . . Ita quippe intelligenda sunt dicta divina, ut hoc excepto, quod dixi de infantibus, nec sola gratia nec solum liberum arbitrium salutem hominis operetur. Quippe cum dicit Dominus: *Sine me nihil potestis facere* (Joan. 15, 5), non ait: Nihil valet vobis vestrum liberum arbitrium, sed nihil potest (*al.* prodest) sine mea gratia. Et cum legitur: *Neque volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei* (Rom. 9, 16), non negatur in volente et currente aliquid prodesse liberum arbitrium, sed significatur, non esse imputandum libero arbitrio, quod vult et quod currit, sed gratiae . . . Sicut ergo quamvis naturalis usus non procreet prolem sine patre nec nisi per matrem, non tamen removet ullus intellectus aut patrem aut matrem a generatione prolis: ita gratia et liberum arbitrium non discordant, sed conveniunt ad justificandum et salvandum hominem." Plane vero aurea sunt Bernardi verba, quibus omnia, quae hucusque demonstravimus, confirmantur de grat. et lib. arb. c. 14 n. 47: „Ipsa (gratia) liberum excitat arbitrium, cum seminat cogitatum; sanat, cum immutat affectum; roborat, ut perducat ad actum; servat, ne sentiat defectum. Sic autem ista cum libero arbitrio operatur, ut tantum illud in primo praeveniat, in ceteris comitetur; ad hoc utique praeveniens, ut jam sibi deinceps cooperetur. Ita tamen quod a sola gratia coeptum est, pariter ab utroque perficitur;

ut mixtim, non singillatim; simul, non vicissim, per singulos profectus operentur. Non partim gratia, partim liberum arbitrium, sed totum singula opere individuo peragunt. Totum quidem hoc et totum illa: sed ut totum in illo, sic totum ex illa.«

117. Denique idem evincit accurata actus salutaris analysis. Ejus enim characteres essentiales sunt, ut sit vitalis, alioquin non esset noster; ut sit liber, secus enim meritorius non foret ideoque nec laude dignus; ut sit supernaturalis, quo conducere possit ad salutem. Atqui supernaturalis non foret, si voluntas sibi relicta ipsum eliceret; liber vitalisque non esset, si causa adaequata foret gratia secluso voluntatis consensu. Ergo actus salutaris nec gratiae seorsim, nec seorsim libero arbitrio est adscribendus.

118. **Demonstratio p. IV.** Quare cum actus salutares neutri exclusive tribui possint, sequitur illos adscribi debere gratiae et libero arbitrio, quatenus unam adaequatam constituunt causam, voluntati scil. gratia praeventae, praeparatae, auctae. Quocirca Augustinus disserens de bono pudicitiae ait c. Jul. l. 5 c. 16, hoc esse discrimen catholicos inter et pelagianos: „vos ipsius animi viribus hoc tribuitis, ego adjutae per Dei gratiam voluntati.“ Et sane hoc negari nequit, quin tota gratiae oeconomia funditus pervertatur. Ad quid enim Deus gratiam nobis concedit, nisi ad sublevandam roborandamque hominis impotentiam et insufficientiam ad actus salutares? Nonne potest homo post adeptam gratiam cum Paulo dicere: *Omnia possum in eo, qui me confortat* (Philip. 4, 13)? Ergo homo seu voluntas gratia aucta et roborata causa est adaequata actus salutaris. Unde per modum **corollarii** sequitur, in quaestione, utrum gratia et voluntas agant simul actum deliberatum, an sit inter eas ordo prioritatis, negandum esse suppositum: haec enim quaestio locum haberi tantum potest, cum duae reapse sunt causae quae agant.

118[a]. **Scholion.** Disputant theologi subtiliter de indole influxus et activitatis, quam natura exercet in actus supernaturales, utrum scil. voluntas per gratiam praeparata ac roborata virtute propria et sibi nativa, distincta ab illa, quam ex gratia habet, immediate etiam concurrat ad actum, an tota activitas proxime sit a gratia, sicut ex. gr. in ferro ignito, cui combustio tribuitur, tota virtus comburendi est ab igne, ferro immediate et active non concurrente. Hoc posterius tuentur thomistae: alterum tenent ceteri theologi, in quorum sententia potentia (intellectus et voluntas) non efficit actum salutarem solum per gratiam, qua elevatur, sed etiam per suam innatam virtutem, non quidem seorsim a gratia, sed quatenus ea, utpote insufficiens et incompleta completur, ita ut ex potentia et gratia consurgat unum principium proximum adaequatum, respectu cujus tam potentia quam gratia potest dici partiale principium, partialitate causae, non partialitate effectus, ac si gratia partem et voluntas aliam actus partem operaretur:

sicut gladius, quo quis alium vulnerat, sua acie aliquid confert ad incisionem. Et merito, cum id sequatur ex omnibus illis testimoniis sive Scripturae sive patrum, in quibus de cooperatione nostra est sermo[1]): nam etiam voluntati, ut principio condistincto a gratia, tribuitur sua activitas, licet eam exserere non possit absque gratia, quae eam compleat; imo id sequitur ex ipsa cooperationis notione; dicunt insuper patres, nos etiam de nostro, proprio labore aliquid conferre debere, rationemque reddunt, quod nos non instar lapidum simus in salutis negotio. Quod si tota activitas esset a gratia, non posset dici, nos cooperari, nos de nostro aliquid conferre: neque enim ferrum, si est ignitum, cooperatur igni, neque lapis projectus motui, quo in altum movetur. Ad haec actus salutaris debet esse vitalis et liber; atqui vitalitatem et libertatem non habet a gratia, sed ex ipsa voluntate. Ergo haec immediate insita sua virtute in actum salutarem influit. Unde corollarii instar sequitur **1.** gratiam non esse unicam mensuram perfectionis actuum salutarium deliberatorum, sed hanc pendére etiam a majori minorique conatu cooperationis voluntatis, quod constanter Scripturae et patres inculcant et concilium trid. sess. 6 cap. 7 clare docet[2]). Sequitur **2.** voluntatem non esse causam mere instrumentalem[3]) in actibus salutaribus. Imo **3.** voluntatem dici posse quodam sensu causam principalem, quamvis obnoxiam et subordinatam, actus salutaris. Sicut enim causae instrumentalis proprium est ad agendum moveri et determinari: ita causae principalis est se ipsam movere atque determinare. „Quod ab altero tantum agitur, inquit s. Thomas c. gentes III, 112, rationem instrumenti habet; quod vero per se agit, habet rationem principalis agentis.“ Atqui liberum arbitrium ita praeveniente gratia agitur, ut ipsum tamen causa sit actualis suae electionis ac determinationis; est etiam dominus suorum actuum. Ergo causae principalis praerogativam participat.

119. Verum hic oritur quaestio palmáris inter catholicos et haereticos, utrum ita gratia voluntatem praeveniat praeparetque, ut illam ad actum salutarem determinet et determinando necessitet: an maneat voluntas sub gratiae influxu libera suique actus domina, adeo ut possit etiam gratiae resistere. Affirmat Ecclesia catholica, impenseque tuetur adversus lutheranos, calvinianos, jansenianos voluntatis etiam sub gratiae influxu libertatem.

Thesis CXCII. ***Voluntas autem non ita gratiae praevenienti consentit, ut non possit etiam dissentire; proinde sub gratiae influxu manet libera, neque ad unum determinatur.***

Demonstratio. Secundum lutheranos, calvinianos et jansenianos gratia necessitatem infert voluntati, proinde cum homo gratiae resistere non possit, non solum infallibiliter, sed et irresistibiliter ac necessario bonum operatur. Contra quos tamquam dogma fidei tenendum

---

[1]) Cf. n. 111 ss.; 133 ss.; praesertim n. 116.

[2]) Cf. egregie disputantem Bastida in congreg. de auxiliis apud Meyer hist. congreg. l. 5 c. 25; Ripalda d. 29; Mazzella d. 1 a. 7.

[3]) Cf. de hac quaestione Ruiz disp. 33.

est, gratiam non inferre necessitatem, sed sub gratiae influxu hominem manere liberum, adeo ut et dissentire possit, ut statuit conc. tridentinum sess. 6 can. 4: »Si quis dixerit, liberum hominis arbitrium a Deo motum et excitatum nihil cooperari assentiendo Deo excitanti atque vocanti, quo ad obtinendam justificationis gratiam se disponat ac praeparet, neque posse dissentire si velit, sed veluti inanime quoddam nihil omnino agere mereque passive se habere, A. S.« Cf. n. 111. Quocirca damnata fuit ut haeretica prop. 3 Jansenii: »Interiori gratiae in statu naturae lapsae nunquam resistitur.« Damnatae quoque fuere similes prop. Quesnelli 10. 12. 13. 14. 16.

120. Probatur autem dogma catholicum **1.** ex divinis literis; nam Eccli. 31, 8 ss. legimus: *Beatus dives, qui inventus est sine macula, et qui post aurum non abiit, nec speravit in pecunia et thesauris. Quis est hic et laudabimus eum? fecit enim mirabilia in vita sua. Qui probatus est in illo et perfectus est, erit illi gloria aeterna: qui potuit transgredi et non est transgressus, facere mala et non fecit: ideo stabilita sunt bona illius in Domino et eleemosynas illius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum.* Atqui hic sermo est de eo, qui sub gratia est constitutus, ut patet fere ex singulis incisis, cum homo gratia destitutus neque *beatus* praedicari, neque *sine macula* esse, neque eleemosynas salutares facere, neque legem integram servare possit; et simul sermo est de eo, qui non est ad unum determinatus, sed in sua potestate habet agere quod vult, ideoque laudatur, quod cum potuerit malum agere, egerit bonum. Ergo homo sub gratia constitutus manet liber, nec gratia ad unum determinat.

Ad haec **2.** gratia ad unum determinans excludit electionem, defectum cooperationis, nullum relinquit locum exhortationi. Atqui in divinis literis hominibus gratia praeventis facultas adscribitur eligendi. Eccli. 15, 16 ss.: *Si volueris mandata servare: conservabunt te . . . Apposuit tibi aquam et ignem, ad quod volueris, porrige manum tuam. Ante hominem vita et mors, bonum et malum, quod placuerit ei, dabitur illi;* Deut. 30, 19: *Testes invoco hodie coelum et terram, quod proposuerim vobis vitam et mortem, benedictionem et maledictionem. Elige ergo vitam, ut et tu vivas et semen tuum, et diligas Dominum Deum tuum* [1]); monentur homines, ut gratiae strenue cooperentur; Philip. 2, 12: *Cum metu et tremore vestram salutem operamini;* 2 Petr. 1, 10: *Fratres, magis satagite, ut per bona opera certam vestram vocationem et electionem faciatis* [2]); siquidem ex defectu cooperationis fieri possit, ut gratia maneat vacua, 2 Cor. 6, 1: *Adjuvantes exhortamur,*

---

[1]) Cf. Jos. 24, 15. 22; Matth. 19, 17. 21; 1 Cor. 7, 37; Is. 50, 16. 20 etc.
[2]) Cf. Hebr. 12, 12; Apoc. 3, 18. 20; 22, 17.

ne in vacuum gratiam Dei recipiatis [1]); et haec cooperatio exhibetur subinde ita difficilis, ut Christus Dominus testetur, regnum coelorum vim pati, adeo ut nonnisi violenti illud arripiant [2]), quod in hypothesi gratiae necessitantis immerito diceretur. Ergo gratia ad unum non determinat, neque libertatem perimit.

121. Probatur **3.** ex controversia cum pelagianis; neque enim **a.** controversia cum his erat de libero arbitrio, sed de hujus sufficientia in ordine salutis, utrum scilicet ex se, an ex gratia sufficiens sit ad opera salutaria; non de gratia necessitante, sed de gratiae necessitate. Quare **b.** Augustinus ut calumniam rejicit pelagianorum exceptionem, catholicos negare liberum arbitrium. Nomine vero **c.** liberi arbitrii omnes intelligebant facultatem immunem a necessitate suique juris, neque enim ulla de hac ejus dote erat controversia. „Liberum in hominibus esse arbitrium, inquit de nupt. et concup. l. 2 c. 8, . . . utrique dicimus. Non hinc estis coelestiani et pelagiani. Liberum autem esse quemquam ad agendum bonum sine adjutorio Dei . . . hoc vos dicitis, hinc estis coelestiani et pelagiani.“ Et ep. 47: „Fides sana catholica neque liberum arbitrium negat sive in vitam malam, sive in vitam bonam: neque tantum ei tribuit, ut sine Dei gratia valeat aliquid;“ et saepe alibi. Ergo cum nulla esset controversia de libertate, sed de gratiae necessitate, doctrina erat catholica, non obstante gratia hominem manere liberum.

122. Praeterea **4.** doctrina est patrum Scripturis nixa, gratiae esse sicut generatim hominem refingere et revocare ad pristinum statum, e quo lapsus est Adam, ita speciatim restaurare et reformare liberum arbitrium peccato originis infirmatum et inclinatum. Hinc Augustinus operis imperf. l. 6 c. 11 relatis verbis Innocentii I. ad patres concilii milevit. ep. 30 n. 4: „Ergo Dei gratiam conantur auferre (pelagiani), quam necesse est etiam restituta nobis status pristini libertate quaeramus.“ „Audis, prosequitur, restitui libertatem, et non periisse contendis (cf. t. II. n. 420), atque humana voluntate contentus, divinam non petis gratiam, quam libertas nostra etiam in statum pristinum restituta sibi esse intelligit necessariam [3])?“ Atqui profecto Adamus sub gratia fuit liber fatentibus ipsis adversariis. Ergo et homo lapsus est liber sub gratia. Omissis **5.** disertis patrum contra hanc haeresim effatis animadvertimus tantum, ex revelationis doctrina esse manifestum, gratiam virtutem suam non adversus liberum arbitrium exserere, illud opprimendo et evertendo, sed pro libero arbitrio

---

[1]) Cf. Matth. 23, 37; Act. 7, 51 etc. [2]) Matth. 11, 12.

[3]) Cf. Fontana Bulla ‚Unigenitus‘ ad prop. 25 et 38—42.

ipsum juvando, firmando, perficiendo. „Opitulationes divinae gratiae, inquit bene Prosper c. Collat. c. 18 n. 3, stabilimenta sunt voluntatis humanae.“ Atqui secundum Thomam 1 p. q. 83 a. 3, „proprium liberi arbitrii est electio: ex hoc enim liberi arbitrii esse dicimur, quod possumus unum recipere alio recusato, quod est eligere.“ Ergo et voluntas sub influxu gratiae retinet eligendi facultatem. „Neque enim, inquit ad rem Augustinus ep. 157 c. 2, voluntatis arbitrium ideo tollitur, quia juvatur: sed ideo juvatur, quia non tollitur.“ Et sane tantum abest, ut gratia necessitatem inferat, ut potius compedes removeat, obstacula tollat, libertatem liberet secundum verba Christi Joan. 8, 26. Huc pertinent patrum testimonia allata n. 98 et 105 et Petri diaconi verba de incarn. et gr. c. 6: „Ut ergo falsa libertas fieret christiana libertas, eadem libertas liberatore indiguit, qua posset per ejus gratiam ab occupationibus humanis aversa ea cogitare et considerare, quae pertinent ad vitam aeternam. Sine hac igitur gratia potest quidem cogitare et desiderare humana, non autem potest cogitare et velle aut desiderare divina.“ Quo in doctrinae capite consentit ecclesia graeca schismatica cum Ecclesia catholica. Nam in orthodoxae fidei confessione ecclesiae orientalis a Parthenio patriarcha CP. comprobata ad q. 27 ita statuitur: „Quamvis et ipsa hominis voluntas peccato originis misere labefactata fuerit, nihilominus etiam praesenti hoc tempore in cujusque arbitrio positum esse, ut bonus Deique filius sit aut e contrario improbus filiusque diaboli. Hoc omne, inquam, in manu atque potestate hominis situm est: ita tamen, ut in bonum divina gratia hominis adjutrix sit, eumque item a malo retrahat, at non ut arbitrium hominis necessitate illata compellat.“ Nae, ille ne tenuissimam quidem gratiae ideam habet, qui eam necessitantem fingit!

123. Nominatim vero contra Jansenium urgeri potest can. 4 sess. 6 concilii tridentini (n. 119), cujus vim frustra evadere conatur inepto plane commentario, definiri nimirum illo canone, hominem dissentire posse, »si velit«, non tamen posse hominem sub gratia constitutum velle dissentire. Nam **1.** haec sophistica exceptio adversatur usui loquendi, quo phrasi »posse aliquem aliquid facere, si velit«, duo significantur: dependentia conditionati a conditione et potentia expedita ponendi eam conditionem. Et sane **2.** si concilium voluisset definire hominis sub gratia libertatem, eam clarius docere non potuisset. Ad haec **3.** admissa janseniana explicatione inutilis esset canon contra Lutherum et Calvinum statutus. Hi enim non negarunt cooperationem necessitate extortam, sed liberam a nutu voluntatis pendentem. Praeterea **4.** secundum illam explicationem liceret pariter dicere, Deum posse peccare, si velit, atque ideo esse liberum ad peccandum: quae loquendi ratio omnino abhorret ab auribus christianis[1]).

---

[1]) Belle jam Th. Waldensis doctrin. t. 1 l. 1 c. 15 simile sophisma wicleffitarum irridet: „Sub hac glossa communi »potest si vult« sedent omnes wi-

Quare **5.** in cap. 5 (n. 111) parallelo omittuntur verba ‚si velit'. Ita enim legimus: „neque homo ipse nihil omnino agit inspirationem illam recipiens, quippe qui illam et abjicere potest." Ergo absolute verum est, hominem sub gratia constitutum posse dissentire, quod secundum Jansenii explicationem falsum est. Ergo secundum concilium tridentinum gratia necessitatem non infert[1]).

124. **Thesis CXCIII.** ***Nexus inter gratiam boni operis liberamque eorum, qui bene operantur, voluntatem, non est ex sese infallibilis, sed ejusmodi, qui cum de facto adsit, abesse quoque potuerit.***

Declaratio. Jam alia controversia oritur longe subtilior, quae incolumi manente dogmate catholico aliter atque aliter a theologis catholicis dissolvitur[2]): utrum scil. voluntas gratia praeventa et ad actum salutarem praeparata ita ad agendum moveatur, applicetur, inducatur, ut ex interna gratiae virtute opus bonum infallibiliter sequatur, fierique nequeat, ut manente eadem gratia et ad bonum impulsu, illud non sequatur; an potius contingere possit, ut cum eadem plane gratia unus bene operetur, alter vero opus omittat: adeo ut nexus inter gratiam boni operis et ipsum opus non sit ex se infallibilis, non pendeat ex ipsa interna gratiae virtute, sed a consensu liberae voluntatis; seu aliis verbis, utrum gratia ex sese internaque sua virtute sit efficax ipsius boni operis: an sit quidem ex sese efficax efficacia virtutis, non vero efficax ex se efficacia boni operis, quod hujus cum illa nexus pendeat a libera voluntate, quae possit manente eadem gratia bonum opus omittere. Gratiam ex sese esse efficacem affirmant innumeri gravissimique theologi, sed etiam quam plurimi theologi primi subsellii negant.

125. Qui gratiam ex se efficacem tuentur, pro varietate systematis, cui inhaerent, aliter atque aliter hanc efficaciam explicant. Bañesianorum (qui sibi immerito puri et genuini thomismi privilegium vindicant) sententia ad haec revocari potest principia: **1.** Deus est omnium prima causa, primus omnium motor, ad quem omnes revocantur motus, ideoque etiam omnes volitiones actionesque humanae: nam voluntas ex se ad agendum est indifferens. Neque solum idcirco **2.** ad eum revocari debent omnes actiones, quod creatura rationalis ab ipso habeat potentiam volendi agendique, sed quia habet ipsum quoque actum. Sicut instrumento ad agendum non sufficit aptitudo, sed requiritur ejus applicatio: ita voluntati, quae ex sese est indifferens, non sufficit τὸ posse (quod ad actum supernaturalem

---

cleffitae securi, non tamen sicut Elias sub juniperi umbra, sed sicut Jonas sub hedera. Accedat igitur vermis ille, qui est prima veritas, mentiar, si radices hujus glossae non comedat, unde herba marcescat. Cur negas Deum posse majorare mundum, quod tamen potest si vult? An tunc non potest, si cum vult potest? Non, inquis. Cur hoc? Quia non vult et nihil potest nisi volens. Jam ecce supposui tibi quod velit? Non, inquit, potest velle, sed si vult potest."

[1]) Cf. Bastida apud Meyer l. 6 c. 9. [2]) Ripalda disp. 112.

confertur a gratia sufficienti), sed ad opus applicari a Deo debet. Haec vero **3.** applicatio dicitur praemotio physica, quae est actio divina, per quam potentia rebus creatis naturaliter vel supernaturaliter indita modo naturae agentis consentaneo ad agendum applicatur, seu ut eam definit Gonet, est „actio Dei, quae voluntatem humanam, priusquam se ipsa determinet, ita ad actum movet insuperabili virtute, ut voluntas nequeat omissionem sui actus cum illa praemotione conjungere.“ Dicitur autem motio, quia fundatur in praerogativa Dei, qua est primus motor; dicitur praemotio, quia praecedit actum voluntatis, non quidem tempore, sed prioritate naturae seu causalitatis et dependentiae. Dicitur praemotio physica, „non quod forma naturalis sit, inquit Gonet[1]), seu per modum naturae ad unum determinans (absit), sed quia ex propria essentia et ab intrinseco est efficax, independenter a quocunque creato consensu: quod est esse physicum theologice, non philosophice.“ Qua **4.** praemotione posita certo et infallibiliter vi ipsius sequitur actus, sed absque ulla libertatis laesione in natura rationali: imo ea potius libertatem perficit. Deus enim **5.** praemovendo et praedeterminando causas secundas illis se accommodat pro earum indole et natura, adeo ut necessariae necessario, liberae libere agant. Consensus tamen liber semper est effectus efficaciae et nunquam causa, adeo ut „semper sit verum dicere arguendo a priori, ideo hominem consentire, quia gratia est efficax; nunquam vero ideo gratiam esse efficacem, quia homo consentit: alioquin Deus non esset causa prima et immediata hujus consensus, consequenter nec salutis, et creatura sibi hanc praerogativam arrogaret. Igitur ex omnipotentissima Dei voluntate et supremo ejus dominio super voluntates nostras haec gratia habet suam vim et infallibilem efficaciam.“ Hinc **6.** explicantur per modum corollarii omnia discrimina, quae intercedunt inter bañesianos et molinistas. Sequitur enim ex illorum opinione **a.** si duo iisdem auxiliis praeveniuntur, utrumque vel consentire vel dissentire; **b.** gratiam efficacem et sufficientem objective, entitative, intrinsecus differre; **c.** gratiae efficaciam unice pendere a gratiae indole et natura, eamque **d.** physicam omnino esse, non consistere in causalitate morali; **e.** praedestinationis certitudinem pendere ab ipsa gratia: quae omnia molinistae negant[2]).

126. Secundum augustinianos gratiae efficacia in praesenti rerum ordine consistit in delectatione relative victrice seu in caritate, quae sua graduum intensione superet contrariam cupiditatis delectationem. Hi distinguuntur a bañesianis, qui praemotionem tuentur physicam, cum ipsi admittant moralem tantum; a jansenianis vero, quod negent hanc delectationem inferre necessitatem, licet ea posita actus vi ipsius infallibiliter sequatur: neque enim, inquiunt, nexus hic certus et infallibilis adversatur libertati. Sicut enim homo prudens deliberatione praemissa nunquam nudus incedit per plateas, licet ad hoc sit liber: ita voluntas

---

[1]) Clypei theol. disp. 9 a. 5 § 1.

[2]) Ita Billuart de gratia dissert. 5 a. 2 § 2; cf. Bastida l. 6 c. 6. Lege disquisitionem accuratissimam Selbstzeichnung der thomistischen Gnadenlehre auctore M. Limbourg S. J. in fasc. lit. Zeitschrift für kath. Theologie Oeniponti 1877 pag. 161 ss.

aucta gratia, quae est, ut cum Augustino loquamur, »occultissima, interna, mirabilis ac ineffabilis potestas, inspiratio flagrantissimae ac luminosissimae caritatis, voluntas efficacissima ac omnipotentissima, quae ex nolentibus volentes facit humanasque agit voluntates insuperabiliter et indeclinabiliter[1],« tanto dono illustrata et a compedibus, quibus erat obnoxia, liberata, eliget omne id, ad quod talis gratia inducit[2]).

127. Alia systemata ad alterutrum ex his plus minusve accedunt. Ita Thomassinus[3]) quod augustinianses uni adscribunt gratiae, auxiliorum tribuit cumulo, quibus Deus gradatim hominis expugnat voluntatem, »quorum quidem singula seorsim frustrari possunt, at universa obstinatissimos quosque fatigant tandem et multitudine, conspiratione, indefessa oppugnatione sua ad assensum pertrahunt.« Alii cum Alph. Moyne, Ysambert, Tournely, s. Alph. Liguori etc., ut facilius omnes expediant difficultates atque dissidia de gratiae efficacia componant, duplicem admittunt gratiam, aliam ex voluntatis consensu, aliam ex sese atque intrinsecus efficacem; illam potissimum dari censent ad opera faciliora, praesertim ad orationem: qua si homo bene utitur, impetrabit gratiam ex sese efficacem ad opera difficiliora, ad perfectam hominis conversionem[4]).

128. Verum praeferenda nobis videtur ea sententia, quae statuit, gratiam boni operis (saltem in genere) ex sese non esse ita efficacem, ut ea posita infallibiliter (praecisione facta a divina praescientia), insuperabiliter, indeclinabiliter sequatur actus salutaris: fieri siquidem posse, ut si duo eadem plane gratia praeveniantur, ea in uno sit efficax, in altero propter cooperationis defectum careat effectu: ideoque ex gratia inferre non licere consensum, sed eam denominari efficacem ex consensu, qui manente eadem gratia abesse etiam potuisset. Quam sententiam nobis probant omnia fere ea, quibus thesim praecedentem vindicavimus. Sed et aliis ad eam suadendam utemur argumentis. Ea scil. probatur **1.** ex divinis literis, et quidem **a.** ex Matth. 11, 20: *Tunc coepit exprobrare civitatibus, in quibus factae sunt plurimae virtutes ejus, quia non egissent poenitentiam: Vae tibi Corozaim, vae tibi Bethsaida, quia si in Tyro et Sidone factae essent virtutes, quae factae sunt in vobis, olim in cilicio et cinere poenitentiam egissent.* Hic enim testatur Christus, illam eandem gratiam, quae in

---

[1]) Cf. testimonia apud Berti mox cit. c. 9. Sed quis non videt, has Augustini descriptiones gratiae non posse applicari omni gratiae boni operis. Utinam non fierent a theologis ejusmodi saltus, quibus contra omnem logicam, quod de singularissima aliqua gratia est dictum, affirmatur de quacunque gratia boni operis, v. gr. de gratia ad qualemcunque oratiunculam. Cf. infra n. 143.

[2]) Cf. Berti de theolog. discipl. l. 14 c. 8 prop. 4; Noris diss. janseniani erroris calumnia sublata op. III, 1057 ss.; Mazzella d. 3 a. 5. 6.

[3]) Tr. 3 de consensu scholae de gratia c. 18.

[4]) Cf. Habert l. 2 c. 15; du Plessis d'Argentré in diss. de multiplici genere div. gratiae ejusque partitionibus apud antiquos theologos; Zeitschr. für kath. Theologie Oeniponti 1879 III, 585.

incolis Tyri et Sidonis futura fuisset efficax, fuisse inefficacem in Bethsaidae incolis. Quam primum vero supponitur Christum non loqui de eadem plane gratia, vel tyrios habituros fuisse praemotionem physicam, vel delectationem victricem, qua carebant, ut eventus ostendit, incolae Bethsaidae, Christi reprehensio non fuisset aequa. Nexus ergo inter gratiam et bonum opus non est ex virtute gratiae infallibilis, individuus.

b. in 2 Cor. 6, 1 hortatur Paulus corinthios, *ne in vacuum gratiam Dei recipiant.* Ex quibus verbis ita instituit Bastida argumentum (VI, 8): „Gratia, de qua Paulus loquitur, talis est entitatis, cui non repugnet in vacuum recipi seu effectu carere, postquam in voluntate posita est. Sed gratia, de qua Paulus in hoc testimonio loquitur, est gratia efficax. Ergo gratia efficax talis est entitatis, cui non repugnet in vacuum recipi et effectu carere postquam in voluntate posita est.« Singula autem nervose probat. Et revera s. Paulus l. c. clare docet eandem gratiam esse posse vacuam et frugiferam, idque a nostra cooperatione pendere; ideo enim ad hanc exhortatur. Ergo gratia non est ex se efficax.

Docent **c.** Scripturae et patres, Deum voluntates gratia praeventas exspectare, ut fructus edant salutis. Atqui haec loquendi ratio manifesto ostendit, nexum inter gratiam et bona opera non esse infallibilem, individuum, sed talem, qui pendeat a voluntatis cooperatione. Cf. Isai. 5, 1 ss., ubi inter alia Deus haec ad populum Israel dicit: *Quid est, quod debui ultra facere vineae meae et non feci ei? an quod exspectavi, ut faceret uvas et fecit labruscas?* ex quibus verbis ita arguit Bastida: „Deus non dedit judaeis . . . auxilium physice praedeterminans ad bona opera facienda (alioquin secundum thomistas haec non potuissent deesse). Sed nihilominus affirmat Deus, se fecisse his judaeis omnia quae debuit et se exspectasse ab eis bona opera, et conqueritur de illis, eosque punit, quia mala opera fecerunt. Ergo nec ad facienda bona opera, quae non fecerunt, necessarium erat eis auxilium physice praedeterminans, nec ad facienda mala, quae fecerunt, praedeterminavit illos Deus.« Singula iterum solide probat. Ad hoc argumentum videtur responderi non posse, quin torqueantur verba textus et contra omnem naturalem et obvium sensum explicentur. Peto responsum quod intelligatur[1])! Apoc. 3, 20: *Ecce sto ad ostium et pulso: si quis audierit vocem meam, et aperuerit mihi januam, intrabo ad illum, et coenabo cum illo et ipse mecum;* Matth. 23, 37: *Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos sub alas, et noluisti.* Ita et Augustinus in Ps. 144 n. 11: „Vocat te nunc, exhortatur te nunc, exspectat, donec resipiscas, et tu tardas?«

129. Probatur **2.** thesis ex verbis concilii tridentini sess. 6 cap. 5 (n. 111) et can. 4 (n. 119), ubi certe sermo est de gratia boni operis, qua scil. peccatores praeventi et adjuti ad justificationem se disponunt. Atqui hac gratia etiam posita et in voluntatem recepta asseritur non solum dissentiendi potestas qualiscunque, sed expedita

[1]) Cf. eundem Bastida ex verbis Eccl. 15, 14 invicte disputantem. Cf. etiam Prov. 1, 24; Rom. 2, 4 ss.

et praesente gratia reducibilis in actum: haec enim ex constanti usu loquendi vis est illius formulae ‚potest si velit' (n. 123). Ergo ex conc. tridentini sententia non ita efficax est gratia boni operis, ut ea posita ex sese infallibiliter, indeclinabiliter, insuperabiliter sequatur bonum opus: sed ea praesente deesse quoque potest bonum opus.

Scimus equidem thomistas definitionis tridentinae (et similium testimoniorum s. Scripturae patrumque) vim effugere celebri distinctione sensus compositi et divisi: qua adhibita contendunt, omnia ejusmodi testimonia esse vera in sensu diviso, absente scil. gratia posse revera adesse actum contrarium ei, ad quem gratia determinat, non autem simul cum gratia boni operis in compositione cum ea, in sensu composito: impossibile enim esse ut simul sit assensus et dissensus. Propterea conc. tridentinum tantum definisse, hominem a gratia motum et excitatum posse dissentire si velit, scil. una cum gratia manere potentiam dissentiendi (non autem posse esse dissensum seu dissentiendi actum), quae potentia actuabitur vel actuari poterit aliis in adjunctis, absente gratia. Verum **a.** haec explicandi ratio est contra omnem sensum obvium, naturalem, humanum. Quotiescunque enim ad significandam alicujus libertatem ad contraria dicitur: qui sedet potest ambulare, qui bene agit potest male agere, non solum significatur cum sessione manere potentiam ambulandi, sed praeterea eam ita esse expeditam, ut sedens quam primum velit, possit cessare a sessione, ut utatur pro libitu potestate ambulandi. Alioquin possem etiam dicere: vinctus potest ambulare, proinde est liber ad ambulandum; beati possunt peccare, ergo sunt liberi ad peccandum; infans potest resistere giganti trahenti (nam certe potest resistere et resistit, si gigas non trahat), lapis projectus potest non moveri, quae tamen loquendi ratio non obtinet. Deinde **b.** ad rem ita disputat Bastida (V, 41): »Duo ibi concilium definit: posse nimirum arbitrium recipere et posse abjicere inspirationem: at primum illud de vocationis receptione debet necessario intelligi in sensu composito: non enim recipitur inspiratio, quae non est: ergo in eodem sensu accipiendum est secundum de potestate abjiciendi inspirationem. Praeterea **c.** »verba illa abjicere et dissentire sensum compositum involvunt et divisum excludunt. Quis abjicit (vel abjicere potest) gratiam, quam non habet? Quis dissentit inspirationi, quam non sentit? Quis resistit vocationi, qua non pulsatur? De eo qui non habet vocationem ad religionem, dici potest, noluisse ingredi religionem, non tamen dici potest restitisse religiosae vocationi, quandoquidem eam non habuit« etc. Quod si ea distinctio **d.** semel admittatur, jam nihil est quod concilium adversus lutheranos et calvinianos definierit; nam synodus non erat sollicita, ut definiret hominem absente gratia posse ponere dissensum, de quo nulla erat controversia; sed docere voluit praesente gratia, una cum gratia posse esse dissensum, proinde in sensu composito, quod negabant haeretici: si vero docuisset praesente gratia impossibilem esse dissensum, quod virtute gratiae voluntas ita potenter ad agendum determinaretur, ut dissensus conciliari cum ea non posset, nulla opus fuisset definitione, cum id ultro concederent adversarii[1]).

130. Probatur assertio nostra **3.** ex patribus, quorum doctrinam Bastida ad quinque capita revocat VI, 12. Rejiciunt enim **a.** diserte vel

[1]) Cf. Bastida l. c.; VI, 9; et Limbourg l. c. pag. 125 ss.

verbis aequipollentibus omnem praedeterminationem tamquam nostrae libertati contrariam. Ex multis speciminis gratia sint haec Damasceni verba F. O. II, 30: „Illud scire interest, Deum omnia quidem praescire, sed non omnia praefinire. Praescit enim ea quae in nostra potestate sunt: at non item ea praeffnit. Nec etiam malitiam patrari vult, nec rursus virtuti vim affert.“ Docent **b.** in nostra potestate esse sub gratia constitutos agere vel non agere, gratia uti vel non uti. Legantur supra n. 112 verba plane perspicua s. Hieronymi. Testantur **c.** fieri posse et fieri subinde ut cum eadem gratia alius convertatur, alius non convertatur. Consulatur idem Hieronymus supra n. 88. Affirmant **d.** non ideo futuros esse actus liberos, quia Deus eos praesciat, sed ideo Deum eos praescire, quia futuri sunt. Ita s. Cyrillus al.[1]): „Non ergo ut adimpleatur Scriptura, nec ista de causa facta sunt (quae praedicta legimus in s. Scriptura) a quibusdam, quia Scriptura praedixit, sed contra; quoniam ita nonnulli sponte facturi erant, idcirco praesciens Spiritus s. futura praedixit.“ Denique **e.** cum patres exponunt, qua ratione Deus voluntates moveat, non recurrunt ad praemotionem physicam, sed ad media, quibus voluntatem moraliter moveat, suadendo scil., hortando, monendo etc. ut patet evidenter ex eorum doctrina infra n. 136 afferenda. Atqui cum his quinque doctrinae capitibus conciliari nequit gratia ita ex se efficax, ut ea posita indeclinabiliter, infallibiliter, insuperabiliter sequatur bonum opus. Non est ergo ejusmodi gratia ad mentem ss. patrum.

130[a]. Quod speciatim s. Augustinum attinet, statuimus **4.** ipsius quoque auctoritati gratiam ita ex se efficacem adversari, nam **a.** non solum passim docet nostrum esse sub gratia ei assentire vel ab ea dissentire, ut cum scribit[2]): „Habet unusquisque in voluntate aut eligere quae bona sunt, et esse arbor bona, aut eligere quae mala sunt et esse arbor mala;“ **b.** Deum exspectare opera bona a nobis gratia praeventis n. 128; **c.** agere ut agamus suadendo, alliciendo etc. n. 132 ss., sed etiam **d.** casum expendens de duobus eadem gratia praeventis, censet fieri posse, ut unus ea juvetur, alter ei desit. Huc spectat celeber locus de civ. Dei XII, 6, ubi ponit „duos aequaliter affectos animo et corpore videre unius corporis pulchritudinem: qua visa unus eorum ad illicite perfruendum moveatur, alter in voluntate pudica stabilis perseveret.“ Tum quaerit, quid causae sit, cur unus consentiat, non vero alter. Respondet: „Quid aliud apparet, nisi unum voluisse, alterum noluisse a castitate deficere? Unde, nisi propria voluntate, ubi eadem fuerat in utroque corporis et animae affectio? Amborum oculis pariter visa est eadem pulchritudo: ambobus pariter institit occulta tentatio.“ Manifestum est ergo, nexum gratiam inter et liberum arbitrium non esse ex vi gratiae infallibilem: alioquin hoc in casu uterque vel neuter

---

[1]) In Joan. 10 l. 9; cf. plures patres t. II n. 85, qui idem docent.

[2]) De gestis cum Felice manich. l. 2 c. 4; cf. supra n. 85.

stabilis permansisset in voluntate pudica, vel non aequaliter fuissent affecti animo et corpore, cum unus caruisset praemotione physica, qua alter praeditus supponitur. Gratia igitur non est ex sese et interna virtute efficax efficacia operis[1]).

130[b]. Adversantur **5.** opinioni de gratia ex se efficaci, praesertim praemotioni physicae, rationes gravissimae theologicae. Sane **a.** secundum dogma catholicum praeeuntibus Scriptura et patribus, homo sub influxu gratiae illius, quam Deus ad bene agendum confert, ita est dominus suorum actuum, ut in ipsius potestate sit agere vel non agere: manet enim sub gratia liber. Atqui si gratia boni operis praedeterminat voluntatem, ita ut posita hac praemotione vi ipsius infallibiliter et insuperabiliter, imo irresistibiliter sequatur bonus actus, non videtur amplius in expedita hominis potestate esse pro lubitu agere vel non agere, pro nutu se ipse determinare: neque enim voluntas a principio superiori et extrinseco ab ipsa prorsus independente indeclinabiliter praemota ad actum bonum videtur amplius pro nutu se ipsa posse determinare, quod tamen de essentia est libertatis, cujus est, positis omnibus ad agendum requisitis, ideoque posita etiam gratia boni operis, agere vel non agere. „Dominium enim, inquit Thomas c. gentes I, 68, quod habet voluntas supra suos actus, per quod est in ejus potestate velle vel non velle, excludit determinationem virtutis ad unum;“ et in 2 d. 28 q. 1 a. 1: „Non esset homo liberi arbitrii, nisi ad eum determinatio sui operis pertineret, ut ex proprio judicio eligeret hoc aut illud.“ Quomodo vero non est determinata ad unum, si praemotione divina ideoque ab extra proveniente indeclinabiliter applicatur ad opus bonum et quidem in gradu prorsus definito, adeo ut etiam ab hac praemotione indeclinabiliter et irresistibiliter pendeat ipse intensionis gradus?

Ad haec **b.** omnes qui carent praemotione physica (seu generatim gratia ex se efficaci) carent quoque gratia sufficienti. Atqui hoc adversatur fidei, alioquin nulla daretur gratia interior, cui resistitur, quod tamen tamquam de fide tenendum est ex prop. 2 Jansenii: „Interiori gratiae in statu naturae lapsae nunquam resistitur,“ quae declarata est haerectica; adversatur Scripturis, patribus, sensui totius christiani nominis (cf. n. 94). Ergo admitti nequit praemotio physica seu generatim gratia ex se efficax. Probatur prop. major: Qui enim caret praemotione physica, in aeternum nequit ponere actum salutarem, quia deest elementum absolute ad agendum necessarium i. e. praemotio physica: nam nonnisi per abusum vocum dicere licet, illum posse agere, cui deest elementum essentialiter requisitum ad agendum. Sic nemo dicet hominem in tenebris constitutum posse videre, ita ut nonnisi per ipsum stet, quod non videat: sacerdotem pane prorsus

---

[1]) Cf. de hoc textu Dechamps de haer. jans. l. 3 disp. 8 c. 2; de s. Augustini doctrina egregie disputantem Bastidam l. c. VI, 11.

destitutum posse consecrare, adeo ut ipsi vitio vertendum sit, si non consecret; infantem posse ratiocinari, studere, loqui, propter solam potentiam, cui tamen desunt quae requiruntur ad actum. Ergo qui caret praemotione physica dici nequit, si humano more loqui velimus, posse salutariter agere. Atqui hoc omnino tenendum est de eo, qui habet gratiam sufficientem: ei enim imputatur si non bene agit. Ergo. Neque dicatur, in hominis potestate esse, habere praemotionem physicam, si scil. gratiae sufficienti non resistat. Si enim adversarii hoc utantur effugio, sibi turpiter contradicunt et quin velint incidunt in sententiam, quam penitus aversantur. Nam α. secundum ipsos gratia sufficiens dat tantum posse, non ipsum agere. Atqui homo absone dicitur resistere illi, quod tantum dat posse habituale, non ipsum agere, et dat omne id, ad quod dandum confertur. Deinde β. haec non resistentia voluntatis, qua obtinetur gratia efficax, continetur vel aliquo actu, vel mera actus omissione. Atqui mera actus omissio esse nequit: resistere enim evidenter actum positivum significat et psychologice explicari nequit sola actus omissione. Si vero ista non resistentia continetur aliquo actu, is certe erit bonus et salutaris, quia eo obtinemus gratiam ex se efficacem. Ergo ad eum etiam necessaria erit gratia ex se efficax, praemotio physica, quae a nobis est independens. Si vero iterum refugiunt ad priorem gratiam sufficientem, cui non resistimus, eadem redibit quaestio. Sed hac responsione omissa, aliam incidimus γ. difficultatem. Ista gratia sufficiens secum trahit gratiam efficacem si non resistimus: si vero resistimus non connectitur cum gratia efficaci, et en proh dolor! jam sumus molinistae. Habemus scil. gratiam, quae pro resistentia vel non resistentia voluntatis creatae est inefficax vel efficax, disjuncta scil. a gratia boni operis, quam Deus dando gratiam sufficientem conferre intendit, vel cum gratia boni operis conserta.

Insuper **c.** admissa praemotione physica, sequitur Deum hominem praedeterminare indeclinabiliter, irresistibiliter, insuperabiliter ad opera mala et ad peccata; illam enim bañesiani exigunt ad omnes creaturarum actiones, cum ejus necessitas pendeat a Dei praerogativa, qua est omnium primus motor. Atqui si Deus ad opera mala praedeterminat, praesertim ad actus a quibus ratio peccati est inseparabilis, ut sunt odium, blasphemia Dei etc., non videtur Deus excusari posse a peccato. Desistimus ab evolvendo hoc argumento [1]), ne invidiam conflare videamur praedeterminantium systemati. Id unum **d.** animadvertimus, discrimen inter eos, qui tuentur gratiam ex se efficacem, et eos, qui hanc gratiae efficaciam negant, potius esse theoreticum quam practicum, ac saepe consistere in verbis tantum. Omnes enim, qui catholice docere, sentire et loqui volunt, concedunt, gratiam non perimere liberum arbitrium ac proinde hominem sub gratia manere liberum; eum gratiae posse resistere, ipsius esse gratiae cooperari; imo omnes in suis ad

---

[1]) Cf. illud cum aliis egregie expositum a Bastida l. 6 c. 17; Limbourg Zeitschrift für kath. Theol. 4, 34 ss. Innsbruck 1880.

populum concionibus, in libris asceticis, in praxi, etiamsi acerrime propugnent in libris dogmaticis praemotionem physicam, loquuntur secundum sententiam Molinae et Lessii, scil. nostrum esse gratia uti, a nobis pendere post gratiam profectum in virtute, Deum exspectare nostros conatus, nobis satagendum esse, ut per bona opera certam faciamus nostram electionem, nos a gloria nobis proposita socordia nostra posse excidere etc.: quae quidem propositiones in theoria per inscitiam vel cordis angustias a nonnullis semipelagianae censentur, sed rite intellectae plane catholicae sunt, cum in omnium versentur ore et in praxi quotidie inculcentur. Magnum veritatis argumentum! Praeferendum omnino videtur systema, quocum concordat praxis, modus loquendi quotidianus et unice aptus ad excitandos homines ad omne virtutis studium, illi theoriae, a qua plus minus dissentit praxis modusque practicus instituendi populum christianum, et secundum quam nulla concio haberi potest apta et efficax ad desides excitandos ad conversionem, poenitentiam, cooperationem cum gratia, quin se possint excusare defectu gratiae efficacis.

130c. Neque **6.** favet efficaciae gratiae ex praemotione physica s. Thomas, quidquid reclament bañesiani, qui hac in re immerito dicuntur thomistae. „Haec est enim gratia, inquit ad rem Bastida[1]), quam cum propriis humeris sui auctores ferre non possent, s. Thomae nomini portandam imponunt, ipso tamen angelico doctore manibus pedibusque renuente.“ Sane **a.** licet doctor angelicus saepissime dicat, Deum determinare causas secundas, movere voluntatem, nunquam tamen dicit, eum praedeterminare voluntatem ad actus liberos, salutares etc., qua locutione nihil frequentius penes hos auctores! imo **b.** hoc negat: „Deus operatur in omnibus, ita tamen, quod in unoquoque secundum ejus conditionem; unde in rebus naturalibus operatur sicut ministrans virtutem agendi et sicut determinans naturam ad talem actionem; in libero autem arbitrio hoc modo agit, ut virtutem agendi sibi ministret et ipso operante liberum arbitrium agat, sed tamen determinatio actionis et finis in potestate liberi arbitrii constituitur; unde remanet sibi dominium sui actus[2]).“ Ideo vero **c.** negat Deum voluntatem praedeterminare, quod homo alioquin non esset liber. „Non esset homo, inquit[3]), liberi arbitrii, nisi ad eum determinatio sui operis pertineret;“ et iterum[4]): „In solis intellectum habentibus liberum arbitrium invenitur, non autem in illis, quorum actiones non determinantur ab ipsis agentibus, sed a quibusdam aliis causis prioribus.“ Quod si **d.** Deus movet voluntatem, ita eam movet, ut huic motioni ea possit resistere, quod inauditum in theoria praemotionis physicae. „Deus movet omnia, ita ille[5]), secundum

---

[1]) L. 6 c. 6. Cf. Lesserteur S. Thomas et le Thomisme, Paris 1883; Pocci Sentenza del s. Tommaso circa l'influsso di Dio sulle azioni delle creature ragionevoli e sulla scienza media, Romae 1886.

[2]) Ita in 2 dist. 25 q. 1 a. 1 ad 3. [3]) Ib. d. 28 q. 1 a. 1.

[4]) In 2 d. 25 q. 1 a. 1. [5]) Quodl. 1 a. 7 ad 2.

modum eorum, et ideo divina motio a quibusdam participatur cum necessitate, a natura autem rationali cum libertate propter hoc quod virtus rationalis se habet ad opposita; et ideo sic Deus movet mentem humanam ad bonum, quod tamen potest huic motioni resistere (ergo in sensu composito): et sic ex Deo est, ut homo se ad gratiam praeparet; sed quod gratia careat, non habet causam a Deo, sed ab homine secundum illud Osee 13: *Perditio tua ex te Israel, tantummodo ex me auxilium tuum.*" Et sane **e.** secundum doctorem angelicum[1]), „necessarium dicitur, quod immutabiliter ad unum determinatum est." Atqui secundum bañesianos posita praemotione physica sequitur immutabiliter actus et quidem ille unus, ad quem determinatur voluntas. Ergo actus bonus et salutaris non est liber judice s. Thoma in hac hypothesi, quod catholice affirmari nequit. Quare **f.** „Vocatio, qua trahitur praedestinatus, nihil est aliud quam quidam mentis instinctus, et haec vocatio in praedestinatis est efficax, quia hujusmodi vocationi assentiunt." Ita s. Thomas[2]), quod tamen bañesiani prorsus negant[3]). Tenendum ergo est **g.** secundum s. doctorem, voluntatem non praedeterminari, sed se ipsam determinare. Quod saepe inculcat[4]): „Quanto aliqua natura est Deo vicinior, tanto minus ab eo inclinatur et magis nata est seipsam inclinare . . . Natura rationalis, quae est Deo vicinissima non solum habet inclinationem in aliquid, sicut habent inanimata, nec solum movens hanc inclinationem quasi aliunde eis determinatam, sicut natura sensibilis; sed ultra hoc habet in potestate ipsam inclinationem, ut non sit ei necessarium inclinari ad appetibile apprehensum, sed possit inclinari vel non inclinari, et sic ipsa inclinatio non determinatur ei ab alio sed a seipsa." Et alibi[5]): „Voluntas cum sit ad utrumlibet, per aliquod determinatur ad unum, scil. per consilium rationis, nec oportet hoc esse per aliquod agens extrinsecum;" iterum[6]): „Dicendum, quod potentia rationalis se habet ad opposita in his, quae ei subsunt, et haec sunt illa, quae per ipsam determinantur; non autem potest in opposita illorum, quae ei sunt ab alio determinata; et ideo voluntas non potest in oppositum ejus, ad quod ex divina impressione determinatur scil. in oppositum finis ultimi. Potest autem in oppositum eorum, quae ipsa sibi determinat, sicut sunt ea, quae ordinantur in finem ultimum, quorum electio ad ipsam pertinet." Unde **h.** voluntas in iis, in quibus est libera, se ipsa reducit in actum: „In quantum actu vult finem, inquit s. Thomas[7]), reducit se de potentia in actum respectu eorum, quae sunt ad finem, ut scil. ea actu velit;" et iterum[8]): „Quantum ad exercitium manifestum est, quod voluntas movetur a seipsa: sicut enim movet alias potentias, ita et seipsam movet." Egregie vero **i.** conciliat motionem Dei, quae ad agendum est necessaria, cum hominis libertate statuens[9]): „Dicendum quod Deus movet voluntatem hominis sicut universalis motor ad universale objectum voluntatis quod est bonum; et sine hac universali motione homo non potest aliquid velle; sed homo per rationem determinat se ad volendum hoc vel illud, quod est vere bonum vel apparens bonum. Sed tamen interdum

---

[1]) De verit. q. 22 a. 6. [2]) In ep. ad Rom. c. 8.
[3]) Cf. Billuarti verba supra n. 125. [4]) De verit. q. 22 a. 4.
[5]) De malo q. 3 a. 3 ad 5. [6]) In 4 dist. 49 q. 1 a. ad 1.
[7]) 1. 2 q. 9 a. 3 ad 1. [8]) De malo q. 6 a. unico. [9]) 1. 2 q. 9 a. 6 ad 3.

specialiter Deus movet aliquos ad aliquod determinate volendum, quod est bonum, sicut in his, quos movet per gratiam." Ideo etiam **k.** doctor angelicus statuit, „contingentia ad utrumlibet in causis nullo modo cognosci posse[1])". Atqui infallibiliter cognoscerentur in suis causis, si hac ad agendum necessario indigerent praemotione physica, qua posita infallibiliter sequitur determinatus effectus. Quare omnino approbamus Francisci Aravii O. S. Dom., Banesii in cathedra salmaticensi post aliquot annos successoris, verba[2]): „Mirum plane est, quod quidam novitii theologi, quorum multi absque ullo examine suorum magistrorum sectantur placita, tantam sibi fidem velint haberi, ut indubitanter posteri theologi credere teneamur hunc Dei physicum humanae voluntatis praedeterminativum concursum, cujus nec sacra concilia, nec ss. patres aliquando meminerunt, sed ab eis fuit fallaci discursu confictus[3])."

131. **Thesis CXCIV.** ***Licet verissimum sit Deum virtute gratiae facere, ut faciamus Ezech. 11, 19 collat. 36, 26; operari in nobis velle et perficere Philipp. 2, 13, trahere nos ad Christum Joan. 6, 44; adeo ut ipsa opera nostra bona sint ipsius ejusque gratiae dona et totum in ordine salutis ipsi sit adscribendum, quia neque volentis, neque currentis, sed miserentis est Dei Rom. 9, 16; tamen ad haec omnia rite intelligenda et explicanda necessarium nullatenus sst recurrere vel ad gratiam necessitantem, vel ad gratiam ex sese efficacem, cum illis abunde satisfiat iis, quae diximus de duplici gratiae praeparatione, objectiva et subjectiva, morali et physica.***

Demonstratio. Maxime provocant tam ii, qui gratiam necessitantem tuentur[4]), quam patroni gratiae ex se efficacis **1.** ad haec vel similia testimonia Ez. 11, 19 s.: *Et dabo eis cor unum* (vel 36, 26: *novum*), *et spiritum novum tribuam in visceribus eorum* (ib. *ponam in medio vestri*), *et auferam cor lapideum de carne eorum et dabo eis cor carneum, ut in praeceptis meis ambulent et judicia mea custodiant faciantque ea;* vel ut habetur 36, 27: *Et faciam, ut in praeceptis meis ambuletis et judicia mea custodiatis et operemini.* Phil. 2, 13: *Deus est enim, qui operatur in vobis et velle et perficere pro bona voluntate* etc. Atqui haec non sufficiunt ad gratiam sive necessitantem, sive ex sese efficacem statuendam[5]).

---

[1]) In 1 dist. 38 q. 1 a. 5 coll. 1 p. q. 14 a. 13, de quo argumento utiliter cf. Platelius synopsis totius cursus theol. p. 1 c. 3 § 2 n. 106 ss.

[2]) In 1. 2 t. 2 q. 3 a. 5 dub. 6 n. 41.

[3]) Cf. plura apud Schneemann, die Entstehung der thomistisch-molinistischen Controverse, praesertim p. 2 append. pag. 171 ss., Friburgi 1879. 1880.

[4]) Cf. Bastida l. c. l. 6 c. 15.

[5]) Ceterum et illud adverti debet, Scripturae de gratia testimonia harmonice esse exponenda; quod ipse Augustinus passim inculcat, ut ep. 215 n. 5; de grat. et lib. arb. c. 15. Qua in re nonnulli nimis leviter se gerunt. Provocant ad aliquod Scripturae effatum, ut ad illud 1 Cor. 4, 6: *Quid habes quod non acce-*

132. In primis enim advertimus, verba prophetae dici de omnibus, qui ad novum spectant testamentum; verba vero Apostoli scribi ad omnes fideles, non ad praedestinatos tantum: et tamen non omnes fideles observant praecepta Domini, in iis ambulant, bonum volunt et perficiunt. Ergo evidenter significatur tantum, haec Deum operari gratia sua, quantum est ex se; nullo modo evincunt, gratiam ex sese esse efficacem, alioquin in omnibus fidelibus hunc haberet effectum. Sed jam interrogemus Augustinum, cui maxime fidunt alterius sententiae patroni, quomodo Deus operetur in nobis velle et perficere, faciat ut faciamus. Saepe enim s. doctor adversus pelagianos, secundum quos Deus dat tantum posse (illudque naturale), multiplici modo ostendit, Deo tribuendum esse in ordine salutis non solum posse (sane supernaturale), verum ipsum etiam agere, ipsum actum salutarem, Deum operari in nobis velle et agere. Atqui docet **a.** Deum hoc operari gratia sua nos praeveniendo, alliciendo, invitando, movendo etc. Et revera causae morali, etiam homini motivis gravibus allicienti, inducenti, moventi alterum, hujus opera adscribi possunt, etiamsi motiva et rationes, quibus utitur, ex sese et infallibiliter non sint efficaces. Ita de homine consulente, mandante, impellente ad homicidium dici potest, eum effecisse ut alter homicidium patraret. Ita Demosthenes omnia egit, ut athenienses bellum adversus Philippum macedonum regem gererent. Quod si jam homo prudentia, mansuetudine, suasione vel durissimos cera molliores et ad omne quod vult propensos nullis adhibitis mediis ex se infallibilibus persaepe efficere potest: quanto magis Deus hominis vel obstinatissimi pertinaciam frangere et rebelles nostras voluntates ad omne beneplacitum suum inflectere poterit, cum ipse penitissime cognoscat omnes hominis propensiones et studia scrutans renes et corda hominum. Quare non est timendum, ne, si gratia non sit ex se efficax, homines possint eludere Dei consilia et impedire, quominus eos salvet, si eos salvare decreverit. Sane longe admirabilior est Dei providentia, magisque splendescit ejus in nostras voluntates dominium, si visorum suasionibus agit, ut credamus, quam si recurrere debet ad omnipotentiam suam, ad gratiam ex se efficacem, ut certo assequatur id, quod apud se statuerit. Sed jam audiamus ipsum s. doctorem.

---

pisti, vel similia, neque illius sensum, argumentum, ambitum etc. accuratius determinant, sed quidquid volunt, inferunt, nulla ratione habita aliorum textuum. Hoc modo facile est affirmare, sententiam de gratia ex se efficaci in sensu neothomistarum jam adeo esse certam, ut desit tantum Ecclesiae definitio, ut sit dogma fidei catholicae! Cf. Ripalda disp. 101 c. 5; d. 109; Bastida VI, 11.

„Visorum suasionibus, inquit de spir. et lit. c. 34 n. 60, agit Deus, ut velimus et ut credamus sive extrinsecus per evangelicas exhortationes . . . sive intrinsecus, ubi nemo habet in potestate, quid ei veniat in mentem; sed consentire vel dissentire propriae voluntatis est. His ergo modis quando Deus agit cum anima rationali, ut ei credat (neque enim credere potest quodlibet libero arbitrio, si nulla sit suasio vel vocatio, cui credat), profecto et ipsum velle credere Deus operatur in homine, et in omnibus misericordia ejus praevenit nos; consentire autem vocationi Dei vel ab ea dissentire, ut dixi, propriae voluntatis est.« Et in l. 83 qq. q. 68 n. 5: „Et quoniam nec velle quisquam potest nisi admonitus et vocatus, sive intrinsecus, ubi nullus hominum videt, sive extrinsecus per sermonem sonantem aut per aliqua signa visibilia: efficitur, ut etiam ipsum velle Deus operetur in nobis. Ad illam enim coenam, quam Dominus dicit in Evangelio (Luc. 14, 16 ss.) praeparatam, nec omnes, qui vocati sunt, venire voluerunt: neque illi, qui venerunt, venire possent, nisi vocarentur. Itaque nec illi debent sibi tribuere, qui venerunt, quia vocati venerunt; nec illi, qui noluerunt, debent alteri tribuere, sed tantum sibi, quoniam ut venirent vocati, erat in libera voluntate. Vocatio ergo ante meritum voluntatis operatur. Propterea et si quisquam sibi tribuit, quod venit vocatus, non sibi potest tribuere, quod vocatus est etc.“ Lege ejusdem Confessionum V, 7 s., ubi graphice describit, quomodo Deus miris modis cum ipso egerit, ut in via salutis semper magis proficeret. Eoque magis dici potest Deus operari in nobis ipsum velle, cum non solum objective moveat, ut homo quilibet, sed ipsa prima voluntatis initia inserat et in nobis operetur, scil. actus indeliberatos amoris, desiderii, qui actum deliberatum praevertunt eique viam sternunt.

133. Facit **b.** Deus, ut faciamus, conferendo vires, subministrando virtutem. Qua subministratione virtutis perficitur prior modus, ideoque ingens exsistit discrimen inter Deum, qui facit ut faciamus, et hominem, qui suadendo, alliciendo etc. facit, ut alius aliquid faciat: quod scil. Deus subjective subministret vires, inserat nova ad agendum pondera, elevet facultates, agat in animam, detque ipsum posse: cum homines objective tantum movere possint, et supposita agendi virtute concurrere tantum possint ad τὸ facilius posse. „Et ipsa bona opera nostra, inquit Augustinus de Gen. c. manichaeos l. 1 c. 22, illi tribuenda sunt, qui vocat, qui ut velimus invitat et vires implendi ea, quae imperat, subministrat.“ Quibus verbis clare duplicem illam describit praeparationem, quam exposuimus n. 109. „Certum est, inquit iterum de gr. et lib. arb. c. 16 n. 32, nos facere, cum facimus: sed ille facit, ut faciamus praebendo vires efficacissimas voluntati, qui dicit: *Faciam, ut in justificationibus meis ambuletis* etc.“ Huc referri possunt et illa ep. 55 n. 19: „Sicut cum bene operamur, ipse dicitur operari in nobis, cujus munere bene operamur; ita cum requiescimus, ipse requiescere dicitur, quo donante requiescimus.“ In Ps. 52 n. 5: „Plerumque ita loquitur Scriptura, ut quod dono Dei creatura facit, Deus

facere dicatur: ut v. gr. cum misereris pauperis, quia dono Dei facis, Deus misereatur . . . quod dono ipsius facis, ipse facere dicitur, quia sine illo tu non faceres. Ergo Deus facere dicitur, cum tu facis.“ Quo sensu is etiam, qui alteri media suppeditat vel juvat ad studendum, dicitur fecisse, ut ille studeret, presbyter, doctor fieret etc. Neque cum s. doctor loquitur de viribus efficacissimis, cogitandum est de gratia ex se efficaci efficacia operis, sed de gratia efficaci efficacia virtutis (cf. infra n. 144).

134. Facit praeterea **c.** Deus, ut faciamus, adjuvando nos: scil. Deus non solum objective et subjective nos ad agendum disponit et movet, sed ad ipsum actum gratia adjuvante concurrit, jugiter in eum dynamice influit sicut vitis in palmitem, adeo ut hic actus vere sit ipsius opus (non seclusa nostra cooperatione), prout passim s. doctor hoc explicat, ut de gr. Chr. c. 25: „Velle et operari operatur in nobis (Deus), non quia nos non volumus, aut nos non agimus, sed quia sine ipsius adjutorio nec volumus boni aliquid, nec agimus.“ Ad Sixtum ita scribit ep. 194 n. 16: „Quid est autem *interpellat* (scil. Spiritus s. Rom. 8, 26), nisi interpellare nos facit . . . nobisque interpellandi et gemendi inspirat affectum. Sicut illud in Evangelio: *Non enim vos estis qui loquimini, sed Spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis* (Matth. 10, 20). Neque enim hoc fit de nobis tamquam nihil facientibus nobis. Adjutorium igitur Spiritus sancti sic expressum est, ut ipse facere diceretur, quod ut faciamus facit.“

135. Imo **d.** secundum Augustinum, ut Deus dici possit operari in cordibus nostris, sufficit, si quaedam extrinsecus permittit vel facit, quae hominibus jam malis occasionem praebent ad graviores lapsus; tantum abest, ut ejusmodi formulae secundum ipsum necessario designent gratiam ex sese efficacem. Et sane eo sensu explicari debent verba Is. 63, 17: *Quare nos errare fecisti Domine de viis tuis: indurasti cor nostrum, ne timeremus te?*

Ita relatis Ezech. 14, 9 et Rom. 1, 24 ss. subdit de gr. et lib. arb. c. 21 n. 43: „His et talibus testimoniis . . . satis manifestatur, operari Deum in cordibus hominum ad inclinandas eorum voluntates quocunque voluerit sive ad bona pro sua misericordia, sive ad mala pro meritis eorum . . . Si autem potens est . . . operari etiam in cordibus malorum pro meritis eorum, quorum malitiam non ipse fecit . . . quid mirum est, si per Spiritum s. operatur in cordibus electorum suorum bona, qui operatus est, ut ipsa corda essent ex malis bona?“ Et n. 41: „Scriptura divina si diligenter inspiciatur, ostendit, non solum bonas hominum voluntates, quas ipse facit ex malis, et a se factas bonas in actus bonos et in aeternam dirigit vitam, verum etiam illas, quae conservant (*forte* exornant) seculi creaturam, ita esse in Dei potestate, ut eas quo voluerit, quando voluerit, faciat inclinari.“

136. Provocant **2.** ad Joan. 6, 44: *Nemo potest venire ad me, nisi Pater, qui misit me, traxerit eum.* Haec vero verba non designant gratiam sive necessitantem sive ex sese efficacem. Nam **a.** loquitur hic Christus de eo tractu, qui congruit creaturae rationali, cui congruit tractus non necessitans, sed qui relinquat plenum proprii actus dominium; unde continetur suasione, illecebris, etc. Quod suadetur **b.** verbis Christi, qui explicans, quo pacto Pater trahat, subjicit: *et erunt omnes docibiles Dei* διδακτοὶ Θεοῦ, a Deo edocti; *omnis, qui audivit a Patre et didicit, venit ad me.* Docendo ergo, suadendo, illuminando trahit Pater; doctrina autem et suasione voluntas ad credendum non necessitatur, et ad discendum requiritur discipuli libera cooperatio. Quod ipse s. Augustinus tract. 4 in 1 ep. Joan. n. 1 significat: „Cum multi audiant, non omnibus persuadetur quod dicitur, sed illis solis, quibus intus Deus loquitur. Illis autem intus loquitur, qui ei locum praebent; illi autem Deo locum praebent, qui diabolo locum non praebent.“ Unde acute dicit tract. 42 in Joan. n. 1: „Non capit (sermo meus) cor vestrum, quia non recipitur a corde vestro. Sic enim est sermo Dei et sic esse debet fidelibus, tamquam pisci hamus: tunc capit, quando capitur.“ Quare damnata est prop. 17 Quesnelli: „Gratia est vox illa Patris, quae homines interius docet, ac eos venire facit ad J. Christum: quicunque ad eum non venit, postquam audivit vocem exteriorem Filii, nullatenus est doctus a Patre.“

Confirmatur **c.** nostra explicatio suffragio patrum, quorum interpretationes diligenter collegit Ripalda disp. 104 s. 5: „Haec tractio exponitur a patribus non pure physica, sed moralis per actus vitales intellectus et voluntatis. Augustinus contra literas Petiliani c. 8 ait, hominem trahi legum coërcitionibus; tract. 26 in Joan. voluptate, delectatione, amore; de verbis ap. serm. 2 suavitate et desiderio; Prosper contra Collat. c. 6 illuminatione, delectatione suavitateque justitiae; c. 24 contemplatione elementorum, cognitione divinorum operum, timore, laetitia, desiderio, delectatione et affectibus animae; Petrus diaconus de incarn. et gratia c. 6 suavitate Spiritus sancti; Chrysostomus hom. 46 in Joan. doctrina; Cyrillus alexandrinus l. 4 in Joan. c. 9 monitionibus et consiliis; c. 6 monitione, doctrina, revelatione ineffabiliter facta; c. 7 disciplina et persuasione; d. Bernardus serm. 22 in cant. minis et flagellis, internis consolationibus et inspirationibus; Gregorius Cant. 1 internorum dulcedine, dilectione et amore; d. Thomas lect. 5 in Joan. 6 n. 3 q. 1 exponit, hominem trahi multipliciter, revelatione interna veritatis, persuasione, operatione miraculorum, blanditiis, admirabili delectatione et amore veritatis; d. Bonaventura in Joan. 6 divina revelatione, doctrinae sacrae eruditione, dilectionis divinae infusione, coelica consolatione, praemii promissione.“ In primis audiendus est Prosper hunc tractum egregie explicans c. Collat. c. 7: „Trahit itaque ad Deum contemplatio elementorum omniumque, quae in eis sunt, ordinatissima pulchritudo: *Invisibilia enim*

ejus a creatura mundi per ea, quae facta sunt, intellecta conspiciuntur (Rom. 1, 20); trahunt rerum gestarum relatores, animum auditoris inflammant *narrantes laudes Domini et virtutes et mirabilia ejus, quae fecit* (Ps. 77, 4); trahit timor, *principium* enim *sapientiae timor Domini* (Prov. 1, 7); trahit laetitia, quoniam *laetatus sum in his, quae dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus* (Ps. 121, 1); trahit desiderium, quoniam *concupiscit et deficit anima mea in atria Domini* (Ps. 83, 3); trahunt delectationes, *quam dulcia* enim *faucibus meis eloquia tua, super mel et favum ori meo* (Ps. 118, 103). Et quis perspicere aut enarrare possit, per quos affectus visitatio Dei animum ducat humanum, ut quae fugiebat, sequatur; quae oderat, diligat; quae fastidiebat, esuriat; ac subito commutatione mirabili, quae clausa ei fuerant, fiant aperta; quae onerosa, sint levia; quae amara, sint dulcia; quae obscura, sint lucida? *Haec autem omnia operatur unus atque idem Spiritus dividens singulis prout vult* (1 Cor. 12, 11).« Quae omnia tractum moralem, objectivum, nullatenus necessitantem, neque etiam praemotionem physicam significant. Et sane etiam oratores et concionatores dicuntur trahere suos auditores ad id quod intendunt, quin tamen utantur praemotione physica vel mediis irresistibilibus sive ex sese efficacibus[1]). Licet vero **d.** huic tractui resisti possit (docet enim concilium senonense decr. 15: „Nec tale esse hujusmodi Dei trahentis auxilium, cui resisti non possit«): negari tamen nequit, verbum trahere admodum esse aptum, ut significetur tum gratia, quae praeveniat voluntatem, tum gratiae efficacia ac virtus, quae quandoque vel momento peccatores etiam obstinatos convertat.

137. Verum est **3.** salutem nostram *non esse volentis et currentis,* sed *miserentis Dei* Rom. 9, 16: non tamen ita, ut excludatur hominis cursus liberaque cooperatio, ut patet ex dictis. Unde hortatur ipse Paulus: *Sic currite, ut comprehendatis* (palmam coelestem 1 Cor. 9, 24), speratque propter suum cursum et fidem coronam justitiae a justo judice 2 Tim. 4, 7 s. Quare hisce verbis excluditur conatus cursusque naturalis et duplex inculcatur gratiae proprietas, summa ejus necessitas et omnimoda gratuitas. Gratiae est enim praevenire hominis voluntatem: non hominis est incipere in ordine salutis. Quod praeclara similitudine illustrat Anselmus de conc. gr. et lib. arb. c. 5: „Cum ait, *neque volentis, neque currentis est,* subaudiendum est, quod vult et currit; velut cum aliquis nudo, cui nihil debet, et qui nullum a se potest indumentum habere, dat vestem: non tunc, quamvis ipse habeat potestatem utendi vel non utendi veste accepta, si ea utitur, imputandum est induto, quia indutus est, sed danti vestem. Quapropter ita dici potest: non est induti, quod est indutus, sed miserentis i. e. vestem dantis.“ Non tamen propterea licet invertere propositionem et dicere: Non est miserentis Dei, sed volentis et currentis hominis, quia **1.** Deus est causa princeps nostrae salutis, voluntas humana tantum secundaria; quapropter non licet ita subordinare gratiam voluntati; sed praesertim **2.** quia voluntas neque velle neque currere potest, nisi praeveniatur misericordia Dei: quod ergo velit et currat est ex misericordia Dei, non tamen necessitante et praedeterminante; illo autem loquendi modo exclu-

---

[1]) Cf. Ruiz de praedest. disp. 28, praesertim sect. 8. 9.

deretur misericordia divina nos praeveniens a salutis negotio, quod est haereticum[1]).

138. Nihil verius **4.** quam omnia nostra opera bona Deo esse adscribenda, ejus esse dona: facit enim, ut faciamus; imo totum in ordine salutis Deo esse tribuendum. Idcirco tamen nec gratia necessitatem infert, nec ab intrinseco efficax censeri debet. Nam **a.** ut opus aliquod alteri possit adscribi, sufficit si illius est auctor consilio, auxilio, subministratione mediorum etc.: quanto ergo magis in ordine salutis Deo adscribi debent opera nostra bona, sine quo nihil incipere possumus, nisi gratia ejus praeveniat et praeparet voluntates nostras; sine quo nihil perficere possumus, nisi ejus gratia nos adjuvet et quidem tam multiplici ratione, ut explicavimus n. 100 ss. et 131 ss. Unde Chrysostomus in 2 Cor. 3, 5: „Non ita dicebam, fiduciam habeamus, ut partim sit nostrum, partim sit Dei, sed totum illi tribuo acceptumque fero, quia sufficientia nostra ex Deo est.“ Quare **b.** hac loquendi ratione nullatenus libera nostra cooperatio excluditur. Ad rem Augustinus serm. 169 n. 13: „Totum ex Deo, inquit, non tamen quasi dormientes, non quasi, ut non conemur, non quasi ut non velimus; sine voluntate tua non erit in te justitia Dei . . . esse potest justitia Dei sine voluntate tua, sed in te esse non potest praeter voluntatem tuam,« Hinc **c.** alibi eadem opera bona nobis tribuuntur vel nostra esse dicuntur (n. 114 ss.).

139. Alia Scripturae effata consulto praetermittimus, ut Is. 55, 10: *Quomodo descendit imber et nix de coelo et illuc ultra non revertitur, sed inebriat terram et infundit eam, et germinare eam facit, et dat semen serenti et panem comedenti: sic erit verbum meum, quod egredietur de ore meo: non revertetur ad me vacuum, sed faciet quaecunque volui, et prosperabitur in his, ad quae misi illud;* Eph. 2, 10: *Ipsius enim sumus factura, creati in Christo Jesu in operibus bonis, quae praeparavit Deus, ut in illis ambulemus.* Is. 26, 12: *Domine dabis pacem nobis: omnia enim opera nostra operatus es nobis,* quorum verborum sensus secundum s. Hieronymum in h. l. est: »Pro cunctis operibus, quae operati sunt super terram, dicunt se sustinuisse tormenta, et justum esse, ut post supplicia atque cruciatus misericordiam consequantur.« Haec enim et gemina, quae coacervant, ad rem non sunt, vel quia non de gratia, sed de operibus unice a Deo pendentibus agunt; vel quia non gratiae operandi rationem describunt, sed ejus gratuitatem et necessitatem inculcant; vel quia ex dictis jam explicari possunt.

140. **Scholion I.** *Aliis exceptionibus satisfit.* — Plura adhuc sunt, quae contra gratiae efficaciam a nobis defensam urgeri solent. In primis illud: si gratia ex sese non esset efficax, hominis esset seipsum ab aliis discernere. At Dei est discernere, teste Paulo 1 Cor. 4, 7: *Quis enim te discernit? Quid autem habes, quod non accepisti? Si autem accepisti, quid gloriaris, quasi non acceperis?* quod idem et Augustinus passim inculcat. Ergo gratia ex se efficax ad-

---

[1]) Cf. Gregorius naz. or. 37 n. 31. Bastida l. c. V, 44.

mittenda est. Verum **1.** distingui debet duplex discretio, formalis et efficiens, ideoque etiam duplex discretionis principium. Principium discretionis formale sua inhaesione discernit unum ab alio, ut doctrina inhaerens formaliter discernit doctum ab indocto. Principium discretionis efficiens sua operatione unum ab alio discernit, ut qui alium divitiis donat, hac donatione efficit, ut is a paupere discernatur. Jam vero **2.** principium discretionis formale in ordine salutis sunt dona gratiae habitualia; efficiens autem non est solus Deus per gratiam, nec solum liberum arbitrium (n. 114), ut patet ex dictis, sed Deus per gratiam causa est princeps: causa subjugis est voluntas humana gratiae cooperans. Quapropter **3.** gratia supposita etiam voluntati humanae discretio adscribi potest, sicut ei adscribi possunt bona opera, quibus homo gratia bene utens se ut oportet disponit et ad justificationis gratiam pervenit, atque in bono perseverans certam facit suam electionem 2 Petr. 1, 10, et idcirco ab impiis discernitur. Et revera hoc supponunt omnes concionatores, etiamsi forent neothomistae acerrimi, quoties hortantur peccatores, ut se convertant ad Dominum. Quid enim est se convertere, quam deserere castra peccatorum, seque proinde ab illis discernere et adjungere Christi vexillo? Unde ipse Augustinus serm. 234 n. 3: „Discernebamus nos, inquit, a paganis credendo Christum resurrexisse. Si aliquid possumus, a daemonibus nos discernamus.“ Et iterum serm. 159: „Discerne fidem tuam a daemonibus. Unde eam discernis? Adde fidei spem [1])!“ imo etiam in divinis literis [2]) discretio adscribitur hominibus. Quod si **4.** urgetur: id, quod discernit, nequit esse commune. Atqui gratia discernit inter bene et male operantes; nequit ergo ea esse communis etc. Distinguimus majorem: Quod discernit formaliter, conc.; quod discernit efficienter, subd.: si spectetur, quatenus praeveniens et adjuvans, conc.; si ut praeveniens tantum, rursus dist.: si spectetur in se, nego; si in praescientia divina, concedo. Hinc etiam s. Augustinus docet discretionem angelorum in praescientia esse factam. „Solus quippe ille, inquit de civ. Dei XI, 19, ista discernere potuit, qui potuit etiam priusquam caderent praescire casuros et lumine privatos veritatis in tenebrosa superbia remansuros.“ Quae mox iterum repetit.

141. Patet quoque **5.** quo sensu nobis non liceat in ullo gloriari Non licet gloriari, ut ipse Paulus testatur 1 Cor. 4, 7, *quasi non acceperis;* non licet gloriari in viribus meritisque naturalibus (Rom. 4, 2) quasi his debeatur aliquid in ordine salutis; sed licet gloriari, si cum

---

[1]) Cf. tr. 83 in Joan. n. 1; Ripalda disp. 30 s. 22, 28.

[2]) Cf. 1 Esdr. 6, 21; Is. 52, 11; 2 Tim. 2, 21. Cf. Ruiz d. 30.

gratitudine omnia in acceptis referimus Deo, hoc est enim *gloriari in Domino.* Hanc gloriationem permittit Paulus; sic enim ipse gloriatur 1 Cor. 15, 10: *Abundantius illis* (apostolis) *omnibus laboravi: non ego autem, sed gratia Dei mecum;* 2 Tim. 4, 7: *Bonum certamen certavi, cursum consummavi, fidem servavi. In reliquo reposita est mihi corona justitiae, quam reddet mihi Dominus in illa die justus judex*[1]); permittit passim s. Augustinus[2]). Ad rem Bernardus[3]): „Non ait simpliciter (Paulus), *quid gloriaris?* sed addit: *quasi non acceperis,* ut asserat reprehensibilem, non qui in habitis, sed qui in non acceptis gloriatur.« Ruiz d. 35 s. 9 quatuor conditiones recenset, ut quis possit gloriari in Domino: **a.** ut glorietur de veris bonis; **b.** ut illa propriis viribus non adscribat; **c.** ut hanc ipsam gloriationem in Dei gloriam referat; ut **d.** gloriatio nitatur judicio non humano sed divino de vera et solida virtute, seu judicio in revelatione divina fundato (quod tamen in hac vita rarum), vel saltem in testimonio conscientiae divinitus inspirato.

142. **Scholion II.** *Augustini doctrina illustratur.* — Verum est Augustinum disserentem de gratiae virtute et efficacia saepe provocare ad omnipotentiam Dei. Non tamen idcirco **1.** gratia cum omnipotentia Dei confundi debet. Damnata enim est prop. 19 Quesnelli: „Dei gratia nihil aliud est, quam ejus omnipotens voluntas: haec est idea. quam Deus nobis tradidit in omnibus suis Scripturis.« Neque idcirco **2.** sequitur, homines non posse divinae etiam gratiae resistere: damnata enim est prop. Jansenii 2: „Interiori gratiae in statu naturae lapsae nunquam resistitur:« quae declarata est haeretica. Hominem autem posse divinae gratiae resistere, patet ex dictis n. 120 ss. Adverti deinde **3.** debet, Augustinum etiam provocare ad praescientiam, in qua Deus paraverit auxilia, quibus salvandi certissime salventur. Nulla autem est necessitas provocandi ad praescientiam, si nexus inter gratiam et bonum opus ex sola omnipotentia, ex virtute gratiae insita, et non etiam ex liberi arbitrii consensu sit repetenda. Ideo vero **4.** Augustinus contra pelagianos disputans ad divinam provocat omnipotentiam, quod illi dominium Dei in distribuendis gratiis salvandisque hominibus limitibus circumscripserint et dependens fecerint a conditionibus per homines viribus naturae adimplendis. Quare s. doctor non solum efficaciam gratiae, sed et absolutum Dei dominium in ordine gratiae extollere studet.

143. Advertimus deinde **5.** ex nonnullis Scripturae patrumque, Augustini praesertim, effatis, quibus gratiae efficaciam subinde extollunt potentissimumque Dei in hominis voluntatem dominium describunt, praepostere judicari de gratia boni operis universim. Quid enim, si illa gratia, qua Paulus praeventus ex persecutore factus est subito apostolus, fuerit ex sese efficax: sequiturne, quotiescunque fidelis tenuissimam elicit attritionem, eum gratia praeveniri ex se efficaci? Vocat Augustinus gratiam „luminosissimam caritatem«, sequiturne propterea, quotiescunque homo qualicunque devotione recitat orationem matutinam, eum praeveniri semper luminosis-

---

[1]) 1 Cor. 1, 31; 2 Cor. 7, 4. 14; 11, 18 ss.; 12, 1 ss.

[2]) Cf. ep. 186 n. 4; ep. 188 n. 7. 8 etc.

[3]) De dilig. Deo n. 3; cf. Thomas lect. 2 in 2 Cor. 12.

sima caritate? Caveantur ejusmodi illationes, in quibus conclusio latius patet praemissis. Non quaeritur, utrum inter innumera gratiae auxilia esse etiam possint vel etiam subinde dentur talia, quae sint ex sese efficacia: sed utrum homo, quotiescunque bene operetur, tali gratia praeveniatur, quae ex sese infallibiliter sit efficax, adeo ut fieri nequeat, ut non sequatur bonum opus manente eadem gratia. Hujus propositionis universalis demonstrationem postulamus, sed non reperimus: neque enim probari potest testimoniis, quae vel ex ipsis verbis vel ex adjunctis patet esse particularia.

144. Denique **6.** sedulo distinguatur inter haec duo, gratiam esse ex sese invictam, indeclinabilem, insuperabilem, et gratiam reddere voluntatem hominis gratiae cooperantis invictam, indeclinabilem, insuperabilem: illud generatim de quacunque gratia boni operis affirmari nequit: hoc autem nihil verius, nam homo gratia adjutus (quacum proinde libere cooperatur) merito dicere potest cum Paulo Philipp. 4, 13: *Omnia possum in eo, qui me confortat;* vel: *Quis separabit nos a caritate Christi? tribulatio, an angustia? an fames? an nuditas? . . . Certus sum, quia neque mors, neque vita . . . neque creatura alia poterit nos separare a caritate Dei, quae est in Christo Jesu D. N.* Rom. 8, 35 ss. „Adamante solidiores, inquit Chrysostomus in Gen. h. 4, Dei gratia nos efficit et si volumus omnino invictos.“ Et revera cederet in gratiae injuriam, si ea, cum sit auxilium Dei et quidem Dei omnipotentis, non posset adeo solidare, roborare et adjuvare voluntatem, ut ea, licet gratia adjuta, par non foret ad edenda opera salutis et vincendas inimici insidias et tentationes. Ut vero hoc praestet, necesse non est, ut ex sese sit efficax, sed ut voluntati subministret virtutem, robur invictum, quo voluntas utens (voluntatis est enim gratia uti, cf. n. 113) invicta reddatur. Hoc sensu scribit Augustinus de correpto. et gr. c. 8 n. 17: „Quando rogavit ergo (Christus pro Petro), ne fides ejus deficeret, quid aliud rogavit, nisi ut haberet in fide liberrimam, fortissimam, invictissimam, perseverantissimam voluntatem? Ecce quemadmodum secundum gratiam Dei, non contra eam, libertas defenditur voluntatis. Voluntas quippe humana non libertate consequitur gratiam, sed gratia potius libertatem, et ut perseveret, delectabilem perpetuitatem et insuperabilem fortitudinem.“ Et de gr. et lib. arb. c. 16: „Ille facit, ut faciamus, praebendo vires efficacissimas.“ Hinc non obstantibus hisce viribus efficacissimis hortatur Paulus Phil. 2, 12: *Cum metu et tremore vestram salutem operamini.* Talis autem metus et tremor conciliari nequit cum gratia, quae ex se sit adeo efficax, ut ea posita sit impossibile non sequi bonum opus; si ea determinat, imo praedeterminat voluntatis cooperationem atque intensionem. Paulus autem vult, ut praesente etiam gratia metuamus (scil. de nobis nostraque cooperatione), nam

licet Deus sit, qui operatur in nobis velle et perficere v. 13, nostrum tamen est, gratiam recipere, et quidem ita, ut non maneat vacua 2 Cor. 6, 1, gratiae cooperari eaque uti.

145. **Scholion III.** *Quo sensu admitti possit gratia ex se efficax.* — Inter auxilia gratiae, quae voluntatem adjuvant, numerari etiam possunt actus quidam voluntatis deliberati. Sane **a.** ejusmodi actus juvant ad alios actus, ut perfecta caritas ad praeceptorum observationem; caritas proximi ad actus misericordiae: quocirca **b.** ejusmodi actus vocari possunt auxilia; sed etiam **c.** gratia, utpote gratiae fructus: quo sensu dicit concilium tridentinum sess. 6 cap. 16, tantam esse Dei bonitatem, ut velit justorum esse merita, quae ipsius sunt dona. Ergo inter auxilia gratiae referri possunt. Et revera patres de gratiae auxiliis disserentes, saepe de ejusmodi actibus intelligendi sunt. Unde duo corollaria magni momenti infert Ripalda disp. 103 s. 5 n. 41, dari scil. **1.** aliqua auxilia gratiae intrinsece efficacia. „Nam affectus absoluti et deliberati pietatis moventes voluntatem ad alios ejusdem pietatis actus referri debent inter auxilia gratiae . . . At inter affectus absolutos et deliberatos pietatis sunt plures, qui efficacia intrinseca movent voluntatem ad agendum alios: nam actus piae affectionis movet efficaciter arbitrium ad assensum fidei; actus efficax caritatis ad impletionem praeceptorum; intentio efficax finis ad electionem mediorum; actus efficaciter imperans ad imperatum; actus internus ad actionem meritoriam externam. Ergo inter auxilia gratiae admitti debent aliqua intrinsece efficacia.«

146. „Infertur **2.**, prosequitur idem theologus, plura Augustini testimonia, quae victoriam tentationum, praeceptorum adimpletionem aliaque illustria facinŏra referre videntur in efficaciam intrinsecam divinae gratiae, qua voluntas praemunitur a Deo, manifestam interpretationem habere, si dicas, eam gratiam non esse primam excitantem et operantem, sed solum cooperantem arbitrio ad ea egregia facinŏra, videlicet pios voluntatis affectus absolutos et efficaces, qui voluntatem ad ea agenda praeveniunt ex prioribus auxiliis intrinsece indifferentibus, et (quos) Ecclesiae patres inter dona Dei et gratiae auxilia recensent.« Haec vero gratiae auxilia ex sese efficacia triplici modo distinguuntur a gratia thomistarum aliorumque ex se efficaci. Nam **a.** hi loquuntur de gratia praevenienti, quae in actibus consistit indeliberatis: nos de gratia adjuvante, cooperante; **b.** illi hanc efficaciam adscribunt gratiae antecedenter et independenter a voluntatis cooperatione: nos gratiae, cui et quamdiu voluntas cooperatur; illi **c.** hanc virtutem victricem adscribunt gratiae relate ad voluntatem, quam indeclinabiliter ad agendum applicat: nos voluntati adjutae a gratia, quae ipsi virtutem suam communicat, ut ea sit invicta et victrix omnium tentationum, quas excitant caro, mundus, daemon. Porro inter haec Augustini testimonia, quae non de gratia praeveniente, sed de gratia adjuvante deque actibus non indeliberatis sed de deliberatis intelligi debent, ea in primis referri debent, in quibus delectationis efficaciam urget. Eum enim loqui saltem plerumque de delectatione deliberata, suadent saepissime adjuncta, ut cum **a.** delectationem laudat et homines ob eam commendat vel reprehendit; cum **b.** eam proponit ut normam vitae nostrae; cum **c.** ad eam excitat vel ab ea deterret; cum **d.** eam proponit ut gratiae effectum,

Hisce enim in adjunctis sermo esse nequit de delectatione indeliberata. Neque de hac sermo est in illo celebri effato (ex comment. in ep. ad Gal. c. 6) quo janseniani tantopere ad haeresim suam stabiliendam abutuntur: »Quod enim amplius nos delectat, secundum id operemur necesse est.« Ex contextu enim clare liquet s. doctorem loqui de delectatione deliberata: unde corruit totum adversariorum argumentum.

147. **Scholion IV.** *Semipelagianismi nota excluditur.* — Sunt plures, qui opponant, nisi admittatur gratia vel necessitans vel ex se efficax, admittendas esse has vel similes formulas loquendi semipelagianis solemnes, »in promptu nobis esse salutem, dummodo illam accipere velimus; homines gratia invitari et vocari, sed proprio quemque arbitrio parere vocanti; gratiam nulli se subtrahere, sed volentes juvare; Deum voluntates nostras exspectare« etc. Verum facile respondetur, formulas has non absolute et quovis sensu esse falsas, cum etiam apud patres probe orthodoxos reperiantur: haereticas esse tantum sensu semipelagiano, si scilicet excludatur gratia praeveniens et praeparans, eaque gratuita et supernaturalis, cujus necessitatem nos multis probavimus; non vero esse haereticas, si haec vel similia de voluntate gratia jam praeventa affirmentur. Alii quasi perterriti excipiunt, gratiam, quae non sit *ex se* sed ex cooperatione humani arbitrii efficax, esse versátilem. Sed pace horum virorum animadvertimus, eodem jure tum dici posse et evangelium versátile, quia teste Paulo 2 Cor. 2, 16 prorsus idem Evangelium aliis est *odor mortis in mortem, aliis autem odor vitae in vitam;* versátilis eucharistia, quia alii inde percipiunt vitam, alii sibi manducant judicium 1 Cor. 11, 29 etc., quod nemo dixerit. Versatilis enim tunc tantum posset dici gratia, si ex aequo ad bonum et ad malum juvaret; cum vero solum ad bonum alliciat et juvet, a malo deterreat, et contra malum subministret virtutem, vere inscite versatilis concipitur.

148. **Scholion V.** Reliquum est, ut pauca dicamus *de discrimine gratiae in primis actualis Adamo ante lapsum* et *hominibus post lapsum necessariae.* Tenendum ergo est **1.** multiplex esse discrimen: **a.** illa fuit gratia Dei, nostra est gratia Christi (n. 10); **b.** illa fuit tantum elevans, cum Adamus careret concupiscentia; nostra est simul medicinalis (cf. n. 23), sanans, pugnax; **c.** illa (si de habituali sit sermo) quasi connaturalis propagata fuisset ipsa generatione naturali: modo vero habitualis a singulis est acquirenda vel actibus propriis vel sacramentis; **d.** gratia actualis in Adamo mansit inefficax, nostra in multis est efficax. Nullatenus vero **2.** discrimen cum calvinianis et jansenianis repeti debet ex modo agendi, quod scilicet gratia ante lapsum ad unum non determinaret, nunc vero determinet.

149. Quod autem **3.** nominatim attinet doctrinam Augustini, distinguentis inter adjutorium *sine quo non,* quod habuit Adamus; et adjutorium *quo,* quod nunc ii habent, qui actu perseverant: falsum plane est, quod tantopere inculcat Jansenius, hoc discrimen esse »clavem, filum in labyrintho, fundamentum et basim doctrinae« s. Augustini de gratia.

Nam Augustinus illius nonnisi post multos annos ab exordio controversiarum cum Pelagio, post pelagianos jam devictos, ac semel tantum scil. de corr. et gr. c. 11 mentionem facit. Quis autem putaverit s. doctorem clavem, basim etc. totius doctrinae de gratia tamdiu ignorasse vel saltem silentio involvisse, illius semel tantum meminisse, cum toties integris operibus dataque opera quaestionem de gratia agitet atque in omne verset latus? Ceterum **4.** plures sunt hujus loci sat obscuri theologorum expositiones[1]). Praeferenda videtur sententia eorum, secundum quos **a.** adjutorium *quo* in genere non est exclusive proprium status lapsi, neque adjutorium *sine quo non* proprium solius status angelorum et Adami ante lapsum. Hoc enim agnoscit etiam pro statu lapso et illud pro statu angelorum. **b.** In cap. cit. nomine adjutorii *quo* non intelligit unam gratiam, sed gratiarum tam internarum quam externarum seriem seu oeconomiam.

150. Jam vero **5.** inter adjutorium *quo* et illud *sine quo non* discrimina duo assignat Augustinus. Primum est, quod in priori oeconomia, in qua adjutorium *sine quo non* collatum est, ostensum fuerit, quid posset liberum arbitrium: in altera vero oeconomia, in qua adjutorium *quo* confertur, ostendat Deus, quid possit gratia sua. Alterum discrimen est, quod adjutorium *sine quo non* relictum fuerit in libero arbitrio Adami, ita ut Adamus stare potuerit per liberum arbitrium, sicut steterunt angeli; adjutorium vero *quo* operetur etiam, ut indeclinabiliter, insuperabiliter, invictissime sancti velint, ut loquitur s. doctor ib. n. 38. Omnibus autem expensis ita videtur cum Palmieri[2]) explicanda Augustini theoria: Deus instituens statum justitiae originalis et conferens gratiam, per quam posset perdurare, non habuit voluntatem absolutam antecedentem, ut ille status perseveraret: sed solum conditionatam, si nempe Adam cum gratia cooperaretur et in gratia accepta perseveraret. Proinde perseverantia illius status relicta erat in arbitrio Adami; hujus vero peccato ostensum est, quid liberum arbitrium possit; quod tamen ostensum quoque fuisset, si Adamus perseverasset. At lapsa natura Deus Filium suum humani generis constituit Redemptorem, voluitque voluntate absoluta et antecedenti effectum redemptionis in pluribus saltem reapse obtineri[3]); voluit cum Christo capite alios, qui ejus corpus constituerent; noluit permittere, ut Christus potestate tantum, non actu esset caput solusque sine fratribus in aeter-

---

[1]) Cf. dissert. de adjutorio sine quo non et quo in thesauro theol. Zachariae V, 636 ss. Cf. etiam aliqua apud Ripalda disp. 111 sect. 7.

[2]) De gratia div. actuali th. 46, qui tract. Galopiae 1885 editus in primis in tota hac disp. consulendus est.

[3]) Dum hoc concedimus, nullatenus tuemur praedestinationem singulorum electorum ante praevisa merita. Aliud enim est voluntas, qua ex multis ordinibus gratiarum possibilibus Deus eum eligit, in quo videt plures strenua sua cooperatione fore salvos, propterea quod magis velit aliquos salvos, quam nullum; et aliud est voluntas, qua Deus in antecessum determinat numerum praedestinatorum singulosque in individuo et ipsum gradum gloriae a singulis consequendum: quo supposito decreto seligit de industria eas et non alias gratias, quibus adjuti hi et non alii consequantur gradum gloriae ipsis praedestinatum, alii vero qui negative reprobati dicuntur, maneant exclusi a praedestinatorum sorte.

num. Voluit proinde Deus humano generi reparato eam gratiam subministrare, ut plures ex eo certissime salvarentur, et ita ostendere, quid gratia sua possit, h. e. quod potens sit Deus, si velit, per gratiam suam salvare homines. Quae manifestatio eo erat luculentior, quo natura lapsa est fragilior, quam integra. Perseverantia ergo status reparationis per Christum non est relicta in arbitrio hominis, sed antecedenter ordinata et statuta a Deo: qui ea decrevit oeconomia uti, in qua id infallibiliter obtineretur, ideoque in qua plures homines infallibiliter perseverarent.

PARS II.

DE GRATIA HABITUALI SEU DE JUSTIFICATIONE.

151. *Disputationis partitio.* — Omnis gratia Christi gratum faciens est vel actualis vel habitualis (n. 13). De priori egimus: jam de altera disserendum est: quae cum in ipsa infundatur justificatione ejusque effectus plane eximii [1]) justificationis nomine designentur, ad plenam ejus notitiam assequendam de toto justificationis exordio, processu et consummatione disputabimus. Omnia autem, quae ad eam spectant, egregie exposuit synodus tridentina sess. 6. Ea ad tria capita revocari possunt, in quorum primo quaeremus, quomodo acquiratur, seu de dispositione ad eam requisita; in secundo inquiremus in ejus esse formale seu in ejus naturam et proprietates; in tertio spectabimus eam secundum ipsius virtutem et ἐνέργειαν seu quem valorem imprimat actibus justificatorum, unde agemus de merito.

Caput I.

De dispositionibus ad justificationem requisitis.

152. Paucis complectamur, quae concilium tridentinum prioribus cap. sess. VI. docet. Postquam c. 1 breviter descripsit tristissimam conditionem humani generis, quae consecuta est Adami praevaricationem [2]), statuit **1.** *Gentes solis viribus naturae non potuisse ex tot malis liberari.* Cujus propositionis veritas manifesta est ex omnibus iis, quae in priore parte de gratiae necessitate statuimus. Si enim

---

[1]) Hos paucis ita complectitur Ripalda de ente supernat. disp. ult. sect. 5 n. 77: „Comparatione Dei dicitur (gratia habitualis justificans) participatio naturae divinae, filiatio adoptiva et amicitia; comparatione virtutum infusarum natura quaedam supernaturalis, quae radix sit universalis formaque virtutum; comparatione actuum moralium dignitas et valor ipsorum; comparatione gloriae semen et jus hereditarium ad illam; denique comparatione naturae rationalis antonomastice gratia, justitia, vita, pulchritudo et mundities ab omni macula peccati lethalis.“ En quanta gratiae habitualis dignitas et pretium, quantum hujus disputationis momentum!

[2]) Cf. Comp. t. II. n. 418 ss.

gentes conatu naturali potuissent ex tot malis liberari, conatus ille fuisset omnino salutaris. Atqui vidimus hominem sine gratia nihil prorsus agere posse quod ad salutem spectat. Docet **2.** *ne judaeos quidem per ipsam etiam literam legis a lapsu surgere potuisse.* De qua propositione adverti debet: licet merito cum Paulo dici possit, legem non justificare, consulto tamen concilium illam loquendi rationem selegisse, teste Pallavicino[1]), ne dirimeret controversiam inter scholae theologos agitatam, utrum institutum mosaicum fuerit prorsus inefficax ad salutem, an saltem prodesset iis, qui fide et caritate praediti eo uterentur. Hoc ergo tantum contendunt patres tridentini, legem mosaicam cum omnibus suis ritibus per se seclusa gratia Christi ad salutem non suffecisse. Quapropter statutus quoque fuit can. 1: „Si quis dixerit, hominem suis operibus, quae vel per humanae naturae vel per legis doctrinam fiant, absque divina per J. Christum gratia posse justificari coram Deo, A. S."

153. Quod probatur **1.** generatim ex epistolis Pauli ad romanos, galatas et hebraeos, in quibus data opera apostolus oeconomiae mosaicae insufficientiam ad veram coram Deo justitiam assequendam demonstrat: et quidem in ep. ad romanos negat hominem justificari lege morali seu decalogo; in ep. ad galatas virtutem justificandi removet a caeremoniis legalibus, et in ep. ad hebraeos a sacrificiis mosaicis. Idem **2.** probatur speciatim ex variis doctrinae capitibus ejusdem apostoli, sive cum **a.** docet Gal. 2, 21: *Si per legem justitia, ergo gratis Christus mortuus est;* sive cum **b.** infert Gal. 3, 18: *Si ex lege hereditas, jam non ex promissione. Abrahae autem per repromissionem donavit Deus;* sive cum **c.** negat, legem posse vivificare Gal. 3, 21; *lex enim iram operatur* ob hominis ex sese (sine gratia) fragilitatem Rom. 4, 15; *nihil ad perfectum adduxit* Hebr. 7, 19; imo **d.** impossibile erat legi, nos liberare a lege peccati et mortis, eo quod infirmabatur per carnem concupiscentiae obnoxiam: unde necessaria erat missio Filii, qui de peccato damnavit peccatum in carne i. e. per oblationem carnis suae, quae similis erat carni peccatrici nostrae et ex nobis assumpta, in cruce factam delevit regnum peccati et mortis Rom. 8, 2 ss. Quare **e.** peremptorie pronunciat Paulus Rom. 3, 20: *Ex operibus legis non justificabitur omnis caro coram illo (Deo),* quae repetit ad Galat. 2, 16. Et sane **3.** totum institutum mosaicum ad gratiam revocari potest externam. Ostendimus autem n. 18 ss., gratiam externam absque interna ad salutem non sufficere.

154. Cum igitur homo lapsus neque ex sese, neque litera legis adjutus surgere posset, ideoque in misera pereundi necessitate jaceret: Deus Pater misericordia motus, Filium suum misit ad salvandum humanum genus; quare **3.** tenendum est, *neminem salutem consequi posse, nisi per Christum Jesum.* Quod divinae literae evidenter docent di-

---

[1]) Hist. conc. trid. VIII, 13.

sertis verbis Act. 4, 12: *Et non est in alio aliquo salus: neque enim aliud nomen est sub coelo datum hominibus, in quo oporteat nos salvos fieri;* Joan. 14, 6: *Ego sum via et veritas et vita. Nemo venit ad Patrem, nisi per me;* Rom. 3, 21 s.: *Nunc sine lege justitia Dei manifestata est* (i. e. manifestatum est, quomodo justitiam veram consequi possimus) *testificata a lege et a prophetis. Justitia autem Dei* (non qua ipse justus est, sed qua nos justos facit) *per fidem J. Christi in omnes et super omnes, qui credunt in eum* etc. Docent etiam aequivalenter, quoties testantur Christum salvatorem esse omnium hominum, redemptorem et mediatorem, eum mortuum esse pro omnibus, esse propitiationem pro peccatis totius mundi [1]) etc. Quam ob rem conc. arausicanum II. can. 16 statuit: „Inde (a Christo) habet, quicunque habet (aliquid ad salutem pertinens). Quisquis autem inde se habere negat, aut vere non habet, aut id, quod habet, auferetur ab eo [2]).“

155. Ut **4.** adultus justificationis gratiam consequatur, *necessaria est aliqua dispositio, ex gratia et libera hominis cooperatione profecta.* Justificatio a conc. tridentino cap. 4 definitur: „Translatio ab eo statu, in quo homo nascitur filius primi Adami, in statum gratiae et adoptionis filiorum Dei per secundum Adamum Jesum Christum.“ Ad hanc consequendam requiri **a.** aliquam dispositionem, patet ex innumeris Scripturae effatis, in quibus remissio peccatorum, justitia etc., quibus justificatio continetur, nonnisi iis promittuntur, qui aliqua prius praestiterint. Marc. 16, 16: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit: qui vero non crediderit, condemnabitur* etc.; ex praxi constanti Ecclesiae, quae ad sacramenta baptismi et poenitentiae, quibus peccatores justificantur, nonnisi eos admittere solebat ex adultis, qui rite essent dispositi; ex eventu, quia alioquin ratio reddi nequit, quare non omnes revera salventur, cum Deus tamen omnium velit salutem. Dispositionem vero **b.** debere esse supernaturalem i. e. profectam ex gratia, docet concilium can. 3: „Si quis dixerit, sine praeveniente Spiritus sancti inspiratione atque ejus adjutorio, hominem credere, sperare, diligere aut poenitere posse, sicut oportet, ut ei justificationis gratia conferatur, A. S.;“ et colligitur ex prop. 57 ex 65 ab Innocentio XI. damnatis: „Probabile est sufficere attritionem naturalem modo honestam“ (ad sacramentum poenitentiae). Assertionis veritas patet tum ex dictis de gratiae necessitate ad omnes actus salutares, cum profecto ejusmodi dispositio sit salutaris; tum ex eo quod dispositio ordinarie loquendo proportionata esse debeat formae, ad quam disponit. Atqui gratia justificationis maxime est supernaturalis; ergo et dispositio ad illam supernaturalis sit oportet [3]).

Definitio Justificationis.

156. Requiri praeterea **c.** cooperationem hominis liberam, docet concilium cap. 5 s. et can. 4 et patet tum ex dictis n. 111 ss., tum ex eo, quod haec dispositio in divinis literis sit objectum praecepti, laudis, meriti (congrui), exhortationis, quae libertatem supponunt; tum ex variis

---

[1]) Cf. Comp. t. II. n. 704. [2]) Cf. can. 21 et conc. trid. sess. 6 cap. 2. 3.
[3]) Cf. Thomas 1. 2 q. 109 a. 6.

doctrinae capitibus patrum, secundum quos hoc est discrimen inter creaturas rationales et irrationales, quod hae citra liberam cooperationem in suos promoventur fines a divina providentia; illae vero, si jam rationis fruantur usu, nonnisi dependenter a sua cooperatione. Unde inferunt rationem damnationis ex defectu cooperationis esse repetendam, secundum illud Osee 13, 9: *Perditio tua, Israel: tantummodo in me auxilium tuum.* Ratio vero est, quod justificatione homo constituatur ex inimico Dei amicus: reconciliatio vero et amicitia inter eos, qui ratione utuntur, libero contrahatur consensu [1]).

157. **Thesis CXCV.** ***Dispositio ad justificationem necessaria complecti in primis debet fidem, qua credimus vera esse, quae divinitus revelata et promissa sunt, non vero eam, qua quisque firmissime et sine haesitatione credit, propter Christum sibi non imputari peccata sua, sed esse remissa.***

Declaratio. Thesis est de fide, ut patet ex concilii trid. sess. 6 cap. 6 et quoad alteram p. ex can. 12: „Si quis dixerit, fidem justificantem nihil aliud esse, quam fiduciam divinae misericordiae peccata remittentis propter Christum, vel eam fiduciam solam esse, qua justificamur, A. S.“ Statuitur autem contra lutheranos, qui triplicem distinguunt fidem: fidem miraculorum, qua patrantur miracula Matth. 17, 19, fidem historicam, qua creduntur dogmata et facta revelata, et fidem promissionum, quam iterum distinguunt in generalem et specialem, qua scil. peccator credit seu confidit sibi non imputari peccata propter Christum. Hanc statuunt esse fidem justificantem, eique adscribunt triplicem actum, fiduciae scil., refugii et receptionis, quo receptionis actu homo Christi gratiam apprehendit, Christo adhaeret eique se unit. Fidem autem generatim ad justificationem esse necessariam, est plane evidens ex divinis literis, quae docent, *accedentem ad Deum credere oportere* Hebr. 11, 6; non credentem condemnari Marc. 16, 16; Joan. 3, 18; imo *impossibile esse sine fide Deo placere* Hebr. 11, 6.

158. **Demonstratio p. I. et II.** Utramque partem, affirmantem et negantem, simul probabimus. Conferantur **1.** s. Scripturae effata [2]): Marc. 16, 15 s.: *Praedicate Evangelium omni creaturae. Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit; qui vero non crediderit, condemnabitur;* Joan. 20, 31: *Haec autem scripta sunt, ut credatis, quia Jesus est Christus Filius Dei, et ut credentes vitam habeatis in nomine ejus;* Act. 8, 37: *Dixit Philippus* (eunucho): *Si credis ex toto corde, licet* (baptizari). *Et respondens ait: Credo Filium Dei esse Jesum Christum* etc. In hisce testimoniis sermo est de fide justificante. Atqui nullibi proponuntur promissiones speciales tamquam ejus objectum; sed vel Evangelium qua late patet, vel divina Christi missio,

---

[1]) Cf. Thomas 1. 2 q. 113 a. 3; Ripalda disp. ult. s. 31.

[2]) Cf. praeterea Joan. 3, 16; Rom. 1, 16; 3, 22. 26; 4, 18 ss.; 10, 9 ss.; Gal. 2, 16. 20; 3, 22; Phil. 3, 19 etc.

vel generatim invisibilia mysteria etc. Speciatim **2.** consulatur Hebr. 11, 1 ss. Hic enim **a.** sermo est de fide *justificante,* de ea enim dixit Paulus 10, 38: *Justus autem meus ex fide vivit;* et v. 6: *Sine fide impossibile est placere Deo* etc.; **b.** de fide, quae pertinet ad intellectum: dicitur enim ἔλεγχος rerum quae non videntur, cujus objectum est creatio v. 3 etc.; ejus **c.** fructus sunt: metus v. 7, qui ex fiducia oriri non solet, totque alia egregia patriarcharum facinora v. 4 ss., quae fidem dogmaticam praesupponunt. Accedit **3.** auctoritas symbolorum, quae profecto sunt expressio fidei ad salutem necessariae i. e. justificantis. Atqui nullum exstat symbolum, cujus objectum sint promissiones speciales, sed omnia complectuntur summam doctrinae christianae. Suffragatur **4.** constans praxis Ecclesiae, quae a justificandis nunquam primario exegit fidem specialem promissionum, sed fidem symbolis contentam. Suffragatur **5.** ipsum fidelium nomen sane a fide justificante derivatum. Nemo vero numerabatur inter fideles, nisi qui integram Christi profiteretur doctrinam. Qui enim vel unum doctrinae christianae dogma negaret, haereticis accensebatur. Praeterea **6.** protestantes secundum sua principia affirmare non possunt, fiduciam illam esse fidem ad justificationem necessariam, nisi id evidenter ex s. Scriptura probent; nullibi autem hoc in divinis litèris docetur. Non tamen propterea negamus, fidem justificantem debere etiam versari circa hanc veritatem generalem, a Deo justificari impium per ejus gratiam propter redemptionem Christi Jesu. Ratio est, quod in ea objecta in primis tendere debeat fides ad justificationem requisita, quae maxime idonea sunt ad excitandum hominem, ut se ad justificationem serio disponat. Ejusmodi autem est haec veritas, quae excitat in peccatore fiduciam seu spem, Deum sibi, si fecerit quod est in se, fore propter Christum propitium. Quare et ipsum conc. tridentinum sess. 6 cap. 6 exigit ut justificandi erigantur in spem „fidentes, Deum sibi propter Christum propitium fore.“ Cf. Rom. 4, 5; Act. 13, 38 etc.

159. **Thesis CXCVI.** ***Ut vero accuratius definiantur, quae de fide ad justificationem necessaria tenenda sunt, dicimus 1. fidem esse necessariam non tantum necessitate praecepti, sed et medii; 2. non sufficere fidem latiori sensu acceptam, sed requiri proprie dictam, eamque 3. se extendere debere virtute quidem et implicite ad omnia revelata per Christnm; actu autem et explicite certe saltem ad veritates Dei exsistentis et remuneratoris.***

Declaratio. p. I. Necessitas praecepti oritur **a.** ex voluntate (subjectiva) superioris obligantis, respicit **b.** entia rationalia spectatque ad ordinem moralem, et quia **c.** ligat voluntatem mediante ratione, qua praeceptum innotescit, ignorata excusat: neglecta vero **d.** fundat culpam. Necessitas medii **a.** oritur ex relatione (objectiva), qua unum ad alterum tamquam medium ad finem consequendum refertur, ideoque **b.** spectat ad ordinem ontologicum

et objectivum, cui etiam obnoxia sunt entia irrationalia: et quia **c.** hic independens est a nostra cognitione, ignorata non excusat: neglecta vero **d.** non semper fundat culpam, sed aliquam impotentiam consequendi finem intentum. Multiplex autem est necessitas medii. Si enim unum sine altero obtineri quidem potest, sed cum magna difficultate, habetur necessitas medii latiori sensu accepta seu moralis, quae iterum suos habet gradus. Si vero unum sine altero absolute obtineri nequit, habetur necessitas medii proprie dicta, et haec est vel physica, si oritur ex physica rei natura, quae quidem necessitas nonnisi per miraculum dispensationi est obnoxia; vel est metaphysica plane et indispensabilis, quae oritur ex essentiis rerum: hujusmodi est ex. gr. necessitas causae ad effectum habendum. Est insuper necessitas medii propria ordinis supernaturalis, eaque duplex: altera privilegiata, cum scilicet vi alicujus privilegii medium alioquin absolute necessarium alio medio suppleri potest, ut est necessitas baptismi; altera vero est plane absoluta, quia fundata in rerum natura: et licet ab ea Deus dispensare posset, nunquam tamen in ea dispensat. Ejusmodi est, ut nobis videtur, ex. gr. necessitas fidei et gratiae ad salutem consequendam [1]).

160. **Demonstratio p. I.** Fidem necessariam esse necessitate praecepti, evidens est ex divinis literis, quae illam saepe vel praecipiunt vel exigunt. Quare damnata est propos. 16 ab Innocentio XI: „Fides non censetur cadere sub praeceptum speciale et secundum se.“ Eam autem necessariam esse necessitate medii, docet Paulus ad Galat. 2, 16; Hebr. 11, 6 absolute pronuncians, *sine fide impossibile esse placere Deo;* docet concilium trid. sess. 6 c. 7 statuens: „Sine fide nulli unquam contigit justificatio;“ et iterum c. 8, ubi provocans ad perpetuum Ecclesiae catholicae consensum, statuit per fidem ideo justificari homines, „quia fides est humanae salutis initium, fundamentum et radix omnis justificationis.“ Quae denuo inculcat concilium vaticanum sess. 3 c. 2: „Quoniam vero sine fide impossibile est placere Deo et ad filiorum ejus consortium pervenire, ideo nemini unquam sine illa contigit justificatio, nec ullus, nisi in ea perseveraverit usque in finem, vitam aeternam assequetur.“ Atqui quod nulla detur in ea necessitate exceptio, signum est necessitatis medii.

161. Idem docent patres, in primis Augustinus, quoties affirmat, opera infidelium esse peccata (n. 58); et Fulgentius de fide ad Petrum n. 1: „Fides est bonorum omnium fundamentum; fides est humanae salutis initium. Sine hac nemo ad filiorum Dei numerum potest pertinere: quia sine ipsa nec in hoc seculo quisquam justificationis consequitur gratiam, nec in futuro vitam possidebit aeternam; et si quis hic non ambulaverit per fidem, non perveniet ad speciem. Sine fide omnis labor hominis vacuus est.“ Rationem autem hujus necessitatis egregiam reddit s. Thomas de verit. q. 14 a. 10: „Non enim contingit aliquid de imperfecto ad perfectum adduci nisi per actionem alicujus perfecti: nec perfecti actio ab imperfecto

---

[1]) Cf. Lugo de euchar. disp. 3 sect. 1.

statim recipitur in principio perfecte, sed primo quidem imperfecte, postea perfecte et sic deinde quousque ad perfectionem perveniat. Et hoc quidem manifestum est in omnibus rebus naturalibus, quae per successionem temporis aliquam perfectionem consequuntur. Et similiter videmus in operibus humanis et praecipue in disciplinis. In principio enim homo imperfectus est in cognitione. Ad hoc autem quod perfectionem scientiae consequatur, indiget aliquo instruente, qui eum ad perfectionem scientiae ducat, quod facere non posset, nisi ipse perfecte scientiam haberet utpote comprehendens rationes eorum, quae sub scientiam cadunt. Non autem in principio suae doctrinae statim ei, qui instruitur tradit rationes subtilium, de quibus instruere intendit; quia tunc statim in principio scientiam haberet perfecte qui instruitur; sed tradit ei quaedam, quorum rationes tunc cum primo instruitur discipulus nescit, sciet autem postea perfectus in scientia. Et ideo dicitur quod oportet addiscentem credere et aliter ad perfectam scientiam pervenire non posset, nisi scil. supponeret ea, quae sibi in principio traduntur, quorum rationes tunc capere non potest. Ultima autem perfectio, ad quam homo ordinatur, consistit in perfecta Dei cognitione. Ad quam quidem pervenire non potest nisi operatione et instructione Dei, qui est sui perfectus cognitor: perfectae autem cognitionis statim homo in sui principio capax non est. Unde oportet, quod accipiat per viam credendi aliqua, per quae manuducatur ad perveniendum in perfectam cognitionem.“ Quod brevius iterum statuit 2. 2 q. 2 a. 3. Suaderi forte posset etiam hac ratione: Sicut vita animalis non explicatur, nisi praeeunte cognitione sensitiva, et rationalis nisi praeeunte lumine rationis: ita non poterit vivere homo vitam supernaturalem sicut oportet, nisi praefulgente cognitione supernaturali, quae modo fide continetur [1]). Non autem sufficit fides in voto, ut votum baptismi; cujus duplicem affert de Lugo d. 12 de fide n. 33 rationem: alteram ex Ecclesiae traditione, quae diversimode necessitatem baptismi et fidei intellexit; alteram ex natura fidei, quae non requiritur ad justitiam solum ut conditio ex divina ordinatione, sed ut causa, sine qua non sufficienter proponitur voluntati objectum amandum.

162. **Demonstratio p. II.** Fides proprie dicta continetur assensu Deo sive interius sive exterius per legatos loquenti propter ejus auctoritatem exhibito. Fides late accepta continetur assensu exhibito revelationi virtuali, seu creaturarum testimonio, quae sua exsistentia et ordine testantur Dei exsistentiam et sapientiam. Hic vero assensus potest esse vel naturalis, vel etiam supernaturalis ope gratiae elicitus [2]). Si haec fides continetur assensu solum naturali, evidens est ex toto tractatu, eam non sufficere ad salutem; sed neque sufficere, et si assensus sit *supernaturalis,* patet ex declaratione conc. vaticani (t. I. n. 612); ex prop. 23 ab

Sess. 3 c. 4.

---

[1]) Sed caveas, ne putes, omnem cogitationem seu illustrationem supernaturalem formaliter esse cognitionem fidei: primum enim actum fidei plures praecedere debent illustrationes et apprehensiones supernaturales, quae gradatim animum ad fidem disponant, et germinis instar atque aurorae sint relate ad fidem. Possunt tamen ejusmodi illustrationes supernaturales merito revocari ad gratiam fidei, quia ad fidem disponunt, tendunt, eamque aspirant atque gignunt, nisi gratiae resistatur. [2]) Cf. Ripalda d. 63 col. disp. ult. s. 32 n. 461.

Innocentio XI. damnata: „Fides late dicta ex testimonio creaturarum similive motivo ad justificationem sufficit.“ Colligitur autem ex Scripturis et patribus, qui quoties fidei necessitatem urgent, nomine fidei fidem proprie dictam intelligunt. Si autem quaeras, quomodo ergo provisum sit infidelibus, ad quos nondum pervenit revelatio christiana: responderi potest **1.** tenendum esse axióma: Facienti quod est in se, Deus non denegat gratiam: hinc enim inferunt theologi cum s. Thoma, Deum provisurum esse (sive per missionarium, sive per internam illustrationem etc.) illi, ut ante mortem de iis, quae ad salutem necessaria sunt, instruatur (n. 84). Deinde **2.** forte dici potest, illa pauca, quae necessaria sunt ad salutem (n. 164), ex primitiva quadam revelatione satis transfusa esse ad omnes populos, ut illi innixus infidelis, qui est bonae voluntatis, ope gratiae actum fidei concipere possit[1]).

163. Fides explicita ea est, quae veritatem credendam in se attingit; implicita vero ea dicitur, quae veritatem creditam in se ipsa non concipit, neque cognoscit, sed in alia veritate explicite credita implexam atque latentem amplectitur: quod alterum, in quo aliquid implicite creditur, potest esse vel **1.** objectum formale fidei, seu auctoritas Dei revelantis, qua fideliter admissa omnia virtute et animi dispositione tamquam vera admittuntur, ad quae ejus revelatio se extendit. Ita fideles actum fidei implicitae in tot veritates revelatas eliciunt, cum dicunt: credo quidquid Deus infinita veritas revelavit. Vel **2.** potest esse regula seu organum proponens revelationem, ut cum dicitur: credo quidquid credit et docet Ecclesia; vel **3.** potest esse objectum aliquod materiale fidei explicite creditum, in quo alterum includitur, aut ita, ut sine alia revelatione possit ex eo ratione deduci: sic qui credit propositionem universalem, credit implicite omnes propositiones particulares sub ea comprehensas; aut ita potest unum in altero contineri, ut id sine revelatione assequi non possit humana ratio. Sic qui credit unum verum Deum, implicite credit Patrem, Filium et Spiritum sanctum (cf. t. I. n. 221).

164. **Demonstratio p. III.** Necessario credendum esse virtute saltem et implicite quidquid revelatio christiana complectitur, probatur iis, quibus in thesi praecedenti necessitatem fidei demonstravimus ad justificationem consequendam. Omnia enim probant, fidem justificantem debere se extendere ad Evangelium, qua late patet; ad omnia, quaecunque mandavit Christus quaeque tamquam legatus Dei nos docuit. Quod ipsa etiam fidei ratio evincit. Ea enim innititur auctoritate Dei, quo motivo fidelis ad assentiendum movetur. Atqui non movetur vere auctoritate Dei, si non omnibus assentit, quae substant huic motivo: nam cum hoc motivum aequale sit pro omnibus veritatibus revelatis,

---

[1]) Cf. Viva in prop. 23 damn.

ex aequo determinat intellectum. Ergo vel omnia credentur, vel nihil vere propter hoc motivum creditur, sed pro lubitu quae placent creduntur, ut ipso haeresis nomine ab αἱρέομαι eligere derivato significatur. Fieri autem nequit multiplici ex capite, ut omnes explicite teneant fide singulas veritates revelatas, cum vix eruditi id possint. Sufficiet ergo, ut quae explicite non creduntur, implicite saltem teneantur. Neque de hoc dubium est inter theologos. Quaestio potissimum versatur circa ea, quae explicite sint tenenda.

165. Omissis iis, quae necessitate praecepti explicite sunt credenda, de iis tantum, quae certo sunt explicite necessitate medii credenda, agemus. Haec assignat Paulus Hebr. 11, 6. Postquam enim dixit, *sine fide impossibile esse placere Deo,* subdit: *Credere enim oportet accedentem ad Deum, quia est, et inquirentibus se remunerator sit.* Quod confirmatur **1.** prop. 22 per Innocentium XI. damnata: „Nonnisi fides unius Dei necessaria videtur necessitate medii, non autem explicita remuneratoris.“ Accedit **2.** unanimis theologorum consensus, qui licet in aliis mysteriis assignandis, quae necessario sint credenda, inter se dissentiant, in asserenda necessitate fidei utriusque hujus veritatis plane conspirant. Suadetur **3.** ratione. Cum enim fides ad salutem necessaria sit tamquam medium natura sua ad illam disponens, illas in primis veritates respicere debet, quarum cognitio hominibus prae ceteris est necessaria, ut possint tendere ad salutem, et quae omnium aliarum veritatum sunt fundamentum. Ejusmodi vero sunt profecto veritates Dei exsistentis, qui est finis hominis, et Dei remuneratoris, cui displicent peccata, placent bona opera. Unde Thomas lect. 2 in Hebr. 11, 6: „Non solum, inquit, est necessarium credere, quod Deus sit, sed quod habeat providentiam de rebus: aliter nullus iret ad ipsum, si non speraret aliquam remunerationem ab ipso [1].“ Deus autem considerari potest ut remunerator vel per praemia naturalia, vel per praemia supernaturalia, vel praescindendo consideratione ab ordine sive naturali sive supernaturali. Jam vero necessarium non est credere Deum remuneratorem per praemia supernaturalia explicite et reflexe, dummodo ne credatur remunerator tantum naturalis: haec enim fides foret falsa.

166. **Scholion.** *De veritatibus necessitate medii explicite credendis.* — Gravior est controversia, utrum praeter has duas veritates aliae necessitate medii explicite sint credendae. Speciatim vero de quaestione, utrum explicita mysteriorum Trinitatis et incarnationis fides sit necessaria necessitate medii, quadruplex est sententia. Graves enim theologi cum Suarez et

---

[1]) Cf. etiam 2. 2 q. 1 a. 7; Mazzella de virt. inf. d 3 a. 10.

de Lugo d. 12 s. 4 necessitatem medii negant, cujus sententiae hae videntur praecipuae rationes: **1.** haec necessitas medii non potest demonstrari ex rei natura; proinde **2.** eruenda est ex positiva Dei voluntate; de hac autem satis non constat, ut patet ex dissensione theologorum. Quae autem necessaria sunt necessitate medii, manifesta esse oportet, ut ex. gr. baptismi innotescit necessitas. Quid, quod **3.** nihil certius hac baptismi necessitate, et tamen baptismus suppleri potest ejus voto eoque implicito? Poterit ergo sufficere etiam horum mysteriorum fides explicita re vel in voto. Ad haec **4.** plures ex patronis alterius sententiae concedunt, hanc fidem ante Christi adventum non fuisse adeo necessariam. Quis ergo putabit, difficultatem consequendae salutis pro infidelibus solo Christi adventu, nulla facta promulgatione, fuisse auctam? Hinc **5.** Paulus disserens Hebr. 11, 6 de fide quovis tempore necessaria ejusque objecto, horum mysteriorum nullam facit mentionem. Quod vero **6.** attinet effata Scripturae et patrum, quae necessitatem fidei in Christum urgent, responderi potest vel **a.** ea saepe nimium probare, cum ex iis sequeretur, aliorum quoque mysteriorum fidem esse absolute necessariam; vel **b.** ea intelligi posse de gravissima necessitate, sed praecepti tantum; cui **c.** satisfieri possit in fidei explicitae impossibilitate fide implicita et in voto; vel **d.** ea esse affirmantia, quae inculcent fidei in Christum efficaciam; vel **e.** ea intelligi posse de fide per Christum, quam scil. habemus ex meritis Christi; vel denique **f.** patres loqui de facto, quod scilicet ii, qui carent fide in Christum, non soleant fere salutem consequi.

167. Secunda sententia plane opposita horum mysteriorum fidem semper fuisse absolute necessariam tuetur, quae tamen est obsoleta et paucorum. Succedit duplex sententia media. Alia, quae est Melchioris Cani, Bañez etc., distinguit inter salutem et justificationem, et contendit, ad illam, non vero ad hanc, absolute necessariam esse horum mysteriorum fidem. Alia distinguit tempora, et contendit, horum mysteriorum fidem in vetere testamento non fuisse, modo vero esse necessariam. Ita Valentia, Becanus, Antoine et Gotti cum plerisque thomistis, quorum praecipuum argumentum petitur ex effatis Scripturae et patrum, quae necessitatem fidei in Jesum Christum valde urgent. In hac sententiarum varietate duo advertimus: **1.** in praxi sequendam esse sententiam affirmantem ob responsum a congregatione s. Officii datum 28 Febr. 1703, quo decernitur „missionarium teneri adulto etiam moribundo, qui incapax omnino non sit, explicare fidei mysteria, quae sunt necessaria necessitate medii, ut sunt praecipue mysteria Trinitatis et incarnationis.“ Hoc autem responso quaestionem non esse peremptorie solutam, liquet **a.** ex eo quod non constet, s. congregationem voluisse hanc quaestionem dogmaticam peremptorie dirimere. Unde **b.** non obstante hoc decreto theologi ad nostros usque dies hac de re dissentiunt. Quod si **c.** urgeatur hoc decretum, sequeretur, alia quoque esse necessaria necessitate medii, quod non facile concedent theologi. Quare responsum hoc non videtur esse intelligendum de necessitate medii sensu presso, sed tantum de necessitate summa et si per adjuncta adhuc liceat moribundum instruere: quo sensu scil. ab Innocentio XI. damnata fuit prop. 64: „Absolutionis capax est homo, quantumvis laboret ignorantia mysteriorum fidei, et etiamsi per negligentiam, etiam culpabilem, nesciat mysterium ss. Trinitatis et incarnationis D. N. J.

Christi.« Quare **2.** statui poterit cum Suarez d. 12 de fide s. 4 conclusio: »Dicendum est, fidem explicitam Christi per se loquendo esse necessariam omnibus et singulis in statu legis evangelicae ad utramque salutem. Unde etiam dici potest medium necessarium, quamvis non semper in re, sed vel in re, vel in voto.« Quae videtur etiam sententia s. Thomae[1]: »Si qui tamen salvati fuerunt, quibus revelatio non fuit facta, non fuerunt salvati absque fide Mediatoris: quia etsi non habuerunt fidem explicitam, habuerunt tamen fidem implicitam in divina providentia, credentes Deum esse liberatorem hominum secundum modos placitos et secundum quod aliquibus veritatem cognoscentibus Spiritus revelasset.«

168. **Thesis CXCVII.** ***Sola fides non justificat.***

Demonstratio. In hac thesi unum ex erroribus fundamentalibus novatorum sec. XVI. refellimus. Duplici autem sensu intelligi potest propositio, sola fides justificat: affirmative, ita ut affirmetur, inter plures dispositiones, quae ad justificationem disponunt, fidem sufficere, etsi aliae non adsint; vel exclusive, ut significetur, nullam aliam dispositionem ad justificationem conducere excepta fide. Uterque sensus est falsus. Protestantes vero propositionem posteriori praesertim sensu tuentur[2]. Cum vero exclusio bonorum operum nimis abhorreret a sensu christiano, fatebantur subinde, quamvis sibi pro more contradicentes, se non penitus excludere bona opera, cum ea sponte sua consequantur veram fidem et requirantur non necessitate exigentiae seu dispositionis, sed necessitate veritatis seu ut signa verae fidei.

169. Probatur thesis **1.** hoc argumento: Plures ex defectu bonorum operum damnabuntur, licet habeant fidem, ut patet ex integro cap. 25 Matth. et 7, 21: *Non omnis, qui dicit mihi: Domine, Domine, intrabit in regnum coelorum, sed qui facit voluntatem Patris mei.* Ergo ex defectu bonorum operum carent gratia justificante, alioquin non damnarentur. Ergo sola fides non justificat. Ita etiam epuloni non exprobratur defectus fidei, sed misericordiae bonorumque operum Luc. 16, 19 ss. Quapropter hortatur Christus ib. v. 9: *Facite vobis amicos de mammona iniquitatis, ut, cum defeceritis, recipiant vos in aeterna tabernacula;* et Daniel 4, 24 regem Nabuchodonosor: *Peccata eleemosynis redime et iniquitates tuas misericordiis pauperum.* Atqui fieri non posset, ut quis ex defectu operum licet habeat fidem, damnetur, si sola fides justificaret sive per modum formae, sive per modum dispositionis. Ergo sola fides non justificat. Unde **2.** etiam ita argumentari licet: Minus requiritur ad conservandam justificationis gratiam, quam ad eam consequendam. Atqui ad eam conservandam, ut patet ex dictis, non sufficit sola fides, nam *qui facit voluntatem Dei, manet in aeternum* 1 Jo. 2, 17. Ergo neque sola fides justificat. Hinc **3.** Deus ad

---

[1]) 2. 2 q. 2. a. 7 ad 3; de verit. q. 29 a. 7 ad 7.

[2]) Cf. Möhler, Symbolik § 18. 22; Winer vergleich. Darstellung p. 99.

salutem plus exigit, quam solam fidem, scilicet conversionem ex toto corde, poenitentiam de omnibus iniquitatibus, cor novum [1]); *Si vis ad vitam ingredi, serva mandata* Matth. 19, 17 et 6, 12: *Dimitte nobis debita nostra, sicut et nos dimittimus debitoribus nostris . . . Si enim dimiseritis hominibus peccata eorum, dimittet et vobis Pater vester coelestis delicta vestra. Si autem non dimiseritis hominibus, nec Pater vester dimittet vobis peccata vestra.* Ejusmodi vero exhortationibus non satisfit sola fide vel fiducia; neque sola fide satisfit sermoni montano Matth. 5. 6. 7, in quo Christus plura exigit ad salutem consequendam. Praeterea **4.** secundum Paulum 1 Cor. 13, 2 etiamsi quis habuerit *omnem* fidem adeo, ut montes transferat, si caritate destituitur, ea nihil prodest; si opera non habet, *mortua est,* non potest salvare secundum Jac. 2, 14 s. Atqui haec de fide dici non possunt, si ea sola, omnibus destituta, justificat ideoque vivificat.

Ad haec **5.** doctrina protestantium, quomodocunque demum explicetur, ex se omnibus peccatis sternit viam. Si enim sola fides justificat, cum quilibet peccator credere possit, etiamsi actu peccet, vel nolit emendare vitam, sequeretur etiam, ejusmodi hominem posse justificationis gratiam consequi. Denique **6.** doctrina protestantium est praeter Scripturam, cum nullibi legatur, homines justificari sola fide, nisi textus corrumpatur. Nihil autem secundum protestantes admittendum est, praesertim tamquam dogma fundamentale, quod non clare in Scripturis continetur. Sed est quoque contra Scripturam, cum passim salus aliis etiam adscribatur dispositionibus. Imo s. Jacobus diserte protestantium doctrinam videtur praedamnasse inter alia scribens 2, 24: *Videtis, quoniam ex operibus justificatur homo et non ex fide tantum* [2]). Hinc illae irae!

170. **Scholion I.** *De aliis dispositionibus.* — Si autem quaeritur, quinam alii actus praeter fidem ad juctificationem disponant, respondet conc. tridentinum sess. 6 c. 6 ad justificationem disponere timorem, spem,

---

[1]) Cf. Zach. 1, 3; Joel 2, 12; Ez. 18, 30 etc.

[2]) Unde mirum esse non debet plerosque protestantes sive pudore sive veritatis evidentia coactos jam recessisse ab hoc dogmate alioquin fundamentali protestantismi. Ita ex. gr. scribit Hase Handbuch der protest. Polemik ed. 4 pag. 264: „Man darf es offen aussprechen, dass dem jetzt herrschenden protestantischen Bewusstsein die semipelagianische Richtung des katholischen Dogma näher liegt als das reformatorische in seiner düstern Majestät. Daher geschehen ist, dass protestantische Theologen unserer Tage, und solche die sich für Träger des reinen Lutherthums achteten, als den seligmachenden Glauben gerade den in der Liebe thätigen beschrieben, genau nach dem scholastischen Begriff der fides formata und ihn einem vermeinten katholischen Dogma, der Rechtfertigung durch gute Werke entgegenstellten.“

dilectionem, poenitentiam, votum baptismi et propositum novae vitae. De singulis actibus quaedam dicamus.

Et **1.** quidem timorem ad justificationem disponere, facile probatur. Nam **a.** ille actus merito inter dispositiones ad justificationem refertur, qui obstacula removet, cor hominis a peccati amore avellit compellitque ad Deum confugere; ejusmodi autem est timor, qui propterea dicitur Eccli. 1, 16 Psal. 110, 10 etc. *initium sapientiae,* et Eccli. 1, 27 *expellere peccatum;* imo versu sequenti subjicitur, *qui sine timore est, non poterit justificari.* Quapropter **b.** passim Deus peccatores timore poenarum terrere conatur, ut tali terrore perculsi salutarem agant poenitentiam, convertantur atque salutem assequantur[1]). Unde Augustinus de catech. rud. c. 5 testatur: »Rarissime accidit, imo vero nunquam, ut quisquam veniat volens fieri christianus, qui non sit aliquo Dei timore perculsus.«

171. Spem **2.** disponere ad justificationem **a.** negare non possunt protestantes, qui demum totam dispositionem ad fiduciam i. e. spem revocant. Eam **b.** exigit Christus Matth. 9, 2: *Confide, fili, remittuntur tibi peccata tua;* exigit **c.** rei natura. Nemo enim potest efficaciter ad aliquid obtinendum se disponere, nisi illud se assequi posse speret. Atqui Deus vult, ut omnes adulti justificationis gratiam consequantur. Ad rem igitur Ambrosius de poenit. I, 1: »Nemo potest, inquit, agere poenitentiam, nisi qui speraverit indulgentiam.« Optimam **3.** dispositionem esse dilectionem, patet ex Joan. 14, 21; Luc. 7, 47: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum;* et ex rei natura. Justificatione enim homines Deo reconciliantur ejusque constituuntur amici. Ad reconciliationem vero et amicitiam ineundam optima est dispositio, si quis amore perfecto in Deum feratur. Imo adeo efficax est haec dispositio, ut justificet etiam extra sacramentum, ut infra n. 560 ss. demonstrabimus. Idem **4.** dicatur de poenitentia (cf. n. 559). Cum vero **5.** nec vera sit dilectio, nec vera poenitentia absque proposito novae vitae et observationis mandatorum, inter quae eminet ratione suae necessitatis praeceptum de suscipiendo baptismo, patet, utrumque propositum ad justificationis dispositionem requiri[2]).

172. Non negamus, praeter actus a concilio enumeratos alios quoque hominem disponere ad justificationem, ut orationem, humilitatem, opera misericordiae etc. Ideo vero concilium hos in primis commemorat, quod **1.** hi actus prae aliis necessarii sint; **2.** fere semper in adultorum praeparatione adesse soleant; **3.** prae aliis magis directe disponant; in omnium **4.** sint potestate, et **5.** sponte sua ex fide, velut e radice, oriantur[3]).

173. **Scholion II.** Actus, quos recensuimus n. 170, non sunt ejusdem necessitatis in ordine ad justificationem. Quod ut accuratius explicemus, has statuimus propositiones: 1. *Duplici modo peccator justificationis gratiam consequi potest,* scil. vel per sacramentum baptismi aut poenitentiae, vel extra sacramentum re susceptum: pro quo du-

---

[1]) Cf. Ex. 20, 20; Jonae 3; Matth. 3, 7 s. etc.

[2]) Cf. Bellarminus l. 1 c. 13; Suarez l. 8 c. 18 s.

[3]) Cf. s. Thomas 3 p. q. 85 a. 5; Ripalda d. ult. s. 33.

plici justificationis modo duplex quoque distingui debet dispositio. Porro concilium sess. 6 c. 6 loquitur de dispositione in genere ad justificationem (non ad baptismum), sive haec virtute sacramenti, sive citra illud obtineatur, ut patet tum ex cap. 4, tum ex verborum universalitate („disponuntur autem ad ipsam justitiam"), tum ex scopo concilii, quod voluit plenam justificationis doctrinam tradere; tum ex eo, quod inter dispositiones recenseatur etiam votum baptismi.

174. II. Dubitari nequit, *minorem requiri dispositionem ad justificationem per sacramentum, quam extra illud consequendam.* Quod patet **a.** ex consensu theologorum sensuque fidelium, qui bene sperant de iis, qui moriuntur baptismo vel poenitentiae sacramento suscepto: anxii vero sunt de iis, qui illo destituti vita decedunt; **b.** ex doctrina concilii sess. 14 c. 4; **c.** ex scopo institutionis sacramentorum. Instituta enim fuerunt, ut faciliorem redderent consecutionem salutis. Si vero ad justificationem per sacramenta consequendam eadem dispositio requireretur, quae absque illis sufficit, sacramenta non redderent faciliorem viam salutis, sed potius impeditiorem.

175. III. *Licet timor fere semper adsit* in dispositione adulti et admodum sit utilis, *necessarius* tamen *non est,* si sermo sit de actu explicito, neque necessitate medii, neque praecepti. Qua de causa in can. 3, ubi iterum recensentur actus, qui ad justificationem disponunt, omittitur. IV. *Ad justificationem,* quocunque demum modo obtineatur, *necessarius est* in adulto aliquis *actus poenitentiae,* et non solum necessitate praecepti, sed et medii, ut patebit ex tract. de poenitentia. V. *Caritas et contritio perfecta necessario requiruntur ad justificationem extra sacramentum consequendam,* non vero si virtute sacramenti obtinetur, ut ibidem ostendetur. VI. *Spes* et *propositum* sive suscipiendi baptismi sive servandi praecepta *sunt necessaria necessitate connexionis:* illa non tam propter se, quam propter alios actus; requiritur enim ut habeatur efficax conversio in finem, ut homo se serio ad justificationem consequendam disponat, et sponte sua oboritur ex fide Dei remuneratoris. Propositum vero illud duplex requiritur, ut vera sit et sufficiens poenitentia et contritio.

176. *Plerumque* VII. *peccatores paulatim disponi solent;* potest tamen Deus subito peccatorem ad justificationis gratiam disponere, ut in Paulo factum esse credimus[1]). VIII. *Actuum series,* quam concilium c. 6 describit, *rerum naturis hominisque indoli plane est accommodata;* non tamen ita constans est et necessaria, ut ex parte saltem non possit inverti: sed semper actus fidei utpote justificationis radix et fundamentum praeire debet. IX. *Dispositionem* eo momento, quo perficitur, *excipit ipsa justificatio.* Nam ut ait Deus Ezech. 33, 12: *Impietas impii non nocebit ei, in quocunque die conversus fuerit.* Dispositio, si consideretur, quatenus disponit et justificationis gratiam praecedit, dicitur informis; si consideretur, quatenus cum gratia, ad quam disponit, jam conjungitur et ab ea perficitur, dicitur formata.

---

[1]) Cf. Thomas 1. 2 q. 112 a. 2 ad 2; q. 113 a. 7.

177. Denique X. *haec dispositio non tantum est conditio sine qua non, sed veri nominis dispositio moralis,* quae Deum ad justificationis gratiam elargiendam aliqualiter, praesertim si est perfecta, movet. Quod statuimus contra lutheranos. Hoc **1.** docet concilium trid., actibus enim illis passim vindicat vim disponendi, praeparandi, impetrandi, et quidem ita, ut gratia infundatur etiam secundum propriam cujusque dispositionem et cooperationem [1]). Quam **2.** doctrinam hausit ex Scripturis et patrum traditione: in quibus **a.** hi actus exhibentur intime connexi cum salute et ad eam recta ducere. Zach. 1, 3: *Convertimini ad me, et ego convertar ad vos;* Ezech. 18, 21: *Si impius egerit poenitentiam . . . vita vivet et non morietur;* Rom. 10, 13 etc.; **b.** exhibentur motivi instar moventis Deum ad conferendam justificationis gratiam; Luc. 7, 47: *Remittuntur ei peccata multa, quoniam dilexit multum;* 18, 14: *Dico vobis: descendit hic* (publicanus) *justificatus in domum suam ab illo: quia omnis, qui se exaltat, humiliabitur, et qui se humiliat, exaltabitur;* Rom. 4, 17 ss. etc. **c.** Pro ratione horum actuum Deus dicitur majorem minoremve conferre gratiam. Ita Cyrillus hierosol. catech. 1 n. 5: „Remissio peccatorum ex aequo datur omnibus; communicatio vero Spiritus sancti secundum proportionem fidei uniuscujusque [1]).“ Ejusmodi vero characteres non conveniunt conditioni sine qua non, sed verae dispositioni causalitate morali praeditae.

178. Et revera **3.** ejusmodi causalitatem huic dispositioni tribuunt divinae literae, ut affirment, hominem ratione horum actuum seipsum sanctificare, justificare, emundare etc., 1 Joan. 3, 3: *Omnis, qui habet hanc spem, sanctificat se;* Ez. 18, 30 s.; Eccli. 2, 20 etc. Atqui ejusmodi actus neque causalitate physica neque formali justificant: hoc enim est gratiae habitualis in justificatione infusae; ergo causalitate morali. Quod **4.** illi vindicant et patres, cum docent, homines fide impetrare, merere gratiam justificationis. Ita Augustinus ep. 186 n. 10: „Cum fides impetrat justificationem, . . . non gratiam aliquid meriti praecedit humani: sed ipsa gratia meretur augeri, ut aucta mereatur perfici.“ Hoc denique **5.** Suarez hac ratione VIII, 9 n. 16 probat: „Quamvis ex conditionali locutione formaliter non inferatur causalitas, tamen in materia promissiva (ut sic dicam) optime infertur, quando conditio requisita est aliquod obsequium liberum exhibendum ab eo, cui talis promissio sub tali conditione fit, et intuitu cujus aliquid promittitur: quia tunc illud opus, quod exigitur, est moralis ratio

---

[1]) Cf. sess. 6 cap. 5. 6. 7; can. 4 et 9; sess. 14 cap. 4; Scheeben l. 3 n. 958 ss.

obtinendi, quod promittitur, et hoc est esse causam moralem. Hoc autem modo offertur remissio peccatoribus, si poenitentiam agant; et conversio Dei ad ipsos per gratiam, si ipsi ad Deum per congruentem dispositionem convertantur."

179. **Thesis CXCVIII.** ***Solam fidem justificare neque evincunt 1. ea Scripturae effata, quae justificationem et salutem fidei adscribunt; neque 2. Pauli testimonia docentis, hominem vel sine operibus legis, vel generatim sine operibus, vel gratis justificari; neque 3. patrum quorundam dicta, quibus diserte soli fidei salutem adscribunt.***

Demonstratio p. I. Testimonia, quibus salus fidei adscribitur, praetermissis iis, quae tumultuario et inepte allegantur[1]), non favere doctrinae protestantium, ostenditur **1.** retorquendo argumentum. Nam salus passim etiam aliis adscribitur dispositionibus, ut timori, poenitentiae etc. Sequeretur ergo secundum argumentandi rationem protestantium, solum etiam timorem absque fide ad justificationem sufficere: quod nemo concedet. Advertimus **2.** testimonia objecta esse affirmantia, non excludentia, ideoque ex aliis locis suppleri debere quod in iis tacetur. Ad rem Augustinus: „Scriptura tacuit, inquit de fid. et op. c. 9, atque intelligenda dimisit cetera, quae cum illo spadone baptizando Philippus egit (Act. 8, 38); atque in eo, quod ait, *baptizavit eum* Philippus, intelligi voluit impleta omnia, quae licet taceantur in Scripturis gratia brevitatis, tamen serie traditionis scimus implenda." Eoque minus **3.** alias dispositiones excludere licet, quod Scriptura loquatur de fide non mortua, sed viva, ex qua sponte sua reliquae dispositiones oriuntur. Nam, ut inquit Cyprianus de unitate Eccl. n. 2, „credere se in Christum quomodo dicit, qui non facit, quod Christus facere praecepit?" Ceterum **4.** non desunt rationes, propter quas justificatio fidei in primis adscribitur, ut scilicet **a.** fidei necessitas inculcetur; quod **b.** ea sit primus gressus ad justificationem; quod **c.** reliquae dispositiones in ea radicem habeant et ex ea, nisi homo resistat, sponte sua oriantur; quod **d.** ipsa viam ad justificationem consequendam demonstret ideoque potestatem det filios Dei fieri Jo. 1, 12. Hinc concilium trid. vocat fidem initium justificationis, quia est primus veluti gressus ad reconciliationem et primum vinculum, quo conjungimur arctius Deo; fundamentum, quia tota justificati vita fide inniti debet; et radix, quia non est fundamentum mortuum sed actuosum, quod hominem ad justificationem consequendam urget et jugiter in eum influit, nisi resistat.

180. **Demonstratio p. II.** In primis provocant protestantes ad ea testimonia Pauli, quibus docet homines justificari sine operibus legis, vel generatim sine operibus. Ita Rom. 3, 28: *Arbitramur justificari hominem per fidem sine operibus legis;* Rom. 4, 2: *Si Abraham ex operibus justificatus est, habet gloriam, sed non apud Deum.* Cf. praeterea v. 4; 11, 6; Eph. 2, 8 s.; 2 Tim. 1, 9; Tit. 3, 5; Gal. 2, 16; 5, 4; Phil. 3, 9. Verum haec testimonia tunc tantum adversarentur doctrinae catholicae, si Paulus loqueretur de operibus, quae fidem con-

---

[1]) Matth. 9, 22; 15, 28; Luc. 8, 48 etc.; cf. Suarez l. 8 c. 21.

sequuntur, fide innituntur; atqui Paulus non de his disserit operibus, sed de iis, quae fidem praecedunt, fide non innituntur, viribus naturae eduntur. Quod probatur **1.** ex harmonia Scripturae, quae contradictionem omnem excludit. Atqui vera foret contradictio, si Paulus ea a justificationis dispositione excluderet, quae ad illam tam diserte exigunt divinae literae, et ipse Apostolus 1 Cor. 13, 2: *Si habuero omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil sum;* Rom. 2, 13: *Non enim auditores legis justi sunt apud Deum, sed factores legis justificabuntur;* Gal. 5, 6: *In Christo J. neque circumcisio aliquid valet, neque praeputium: sed fides quae per charitatem operatur* etc. Hinc etiam in omnibus epistolis sollicite ad bona hortatur opera. Probatur **2.** ex scopo s. Pauli; evidenter enim eos refellit, qui rejecta vel neglecta fide solis viribus naturae per opera sive moralia, sive caeremonialia se veram coram Deo assequi posse justitiam confidebant. Probatur **3.** ex argumentatione s. Pauli ad Galat. 2, 21: *Si enim per legem justitia, ergo gratis Christus mortuus est* [1]; quae sicut validissima est in hypothesi, quod loquatur de operibus fide non innixis seu naturalibus deque merito condigno inde oborto, ita nulla esset, si excluderet etiam opera fidei: nam ad haec edenda requiritur gratia, quam Christus sanguine suo nobis promeruit, quo etiam obtinuit, ut ejusmodi opera in dispositionem ad justificationem a Patre acceptarentur. Quare si ejusmodi opera requiruntur ad justificationem, Christus non est gratis mortuus. Probatur **4.** ex Rom. 4, 2 ss., quo loco Apostolus explicat, quid nomine operum intelligat, ea scilicet, quae opponuntur fidei, quibus, quod redditur, merces est, non gratia. Probatur **5.** ex constanti horum locorum interpretatione, quae obtinuit in Ecclesia usque ad seculum XVI. In hoc enim omnes conveniebant, Paulum non excludere opera gratiae, fructus fidei [2].

181. **Corollarium.** *Jacobi doctrina.* — Quare facile est Paulum cum Jacobo, qui tam diserte opera ad justificationem exigit, conciliare. Nam Paulus excludit a justificationis negotio opera in fide non fundata, naturalia: Jacobus vero postulat opera salutaria, ex fide tamquam hujus fructus profecta. Loquitur enim **a.** de iis, quae ad justificationem conducunt 2, 24; sine quibus **b.** fides est mortua vers. 14. 17. 20 et 26; quae **c.** sunt fructus et consummatio fidei, ad quae fides cooperatur vers. 22; quorum **d.** exempla habemus in Abraham et Rahab, qui propter fidem et opera inde profecta magnam laudem apud Deum et gratiam consecuti sunt [3]) v. 21 s.; 25 coll. Hebr. 11, 17. 31.

---

[1]) Cf. 3, 18; 5, 5; Rom. 4, 14.

[2]) Cf. Wieser Pauli Ap. doctrina de justific. § 3. 4. 10. 15.

[3]) Cf. Suarez VIII, 22; Wieser § 20. Non desunt exegetae, qui cum s. Augustino l. 83 qq. q. 76: enarr. 2 in Ps. 31 n. 3; de fide et op. c. 14

182. Provocant deinde protestantes ad ea Pauli testimonia, quibus docet, hominem justificari *gratis*. Qua loquendi ratione **1.** non excludit nisi opera naturalia, ex fide non profecta, meritoria de condigno: non vero **2.** omnem dispositionem ex gratia profectam, alioquin excluderet vel ipsam fidem. Sicut ergo fides non obest gratuitati justificationis, ita neque eidem adversabuntur alii dispositionis actus. Praesertim cum **3.** quidquid inest pretii et virtutis moralis in ejusmodi actibus, illis insit ex gratia praevenienti gratis prorsus collata et promissione divina gratuita. Quare justificatio mediate semper et in radice plane est gratuita. Imo **4.** etiam quadamtenus immediate et proxime; quia ejusmodi dispositioni, etsi perfectae, ad summum inest ratio meriti congrui, quod absolute quidem consistere potest cum gratuitate rei, quae conceditur (cf. n. 70).

183. **Demonstratio p. III.** Verum est, nonnullos patres soli fidei adscribere salutem; sed hac loquendi ratione nullatenus excludere volunt alios actus tamquam necessarios, qui sponte sua fidem consequuntur, cum et ipsi illos alibi tantopere inculcent et postulent. Quare vel **1.** prementes vestigia Pauli excludunt opera legis naturalia, fidem praecedentia; vel **2.** loquuntur de fide viva, de fide practica, quae ceteras conditiones ad justificationis gratiam consequendam adimplet; vel **3.** loquuntur de casu necessitatis et excludunt tantum opera externa, ut ex. gr. s. Bernardus op. 10 de baptismo c. 2 n. 8; vel tandem **4.** nomine fidei intelligunt religionem christianam, aut fidem catholicam haeresi oppositam, et inculcare volunt, fidem justificantem non esse fidem haereticorum, sed fidem solius verae Ecclesiae, i. e. catholicae.

Si autem quaeritur, quo sensu opera requirantur ad justificationem, cum plures videantur justificari absque operibus, dicimus **1.** si nomine operum intelliguntur actus, ut spei, poenitentiae etc., manifestum est ex dictis, ea requiri ad complendam dispositionem per fidem. Si vero **2.** intelliguntur opera externa, ea requiruntur in proposito, servandi scil. praecepta Dei, et actu urgente praecepto ante actualem justificationem. Requiruntur **3.** actu ad augendam justificationem, ad eam servandam et fovendam urgente praecepto: et quamvis plura bona opera absolute non sint necessaria, moraliter tamen sunt necessaria ad gratiam perseverantiae impetrandam.

Caput II.

De natura et essentia justificationis.

184. De ipsa justificatione disserentes sedulo distinguere debemus, quae Ecclesia tamquam dogmata fidei contra protestantes definivit, ab iis, quae spectant potius ad uberiorem quandam horum dogmatum

---

n. 21 censent, voluisse s. Jacobum corrigere falsam doctrinae s. Pauli explicationem. Cf. Tüb. Qtlschr. 1880 pag. 60 ss.

explicationem. Quare prius[1] dogmata fidei catholicae adversus protestantes vindicabimus, deinde[2] subtilius in justificationis naturam inquiremus, considerantes ejus effectus formales et partes integrantes: quod ut melius fieri possit, nonnulla de[3] habitibus et virtutibus inserenda erunt; quam disputationem excipient justificationis[4] causae atque[5] proprietates. Quare omnia ad quinque revocabimus articulos.

Articulus I.

De natura et essentia justificationis secundum fidem catholicam.

185. **Thesis CXCIX.** ***In justificatione peccatoris peccata a Deo vere remittuntur et delentur.***

Declaratio. Thesis est de fide, ut patet ex concilii tridentini sess. 5 c. 5: „Si quis per Jesu Christi gratiam, quae in baptismate confertur, reatum originalis peccati remitti negat, aut etiam asserit, non tolli totum id, quod veram et propriam rationem peccati habet, sed illud dicit tantum radi aut non imputari, A. S.“ Loquitur quidem tridentinum tantum de peccato originali, sed quod de hoc affirmatur, de aliis quoque peccatis est tenendum, ut liquet ex collatione sess. 6 cap. 7. Non tamen **1.** contendimus peccata deleri in ordine historico seu fieri infecta; sed dicimus **2.** vere remitti, ita ut in ratione culpae provocantis iram ea plane cessent, ac si peccator nunquam peccasset. Ideoque **3.** delentur in ordine morali, ut amplius non sint. Possunt quoque **4.** dici deleri in ordine physico ratione cujusdam maculae, quam anima peccato incurrit amittendo gratiam sanctificantem, cujus defectus animam Deo reddit invisam. Quare **5.** nullatenus dici potest, peccata solum tegi, non imputari, ut loquuntur protestantes, secundum quos nulla facta vera emundatione in justificatis manet aliquid, quod veram rationem maculae habet.

186. Probatur veritas catholica **1.** ex divinis literis. Licet in Scriptura semel aut iterum dicatur Deus tegere peccata et non imputare ut Ps. 31, 1; Ez. 33, 16; 2 Cor. 5, 19: saepissime tamen, cum de remissione peccatorum est sermo, ea dicuntur **a.** tolli, auferri Joan. 1, 29; transferri 2 Reg. 12, 13; longe fieri Ps. 102, 12; **b.** deleri Act. 3, 19; Isai. 44, 22; mundari Ephes. 5, 26 s.; Ez. 36, 25; ablui 1 Cor. 6, 11, ut sordes et maculae delentur Ps. 50, 9; 2 Cor. 7, 1; Hebr. 9, 13; purgari ib. 1, 3; etc., adeo ut **c.** justificatus sit lotus et dealbatus Isai. 1, 18; novus homo, iterum creatus, quasi quod antea fuerat, sit annihilatum Ps. 50, 12; 2 Cor. 5, 17; peccata **d.** exhibentur ut livores, plagae, languores, morbi, vulnera, quae dicuntur sanari; vel ut vincula, quae solvuntur Rom. 6, 22; vel ut mors, quae collatione novae vitae, resuscitatione excluditur Eph. 2, 5: *Cum essemus mortui peccatis, convivificavit nos* (Deus) *in Christo J.;* 1 Joan. 3, 14; Rom. 6, 4 ss.; status peccati **e.** exhibetur ut status tenebrarum, status justitiae ut status lucis Eph. 5, 8: *Eratis enim*

aliquando tenebrae, nunc autem lux in Domino: ut filii lucis ambulate; 1 Petr. 2, 9; quibus omnibus si non designatur vera remissio deletioque peccatorum, verba desunt, quibus ea significari possit. Praeterea **2.** dedecet Deum Patrem, cujus adeo mundi sunt oculi, ut malum videre et ad iniquitatem respicere non possint (Hab. 1, 13), amicos et filios peccato adhuc maculatos habere. Dedecet Deum Filium, qui venit Adae ruinam reparare, si id non potuisset praestare et si tantum exterius dealbasset humanum genus interius Adae peccato infectum, quemadmodum sepulcra dealbari solent, ut appareant speciosa (Matth. 23, 27). Dedecet Deum Spiritum s., qui non habitat in corpore subdito peccato (Sap. 1, 4), templa incolere peccato inquinata. Haec vero essent affirmanda, si, ut protestantes contendunt, peccata in justificatione tegerentur tantum, non delerentur. **3.** Relate ad Deum, in cujus conspectu non est ulla creatura invisibilis et cujus oculis omnia nuda et aperta sunt (Hebr. 4, 13), idem est aliquid esse tectum et deletum. Ergo etiamsi concedatur, in justificatione peccata tegi, ut vere sint tecta coram Deo, necesse est, ut sint deleta. Quare teguntur peccata a Deo non dissimili ratione, qua ratione medici tegunt vulnera, non solum ut non appareant, sed ut sanentur et plane evanescant.

S. Augustinus saepe doctrinam catholicam tradit et protestantium figmentum in antecessum jam damnavit: nam proposita pelagianorum calumnia [1]): „Dicunt (catholici) baptisma non dare omnium indulgentiam peccatorum, nec auferre crimina, sed radere, ut omnium peccatorum radices in mala carne teneantur," ita eam refellit: „Quis hoc adversus pelagianos nisi infidelis affirmet? Dicimus ergo baptisma dare omnium indulgentiam peccatorum, et auferre crimina, non radere; nec ut omnium peccatorum radices in mala carne teneantur, quasi rasorum in capite capillorum, unde crescant iterum resecanda peccata." Eundem in sensum scribit Gregorius M. ep. XI, 45: „Si qui vero sunt, qui dicunt peccata in baptismate superficietenus dimitti, quid est hac praedicatione infidelius? . . . Qui dicit, peccata in baptismate funditus non dimitti, dicat in mari rubro aegyptios non veraciter mortuos. Si autem fatetur aegyptios veraciter mortuos, fateatur necesse est, peccata in baptismate funditus mori, quia nimirum plus valet in absolutione nostra veritas, quam umbra veritatis. In Evangelio Dominus dicit: *Qui lotus est, non indiget, ut lavet, sed est mundus totus* Joan. 13, 10. Si igitur peccata in baptismate funditus minime dimittuntur, quomodo is, qui lotus est, *mundus est totus?* Totus enim mundus dici non potest, cui de peccato aliquid remansit. Sed nemo resistit voci Veritatis: *Qui lotus est, mundus est totus.* Nihil ergo ei de peccati sui contagio remanet, quem totum fatetur mundum ipse, qui redemit [2])."

---

[1]) Contra duas ep. pelag. l. 1 c. 13 n. 26.

[2]) Cf. Murray tr. de gratia disp. 9 § 3; Becanus summae theol. p. 2 tr. 4 c. 2 q. 1.

187. **Corollarium.** Remissis in justificatione peccatori peccatis, *remittitur ei quoque poena aeterna.* Neque enim plene remissa dici potest culpa, neque peccator vere Deo reconciliatus, saltem ea reconciliationis plenitudine, quam toties commendat Scriptura[1]), si pro culpa integram adhuc luere deberet poenam. Quare Paulus Rom. 8, 1 statuit: *Nihil nunc damnationis est iis, qui sunt in Christo Jesu.*

188. **Thesis CC.** ***Justificatio non consistit in sola peccatorum remissione, sed renovationem etiam hominis interioris complectitur.***

Demonstratio. Thesis est in primis contra calvinianos, secundum quos justificatio consistit in sola peccatorum remissione i. e. non imputatione. Quem errorem damnavit concilium tridentinum sess. 6 c. 11: „Si quis dixerit, homines justificari vel sola imputatione justitiae Christi vel sola peccatorum remissione, exclusa gratia et caritate, quae in cordibus eorum per Spiritum s. diffundatur atque illis inhaereat, aut etiam gratiam, qua justificamur, esse tantum favorem Dei, A. S.“ Probatur **1.** ex eo, quod justificatio describitur in divinis literis ut quaedam regeneratio, renovatio, resurrectio in novam vitam, vivificatio etc. Tit. 3, 5: *Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis et renovationis Spiritus s., quem effundit in nobis abunde.* Cf. etiam 1 Petr. 1, 3; Joan. 1, 13; 3, 3 s.; 1 ep. 3, 9 etc. (n. 2. 193). Atqui hisce non significatur mera exclusio corruptionis et vetustatis, sed simul etiam vera quaedam interior restauratio et ad pristinam perfectionem revocatio. Ad haec **2.** justificare nec grammatice nec logice idem significat ac remittere peccatum, cum possit aliquis justificari, cui nullum remitti debeat peccatum, ut justificati fuere angeli et protoparentes; et possit Deus remittere peccata, quin justificet, ut in statu naturae purae. Et sane, ut infra videbimus, justificatione reddimur justi, Dei amici, filii, consortes divinae naturae, quod plus est quam solum obtinere remissionem peccati. Dici ergo nequit, justificationem consistere in sola peccatorum remissione. Quam ob rem patres de justificatione disserentes sedulo distinguunt inter peccatorum remissionem et interiorem animae renovationem, atque utramque ad justificationem exigunt. Ita jam Barnabas in ep. n. 6: „Ut igitur nos renovavit per remissionem peccatorum, effecit, ut aliam formam

---

[1]) Censet Ripalda disp. 91 s. 5, Deum posse remittere culpam, non remissa omni poena aeterna, imo ne remissa quidem poena; quia dignitas odii et inimicitiae aliud est a dignitate poenae: quare una citra alteram poterit remitti. Quam quaestionem ut evitemus, dicimus, saltem cum ea reconciliationis plenitudine, quam partam per Christum Scriptura commendat, conciliari non posse exactionem poenae aeternae.

haberemus, animam nempe puerorum instar, utpote qui et spiritu nos reformavit . . . Ecce igitur nos denuo formati sumus, quaemadmodum rursus in alio propheta dicit: *Ecce,* inquit Dominus, *auferam ab eis* h. e. ab eis, quos Spiritus Domini praevidebat, *corda lapidea, et immittam illis corda carnea* (Ez. 11, 19).“

189. **Thesis CCI.** ***Justificationis gratia non continetur justitia Christi nobis imputata, sed in animam ipsam recipitur eique inhaeret.***

Declaratio. Una e potioribus controversiis inter catholicos et novatores sec. XVI. est de causa formali justificationis seu de eo, quo constituimur justi coram Deo. Opiniones adversariorum praecipuae ex quatuordecim et ultra hac de re sunt quinque. Prima statuit, causam formalem esse ipsam fidem. Secunda celebrior docet, eam esse obedientiam et justitiam Christi nobis imputatam, vi cujus imputationis justificatus, licet in se vere injustus, justus tamen habetur a Deo, utpote justitia Christi tectus et indutus. Tertia opinatur, formalem justitiae causam esse justitiam Dei, qua ipse justus est. Quarta censet in sola remissione peccatorum eam consistere (n. 188). Quinta duplicem admittit causam formalem justitiae, scilicet justitiam nostram nobis inhaerentem, et justitiam Christi nobis imputatam. Quos omnes errores damnat concilium trid. sess. 6 cap. 7, in quo justificationis causas recensens statuit: „Demum unica formalis causa est justitia Dei, non qua ipse justus est, sed qua nos justos facit: qua videlicet ab eo donati, renovamur spiritu mentis nostrae, et non modo reputamur, sed vere justi nominamur et sumus, justitiam in nobis recipientes unusquisque suam secundum mensuram, quam Spiritus s. partitur singulis prout vult et secundum propriam cujusque dispositionem et cooperationem.« In thesi secundam in primis opinionem refutabimus. Ut vero omnis tollatur aequivocatio, duplex distinguatur imputatio justitiae Christi: formalis altera, quam tuentur protestantes, et hanc rejicimus; altera efficiens seu meritoria. Dici enim vero potest, nobis imputari (seu melius applicari et communicari) merita Christi, ejus passionem, obedientiam etc., eo quod Deus merita Christi nobis applicat, in nos transfert et propter ipsa nobis largitur justitiam inhaerentem, qua vere justi reddimur. Quam distinctionem ipsum conc. tridentinum innuit statuens can. 10: „Si quis dixerit, homines sine Christi justitia, per quam nobis meruit, justificari, aut per eam ipsam formaliter justos esse, A. S.« Cf. cap. 3. 7.

190. **Demonstratio. 1.** „Recipimus, inquit Augustinus de Gen. ad lit. l. 6 c. 24, justitiam, ex qua per peccatum lapsus est homo.“ Atqui per peccatum Adami non amisimus justitiam imputatam, sed animae vere inhaerentem; talem ergo recipimus in justificatione. Unde explicans verba Rom. 3, 21: *Justitia Dei manifestata est,* scribit de spir. et lit. c. 9: „Non dixit justitia hominis vel justitia propriae voluntatis, sed justitia Dei: non qua Deus justus est, sed qua induit hominem, cum justificat impium.“ Et explicans verba v. seq.: *Justitia autem Dei per fidem Christi,* subjicit: „Sicut autem ista fides Christi dicta est,

non qua credit Christus, sic et illa justitia Dei, non qua justus est Deus. Utrumque enim nostrum est; sed ideo Dei et Christi dicitur, quod ejus nobis largitate donatur.“ Accedit **2.** doctrina s. Pauli Rom. 5, 15 ss., secundum quem **a.** justificatio et regeneratio per Christum opponitur generationi ex Adamo, tamquam medicina morbo, reparatio damno; ita **b.** constituimur per Christum justi, sicuti per Adamum peccatores; imo **c.** abundantior fuit gratia et donatio seu reparatio per Christum quam Adami ruina v. 15. Atqui generatione ex Adamo inficitur natura peccato ipsi inhaerente, neque constituimur sola imputatione peccatores (praesertim secundum theorias protestantium). Ergo regeneratione seu justificatione communicatur gratia ipsam naturam sanans eique inhaerens et constituimur subjective justi, non solum per imputationem. „Perabsurdum est, inquit ad rem Cyrillus alex. Glaphyr. l. 1 in Gen. (Migne 69, 30), ut Adam, terrenum hominem, vim maledictionis veluti quandam haereditatem naturalem ad totum humanum genus posse transmittere arbitremur: Emmanuelem vero, qui de coelo est Deusque suapte natura et nobis similis esse voluit secundusque Adam factus est, non tantum roboris habuisse existimemus, ut illos, qui ejus familiaritatem per fidem adepti sunt, suae vitae participes efficere possit.“ Similia habent Augustinus l. 2 op. imperf. c. 101 et 203; Bernardus ep. 190 seu tractatus de erroribus Abaelardi n. 16: „An peccatum in semine peccatoris, et non justitia in Christi sanguine? . . . Nec patitur ratio aequitatis, ut ex aequo contendant, sed vincat necesse est spiritus carnem, et sit efficacior causa, cujus potior est natura: quo plus videlicet prosit generatio secunda, quam prima nocuerit [1]).

191. Praeterea **3.** s. Scriptura testatur, Christum venisse hunc in mundum, ut nos redderet sanctos, immaculatos, justos Eph. 1, 4; 5, 25; Tit. 2, 5 etc. Atqui finem suum non esset assecutus et a scopo aberrasset, si impii non reapse justi, sed specie tantum et imputatione justi redderentur, illisque fere applicari possent verba Christi Matth. 7, 15: *Veniunt ad vos in vestimentis ovium, intrinsecus autem sunt lupi rapaces.* Ad haec **4.** ejusmodi opinio philosophice est absurda. Res enim duplici praedita forma opposita, altera interna et inhaerente, altera externa, denominatur potius a forma interna, quam ab externa. Atqui peccatori, cui imputatur tantum justitia Christi, inest forma inhaerens injustitiae. Quare justificatus potius dicendus esset injustus quam justus, quod adversatur sensui totius christiani nominis. Secundum hanc theoriam **5.** omnes justificati ex aequo essent justi, cum omnes eadem justitia

---

[1]) Cf. ad milites templi c. 11 n. 23 ss.; Suarez l. 7 c. 7.

Christi ipsis imputata forent justi; neque infantes possent justificari, cum fide nondum possint Christi apprehendere justitiam, quae ipsis imputetur: quod utrumque pariter adversatur sensui christiano. Denique **6.** huc spectant omnia, quibus in th. seq. probabimus gratiam sanctificantem formam esse et qualitatem animae inhaerentem.

191[a]. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Provocant protestantes pro suo errore de justitia imputativa ad haec Scripturae effata: **1.** *Factus est nobis* (J. Christus) *sapientia a Deo et justitia et sanctificatio et redemptio* 1 Cor. 1, 30. Resp. dist.: formaliter per imputationem, nego; meritorie quatenus justitiam inhaerentem nobis promeruit, et efficienter, conc. quo sensu Deus etiam saepe dicitur fortitudo, salus nostra. **2.** *Eum, qui non noverat peccatum, pro nobis peccatum fecit, ut nos efficeremur justitia Dei in ipso* 2 Cor. 5, 21. Negamus Christum factum esse pro nobis peccatum per imputationem, ut supponunt adversarii, sed factus est peccatum, quia carnem similem carni peccati assumpsit et factus est victima pro peccatis nostris, pro significatione sat vulgata nominis peccati: unde idem hic dicit Apostolus, quod Rom. 8, 3: *Deus Filium suum mittens in similitudinem carnis peccati et de peccato damnavit peccatum in carne.* Nos autem efficimur *justitia Dei* i. e. justi per inhaerentem justitiam, propter quam alibi dicimur *lux in Domino* Eph. 5, 4. — **3.** *Induite novum hominem, qui secundum Deum creatus est in justitia et sanctitate veritatis* Eph. 4, 24. Hisce verbis catholica potius doctrina confirmatur, nam nemo indutus est per imputationem vestis alterius, sed per hujus inhaesionem; et induere alterius mores significat ex usu loquendi illos in se expressos referre ideoque eos sibi inhaerentes per imitationem habere. Et revera eo perfecte induimur, quo informamur, quod nobis inhaeret. Ceterum symbolo vestis apte designatur justitia inhaerens, tum ut significetur eam non esse naturalem, sed ab extra animae infundi qualitatisque instar nobis inhaerere, tum etiam ut significetur eam iterum esse amissibilem[1]).

Articulus II.

Uberior doctrinae catholicae de natura justificationis illustratio.

192. **Thesis CCII.** ***Gratia, qua peccatores justificantur, distincta est ab actibus et permanens, proinde habitualis, forma scil. quaedam et qualitas spiritualis animae inhaerens.***

Declaratio. In thesi contendimus, gratiam justificationis non esse **a.** actum, gratiam actualem, vel seriem gratiarum actualium, sed aliquid permanens; non aliquid **b.** extrinsecum ut favorem, gratiam principis, quae inest principi: sed aliquid subjectivum, animae intrinsecum et inhaerens; non tamen **c.** tantum denominationem moralem, quo sensu quis ab actu praeterito furti dicitur fur, a collatione doctoratus doctor, sed **d.** aliquid physicum, accidens scil. quoddam, qualitatem, formam

---

[1]) Cf Becanus theol. schol. p. 2 tr. 4 c. 2.

permanentem animae inhaerentem. Qua assertione complexa non enunciamus dogma proprie dictum catholicum, sed doctrinam catholicam, cujus contrarium saltem est temerarium. Non desunt theologi, qui eam dicant de fide vel fidei proximam. Ita ex. gr. Suarez l. 6 c 3 n. 6: „Censeo veritatem hanc esse definitam de fide a concilio tridentino saltem in hoc sensu, quod gratia, qua sumus permanenter justi est res aliqua creata, distincta ab actibus et cessantibus illis in homine permanens. Ita docuit Vega l. 7 in Trident. (scil. de justific.) c. 24 et consentit doctissimus Bellarminus.« Aliorum theologorum sententias cf. apud Schäzler Neue Untersuch. über das Dogma von der Gnade pag. 303 ss., qui bene disputat contra theologos quosdam recentiores leviter nimis de gratiae justificantis notione disserentes. Utiliter conferetur etiam Perrone prael. theol. t. 7 p. 2 de gratia sanctific. in annot. ad praenotiones. In schemate vero constit. dogm. de doctrina cath. conc. vaticano proponendo cap. 5 statuitur: „Quare hoc quoque tenendum et ab omnibus Christi fidelibus profitendum est, sanctificantem gratiam, qua Deo conjungimur, non in externo tantum favore Dei consistere, neque in actibus tantum praetereuntibus reperiri, sed permanens esse donum supernaturale, quod divinitus infusum animae inhaeret, tam in adultis justificatis, quam in infantibus baptismo regeneratis.« Subjunguntur duo canones 2: „Si quis dixerit, justificationem non esse nisi remissionem peccatorum; aut gratiam sanctificantem non esse nisi favorem, quo Deus hominem tamquam gratum acceptat paratusque sit ad gratiae actualis auxilia concedenda, A. S.;« 3: „Si quis negaverit, gratiam sanctificantem donum esse supernaturale permanens et in anima inhaerens, A. S.« Quare si thesis hac forma enuncietur, proxima fidei censenda est. Utrum autem gratia sit qualitas realiter ab animae substantia distincta, non ita expresse in ecclesiasticis monumentis est declaratum, sicut reliqua, quae statuimus; quare quamvis id clare videatur sequi ex Ecclesiae doctrina et communiter a theologis defendatur, non censemus tamen tanta certitudine frui, quanta reliqua, quae statuimus.

193. **Demonstratio p. I.** Scripturae **1.** docent, peccatores, dum justificantur, recreari, renovari, regenerari, renasci (n. 188) etc. Atqui creatione et generatione novum esse scil. naturale communicatur. Ergo etiam recreatione et regeneratione novum quoddam esse communicabitur, non quidem substantiale, accidentale tamen, quod Dionysius Areopagita de eccl. hier. c. 2 § 1 εἶναι θείως esse divinum vocat. Quare sicut creatione vel generatione constituitur natura et cum ea ordo omnis naturalis: ita regeneratione et justificatione, communicato novo esse altioris ordinis, ponitur in anima reale fundamentum ordinis supernaturalis, quod merito a theologis altior quaedam natura (Uebernatur) jam vocatur (n. 156 annot.). Praeterea **2.** cum in divinis literis, tum a patribus gratia justificationis frequenter exhibetur sub symbolis seminis, vitae, lucis, pignŏris, inunctionis, splendidae vestis, stolae, quam in Adamo amisimus: 1 Joan. 3, 9: *Omnis, qui natus est ex Deo, peccatum non facit, quoniam semen ipsius in eo manet;* Eph. 5, 8: *Eratis aliquando tenebrae, nunc autem lux in Domino;* Joan. 6, 58:

Sicut misit me vivens Pater, et ego vivo propter Patrem: et qui manducat me, et ipse vivet propter me; 10, 10: *Ego veni, ut vitam habeant et abundantius habeant.* Unde peccatores gratia hac destituti dicuntur mortui; justificatio exhibetur ut resuscitatio n. 186, quibus symbolis et comparationibus clare significatur, gratiam justificationis esse principium permanens, ab actibus distinctum et animae habitualiter inhaerens ad instar principii vivificantis [1]). „Quemadmodum ars est in eo, ita Basilius de Spir. s. n. 61, qui illam adeptus est, ita gratia Spiritus in eo, qui recepit eam, semper quidem praesens est, at non perpetuo operans."

194. Ad haec **3.** eadem est gratia, qua justificantur adulti et infantes. Quod jam Augustinus docuit de pecc. et mer. l. 1 c. 9 s.; probabile fuit tempore Innocentii III., ut patet ex cap. ‚Majores' de bapt., probabilius tempore concilii viennensis, quod cum Clemente V. statuit in Clement. de summa Trinit. et cath. fide: „Opinionem secundam, quae dicit tam parvulis, quam adultis conferri in baptismo informantem gratiam et virtutes, tamquam probabiliorem et dictis sanctorum et doctorum modernorum theologiae magis consentaneam et concordem sacro approbante concilio duximus eligendam." Ex quibus verbis evidenter colligitur, gratiam justificationis secundum omnes theologos illius aetatis et secundum concilium ipsum esse aliquid habituale, animam informans ab actibus distinctum. Hoc enim colligitur ex ipsa controversia. Quis enim prudens unquam probabile crediderit infantibus infundi gratias actuales? Ergo gratia, quae sine controversia credebatur adultis infundi, non censebatur actualis: de ea enim quaerebatur, utrum etiam infantibus infundatur. Certa denique evasit haec sententia in concilio tridentino, quod nulla distinctione facta inter adultos et infantes universim docet sess. 5 can. 5 (n. 185), gratia in baptismo collata deleri peccatum originale. Atqui gratia, qua justificantur infantes, nequit esse actualis, sed debet esse aliquid ab actibus distinctum et permanens. Licet vero **4.** concilium trid. hanc doctrinam disertis verbis non definiverit, ea nihilominus de gratia justificante affirmat, quae eam evidenter ostendunt permanentem et ab actibus distinctam. Docet enim, eam infundi, inhaerere, conservari, augeri, amitti, justum posse ab ea excidere, eam esse stolae instar, quam Adam sibi et nobis perdidit, quam candidam et immaculatam conservare jubentur renati, ut eam perferant ante tribunal Jesu Christi,

---

[1]) Cf. in annot. ad n. 2 verba Fulgentii; Scheeben Herrlichkeiten der göttl. Gnade l. 1 c. 10; Handb. der kath. Dogm. l. 3 § 168. 170; Pallavicini Hist. conc. trid. VIII, 14 n. 3.

et habeant vitam aeternam Cf. sess. 6 cap. 7. 10. 11 et 16; can. 23. 24. 32 etc.

Accedunt **5.** rationes plane eximiae s. Thomae c. gentes III, 150: »Oportet autem hanc gratiam aliquid in homine gratificato esse quasi quandam formam et perfectionem ipsius. Quod enim in aliquem finem dirigitur, oportet quod habeat continuum ordinem in ipsum; nam movens continue mutat quousque mobile per motum finem sortiatur. Cum igitur auxilio divinae gratiae homo dirigatur in ultimum finem . . . oportet quod continue homo isto auxilio potiatur, quousque ad finem perveniat. Hoc autem non esset, si praedictum auxilium participaret homo secundum aliquem motum aut passionem, et non secundum aliquam formam manentem et quasi quiescentem in ipso; motus enim et passio talis non esset in homine, nisi quando actu converteretur in finem, quod non continue ab homine agitur, ut praecipue patet in dormientibus. Est ergo gratia gratum faciens aliqua forma et perfectio in homine manens, etiam quando non operatur . . . Amplius: unumquodque ordinatur in finem sibi convenientem secundum rationem suae formae; diversarum enim specierum diversi sunt fines. Sed finis in quem homo dirigitur per auxilium divinae gratiae est supra naturam humanam. Ergo oportet quod homini superaddatur aliqua supernaturalis forma et perfectio, per quam convenienter ordinetur in finem praedictum. Item: oportet quod homo ad ultimum finem per proprias operationes perveniat. Unumquodque autem operatur secundum propriam formam. Oportet igitur ad hoc, quod homo perducatur in ultimum finem per proprias operationes, quod superaddatur ei aliqua forma, ex qua ejus operationes aliquam efficaciam accipiant promerendi ultimum finem.« Neque minus ad rem ita scribit s. Bonaventura in 2 sent. d. 26 q. 2: »Si gratiae est reformare et informare et vivificare, sic de aliis, cum omnis talis actus sit ab aliquo tamquam a principio formali: non enim est informatio, nec reformatio, nec vivificatio et sic de aliis sine forma, necesse est aliquod donum poni in anima, quod sit animae ipsius informativum: sed Deus nullo modo potest esse forma perficiens, quamvis se possit habere in ratione formae exemplaris. Ergo praeter donum increatum, quod Deus est, ad hoc quod anima gratificetur, necesse est ponere donum creatum.«

195. **Corollarium.** *Falsa justificationis notio.* — Ex quibus liquet, justificationis gratiam non posse confundi cum statu cujusdam perfectionis, in quem exercitio virtutum gradatim transimus, neque ipsam justificationem consistere in quodam progressu, quo sensim ex vitiis proficimus propriis actibus in virtute. Nam **1.** concilium trid. c. 7 docet, translationem, in qua justificatio consistit, conferri una cum remissione peccatorum, quae certe non gradatim confertur. **2.** Actus quibus ad justificationem disponimur, secundum concilium eam non merent, saltem de condigno; multo minus ergo illam formaliter efficiunt: nam dispositio praeparat quidem subjectum ad formae infusionem, sed non est ipsa forma. **3.** Secundum concilium justificationis gratia confertur baptismo et quidem **4.** etiam infantibus, proinde in instanti, non gradatim. Non est ergo perfectio, quam sensim actuum repetitione acquirimus. Denique id colligitur **5.** ex prop. 42 Baji damnata: »Justitia, qua justificatur per fidem impius, consistit formaliter in obedientia mandatorum, quae est operum justitia; non autem in gratia

aliqua animae infusa, qua adoptatur homo in filium Dei et secundum interiorem hominem renovatur ac divinae naturae consors efficitur, ut sic per Spiritum s. renovatus, deinceps bene vivere et Dei mandatis obedire possit.«

196. **Demonstratio p. II.** Gratiam esse formam aliquam et qualitatem animae inhaerentem colligitur **1.** ex verbis concilii viennensis (n. 194), a quo dicitur informans i. e. formam dans, et catechismi tridentini de bapt. n. 50: „Est autem gratia, quemadmodum tridentina synodus ab omnibus credendum poena anathematis proposita decrevit, non solum per quam peccatorum fit remissio, sed divina qualitas in anima inhaerens, ac velut splendor quidam et lux, quae animarum nostrarum maculas omnes delet ipsasque animas pulchriores et splendidiores reddit;“ ex verbis Cyrilli alex. hom. pasch. 10 (Migne 77, 618): „Spiritus nos similes Christo reddit per sanctificationis videlicet qualitatem διὰ τῆς ἐν ἁγιασμῷ ποιότητος: imago enim et facies veluti quaedam est Salvatoris nostri Christi, Spiritus divinam in nobis figuram per seipsum quodammodo exprimens.“ Idem **2.** magno consensu docent theologi scholae praeeunte s. Thoma, cujus argumenta lucidissima supra dedimus quique iterum ita statuit 1. 2 q. 110 a. 2 ad 2: „Omnis substantia vel est ipsa natura rei, cujus est substantia, vel est pars naturae, secundum quem modum materia vel forma substantia dicitur. Et quia gratia est supra naturam humanam, non potest esse, quod sit substantia, aut forma substantialis, sed est forma accidentalis ipsius animae. Id enim quod substantialiter est in Deo, accidentaliter fit in anima participante divinam bonitatem.“ Probatur **3.** haec pars via exclusionis. Neque enim gratia justificationis est substantia, ut per se patet; neque mera relatio et denominatio, neque motio transiens vel actio, ut probant argumenta omnia in parte priori allata; neque modus tantum animae quidem inhaerens, sed re ab animae substantia indistinctus, tum quia plus videntur exigere verba conciliorum et rationes allatae n. 194, tum quia gratia sanctificans singulares prorsusque supernaturales habet effectus, qui non videntur posse adscribi entitati re indistinctae ab animae substantia, quin illorum supernaturalitas in discrimen vocetur. Reliquum ergo est ut justificationis gratia sit accidens, qualitas, forma quaedam accidentalis.

197. **Thesis CCIII.** ***Ut vero natura atque indoles gratiae justificantis melius intelligatur, dicimus illius effectus formales esse 1. delere omnia justificandi peccata gravia, eumque 2. reddere Deo gratum et 3. justum; perfundere 4. ipsius animam splendore atque pulchritudine coelesti; neque mirum 5., cum illi indat specialem cum Dei Filio unigenito similitudinem, eumque constituat 6. membrum Christi vivum, filium Dei adoptivum heredemque gloriae; imo 7. divinae reddat consortem naturae; unde sponte sua sequitur 8. eam gratiam dignitatem novumque valorem justorum actibus conferre.***

Declaratio p. I. Formae alicujus excellentia ex ejus praesertim effectu formali colligi potest. Licet autem simplicis formae unus tantum sit effectus formalis adaequatus, potest tamen is saepe ob varios ipsius respectus relationesque in plures discerni inadaequatos. Quocirca etiam plures partiales effectus formales, vel quasi formales gratiae in justificatione infusae distinguimus: primarios vel secundarios, physicos vel ethicos, privativos, removentes scil. maculas peccati, vel positivos, novam conferentes animae supernaturalemque perfectionem. Dicimus ergo **1.** gratiae effectum formalem esse peccatorum remissionem. Ut autem status quaestionis melius intelligatur, advertatur **a.** nos supponere ex praecedentibus in justificatione peccata remitti. Affirmamus vero **b.** peccata excludi gratia sanctificante tamquam causa formali. Qua occasione **c.** subtilis oritur controversia inter theologos de oppositione, quae inter gratiam sanctificantem et peccata exsistat. Triplex de ea viget sententia[1]). Sunt qui doceant, gratiam ex natura rei et physice opponi peccato, sicut calor opponitur frigori, ita ut mutuo se excludant e subjecto. Ex patronis hujus sententiae alii admittunt cum Vasquez in 1. 2 disp. 204 repugnantiam absolutam; alii cum Suarez l. 7 c. 20 tuentur repugnantiam physicam quidem sed non essentialem, ita ut potentia Dei absoluta gratia habitualis simul consistere possit in anima cum peccato. Secunda sententia docet, gratiam justificantem non expellere peccatum ex natura sua, sed tantum lege et constitutione Dei decernentis ad praesentiam qualitatis gratiae remittere peccatum, nulla facta vi qualitati gratiae, si peccatum non remitteret. Ita Scotus cum suis. Tertia sententia videtur media, quae statuit, gratiam justificationis non opponi peccato ex natura rei tanta oppositione, quanta opponitur calor frigori, albedo nigredini; sed oppositione ex natura rei solum morali, fundata in quadam indecentia, si gratiae excellentia conjungeretur cum deformitate peccati, qualis apparet in eo, si scurriles mores assumerentur ad dignitatem pontificiam. Ita Lessius de div. perfect. XII, 11 n. 75 ss.; XIII, 27 n. 195.

198. **Demonstratio p. I.** Haec pars probatur **1.** ex concilii trid. verbis sess. 5 can. 5: „Si quis per Jesu Christi D. N. gratiam, quae in baptismate confertur, reatum originalis peccati remitti negat, A. S.;“

---

[1]) Cf. Ripalda disp. ult. s. 14. 15. 16; Suarez l. 7 c. 12 ss.; Becanus p. 3 de sacr. c. 31 q. 3. 4; Mazzella d. 5 a. 6. Qua occasione praeter plura alia quaerunt theologi, utrum causa formalis remissionis peccatorum et justificationis possit esse actus ex. gr. contritio perfecta. Probabile id censet Vasquez, cujus tamen opinio communiter a theologis rejicitur, quia **a.** contritio est dispositio ad remissionem peccatorum et justificationem, non ergo ipsa forma justificans; **b.** remissio peccatorum exhibetur ut beneficium consequens contritionem, non ergo ea formaliter efficitur. Nullus deinde **c.** peccator potest condigne satisfacere pro peccatis, ergo neque seipsum justificare. Quaerunt insuper theologi, utrum possit remitti peccatum citra gratiae infusionem. Mirum id fuisse ex rationibus sat levibus a pluribus negatum, quos cf. apud Ripalda d. ult. sect. 21 s., cum evidens videatur, Deum in statu naturae purae posse condonare peccata, quin hominem ad statum supernaturalem elevet.

tum ex sess. 6 c. 7 (n. 189), ubi concilium docet, causam formalem justificationis et quidem unicam esse justitiam Dei, qua nos justos facit, qua renovamur. Atqui secundum idem concilium justificatio continetur etiam remissione peccatorum. Ergo et hujus causa formalis erit gratia justificans. Praeterea cap. 4 definit justificationem „translationem ab eo statu, in quo homo nascitur filius primi Adae, in statum gratiae et adoptionis filiorum Dei.“ Per eandem ergo formam, quae acquiritur illa mutatione, excluditur status peccati, scil. per gratiam justificationis: nam in mutationibus terminus a quo formaliter excluditur termino ad quem. Probatur **2.** iis Scripturae et patrum effatis, quibus passim affirmant, gratiam opponi peccato ut lumen tenebris (n. 196), sanitatem aegritudini, novitatem vetustati, resurrectionem morti. Eph. 5, 8: *Eratis enim aliquando tenebrae: nunc autem lux in Domino. Ut filii lucis ambulate;* 2 Cor. 9, 14: *Quae enim participatio justitiae cum iniquitate? aut quae societas lucis ad tenebras?* Deinde **3.** illud videtur expellere formaliter peccatum constituens nos Dei inimicos, quo reddimur Deo grati, ejus filii et amici: hoc autem est, ut videbimus, gratia in justificatione infusa. Neque opponatur gratiam in justificatione infusam esse aliquid physicum, peccatum vero esse ordinis moralis, ideoque gratiam non posse formaliter excludere peccatum. Nam et peccatum spectat quadamtenus ordinem physicum ratione maculae quam includit; et gratia essentialiter spectat quoque ad ordinem moralem: ad hunc enim ordinem spectat et amicitia et justitia, cujus ipsa est causa; amor ille, cujus gratia est signum, effectus, argumentum et realis expressio: unde eo ipso quod gratia justificationis sit expressio amoris constituentis nos amicos et adoptantis nos in filios, non videtur nobis novus favor a collatione gratiae justificantis distinctus ad peccatorum remissionem actualem necessarius.

199. **Scholion I.** Quare *de facto nunquam simul cohaerent gratia et peccatum mortale* in eodem subjecto: quod colligitur ex 1 Joan. 3, 9 (n. 47[a]) et etiam ex damnatione prop. 70 et 43 Baji: „In hominibus poenitentibus ante sacramentum absolutionis et in catechumenis ante baptismum est vera justificatio separata tamen a remissione peccatorum.“ Unde colligitur gratiae hujus praestantia. Delet enim **1.** malorum omnium maximum; delet **2.** peccata omnia, etiamsi forent innumera; et **3.** ea delet perfecte ipsoque infusionis momento[1]).

200. **Scholion II.** *De peccati venialis remissione* haec inter alia statuit Suarez[2]): **1.** Peccatum veniale remitti tantum habenti gratiam justi-

---

[1]) Cf. Scheeben die Herrlichkeiten der göttl. Gnade l. 3 c. 2 et l. 2 c. 7.

[2]) L. 7 c. 24. Cf. etiam Thomas 3 p. q. 87; Ripalda disp. 97 sect. 4; Collet de poenitentia p. 2 c. 3 a. 1 n. 32; Linzer Qtlschr. 1881 pag. 500 ss.; de Augustinis de re sacr. tr. 5 p. 1 a. 9.

ficantem; non tamen **2.** semper per hanc gratiam; neque enim quoties haec confertur, remittuntur peccata venialia. Ideoque **3.** gratiam habitualem non esse formam seipsa expellentem peccatum veniale. Licet vero **4.** Deus possit remittere peccatum veniale sine actu peccatoris, id tamen ordinario non contingere. Obtineri vero **5.** remissionem hujus peccati vel ex opere operantis, per actus scil. caritatis, poenitentiae aliarumque virtutum, quae peccatis commissis opponuntur; vel ex opere operato scil. per sacramentum, ad quod tamen, ut hunc producat effectum, conveniens dispositio requiritur.

201. **Declaratio p. II.** Aliquem alteri gratum esse, significat, eum hujus frui gratia seu benevolentia, ei placere atque esse acceptum. Benevolentia vero varia esse potest pro diverso gradu perfectionis vel bonitatis, quae in objecto grato reperitur. Hinc cum omnes creaturae bonitate aliqua sint praeditae, omnes Deo gratae dici possunt (Gen. 1, 4. 10 etc.). Verum non hac ratione generica dicitur gratia sanctificans hominem reddere gratum, sed speciali, quatenus scilicet hominem ea ornatum sic Deo reddit acceptum, ut sibi in illo complaceat non tantum ut in servo fideli, sed etiam ut in amico et filio carissimo. Ut hic effectus melius intelligatur, quaedam ex Mazzella de virt. infusis d. 6 a. 5 de amicitia adnotabimus. Amicitia **1.** potest accipi vel inadaequate, et ita est amor benevolus unius erga alterum; vel adaequate et ita definitur ab Aristotele »mutua aliquorum benevolentia non latens.« Pro ratione fundamenti **2.** mutuae benevolentiae potest ea distingui in amicitiam utilem, delectabilem, honestam, quae ultima solum meret nomen amicitiae. Conditiones autem **3.** ad amicitiam requisitae sunt: **a.** aequalitas inter amicos, unde illud s. Hieronymi in Michaeae 7 »amicitia pares aut invenit aut facit.« Admitti tamen solet etiam amicitia excellentiae, quae vigere potest inter eos, qui sunt in diverso dignitatis gradu constituti: sed tunc requiritur aliqua proportio, qua deficiente, debet inferior ad convenientem dignitatem elevari: quamobrem rex Alexander volens Jonatham judaeorum ducem in amicum assumere, *misit ei purpuram et coronam auream* (1 Mach. 10, 20); **b.** benevolentia, et quidem **c.** mutua, qua se mutuo propter se diligunt, adeo ut ea non lateat ipsos: quaeque **d.** nitatur aliqua bonorum communione. Jam vero **4.** ut homo amore amicitiae divinae creaturae servae tam indebito reddatur dignus, necesse est, ut ei infundatur donum, quo reddatur dignus amore divino, quod donum dicimus esse gratiam sanctificantem. Necesse vero est **5.** ut et homo possit Deum redamare amore, qui respondeat amori divino tam indebito; quapropter ei infunditur habitus caritatis theologicae, qua de re alias.

202. **Demonstratio p. II.** Veritas hujus partis probatur **1.** ex concilio trid., quod docet sess. 6 cap. 4. 7, hominem fieri in justificatione ex inimico amicum et quidem per voluntariam susceptionem gratiae et donorum. **2.** Ex ipso nomine gratiae, quod in primis tribuitur gratiae justificanti, quae inter omnes eminet gratias **a.** stabilitate sua; **b.** dignitate, cum reliquarum omnium sit centrum, finis, meta; **c.** praestantia, ratione suorum effectuum; **d.** necessitate, quia sine ipsa reliquae non prosunt ad vitam aeternam. Quare cum gratiae sit, nos Deo reddere gratos, in primis huic gratiae effectus iste erit tribuendus. Ideoque s. Thomas in 3. dist. 26 q. 1 a. 2 ad 1: »Sicut albedo, inquit, facit album parietem, sic gratia in

animam agit mundificando ipsam et gratificando.« Deinde **3.** sicut omnes peccatores sunt inimici, ita omnes justi amici. Ergo sicut eo, quo constituuntur peccatores, sunt inimici: ita eo, quo justificantur, redduntur amici.

202a. **Scholion.** Occasione hujus effectus formalis theologi alias quaestiones subtiliores instituunt, ut ex. gr. utrum Deus possit aliquem hominem sibi facere gratum et dilectum citra infusionem alicujus gratiae habitualis, vel utrum homo gratia sanctificante praeditus possit esse Deo non gratus, de quibus et similibus cf. Suarez VII, 3. 4, qui inter alia statuit: **1.** »Impossibile esse formam gratiae inhaerere animae et non constituere illam participem divinae naturae et quantum ex se dignam beatitudine et dilectione divina, imo et amicitia etc.« **2.** »Gratiam posse inhaerere animae et non reddere hominem acceptum ad beatitudinem et ad perfectam amicitiam... Ratio generalis est, quia operatio est res distincta ab ipsa natura seu gratia, est posterior illa et pendens ab influxu libero Dei novo et distincto, quem Deus potest pro sua libertate et supremo dominio suspendere.« De hac tamen propositione dubitare licet, si gratia plene et prout decet consideretur. **3.** »Esse gratum et acceptum Deo vel ab eo dilectum, ut praecise significat objectum proportionatum tali amori vel acceptationi, non posse homini convenire sine intrinseca gratia, quae conferat homini participationem divinae naturae, ratione cujus deificari dicatur et reddi aptus et proportionatus tali dilectioni Dei.« Concedit tamen **4.** hominem posse esse et dici Deo gratum imperfectiori quodam gradu absque gratia inhaerente. Concedit pariter **5.** hominem posse constitui Deo gratum actu citra donum habituale, sed addit: »Nihilominus tamen dicimus, illum modum gratificationis seclusa inhaerente ac permanente gratia imperfectum esse et ad connaturalem rerum ordinem et proportionem insufficientem.«

203. **Declaratio p. III.** Ut clariora reddantur, quae de tertio effectu formali ac generatim de justificatione disserimus, juverit accuratius notiones justitiae, justificare, justificationis explicare. De ratione justitiae generatim est duplex elementum: debitum et aequalitas. Pro varietate debiti vel normae, cui actiones sunt adaequandae, variae oriuntur justitiae partitiones. Justitia illa, vi cujus inducitur aequalitas seu conformitas inter cogitationes, consilia, affectus, verba, opera, seu totam vitam et legem, qua illa regi debet, dicitur justitia universalis vel generalis. Haec vero distinguitur **1.** ratione principii et originis in humanam et divinam, acquisitam et infusam, prouti scil. viribus naturalibus actuumque exercitio acquiritur vel a Deo immediate confertur, quae distinctio innuitur Phil. 3, 9; Rom. 4, 2; 10, 3 ss.; **2.** ratione legis, ad quam est expressa, in politicam seu civilem, naturalem seu moralem, legalem seu judaicam, et in justitiam fidei seu christianam; **3.** ratione modi, quo habetur, in actualem et habitualem. Justitia autem particularis, quae huic generali opponitur, illa erit, qua induciter conformitas seu aequalitas inter actus et legem in determinata aliqua materia. Secundum hanc significationem quaelibet virtus dici poterit justitia particularis. Tamen nomine

justitiae proprie intelligitur justitia particularis, quae respicit alium et definiri solet „perpetua et constans voluntas jus suum unicuique tribuens.“ Et haec est illa justitia, quae inter quatuor virtutes cardinales (n. 230) recensetur. Cum autem debitum erga alterum et hujus jus non semper ejusdem sint rationis ac gradus admittant, justitia haec saltem duplex est. Vel enim reddit alteri quamcunque debiti rationem, ut religio Deo, pietas parentibus, gratitudo benefactoribus: et haec laxiori sensu justitia dicitur, debitum enim nullis actibus exhauritur seu exstinguitur; vel jam magis respicit perfectam debiti et juris rationem, quod secundum quandam aequalitatem reddi possit; et haec dicitur justitia specialis, quae iterum distingui solet in commutativam, quae tribuit unicuique quod suum est servata in commutatione aequalitate rei ad rem et in hac perfecta justitiae ratio invenitur, ideo est justitia presse sumpta; in distributivam, quae servat proportionem in distribuendis bonis et oneribus publicis (unde principaliter est in superiore); et in legalem, qua quis fertur in bonum reipublicae seu communitatis, cujus ipse est pars. Materiale hujus virtutis est quilibet actus honestus referibilis ad bonum commune: formale est haec relatio ad bonum communitatis. Et sic est secundum s. Thomam 2. 2 q. 58 a. 6 aliter in principe et aliter in subdito. In illo principaliter et quasi architectonica, quia nempe modum conferendi ad bonum commune praescribit. In subditis est secundario et administrative. Haec porro virtus a propria et stricta justitiae ratione deficit, cum non omnino sit ad alterum: neque enim communitas a membris suis distinguitur, atque adeo haec justitia non ita respicit bonum commune, ut a bono operantis praescindat[1]).

204. Unde liquet, eandem justitiae acceptionem generalem vel specialem esse, prout scilicet refertur vel ad species justitiae sibi subjectas, vel ad altius genus. „Quocirca, inquit Suarez XII, 30, ut nominis aequivocatio tollatur, quatuor modis dicitur generalis justitia: **1.** universalissime et quasi metaphorice pro omni virtute; **2.** generaliter ac proprie prout est genus ad omnes virtutes ad alterum; **3.** generice i. e. ut est species subalterna hujus generis et genus proximum ad tres proprias species justitiae; **4.** prout est quaedam species ultima justitiae, quae universalitatem habet in objecto et causalitate, et dicitur etiam justitia legalis. Unde e contrario justitia specialis dici potest vel respective quaelibet minus generalis respectu superioris, vel absolute de tribus ultimis speciebus numeratis, vel inter eas distributiva et commutativa solet specialis justitia vocari.“

205. Praeter has justitiae acceptiones, quae omnes significant habitum animae, aliae habentur translatae. Transfertur enim hoc nomen vel ad objectum, circa quod versatur Rom. 2, 26; vel ad jus, cui reddit debitum

---

[1]) Cf. s. Thomas 2. 2 q. 58; Lugo de jure et justitia d. 1.

Isai. 5, 23; vel ad legem, secundum quam illud reddit Psal. 18, 9. In praesenti tractatu nomine justitiae illam intelligimus, quae in se omnes virtutes, ut partes integrae suae perfectionis complectitur. Ipsa enim est, quae integram homini rectitudinem tribuit tam in se ipso, quam in ordine ad Deum et proximum, quod necessarium est, ut hominem justum simpliciter constituat.

206. Verbum justificare in divinis literis multiplicem habet significationem. Significat enim vel approbare seu agnoscere alicujus praerogativas Luc. 7, 35; vel jactare justitiam ibid. 10, 29; vel declarare justum declaratione judiciali et forensi sive divina Matth. 12, 37 (quae significatio protestantibus maxime placet in praesenti controversia), sive humana Prov. 17, 15; vel facere justum collatione justitiae inhaerentis aut hujus augmenti Apoc. 22, 11: *Qui in sordibus est, sordescat adhuc, et qui justus est, justificetur adhuc, et qui sanctus est, sanctificetur adhuc.* Haec significatio in praesenti quaestione vera et catholica est, ut patet **a.** ex art. praecedenti; **b.** ex eo, quod in Deo dicere et declarare sit facere, alioquin judicium Dei esset falsum, si quem declararet justum, qui revera a parte rei justus non esset. Ut ergo sit verum, justificationi forensi seu declarationi justitiae praeire debet justificatio, qua peccator vere fiat justus; quam significationem **c.** universa quoque antiquitas christiana suo suffragio confirmat.

207. A verbo justificare derivatur justificationis nomen, cujus acceptio pariter multiplex est; et omissis in praesentia iis sensibus, secundum quos significat, aut declarationem justitiae, aut translate ipsam legem divinam, nomen hoc vel active vel passive accipi potest. Active acceptum significat vel singularem illam operationem Dei, qua completa hominis dispositione eum ex statu injustitiae ad statum verae justitiae inhaerentis transfert, vel qua hominem justum facit justiorem, vel omnem operationem Dei a prima salutari illustratione usque ad infusionem ipsius justitiae. Justificatio vero passive accepta effectum denotat justificationis activae. Quapropter sicut hujus est triplex notio, ita et illius[1]).

---

[1]) Cf. Bellarminus l. 1 de justific. c. 1; Suarez l. 7 c. 6 et in primis Wieser Pauli Ap. doctrina de justific. § 17 ss., qui omnibus locis, ad quos protestantes pro sua significatione provocant, expensis ita § 18 n. 10 concludit: „Singulis satis consideratis, quaenam sit summa de locis sensum judicialem vocis δικαιοῦν indicantibus, dubium esse nequit, videlicet haec est: **a.** vocabula δικαιοῦν, δικαίωμα, δικαίωσις, nonnunquam aut certo aut probabiliter actum judicialem significare; sed **b.** hunc actum judicialem nunquam talem esse, ut sine re et veritate fiat; sed **c.** solummodo talem, ut justificationem formalem justitiaeque exsistentiam semper supponat.“ Et § 19 n. 10 hanc statuit thesim: „Locis singulis in sua natura suoque contextu diligenter definitis, haec de voce δικαιοῦν

208. Cum ergo dicimus, gratiae in justificatione infusae esse hominem reddere justum, significamus, illius esse reddere hominem non solum immunem a peccato gravi (n. 198), sed etiam bene dispositum ad omne id operandum, quod aequum debitumque est secundum lumen fidei. Verum secernatur duplex quaestio. Aliud est quaerere, utrum revera gratia habitualis reddat hominem justum; aliud vero, quomodo eum constituat bene dispositum ad juste agendum. De priori agimus hac in parte; de altero sermo erit, cum loquemur de virtutibus infusis, quae tamquam proprietates et facultates ab illa exiguntur et ad eam consequuntur.

209. **Demonstratio p. III.** Peccatorem in justificatione reddi justum, patet **1.** ex ipso verbo justificare, quod accipi debet sensu pleno et Deo digno (n. 206); **2.** ex concilio trident. sess. 6 c. 7, ubi statuit: formalem causam justificationis esse justitiam Dei, quam ab ipso accipimus, et qua ipse nos justos facit (n. 189); **3.** ex patrum doctrina: „Multis quidem videtur, inquit Chrysostomus[1]), coelestem gratiam in peccatorum tantum remissione consistere, nos autem honores computabimus decem. Hac de causa enim infantulos baptizamus, ut non sint coinquinati peccato, ut eis addatur sanctitas, justitia, adoptio, hereditas, fraternitas Christi, ut ejus membra sint omnes, ut Spiritus habitatio fiant“ etc. Hunc vero effectum esse adscribendum gratiae in justificatione infusae, tamquam causae formali, patet ex concilii trid. sess. 6 cap. 7 et can. 11 et ex prop. 42 Baji damnata (n. 195), tum ex theologorum consensu, penes quos synonyma sunt, justitia inhaerens et gratia justificationis; tum ex eo, quod gratia in justificatione infusa omnia complectatur, quae requiruntur ad constituendum hominem justum, i. e. bene dispositum ad omne id, quod est debitum secundum lumen fidei. Ratione enim virtutum infusarum, quas secum cohaerentes habet gratia, recte ordinatur justificatus relate ad Deum, seipsum et proximum.

210. Ad difficultates solvendas non inutile erit animadvertisse: **1.** justitiam, quam justificationis gratia confert, esse quidem veram non tamen summo perfectam gradu, possumus enim et debemus in justitia crescere; **2.** eam inesse nobis una cum concupiscentia, cujus motus non impedit, et

---

in epistolis Pauli indicata deprehendimus: **a.** multo plures esse locos, qui sensum justificationis formalis, quam qui sensum justificationis forensis prae se ferunt; **b.** nullum locum, qui de justificatione formali agit, supponere forensem: omnes autem locos, qui de justificatione forensi agunt, supponere justificationem formalem; **c.** phrases ‚justificari ex fide, justificari gratis et gratia‘ nunquam sensum forensem sed semper sensum formalem indicare: **d.** momentum justificationis formalis duplex exsistere, positivum renovationis mentis (Eph. 4, 24) et negativum remissionis peccatorum.“

[1]) Hom. ad neoph.; aliorum testimonia cf. apud Bellarminum II, 8.

qui potius impediunt, quominus semper juste agamus. Difficultas ergo bene agendi non probat, justitiam non inhaerere nobis, sed tantum cum ordine supernaturali restitutum non fuisse ordinem praeternaturalem. Quare **3.** licet justi simus, non repugnare, nos simul multis esse obnoxios defectibus et maculis, quibus justitia nostra maculetur. Quo sensu scribit Augustinus de civ. Dei XIX, 27: „Nostra justitia quamvis vera sit . . . tamen tanta est in hac vita, ut potius peccatorum remissione constet, quam perfectione virtutum.“ Praeterea **4.** ut quis dici possit justus, necesse non esse, ut actu semper juste agat: potest enim aliquis ab habitu denominari. Unde etiam distingui debet inter justitiam habitualem et actualem. Quae illustrari forte possunt analogia hominis, qui vi creationis rationalis dici potest et debet, licet **a.** ratio nondum sit explicata, non semper **b.** sit in actu, licet **c.** ejus usus saepe impediatur sensuum imaginationisque vivacitate et **d.** erroribus haud raro maculetur.

211. **Demonstratio p. IV.** Gratiam pulchritudine coelesti animam perfundere, consequitur **1.** ex ejusdem effectu secundo: tales enim nos efficit, in quibus Pater coelestis sibi complacet, i. e. gratos et gratiosos; pulchritudinis autem maxime proprium est placere, amorem sibi conciliare et benevolentiam. **2.** Ex sensu ipsorum hominum, quorum judicio virtus pulchritudine non caret; gratia autem non unam, sed virtutum collectionem animo justificati inserit. Idem **3.** docet catechismus tridentinus de bapt. n. 50, cum vocat gratiam „splendorem quendam et lumen, quae animarum nostrarum maculas omnes delet, ipsasque animas pulchriores et splendidiores reddit.“ Quod **4.** saepe et diserte docent patres. Ita ex. gr. Chrysostomus hom. ad illuminandos n. 3: „Quemadmodum si quis auream statuam tempore, fumo, pulvere, rubigine foedatam denuo conflaverit, eam nobis purissimam atque fulgentem restituit: sic et naturam nostram Deus peccati rubigine foedatam, multoque affectam delictorum fumo illa pulchritudine destitutam, quam ipsi ab initio indiderat, denuo conflavit et in aquas ceu in conflatorium injiciens et pro igne gratiam Spiritus immittens, hinc renovatos cum solaribus radiis splendore decertantes educit, contrito vetere homine, novo autem splendidiori, quam vetus erat, condito.“ Ita Cyrillus alex. dial. 7 de Trin. p. 683: „Hoc igitur quod divinam nobis imaginem insculpit et sigilli instar praestantiorem mundo pulchritudinem ingenerat, nonne Spiritus est?“ Ambrosius Hex. VI, 47: „Utrum secundum corpus an secundum animam justificatio tibi conferri videatur? quaeso, respondeas. Sed dubitare non potes, cum justitia, unde justificatio derivata est, mentis tuae utique, non corporis sit. Pictus es ergo, homo, et pictus a Domino Deo tuo. Bonum habes artificem atque pictorem: noli bonam delere picturam, non fuco, sed veritate fulgentem, non cera expressam, sed gratia.“ Denique aliis omissis, ita praeclare scribit s. Bonaventura[1]): „Quod enim creatura consecretur in templum, adoptetur in

---

[1]) In 2 dist. 29 a. 1 q. 1, quae sunt derivata ex Alexandro hal. p. II. q. 91 m. 1 a. 3 § 1. 2. S. Thomas in Ps. 25: „Gratia divina pulchrificat sicut lux.“ Comparatio, qua gratia confertur luci, admodum opportuna est ad gratiae praerogativas illustrandas, ut pluribus ostendit Scheeben, die Herrlichkeiten der göttl. Gnade l. 3 c. 1. Exhibetur scil. **1.** ut lux, quia Deus pater luminum

filiam, assumatur in conjugium, hoc est supernaturale complementum omnis creaturae. Et ideo nec consecratio, nec adoptatio, nec unio animae ad Deum fit per aliquam proprietatem naturae, sed per aliquod donum gratiae superadditum, quod animam consecret, ut sit templum; assimilet, ut sit Dei filia; quod faciem decoret animae, ut apta sit esse Dei sponsa. Haec autem omnia facit gratia gratum faciens; cui est adeo juncta Dei conformitas, ut nullo modo possit Deo dissimilis fieri; adeo juncta spiritualis venustas, ut nullo modo possit deformari, et ideo reddit Deo animam acceptam.«

212. **Demonstratio p. V.** Ex gratia miram redundare in animam pulchritudinem, etiam ex eo liquet, quod hominem refingat ad similitudinem unigeniti Filii, qui est speciosus forma prae filiis hominum, cujus imprimit lineamenta. Haec est **1.** certa doctrina patrum, nominatim Cyrilli alex., qui id saepissime inculcat. „Neque enim, ita ille in thes. ass. 32 (Migne 75, 526), adoptione et similitudine filii essemus, nisi ipso vero Filio praesupposito, ad quem efformamur, qui ad similitudinem ipsius arte quadam et gratia traducimur.“ Quod **2.** non obscure ss. Scripturae innuunt, cum Christum vocant primogenitum inter multos fratres: inter fratres autem vi ipsius generationis solet esse quaedam similitudo; atqui regeneratione filii Dei et fratres Christi constituimur. Clarius vero hoc significat s. Paulus ad Galat. 3, 27 scribens: *Quicunque in Christo baptizati estis, Christum induistis;* et 4, 19: *Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis.* In quae verba scribit Cyrillus l. 4 in Isaiam or. 2 (Migne 70, 935): „Dicemus ut possumus; formatur enim homo simpliciter, nempe de terra, quemadmodum et primus parens Adam . . . Formatur item in filium Dei, intelligibiliter informatus divinarum legum scientia, ad speciem effigiemque excellentem, quae virtutum ornatu in animis hominum in-

---

est Jac. 1, 17; participationum autem ad extra sane nobilissima est per gratiam, proinde ratione originis; **2.** ratione virtutis: lux enim **a.** dissipat tenebras et illuminat, ita et gratia *illuminat et intellectum dat parvulis* (Ps. 118, 130); non tantum **b.** afficit exterius, sed intus pervadit corpora pellucida: ita gratia omnes recessus animae pervadit, penetrat, omnia refingit; lux **c.** confert rebus colorem, pulchritudinem, adeo ut ea recedente omnia horreant, amittant splendorem; ea corpora facit sidera, cristallum soli persimile: ita gratia absente bona vel maxima carent pretio, ea praesente deificatur homo. Lux **d.** dilatat, ita gratia dilatat corda, ut mundus ipsis sit angustus nimis. Lux **e.** calefacit, ita gratia sancto accendit amore; lux **f.** attrahit, ut omnia respiciant solem: ita gratia corda attrahit ad Deum; lux g. fecunditate et vita donat: ita et gratia steriles ante animas ad opera salutis reddit intentas; mediante luce **h.** imagines admodum expressae obtinentur, ut in speculo vel ope photographiae: ita gratia nos reddit deiformes. Similis est **3.** gratia luci ratione proprietatum. Nil enim luce purius, candidius, serenius, hilarius, subtilius, actuosius, mitius etc. Jam vero proprietates analogas communicat gratia animae, ut patet ex vitis sanctorum. Cf. Vega de justific. doctrina universa l. 5 c. 8.

haeret et insidet. Haec autem pulchritudo intelligitur spiritualis. Formantur etiam veluti in Christo per Spiritus sancti participationem ad ipsius speciem . . . Formatur autem in nobis Christus sancto Spiritu nobis divinam quandam formam per sanctificationem et justitiam immittente. Sic enim, sic in animis nostris elucet character substantiae Dei et Patris, reformante, ut dixi, sancto Spiritu nos per sanctificationem in ipsum." In priorem vero locum scribit Chrysostomus: „Hoc est eandem formam, eundem typum habetis omnes, videlicet Christi. Qui prius erat ethnicus aut judaeus aut servus, nunc obambulat formam gestans non angeli, neque archangeli, sed universorum Dominum in sese Christum repraesentans." Gregorius naz. or. 40 in sancta lumina n. 27: „Ex quo die per baptismum immutaris, veteres omnes notae cesserunt, una forma omnibus impositus est Christus;" et or. 18 n. 13 de patre suo ait: „Ad eam regenerationem, quae per aquam et Spiritum efficitur, ipse accedit, per quam hominis, qui secundum Christum est, formationem et perfectionem terrenique ad spiritum immutationem et refictionem Deo confitemur." Cf. infra n. 316. Sane **3.** sicut Adam primus est humani generis parens, ita Christus est parens humani generis reparati. Atqui generatione ex Adamo omnes contrahimus lineamenta ipsius, portamus imaginem terreni hominis. Regeneratione ergo ex Christo illa delebuntur, et Christi induemus imaginem. Nam si ratione resurrectionis Paulus scribere potuit 1 Cor. 15, 49: *Igitur sicut portavimus imaginem terreni, portemus et imaginem coelestis:* poterit idem dici secundum animam ratione regenerationis.

213. **Demonstratio p. VI.** et **VII.** Constituimur justificationis gratia membra viva corporis Christi; licet enim homines reddantur membra Christi eo ipso, quod membra sint Ecclesiae: tamen nonnisi gratia justificante, qua vita supernaturalis continetur, viva sunt membra Ecclesiae et proinde Christi. Belle in justificatione completur typus vel repetitur miraculum illud pulcherrimum, quod narratur 4 Reg. 4, 32 de Eliseo, qui incumbendo super Sunamitidis filium, se contrahendo et ponendo os suum super os ejus et oculos suos super oculos ejus et manus suas super manus ejus vitam amissam reddidit. Ita Christus Verbum per carnem abbreviatum per omnia nobis similis factus est, excepto peccato, ut vitam supernaturalem amissam nobis restitueret atque veluti inspiraret. Et quia gratia justificante homo redditur membrum Christi vivum, dicere poterit cum Paulo Gal. 2, 20: *Vivo autem, jam non ego: vivit vero in me Christus* [1]). Constituimur insuper, quod

[1]) Quaerunt autem theologi hac occasione, utrum gratia habitualis aliquam majorem vim vel dignitatem ad hominem gratificandum ex Christo habeat.

est praecipuum, gratia justificante filii Dei adoptivi. Filiatio adoptiva a theologis praeeunte Thoma 3 p. q. 23 a. 1 solet definiri: „Personae extraneae in filium et heredem gratuita assumptio;“ et in ep. concilii francofordiensis ad episc. Hispaniae legimus: „Quid est adoptio, nisi caritatis copulatio, qua pater adoptione sibi copulat filium, quem per generationem non habet?“ Unde colligimus **1.** filiationem adoptivam differre a naturali; ita tamen **2.** differre, ut ad hanc proxime accedat, ejus in locum succedat, eamque aemuletur; **3.** voluntatem gratiamque adoptantis supplere, quod naturae deest; ideoque **4.** hanc dignitatem naturae non esse insitam, sed ad eam accedere et accessu suo eam elevare ad conditionem indebitam. Maximum autem discrimen est inter adoptionem divinam et humanam: haec enim **1.** oritur ex indigentia, illa profecta est ex bonitatis divinae abundantia, qua Deus Filii naturalis similitudinem creaturis rationalibus communicat. Adoptio humana **2.** supponit naturae similitudinem; divina illam communicat, quantum capax est natura creata; illa **3.** fit per extrinsecam acceptationem, quin adoptatus intrinsecus mutetur, perficiatur: haec fit per regenerationem, qua immutatur adoptatus novumque accipit esse supernaturale gratiae inhaerentis infusione, mirumque in modum perficitur, unde prius adaptat quam adoptet [1]), ut non solum *filii Dei nominemur,* sed *et simus* (1 Jo. 3, 1).

214. Adoptionem autem effectum esse justificationis, patet **a.** ex hujus definitione tradita a concilio trid. sess. 6 c. 4; continetur enim justificatio translatione „ab eo statu, in quo homo nascitur filius primi Adae, in statum gratiae et adoptionis filiorum Dei;“ patet **b.** ex Scripturis, secundum quas justi omnes sunt filii Dei; patet **c.** ex eo, quod justificatio sit regeneratio; generationis autem terminus sit filiatio, non vero hoc in casu naturalis, ut evidens est: reliquum ergo est, ut sit adoptiva. Huc **d.** pertinet doctrina patrum, secundum quos hoc est discrimen inter Christum et justos, quod ille natura sit Filius, hi adoptione et gratia.

Relata sententia affirmante et negante mediam eligit Suarez VII, 5, quam ita n. 9 enunciat: „Fatemur quidem, gratiam ex eo, quod sit per Christum, non habere in se majorem perfectionem physicam, et ita solum addere respectum quendam ad Christum; ille vero satis est, ut propter Christum ipsum in ordine ad effectus aliquos morales secundarios et accidentarios efficacior et dignior gratia ipsa reddatur.“ Quidquid sit de hac distinctione manifestum est, ex conjunctione fidelium cum Christo capite, quae plena redditur gratia sanctificante, singularem redundare in justificatos nobilitatem et dignitatem, quam incarnatione non supposita ceteris paribus nunquam justi essent adepti. Cf. Scheeben Mysterien des Christenth. § 87.

[1]) Alia discriminis capita cf. apud Mazzella disp. 5 a. 8.

215. **Scholion I.** Quaerunt theologi **1.** *utrum gratia sanctificans sit forma adaequata* et propria per seipsam *constituens homines filios Dei,* quod plerisque theologis placet, cum haec videatur clara doctrina conc. tridentini sess. 6 c. 7; an potius justi constituantur filii Dei participatione divinae naturae seu Spiritus sancti, quem sanctificans gratia attrahit in justos iisque unit. Quod tuentur theologi gravissimi, ut Lessius[1]), Pe-

---

[1]) De div. perfect. XII, 11 cum appendice subjecta et de summo bono l. 2 c. 1, qui priori loco suam sententiam ita explicat: „Sed quo medio, qua ratione adoptionem nobis contulit? Ratione prorsus admirabili; nam primo unum hominem in filium naturalem assumpsit tota divinitatis plenitudine in ipsum refusa et substantialiter unita; per hunc adoptat et filios Dei efficit omnes illos, qui illi homini per fidem et sacramenta tamquam rami trunco et palmites viti inseruntur. Statim enim, ut quis adhaerescit Christo, a Spiritu Christi, qui est ejus divinitas, veluti animatur et vivificatur, ac proinde efficitur filius Dei: *qui enim Spiritu Dei aguntur, hi sunt filii Dei,* ut inquit Apostolus Rom. 8, 14. Eodem enim Spiritu vivunt, quo Deus ipse, et quo Christus Filius Dei naturalis vivit, etsi hic spiritus diverso modo istis communicetur. Personis enim divinis communicatur per identitatem . . . humanitati vero Christi per hypostaticam unionem, nobis per quandam extensionem, qua mediante dono gratiae justificantis incipit esse noster spiritus, nostra vita nos inhabitans, movens, ornans, regens et omnes vitales functiones Domino placentes in nobis excitans et edens. Itaque hoc Spiritu divinae personae vivunt naturaliter, cum sit illarum esse et vita naturalis; humanitas Christi quasi naturaliter propter substantialem unionem: nos vero omnino supernaturaliter . . . Cogita Spiritum Christi esse veluti immensam quandam animam, quae angustiis istius humanitatis non coërcetur, sed in omnem partem quasi in infinitum exundat: itaque sufficiens est, ut non solum illum hominem seu hoc individuum, sed omnes etiam illos, qui illi adhaeserint, vivificet et consequenter filios Dei efficiat. Facit autem haec non immediate per se nos informando, sed per dona gratiae, quae nobis infundit. Sumus ergo filii Dei proprie et formaliter non tam per donum aliquod creatum secundum physicam suam entitatem consideratum, quam per inhabitationem et possessionem Spiritus divini vivificantis et regentis animas nostras, sive per gratiam habitualem, quatenus haec facit nos possidere Spiritum Dei.“ Haec sententia admodum displicet Ripaldae, qui disp. ult. sect. 8 et 10 n. 127 nimis rigidam censuram de ea pronunciat: „Quae sententia mihi videtur suspecta et tanto theologo indigna. Accedit proxime sententiae haereticorum asserentium nos justificari per formam extrinsecam.“ Quod cl. Scheeben, qui hujus sententiae patronis accensetur, propterea graviter impugnatus a Granderath in fasc. lit. Zeitschr. für kath. Theol. 1878 p. 581 ss.; 1881 p. 283 ss., 1883 p. 492 ss.; 1884 p. 545 ss. attinet, advertatur **1.** eum negare Spiritum s. esse causam formalem adoptionis, quatenus haec una est cum sanctificatione verusque justificationis effectus formalis, prout eam exhibet conc. tridentinum. Tueri **2.** justificationem plene constitutam praesupponi ei filiationis plenitudini, quam perficit et consummat inhabitatio Spiritus s.: illam **3.** adaequate constitui gratia justificante, quatenus haec est non solum forma inhaerens, sed simul etiam vinculum spiritus inhabitantis, idque **4.** illustrari ex conjuge, quae ob unitatem carnis, quam contrahit cum viro, pleniori ratione fit filia patris viri sui, quam mera adoptione. Ita et nos incorporatione in Christum

tavius de Trin. VIII, 4 ss., Thomassinus de incarn. VIII, 9 ss., et nostra aetate Jovene[1]). Suaderi quoque posset hac ratione: Constituimur filii Dei regeneratione. De ratione vero generationis est naturae communicatio: cum ergo aliunde constet, nos reddi naturae divinae consortes, participes non solum charismatum Spiritus sancti, sed ipsius Spiritus sancti, ut mox videbimus: omnia suadent, eatenus nos reddi pleniori saltem sensu filios Dei adoptivos, quatenus regeneratione in nos transit Spiritus adoptantis: adeo ut adoptatus, quamvis non naturaliter possideat naturam adoptantis (tunc enim esset filius naturalis), supernaturaliter illam participet. Unde nobilissima erit haec filiatio adoptiva, aemula filiationis naturalis.

215[a]. Quaeri potest **2.** *utrum justi V. T. fuerint* etiam *filii Dei:* quod Suarez[2]) merito affirmat, advertens tamen **a.** eos fuisse filios Dei non vi veteris testamenti, sed quatenus fide, spe et caritate jam ad novum spectabant. »Deinde **b.** illi antiqui justi, licet vere essent filii, tamen non habebant statum filiorum, sed servorum, quia erant sub lege et spiritu timoris ducebantur, unde erant tamquam parvulus, qui quamdiu sub actoribus et tutoribus est, nihil differt a servo (Gal. 4, 2). Denique **c.** pro illo statu carebant perfectione gloriae, unde non poterant adire perfectam hereditatem, donec Christus veniret. Erat ergo illa adoptio vera, sed imperfecta.« Quaerunt theologi **3.** utrum Deus possit aliquem adoptare in filium absque gratiae sanctificantis infusione. Suarez[3]) concedit, id utcunque fieri posse: de facto tamen non fieri atque hunc adoptandi modum minus rerum congruentiis et analogiis convenire.

215[b]. **Scholion II.** *De filiorum pane.* — Si **1.** Deus est Pater noster, patris autem est filiis providere panem, profecto et filiis suis Pater coelestis panem condignum providebit. Eum sane praebet in eucharistia. Quod si **2.** tantus est panis, quantae excellentiae erit vita gratiae, quae illo conservatur, sustentatur, fovetur? Sic mutuo illustrat et gratiae praestantia excellentiam eucharistiae: et hujus dignitas illius pretium. Sicut vero **3.** praestantia illius panis est invisibilis, sensuum judicio non aestimanda, sed fide tantum cognita: ita et vita gratiae, quae infunditur in justificatione, non sensibus est aestimanda, oculis non usurpatur (saltem in se et immediate), fidei tantum est pervia. Et sicut **4.** mutatio panis in Christi corpus est interior manentibus tamen speciebus[4]): ita *licet is, qui foris est, noster*

---

pleniori ratione reddimur participes filiationis divinae, quam mera adoptione per gratiam. Cf. Handb. § 169, praesertim n. 879-83; 863 ss. col. 838; Katholik 1884. II, 561 ss.; 1885. I, 18 ss.

[1]) In libro mscr. cui titulus „de vita deiformi", in quo magna ingenii sagacitate fuseque hanc sententiam illustrare nititur, atque non solum ad patrum graecorum testimonia, sed ad ipsum s. Thomam in 3 dist. 10 q. 2 a. 1 qcl. 3 et Alexandrum hal. summae theol. 3 p. q. 61 m. 3 a. 2 et ad haud paucos theologos graves recentiores provocat. Cf. infra n. 225.

[2]) In 3 p. q. 23 a. 3. [3]) De gratia VII, 3; cf. Ripalda disp. 78 s. 5 n. 55, Becanus c. 18 q. 2. 3.

[4]) Qua de re egregie disserit Petrus Chrysologus serm. 67 et 72. Cf. Scheeben die Herrlichk. etc. l. 2 c. 6.

homo corrumpatur, tamen is, qui intus est, renovatur de die in diem 2 Cor. 4, 16.

216. **Demonstratio p. VIII.** Ex insigni gratiae justificantis praerogativa, qua nos reddit filios Dei adoptivos, sponte sua consequitur et altera; nam teste Paulo Gal. 4, 7; Rom. 8, 17: *Si filii* (sumus) *et heredes: heredes quidem Dei, coheredes autem Christi.* Controversia vero est inter theologos de jure, quo potiuntur justi vi gratiae sanctificantis et adoptionis ad ipsam hereditatem. Ripalda triplex distinguit jus[1]): »Alterum est jus morale strictae justitiae, ratione cujus fieret injuria stricta justo, si negaretur a Deo gloria: quod jus ad gloriam ut coronam convenire justis (ex meritis) statuimus disp. 83. Alterum jus physicum exigentiae naturalis, quale convenit cuicunque naturae in suas proprietates, ratione cujus vis inferretur gratiae, si privaretur hereditate gloriae, sicut vis infertur naturae, cum privatur sibi debita proprietate. Tertium est jus solius connaturalitatis et dignitatis physicae seu capacitatis naturalis: quae lata quadam significatione vocem juris obtinere potest.« Jam vero gratiae denegat jus et morale et physicum, tribuitque »jus solius connaturalitatis seu dignitatis physicae et habilitatis naturalis, ut gratiose acceptemur in gloriam.«

217. **Demonstratio p. IX.** „Per gratiam vero habitualem fieri hominem participem naturae divinae, scribit Ripalda l. c. s. 7, ideoque gratiam esse participationem deitatis, adeo frequens et constans est theologorum assertum, ut absque temeritate negari non possit. Ita s. Thomas et reliqui theologi cum illo 1. 2 q. 110 a. 2; q. 112 a. 1; 3 p. q. 2 a. 10 ad 1.“ Et revera **1.** id passim docent patres occasione verborum Psalm. 81, 6: *Ego dixi: dii estis et filii excelsi omnes;* 2 Petr. 1, 4: *Per quem maxima et pretiosa nobis promissa donavit, ut per haec efficiamini divinae consortes naturae*[2]). Neque **2.** id tantum affirmant et comprobant, sed etiam illustrant variis similitudinibus; docent enim ita nos reddi divinitatis participes, ut ferrum ignitum ignis, aer illuminatus luminis, gutta aquae vino immissa vini etc. Ita s. Basilius de Spir. s. c. 9: „Quemadmodum, inquit, corpora illustria pellucidaque contacta radiis solis fiunt et ipsa supra modum splendida et alium fulgorem ex se profundunt: sic et animae Spiritu afflatae et illustratae fiunt et ipsae spirituales et in alios gratiam emittunt . . . Hinc cum Deo similitudo et, quo nil sublimius expeti potest, hinc est ut Deus fias.“ Huc **3.** referri possunt prop. Baji damnatae 42 (cf. n. 195) et 21: „Humanae naturae sublimatio et exaltatio in consortium divinae naturae debita fuit integritati primae conditionis,

---

[1]) Disp. ult. s. 10; cf. Mazzella d. 5 a. 8.

[2]) Cf. patrum commentarios apud Passaglia comment. theol. 5 eccles. signific. τῆς οὐσίας § 11 ss.; Petavius de Trinit. l. 8 c. 4 s.; Casini Quid est homo ed. Scheeben p. 243 ss.

ac proinde naturalis dicenda est, et non supernaturalis.“ Accedunt **4.** Ecclesiae orationes; ita enim sacerdos in missa, dum aquam vino admiscet, orat: „Da nobis per hujus aquae et vini mysterium ejus divinitatis esse consortes, qui humanitatis nostrae fieri dignatus est particeps.“

218. Verum haud levis est difficultas circa modum, quo reddimur divinae naturae consortes; cavere enim **1.** debemus, ne hanc participationem per defectum extenuemus, neque per excessum exaggeremus, adeo ut in sententias pantheismum olentes incidamus. Hinc damnatae fuere prop. Eckhardi 10: „Nos transformamur totaliter in Deum et convertimur in eum; sicut in sacramento eucharistiae panis convertitur in corpus Christi: sic ego convertor in eum, quod ipse operatur me suum esse, unum, non simile;“ 13 et 5 Mich. Molinos. Plerique theologi **2.** reponunt hoc consortium in speciali et supernaturali assimilatione hominis cum Deo, vi cujus justificatus redditur expressa imago et similitudo Dei: et quidem non tantum moralis, sed et physica, supernaturalis, formalis[1]). Quod ita comparatione nititur illustrare Dr. Jungmann, qui distinguens inter vestigium, repraesentationem et similitudinem, scribit de gratia p. 2 c. 1 a. 1: „Ita vestigium, quod homo in terra relinquit, aliqua ratione remotissima eum nobis ex parte exhibet; repraesentatio quaedam ejus habetur, cum coloribus ipsius effigies in tela depingitur; sed multo major similitudo relucet ex speculo nitidissimo, quod perfectissime nobis hominem veluti viventem ob oculos ponit. Simili modo creaturae irrationales vestigia quaedam divinarum perfectionum prae se ferunt; majorem, etsi remotissimam, similitudinem cum Deo naturaliter habet anima rationalis; at gratia sanctificante ornata et deificata veluti speculum est, ex quo divinitas ipsa relucet. Et quemadmodum purissimi crystalli globus lucet atque resplendet veluti sol, dum solis radii atque lux in eo colliguntur; ita et anima ornata gratia divino fulgore resplendet et deificatur.“ Quod si **3.** quaeritur, quaenam sit illa divina perfectio, quam gratia formaliter ac physice participat, variae sunt sententiae. Praetermissis sententiis quibusdam subtilioribus et fere antiquatis rem ita explicat Suarez n. 30: „Divina essentia ratione objecti intelligibilis in se et per visionem intuitivam ad ipsam Dei essentiam immediate terminatam, adeo est elevata et excellens ratione purissimae actualitatis et immaterialitatis suae, ut a nulla substantia intellectuali possit connaturaliter videri nisi a se ipsa. Per gratiam vero et dona supernaturalia elevatur natura creata intellectualis ad participationem illius gradus intellectualitatis divinae, in quo possit objectum illud intelligibile divinae essentiae in se intueri.“ Paulo secus hanc assimilationem Ripalda explicat. „Participatio divinitatis, ita ille d. 20 s. 14 n. 72, quae gratiae justificantis

---

[1]) Suarez de gratia l. 7 c. 1 n. 26: „Dicendum est tunc participari (rationes quae sunt formaliter in Deo) a creatura, quando talis perfectio secundum suam rationem formalem, saltem abstrahentem ab esse creato et increato, a creatura participatur: sic participant res creatae a Deo rationem entis, seu ipsum esse, et substantiae creatae rationem subsistendi, et viventes rationem vitae et sic de aliis.“

propria est, in eo est sita, quod conveniat formaliter cum natura divina quoad esse primam radicem totius honestatis moralis, removendo omne peccatum et praebendo facultatem ad omnia pietatis ac bonitatis moralis opera.« Unde optime dicitur hanc assimilationem consistere in vita deiformi, cujus inchoatio et explicatio continetur in primis actibus virtutum theologicarum, consummatio vero in visione et fruitione Dei, qui actus habent Deum pro objecto materiali et formali, sicut actus vitae divinae: unde principia proxima proportionata (virtutes theologicas infusas) exigunt et horum radicem, quae est instar altioris naturae i. e. gratiam in justificatione infusam. Sicut ergo natura divina est radix et principium vitae divinae: ita gratia regeneratione animae communicata est principium vitae deiformis et eatenus habetur assimilatio illa specialis et expressa divinitatis. Verum **4.** admissa speciali similitudine plenius divinae naturae participationem explicat Lessius, cujus verba supra n. 215 audivimus. Cui sententiae **a.** suffragari videntur patres, qui passim docent, ideo nos esse consortes divinae naturae, quod ipse Spiritus s. κατ' οὐσίαν justos inhabitet. Ita ex. gr. Athanasius ep. 1 ad Serap. n. 24: »Omnes similiter per Spiritum participes Dei dicimur . . . Sed si Spiritus s. res creata esset, nulla sane Dei communicatio nobis in ipso esset: sed rei creatae conjungeremur et divinae naturae alieni essemus, utpote nulla in parte ejus facti participes . . . Si porro Spiritus communicatione divinae naturae consortes efficimur, nemo certe nisi insanus dixerit, Spiritum non Dei, sed creatae esse naturae.« Saepe vero hoc inculcat Cyrillus alex. ut in Joan. 1, 13: »Aut enim mentiri plane evangelistam fatebimur, aut si verax est, sicuti est profecto, Deus erit et ex Deo secundum naturam Spiritus, cujus participatione per fidem in Christum donati et naturae divinae participes efficimur et ex Deo nati esse dicimur, et eam ob rem dii nuncupamur, non gratia solum ad supernaturalem gloriam evecti, sed quod jam Deum in nobis habitantem atque diversantem habeamus juxta illud prophetae dictum: Quia inhabitabo in ipsis et inambulabo inter eos (2 Cor. 6, 16).« Cf. n. 224. Suffragatur **b.** ipsa notio participationis, consortii naturae divinae: nam propter similitudinem analogam tantum non adeo facile quis dicitur consors alterius naturae. Eoque magis **c.** ita hoc consortium explicabimus, quod ex revelatione constet, ut in sequenti th. videbimus, Spiritum s. secundum substantiam se nobis communicare. Quare etiam em. card. Franzelin th. 48 de Deo trino scribit: »Duo igitur complectitur consortium naturae divinae: participationem divinae naturae formalem, sed analogicam h. e. supernaturalem assimilationem ad naturam divinam, et hac dispositione supposita ac per hoc veluti vinculum participationem σχετικὴν videlicet intimam unionem cum ipsa substantia divinae naturae. Deificatio, inquit de hier. eccl. c. 1 § 3 et c. 2 § 1 Dionysius, est ad Deum quanta fieri potest assimilatio et unio ἡ πρὸς θεὸν ἀφομοίωσίς τε καὶ ἕνωσις.«

219. **Demonstratio p. X.** Hanc partem ita bene Lessius demonstrat n. 81: »Quo persona est excellentior vel carior, eo pluris est aestimandum ejus obsequium: quia per illud ipsa cum tota sua dignitate et amabili bonitate se illi subjicit et in ejus cultum et honorem impendit; vilitas autem personae multum detrahit operis aestimationi: similiter si parum sit grata ei, cui defert obsequium. Itaque cum esse filium Dei ejusque praeditum esse spiritu tribuat homini summam excellentiam faci-

atque Deo carissimum, fit, ut opera ejus et obsequia in Deum maximi aestimentur et condigna censeantur vitae aeternae remuneratione.« Verum de hoc iterum disseremus, cum agemus de merito. Interim ex hac praerogativa demonstratur gratiae excellentia. Sine ipsa enim opera vel maxima nil valent ad vitam aeternam; cum illa vel minima merent de condigno augmentum gloriae aeternae, idque non semel, sed toties, quoties quis bene operetur. Est ergo fons inexhaustus bonorum saliens in vitam aeternam.

220. **Scholion.** *Effectus secundarii.* — Ut gratiae excellentia adhuc magis innotescat, effectus quosdam secundarios ejusdem breviter expendamus. Omissa interim infusione virtutum, quae illam comitatur, gratia sanctificans **1.** reddit justos dignos speciali providentia divina, qua de re egregia habentur Isai. 49, 15: *Numquid oblivisci potest mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? et si illa oblita fuerit, ego tamen non obliviscar tui. Ecce in manibus meis descripsi te: muri tui coram oculis meis semper*; 46, 3; Matth. 6, 25 s.; et tanta est haec providentia, ut *diligentibus Deum omnia cooperentur in bonum* Rom. 8, 28. Adjungitur **2.** gratiae sanctificanti specialis angelorum custodia, ut colligitur ex Hebr. 1, 14; Psalm. 90, 11; adnexa est **3.** eidem singularis virtus et potentia, quam fragili naturae confert propter habitus infusos et multiplex gratiae auxilium, quod secum fert. Cujus virtutis tot sunt argumenta, quot martyres, virgines, quot horum victoriae de carne, mundo, inferno; hujus virtutis intuitu exclamare licet[1]: *Vere digitus Dei est hic* Ex. 8, 19; *haec mutatio dexterae Excelsi* Ps. 76, 11; *mirabilis Deus in sanctis suis* Ps. 67, 36. *Venite et videte opera Domini, quae posuit prodigia super terram* Ps. 45, 9. Ad justos spectant illa Is. 40, 31: *Qui autem sperant in Domino, mutabunt fortitudinem, assument pennas sicut aquilae, current et non laborabunt, ambulabunt et non deficient.* Quare justis cum Paulo Philipp. 4, 13 dicere licet: *Omnia possum in eo, qui me confortat.* Haec gratia **4.** veram conciliat felicitatem et pacem, quam mundus dare non potest, adeo ut cum eodem Apostolo 2 Cor. 7, 4 justus dicere possit: *Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra.* Ipsa **5.** vere illuminat, veram confert libertatem, verum progressum cultumque; formamur enim ad similitudinem Christi et Dei. Alia **6.** gratiae sanctificantis praerogativa est ejus perennitas, nectitur enim cum gloria manetque in aeternum, ut patet ex Scripturis, in quibus **a.** regnum coelorum exhibetur in justis hujus vitae jam exsistens; justi **b.** dicuntur jam habere vitam aeternam in se; **c.** regenerationis necessitas inculcatur pro ingressu in regnum coelorum Joan. 3, 5; **d.** ex Joan. 4, 10. 13. 14; **e.** ex eo quod praesens status justi exhibeatur ut arrha vitae aeternae; **f.** ex

[1]) Cf. etiam Is. 40, 31.

patrum doctrina, secundum quos gratia deificamur eaque fruuntur etiam angeli. Quare de illa repeti possunt encomia, quae auctor inspiratus sapientiae tribuit Sap. 7, 8 ss.: *Praeposui illam regnis et sedibus, et divitias nihil esse duxi in comparatione illius. Nec comparavi illi lapidem pretiosum; quoniam omne aurum in comparatione illius arena est exigua et tamquam lutum aestimabitur argentum in conspectu illius. Super salutem et speciem dilexi illam: quoniam inexstinguibile est lumen illius. Venerunt autem mihi omnia bona pariter cum illa et innumerabilis honestas per manus illius . . . Infinitus enim thesaurus est hominibus.* Unde per modum corollarii liquet, quantum malum sit peccatum grave, quo tantum Dei bonitatis opificium destruitur, tantus amittitur thesaurus[1]).

221. **Thesis CCIV.** ***Spiritus sanctus omnes, qui gratia sanctificante ornantur, non tantum per sua dona, sed secundum substantiam speciali modo inhabitat.***

Demonstratio p. I. Spiritum s. inhabitare justos per dona sua[2]) manifestum est, cum quaelibet gratia donum sit Spiritus sancti; nominatim autem inhabitare ipsum per illa septem dona, quae speciali ratione ipsi adscribuntur, non adeo certo constat; inde tamen colligitur, quod teste Paulo Rom. 8, 9 s.; Galat. 4, 6, eodem Spiritu reddimur justi, quo obumbrante conceptus et incarnatus est Dei Filius, idemque Spiritus inhabitet membra, qui tota sua plenitudine requievit super Christum, caput nostrum. Atqui Spiritus s. requievit in Christo nominatim per septem dona sua teste Isai. 11, 1 s. Ergo per eadem inhabitat membra Christi. Quod et magno consensu theologi praeeunte s. Thoma 1. 2 q. 68 docent.

222. **Demonstratio p. II.** Cum gratia justificationis nexam esse specialem inhabitationem Spiritus s. innumera Scripturae et patrum effata docent, secundum quae Spiritus s. non tantum per dona sua, sed κατ' οὐσίαν secundum substantiam justos inhabitat. Docent **1.** Scripturae Joan. 14, 16; 15, 26; Rom. 5, 5; 8, 9 s.; 1 Cor. 3, 16; 6,

---

[1]) Cf. Kirschkamp Gnade und Glorie p. 74 ss. et generatim Scheeben die Herrlichkeiten der göttl. Gnade II, 3 et 4 et Mysterien § 38 ss. de peccati malitia, praesertim pag. 234 ss. Propter tantam gratiae praestantiam quaerunt theologi, utrum possibilis sit gratia habitualis perfectior gratia praesentis ordinis? Negant plures cum Suarez; affirmat Ripalda disp. ult. s. 39.

[2]) Gratiam sanctificantem esse ipsum Spiritum s., error est nimis absurdus, qui tamen Petro Lombardo adscribi solet (de cujus sententia cf. Thomas 2. 2 q. 23 a. 2), imo (sed falso) a nonnullis ipsi Petavio. Evidens enim est **a.** gratiam justificationis accidens esse et formam creatam animae inhaerentem ex th. CCII; eamque **b.** singulis infundi a Spiritu s. prout ipse vult, et quidem unicuique propriam, nequit ergo gratia sanctificans esse ipse Spiritus sanctus. Praeterea **c.** aliis omissis gratia sanctificans neque in omnibus, neque semper in singulis est aequalis, potest enim crescere et augeri etc., quae de Spiritu sancto affirmari nequeunt.

19 etc., e quibus testimoniis liquet, illum Spiritum s., qui est Patris et Filii Spiritus, qui a Patre procedit, justis mitti, infundi, donari, non secus ac Filius nobis missus et datus fuit; justos eum accipere, habere, portare, adeo ut sint ejus templum. Atqui nomine Spiritus sancti, qui a Patre procedit, qui Patris et Filii est Spiritus, cujus nos sumus templum, intelligi nequit tantum aliquod charisma. Ad haec **2.** Spiritus s. speciali ratione vocatur donum, non solum, quia est donorum auctor, sed quia ipse donatur. „De Spiritu s., inquit s. Augustinus de fide et symb. c. 9, nondum tam copiose ac diligenter disputatum est a doctis et magnis divinarum Scripturarum tractatoribus . . . nisi quod eum donum Dei esse praedicant, ut Deum credamus non seipso inferius donum dare."

223. Praeterea **3.** patres distinguunt inter Spiritus sancti substantiam et operationem, et diserte tuentur, Spiritum s. non tantum secundum operationem, sed secundum substantiam inhabitare justos. Ita antiquus auctor serm. 182 (in append. opp. s. Augustini) n. 1: „Adfuit ergo in hac die (Pentecostes) fidelibus suis non jam per gratiam visitationis et operationis, sed per ipsam praesentiam majestatis: atque in vasa non odor balsami, sed ipsa substantia sacri defluxit unguenti." „Consideremus, inquit Cyrillus alex. l. 5 in Jo. 1, 39, in sanctis quibusdam prophetis velut uberem quandam illustrationem et illuminationem s. Spiritus exstitisse, quae ad futurorum perceptionem erudire posset occultorumque notitiam: et vero in iis, qui credunt in Christum, non simplicem illustrationem a s. Spiritu derivatam, sed ipsummet Spiritum habitare et domicilium collocare confitemur; unde merito et templa Dei vocamur, cum nullus sanctorum prophetarum templum Dei nominatus sit unquam."

224. Ex qua praesentia **4.** inferunt, nos divinae consortes esse naturae, cum nullius creaturae praesentia reddi possimus illius participes. Sic idem Cyrillus dial. 7 (p. 637): „Si ignis, inquit, nemo particeps esse potest sine igne, quinam divinitatis particeps esse potest quispiam nisi per Deum? Jam vero quod in nobis inest, tamquam Deus ac Dei locum et operationem implet, potestne Deus non esse?" Et thes. ass. 34 (Migne 75, 610): „Si Spiritu s. signati ad Deum reformamur, quomodo erit creatum id per quod divinae essentiae imago et increatae naturae signa nobis imprimuntur? Neque enim Spiritus s. pictoris instar in nobis divinam essentiam depingit, aliud quidpiam ab illa exsistens: neque hoc modo nos ad similitudinem Dei ducit: sed cum ipse sit Deus et ex Deo procedat, in cordibus eorum, qui ipsum suscipiunt, velut cera invisibiliter instar sigilli imprimitur: et naturam nostram per communicationem similitudinemque sui ad archetypi pul-

chritudinem depingit Deique imaginem homini restituit. Quomodo igitur erit creatura is, per quem natura humana ad Dei imaginem reformatur utpote Dei particeps facta?" Ad haec **5.** docent, hoc discrimen esse Deum inter et creaturam, quod haec sola operatione hominis possit animam ingredi, Deus vero secundum substantiam. Quocirca cum de Spiritu sancto legimus, eum animas justorum replere eosque inhabitare, inferunt, eum esse Deum. Manifesto ergo supponunt, eum non solum κατ' ἐνέργειαν, sed κατ' οὐσίαν inhabitare justos. Ita Didymus alex. de Spir. sancto n. 8: „Quidam Spiritu sancto pleni esse dicuntur; nemo autem sive in Scriptura sive in consuetudine plenus creatura esse dicitur; neque Scriptura hoc sibi vindicat aut sermo communis, ut dicas quempiam esse plenum angelo, throno, dominatione: soli quippe divinae naturae hic convenit sermo; dicimus autem virtutis aut disciplinae quosdam esse plenos." Praeterea **6.** docent patres, nos illapsu s. Spiritus deificari, eamque communicationem multiplici comparatione illustrant, ut ignis invadentis ferrum, auri sua infusione deaurantis, balsami pervadentis subjectum, in quod recipitur [1]) etc.

224[a]. **Scholion.** Quaeritur, *utrum in justis V. T. inhabitaverit* κατ' οὐσίαν *Spiritus s.* Aliqui patres videntur favere sententiae neganti; praeferenda tamen est sententia affirmans, quam tuentur praeter alios Franzelin et Mazzella[2]). Ad explicanda autem ea patrum effata, quae objici possent, haec animadvertantur: **1.** inhabitationem Spiritus s. pertinere ad N. Testamentum eodem modo ac gratia ad illud pertinet. Sicut ergo justi V. T. gratiam justificationis non habebant vi legis, sed intuitu meritorum Christi et quatenus fide et caritate spectabant jam ad N. T., ita et illam; **2.** concedi posse, gratiae abundantiam et Spiritus s. inhabitationem non fuisse adeo plenam et intensam, ut in N. T. redemptionis pretio jam persoluto; **3.** in N. T. locum habere specialem s. Spiritus inhabitationem, qualis in V. T. non fuit, scil. per sacramenta consecratoria ordinis praesertim et confirmationis. Quae si prae oculis habeantur haud difficile erit pleraque saltem testimonia, quae pro contraria afferri possent sententia, in legitimum interpretari sensum.

225. *De inhabitatione s. Spiritus.* — Sicut autem facile probatur factum inhabitationis sancti Spiritus, ita difficile est explicare modum hujus praesentiae et unionis. Tenendum ergo est hanc inhabitationem distingui **1.** ab ea, quae est per omnipraesentiam vel per specialem aliquam operationem, vel per solam cognitionem et amorem; eam **2.** non esse naturalem, substantialem, hypostaticam, nisi forte denominatio petatur ex terminis, qui uniuntur, non ex termino, qui ex hac unione prodit; sed **3.** esse realem, ontologicam, accidentalem tamen, relativam; ideoque **4.** maximum esse discrimen inter hanc unionem et unionem sive Verbi cum humana natura assumpta sive animae cum corpore; ad utramque tamen **5.** quadamtenus accedere. Sicut enim ratione unionis hypostaticae filius hominis est Filius

---

[1]) Cf. Petavium de Trin. VIII, 4; Thomassinum de incarn. VI, 8 ss.

[2]) Ille th. 48, hic d. 5 a. 9 § 5.

Dei naturalis et verus Deus: ita ratione hujus unionis filius Adae redditur (saltem secundum plures) plene filius Dei adoptivus atque consors divinae naturae; et sicut ratione unionis animae cum corpore corpus vivit vitam animalem: ita ratione inhabitantis sancti Spiritus justi vivunt vitam spiritualem. Quam ob rem Augustinus in Ps. 70 serm. 2 n. 3 docet: „Duae vitae sunt, una corporis, altera animae; sicut vita corporis est anima, sic vita animae Deus“: quae passim repetit. Quare **6.** Spiritus s. illapsu suo ac substantiae suae applicatione justi animae se insinuat, eam pervadit, nova vita novisque proprietatibus donat. Quae doctrina mirum in modum illustratur ex sanctorum biographia non obiter tamen inspecta. Quod **7.** attinet quaestionem, utrum haec specialis inhabitatio Spiritui sancto sit propria, an tantum appropriata: animadvertimus, communiorem esse theologorum sententiam, eam tantum ipsi appropriari, cum graves obsint difficultates, si ea Spiritui s. propria statuatur. Non tamen desunt praestantes theologi, qui distinctione facta inter inhabitationem, quae communis est tribus personis, et unionem, hanc proprie convenire Spiritui sancto plus minusve diserte opinentur. Pro hac enim sententia, quam Jovene magna eruditione statuere nititur, citat Petavium, Thomassinum, Corn. a Lapide, Passaglia, Schrader, Scheeben, Matignon et Borgianelli. Praeter alias rationes huic sententiae favent ea in primis Scripturae effata Jo. 14, 16 s. 25. 28; 15, 26, quibus Spiritus s. dicitur ita ad nos mitti, ut Filius dicitur missus in mundum, et patrum doctrina, nos per Spiritum s. conjungi Filio et Patri. Neque propter hanc unionem Spiritui sancto propriam sequitur oriri unionem hypostaticam: haec enim habetur inter personam divinam et naturam assumptam, locum autem non habet inter personas, etiamsi arctissime uniantur: neque justus unitur ex horum theologorum mente Spiritui s. quatenus est persona, sed ratione naturae in ipso subsistenti. Si vero **8.** quaeritur, quid ea unio supperaddat praesentiae per immensitatem, saltem in hoc conveniunt theologi, ut statuant **a.** justificationis gratiam esse novum titulum praesentiae sancti Spiritus, cui adeo placet anima ea gratia praedita, ut si non esset ibi ratione immensitatis, gratia allectus in tali saltem anima esse inciperet; eam **b.** superaddere novam praesentiae divinae manifestationem; propter novum vero manifestationis modum solemus dicere, Deum speciali ratione alicubi esse. Est ergo **c.** in sanctis ut in templo, organo, throno; ut effundens suae gratiae divitias, ut se communicans speciali tutela et providentia supernaturali, gratia et amore tamquam amico, filio adoptivo, sponsae dilectae, ut ipsa eum possideat ad fruendum, fruitione utique inchoata, consummanda quondam per gloriam[1]).

Articulus III.

De virtutibus infusis.

226. **Praenotiones.** *De habitibus.* — Habitus ab Aristotele definitur[2]): „Dispositio, secundum quam bene vel male disponitur sub-

---

[1]) Cf. Kleutgen Theol. der Vorz. t. 2 disp. 7 c. 6; Franzelin th. 43 de Deo trino.

[2]) Metaph. l. 5, de qua definitione cf. s. Thomas 1. 2 q. 49 a. 1.

jectum aut secundum se aut ad aliud." Definiri etiam solet: „Qualitas permanens et difficulter mobilis (qua proprietate distinguitur secundum aliquos a mera dispositione), qua homo bene vel male se habet, spectata primario vel natura ipsius vel operatione. Duplex inde pendet habituum divisio; dividuntur scilicet **1.** habitus in eos, qui subjectum in se citra relationem ad operationem (saltem immediatam) afficiunt et entitativi dici possunt, ut sanitas, pulchritudo, gratia sanctificans etc.; et in illos, qui subjectum disponunt, perficiunt in ordine ad actum, et operativi dicuntur; ex usu vero loquendi nomine habituum simpliciter intelligi solent operativi. Hinc scribit s. Thomas de verit. q. 27 a. 2 ad 7: „Gratia (scil. sanctificans) est in prima specie qualitatis, quamvis non proprie possit dici habitus, quia non inmediate ordinatur ad actum." Definiri autem potest habitus operativus: qualitas de se permanens bene disponens potentiam in ordine ad operationem; quod aliis verbis ita expressit s. Thomas in 2 d. 24 q. 1 a. 1: „Habitus secundum proprietatem sui nominis significat qualitatem quandam, quae est principium actus, informantem et perficientem potentiam; unde oportet, si proprie accipiatur, quod sit superveniens potentiae sicut perfectio perfectibili."

227. Dividuntur habitus **2.** in bonos et malos[1]); ratione vero originis et principii distinguuntur **3.** habitus in naturales seu ipsa natura insitos, acquisitos, qui actibus acquiruntur, et infusos, quos Deus supernaturaliter agens animae communicat. Habituum infusorum alii dicuntur infusi per accidens, ii scil., qui repetitis actibus ab homine acquiri quidem possent, nihilominus tamen a Deo gratuito infunduntur, ut ex. gr. donum linguarum. Hi quidem quoad substantiam sunt naturales et nonnisi quoad modum supernaturales. Alii vero dicuntur infusi per se, qui quoad modum et substantiam sunt supernaturales; ideoque unum Deum habent auctorem, et nulla actuum etiam supernaturalium repetitione acquiri possunt; iique non tam agendi facilitatem, quam potius agendi potentiam conferunt. De his ita statuit Suarez de gr. II, 9 n. 3: „Nec sunt puri habitus, nec purae potentiae, sed utramque rationem eminenti modo participant. Sunt enim habitus, quatenus supponunt potentiam, quae est proximum principium operationis, et illam informant et ad operandum adjuvant, nec possunt sine illius influxu operari: sunt vero potentiae aliquo modo, quatenus non dant solam facilitatem operandi sicut puri habitus, sed etiam dant vel complent potestatem. Non possunt autem dici simpliciter potentiae, quia non sunt totum principium proximum agendi; quia necesse est, ut ipsae potentiae animae immediate influant in actum, alioquin actio non esset vitalis. Vocantur autem simpliciter habitus, ut distinguantur a propriis potentiis, quibus superadduntur, et quia sine potentiis nihil agere possunt: potentiae autem absolute agere possunt sine tali habitu, si Deus per aliquod auxilium vicem ejus suppleat." Et bene s. Bonaven-

---

[1]) Cf. de partitionibus habituum s. Thomas l. c. q. 54; Ripalda disp. 119.

tura in 2 d. 28 dub. 1: „Est quidam habitus, qui ortum habet a potentia, sicut ille qui per assuefactionem acquiritur ab eo, in quo est; et de tali habitu verum est, quod non dat novam potentiam, sed priorem potentiam habilitat. Est et alius habitus, qui desursum descendit, et non solum dependet ab eo, in quo est, sed magis ab eo, a quo est; et talis habitus habet potentiam nobilitare et potest etiam illud, in quo est, movere et supra se elevare ratione illius, a quo procedit, et talis habitus est ipsa gratia.“ Quare habitum per se infusum definit Ripalda d. 118 s. 1: „Qualitas per se infusa et permanens, adjuvans potentiam vitalem ad agendum actus supernaturales, et tenens se ex parte potentiae.“

Plures quaestiones hac occasione agitant theologi: **1.** utrum habitus infusi dent praeter posse etiam facilius posse. Affirmat Valentia, negant probabilius alii. Quaeritur **2.** utrum repetitione actuum salutarium seu supernaturalium gignatur habitus supernaturalis. Negant communiter theologi, tum quia periret discrimen inter habitus acquisitos et infusos, qui uni Deo tribuuntur; tum quia habitus supernaturalis se habet per modum potentiae: potentiae autem actibus non acquiruntur, sed ad eos praesupponuntur. Quod si **3.** quaeritur, unde ergo illa facilitas, quae repetitione actuum supernaturalium acquiritur ad illos iterandos, non una est theologorum responsio. Ea videtur repetenda non solum ex aucto habitu infuso, aucta gratia actuali et remotione obstaculorum, sed etiam ex eo, quod ipso actuum exercitio potentiae naturales semper melius disponuntur ad consursum suum exhibendum cum gratia (cf. n. 117). Quare habitus infusi actibus augentur dispositive et meritorie[1]).

228. *De virtutibus.* — „Virtus, inquit Thomas de verit. q. 14 a. 6, ex sui nominis impositione significat complementum activae potentiae;“ hinc cum quaedam potentiae perfectio sit, generatim definiri potest habitus operativus bonus. Si autem quaeritur, in quo haec perfectio consistat, respondet s. doctor de virt. in communi a. 1: „Habitus virtutum indigemus ad tria: Primo ut sit firmitas in sua operatione . . . Secundo ut operatio perfecta in promptu habeatur . . . Tertio ut delectabiliter perfecta operatio compleatur.“ Duplici autem modo habitus operativus dici potest bonus, vel quia adjuvat ad opus physice bonum, seu ut ait ib. a. 7 s. doctor ad opus bonum quidem, non tamen sub ratione boni ut ex. gr. artes; vel quia adjuvat ad opus moraliter bonum, seu ad opus bonum sub ratione boni; unde perficit hominem in ordine morali; ille dicitur virtus secundum quid, hic virtus simpliciter, quae ab Aristotele Ethic. II, 6 definitur: „Virtus est, quae bonum facit habentem et opus ejus bonum reddit.“ Hinc derivatur prima virtutis divisio. Distinguuntur **2.** ratione potentiae, quam perficiunt, in virtutes intellectuales et morales.

---

[1]) Cf. Suarez VIII, 4; Ripalda disp. 51 ss.; Mazzella de virtutibus infusis d. 1 a. 5; Limbourg Zeitschr. für kath. Theol. 1885 p. 643—70; 1886 p. 107—41 et 277—313.

229. De virtutibus intellectualibus haec animadvertantur: **a.** eas perficere intellectum in ordine cognitionis veri. Atqui **b.** multiplici modo intellectus verum attingit et considerat; illud enim contemplatur vel speculative in se, idque aut immediate aut mediate: quod autem mediate considerat ope deductionis, est vel ultimum in aliquo genere cognitionis, vel ultimum respectu totius cognitionis: vel contemplatur verum modo practico, prout dirigit normamque imponit aut actibus humanis, seu agibilibus, aut operibus mere externis seu factibilibus. Quapropter **c.** quinque virtutes intellectuales a theologis cum s. Thoma 1. 2 q. 57 numerantur: intellectus scil., qui contemplatur prima principia immediate evidentia; scientia, quae rimatur conclusiones; sapientia, quae indagat omnium rerum ultimas rationes; prudentia, quae dirigit actus, et ars, quae praeest operibus externis. Quibus **d.** adnumerari debet fides theologica, quam philosophi ethnici non cognoverunt, et quae perficit intellectum ad cognoscendum verum supernaturale.

230. Virtutes vero, quae perficiunt voluntatem seu generatim vires appetitivas, dicuntur morales: de quibus haec teneantur: **a.** voluntatem esse liberam ejusque esse eligere; **b.** bonitatem actus voluntatis consistere in conformitate cum intellectu practico, qui voluntatis est regula; conformitatem autem **c.** excludere tam excessum, quam defectum, ac proinde consistere in quadam medietate; **d.** virtutes morales disponere voluntatem viresque appetitivas, ut semper agant secundum rationis normam; quare virtus ab Aristotele l. c. n. 15 definitur: „Habitus electivus exsistens in medietate determinata a ratione, prout sapiens determinabit:“ de qua medietate pluribus disputat s. Thomas 1. 2 q. 64. Cum vero **e.** ratio mediante voluntate totam humanam vitam omnesque operationes ac passiones dirigat, liquet, pro diversitate operationum ac passionum plures distingui posse virtutes morales. Inter has vero **f.** eminent quatuor cardinales, i. e. prudentia, fortitudo, justitia et temperantia, „quarum, ut ait Augustinus de moribus Eccl. l. 1 c. 15, utinam ita sit in mentibus vis, ut nomina earum in ore sunt omnium.“ Et revera harum mentio frequenter occurrit apud veteres, imo et in Scripturis Sap. 8, 7; dicuntur autem cardinales, vel quia opus quodlibet, ut sit bonum, bonitate harum virtutum propria praeditum esse debet, et illi veluti quadruplici cardini inniti adeo, ut si vel una desit, opus dici nequeat bonum; vel quia reliquae virtutes omnes ad has tamquam ad principales revocari possunt. Perficiunt etiam virtutes cardinales quatuor illas facultates, quae virtutis subjectum sunt, prudentia scil. rationem, justitia voluntatem, temperantia appetitum concupiscibilem et irascibilem fortitudo: nam uterque hic appetitus in quantum participat rationem seu in quantum natus est rationi obedire seu a ratione moveri, subjectum est virtutis, ut inquit s. Thomas 1. 2 q. 56 a. 4, quem de virtutum moralium distinctione cf. ib. q. 60. 61.

231. Distinguuntur 3. virtutes ratione originis[1]) in acquisitas et infusas; et infusae in eas, quae sunt per se, et eas, quae per accidens infusae sunt (n. 227). Virtus infusa solet definiri: „Qualitas bona mentis, qua recte vivitur, qua nullus male utitur, quam Deus in nobis sine nobis operatur“: quae definitio, ut ostendit s. Thomas 1. 2 q. 55 a. 4, omnes virtutis causas comprehendit. Adverti tamen debet, virtutes infusas non solum origine differre ab acquisitis, sed etiam forma seu motivo. „Licet enim utraque (ex. gr. temperantia acquisita et infusa), inquit doctor angelicus de virt. a. 10 ad 8, quaerit medium, tamen alia ratione requirit medium temperantia infusa, quam temperantia acquisita: nam temperantia infusa exquirit medium secundum rationes legis divinae, quae accipiuntur ex ordine ad ultimum finem; temperantia autem acquisita accipit medium secundum inferiores rationes in ordine ad bonum praesentis vitae;“ vel ut alibi statuit, per virtutes morales infusas „homines bene se habent in ordine ad hoc, quod sint cives sanctorum et domestici Dei,“ per virtutes vero acquisitas „homo se bene habet in ordine ad res humanas:“ quibus similia habet 1. 2 q. 63 a. 4. Cf. tamen quae diximus n. 28 de discrimine actuum in salutares et ethice bonos: nam ita se habet virtus infusa ad acquisitam, ut actus salutaris ad ethice bonum.

232. Distinguuntur **4.** virtutes ratione objecti in theologicas et non theologicas, quae communiter morales dici solent. Differunt autem hae virtutes **a.** ratione objecti materialis, cum virtutis theologicae objectum materiale adaequatum aut saltem princeps, ad quod reliqua objecta referuntur, sit ipse Deus, non vero virtutum moralium; **b.** ratione objecti formalis, cum objectum formale in virtutibus theologicis sit ipse Deus seu aliqua ipsius perfectio; virtutum vero moralium bonitas seu honestas ipsa actus; **c.** virtutis theologicae est, hominem immediate per actus cum Deo fine supernaturali conjungere, in illum ordinare et dirigere, ejusque vitam reddere deiformem (n. 236): virtutis vero moralis mediate tantum, versatur enim circa ea quae sunt ad finem. „Virtutes theologicae, inquit Thomas[2]), hoc

---

[1]) Cf. s. Thomas 1. 2 q. 63; Valentia t. 2 d. 5 q. 6 p. 1.

[2]) 1. 2 q. 62 a. 3. Cf. in 4 d. 44 q. 1 a. 1 qcl. 4 ad 2, ubi de hoc discrimine ita statuit. „Virtutes infusae tripliciter se habent ad Deum. Quaedam enim Deum habent pro objecto et fine, sicut theologicae. Quaedam non pro objecto, in quod transeat earum actus, sed pro fine proximo: sicut patet de latria (seu de virtute religionis), quae aliquas servitutis protestationes quasi materiam habet, quas immediate ordinat in Deum quasi in finem; et tales virtutes propinquissimae sunt theologicis; unde et actus harum virtutum attribuuntur virtutibus theologicis, sicut proximis imperantibus . . . Quaedam autem non habent Deum pro objecto, neque pro fine proximo, sed ultimo; sicut temperantia, quae

modo ordinant hominem ad beatitudinem supernaturalem, sicut per naturalem inclinationem ordinatur in finem sibi connaturalem." **d.** De ratione virtutis theologicae est, ut adhaereat suo objecto actu, qui sit appretiative super omnia, quae repugnant illi praedicato divino, quod est formale objectum actus theologici.

Distinguuntur denique **5.** virtutes ratione extensionis seu etiam objecti in „universales et particulares. Virtus universalis ea dicitur, cujus objectum formale ea gaudet amplitudine, ut ei quodvis peccatum adversetur; particularis e contrario, cui aliquod tantum opponitur. Prioris generis sunt caritas, spes, religio, obedientia, gratitudo erga Deum, et si quae aliae hujusmodi sunt: posterioris generis sunt ex. gr. temperantia, fortitudo, fides [1]) etc."

233. *Donum Spiritus sancti* praeeunte Thoma[2]) perfectio quaedam est hominis, qua disponitur ad hoc, ut bene sequatur instinctum Spiritus sancti. Hinc sicut convenit cum virtute acquisita et infusa in eo, quod sit habitus: ita differt, quod illae regantur vel norma rationis vel lumine fidei: hoc vero impulsu seu speciali illustratione Spiritus sancti. Quam ob rem non sunt confundenda dona sancti Spiritus cum virtutibus infusis ejusdem nominis. Theologi subinde mentionem faciunt etiam beatitudinum et fructuum, de quibus fuse disputat s. Thomas 1. 2 q. 69 et 70, quae paucis ita complectitur lect. 6 in ep. ad Gal. c. 5: „Accipitur autem differentia donorum, beatitudinum, virtutum et fructuum ad invicem hoc modo. In virtute enim est considerare habitum et actum. Habitus autem virtutis perficit ad bene agendum. Et si quidem perficiat ad bene operandum humano modo, dicitur virtus; si vero perficiat ad bene operandum supra modum humanum, dicitur donum. Unde philosophus supra communes virtutes ponit virtutes quasdam heroicas: puta cognoscere invisibilia Dei sub aenigmate, est per modum humanum, et haec cognitio pertinet ad virtutem fidei; sed cognoscere ea perspicue et supra humanum modum pertinet ad donum intellectus. Actus autem virtutis vel est perficiens, et sic est beatitudo; vel est delectans, et sic est fructus."

234. **Thesis CCV.** ***In justificatione habitus operativi infunduntur, nominatim virtutes theologicae fides, spes, caritas.***

Demonstratio p. I. Si quaeritur, quae sit thesis certitudo, non desunt theologi, qui putent, eam esse saltem quoad virtutes theologicas de fide, si habituum nomine dona tantum intelligantur quaedam per-

---

habet passiones pro materia et quietem animi pro fine proximo; sed hanc ulterius ordinat ad Deum."

[1]) Palmieri Tr. de poenit. th. 4. Cf. etiam supra n. 204.

[2]) 1. 2 q. 68. Cf. Suarez II, 17 s., qui VI, 10 n. 10 animadvertit, nihil esse certum de eorum numero, cum per numerum septenarium apud Is. 11, 2 s. secundum plures designetur donorum plenitudo, proinde posse plura vel pauciora quam septem statui. Cf. Katholik 1879 I, 449 ss. De donis egregie disputat Bodewig in Zeitschr. für kath. Theol. 1882 pag. 113—140; 248—282; 1883 p. 124—147; 230—50; Mazzella d. 1 a. 13; Scheeben § 295.

manentia ab actibus distincta, abstrahendo a quaestione, utrum haec dona proprie dici possint habitus. Ita Suarez, Valentia, de Lugo, Ripalda d. 120 s. 4. Secundum alios, ut Dom. Soto, Canum, Medina, Vasquez etc., ea est tantum certa, sed ita, ut absque temeritate nequeat negari. Minus certa est quoad virtutes morales. Probatur vero infusio virtutum generatim **1.** ex controversia de habituum infusione tempore concilii viennensis; adeo enim certa erat illo tempore ea sententia inter theologos quoad adultos, ut de ea nemo dubitaret. Si quod fuit dubium, illud tantum referebatur ad infantes: verum et his infundi virtutes tamquam probabilius statuit illud concilium (n. 194). Accedit **2.** auctoritas catechismi tridentini, qui de baptismo disserens n. 50 docet: „Huic autem gratiae additur nobilissimus omnium virtutum comitatus, quae in animam cum gratia infunduntur divinitus;“ et synodus atrebatensis a. 1035: „Prius foedi eramus deformitate peccatorum, in ipsa tinctione reddimur pulchri dealbatione virtutum;“ quae sunt s. Isidori hisp. etymol. VI, 19 n. 44. Omisso **3.** argumento ex suffragio patrum et consensu theologorum, qui tantus est, ut teste Suario (VI, 4), nullus reperiatur, qui id negaverit, suadetur id **4.** ratione haud spernenda, quam Thomas ita proponit 1. 2 q. 110 a. 2: „Non est conveniens, quod Deus minus provideat his, quos diligit, ad supernaturale bonum habendum, quam creaturis, quas diligit ad bonum naturale habendum. Creaturis autem naturalibus sic providet, ut non solum moveat eas ad actus naturales, sed etiam largiatur eis formas et virtutes quasdam, quae sunt principia actuum, ut secundum se ipsas inclinentur ad hujusmodi motus . . . Multo igitur magis illis, quos movet ad consequendum bonum supernaturale aeternum, infundit aliquas formas seu qualitates supernaturales, secundum quas suaviter et prompte ab ipso moveantur ad bonum aeternum consequendum.“ Eadem ratione saepe ad hoc probandum utitur, ut c. gentes III, 150 ss. (n. 194), qq. disp. de carit. a. 1 etc.

235. Idem divinae literae toties significare videntur, quoties promittunt Deum ablaturum esse in foedere gratiae *cor lapideum* et daturum *cor carneum;* se scripturum legem *in fidelium visceribus,* et in eorum corde, ut Ezech. 11, 19: *Et auferam cor lapideum de carne eorum, et dabo eis cor carnem: ut in praeceptis meis ambulent, et judicia mea custodiant faciantque ea;* 36, 26, Jer. 31, 33 s.: quae vix aliter, quam de habitibus infusis explicari possunt. Sicut enim nomine cordis lapidei intelligitur cor pravis habitibus infectum: ita nomine cordis carnei manifesto significatur principium habituale et permanens, operativum, sed bonum (*ut in praeceptis meis ambulent*) divinitus infusum i. e. habitus operativus bonus. Pariter aliquid in corde scribere

est efficere, ut illud habitualiter memoria teneatur, magni fiat, ametur etc. Lex ergo cordi inscripta erit lex menti alte impressa, quae cum amore et prompte servatur. Atqui habitualis promptitudo et alacritas in servanda lege est virtus. Ergo divinitus infunditur virtus cordibus eorum, qui spectant ad N. T., quae pro varietate praeceptorum erit multiplex.

236. **Demonstratio p. II.** Haec pars probatur **1.** per modum corollarii. Si enim in justificatione virtutes infunduntur, inter eas vero necessitate et dignitate eminent virtutes theologicae, hae prae ceteris infundentur. Quare **2.** concilium trid. sess. 6 c. 7 docet: „In ipsa justificatione cum remissione peccatorum haec omnia simul infusa accipit homo per J. Christum, cui inseritur, fidem, spem et caritatem;“ quae certe neque de actibus, neque de gratia actuali intelligi possunt. Rationem vero **3.** hujus infusionis praeclare ita exponit s. Thomas 1. 2 q. 62 a. 3: „Dicendum quod, sicut supra dictum est (a. 1), virtutes theologicae hoc modo ordinant hominem ad beatitudinem supernaturalem, sicut per naturalem inclinationem ordinatur homo in finem sibi connaturalem. Hoc autem contingit secundum duo: primo quidem secundum rationem vel intellectum, in quantum continet prima principia universalia cognita nobis per naturale lumen intellectus, ex quibus procedit ratio tam in speculandis quam in agendis; secundo per rectitudinem voluntatis naturaliter tendentis in bonum rationis. Sed haec duo deficiunt ab ordine beatitudinis supernaturalis secundum illud (1 Cor. 2, 9): *Oculus non vidit* etc.... Unde oportuit quod quantum ad utrumque aliquid homini supernaturaliter adderetur ad ordinandum ipsum in finem supernaturalem. Et primo quidem quantum ad intellectum adduntur homini quaedam principia supernaturalia, quae divino lumine capiuntur: et haec sunt credibilia, de quibus est fides. Secundo vero est voluntas, quae ordinatur in illum finem et quantum ad motum intentionis in ipsum tendentem, sicut in id quod est possibile consequi, quod pertinet ad spem; et quantum ad unionem quandam spiritualem, per quam quodammodo transformatur in illum finem, quod fit per caritatem. Appetitus enim uniuscujusque rei naturaliter movetur et tendit in finem sibi connaturalem; et iste motus provenit ex quadam conformitate rei ad suum finem.“ Suaderi etiam **4.** potest hac ratione: Non dissimili ratione videtur gratia operari in filiis adoptionis, ac natura in filiis naturalibus. Atqui natura inserit filiis specialem instinctum agnoscendi parentes, fiduciam in illos et amorem tenerum: cui triplici affectui in ordine naturali triplex affectus ordinis supernaturalis erga Deum, sive tres respondent virtutes theologicae: ergo gratia regeneratione eas inseret justificatis; quod saltem

de caritate clare docet Paulus Galat. 4, 6: *Quoniam autem estis filii, misit Deus Spiritum Filii sui in corda vestra clamantem: Abba, Pater.*

236ª. **Scholion I.** *Exceptioni satisfit.* — Virtutum infusioni non adversatur factum, quod justi saepe experiantur eosdem in se pravos habitus, quibus obnoxii erant ante justificationem: nam **1.** inter virtutes infusas et habitus pravos non est formalis oppositio; cum sint diversi ordinis: sicut etiam memoria orationis dominicae in lingua latina non opponitur oblivioni ejusdem in alia lingua. **2.** Distingui debet duplex facilitas vel difficultas, una interna, quae per se inest cuicunque facultati respectu sui actus: alia quae oritur ex adjunctis externis. Jam vero virtus infusa confert priorem facilitatem, sed non aufert difficultatem, quae oritur ex fomite concupiscentiae, tentationibus (n. 227) etc., quamvis **3.** saepe, praesertim si fervida praecesserit praeparatio, pravos quoque habitus, si non penitus exstirpet, multum refrenet difficultatesque minuat.

237. **Scholion II.** Reliquae sunt *nonnullae quaestiones,* quas breviter expediemus. Quaeritur **1.** utrum in justificatione virtutes etiam morales infundantur. Communior est sententia affirmans, quae innititur illis argumentis, quibus thesim praecedentem demonstravimus. Quod ejus certitudinem attinet, ita statuit Suarez de gratia VI, 9 n. 15: »Concludendum est igitur, hanc assertionem solum esse opinionem theologicam probabiliorem, non quidem eo in gradu, ut contraria temeritatis nota vel alia simili censurari possit, sed solum ut a pluribus theologis probatam et ratione melius fundatam magisque piam et modo etiam loquendi sanctorum magis consentaneam.« Quaeritur **2.** quando infundantur habitus fidei et spei, nam habitum caritatis nonnisi in justificatione infundi extra controversiam est. Plures cum Suarez censent, eos infundi adultis jam ante justificationem, quam primum scil. hi per actus fidei et spei ad eorum infusionem sunt dispositi. Alii tamen cum s. Thoma et s. Bonaventura statuunt[1]), eos nonnisi in justificatione infundi, quia alioquin baptismus nunquam per se illos infunderet adultis, cui tamen illorum infusio a conc. viennensi tribuitur (n. 194), neque simul cum justificatione et caritate acciperent saltem adulti fidem et spem, ut tradit conc. tridentinum (n. 236). Quaeritur **3.** quodnam sit discrimen inter gratiam justificationis et habitum caritatis. »Haec controversia, inquit Ripalda d. 132 s. 4, olim celebris fuit, nunc facile dirimitur: cum jam constiterit, nullius partis argumenta plene convincere.« Non desunt graves theologi, ut Scotus, Vega, Bellarminus, Vasquez, Estius, Antoine et alii, qui contendant, nullum esse reale discrimen, sed rationis tantum: maximeque illo nituntur argumento, quod gratiae et caritati iidem plane effectus adscribantur, et quod haec duo nomina promiscue adhiberi soleant. Plerique tamen theologi, ut s. Bonaventura, s. Thomas[2]) et post ipsum thomistae, Suarez[3]), Valentia, Ripalda et alii tuentur reale discrimen gratiam inter et caritatem, quod in hac hypothesi omnia melius explicentur et cohaereant. Sicut in ordine naturali, inquiunt, distinguuntur essentia animae et ejus facultates,

---

[1]) Cf. Mazzella de virt. inf. d. 1 a. 7.

[2]) In primis 1. 2 q. 110 a. 3. 4 et qq. disp. de ver. q. 27 a. 2.

[3]) L. 6 c. 12; cf. Mazzella de gratia d. 5 a. 5.

ita in ordine supernaturali distingui debet gratia, quae perficit essentiam animae, quatenus est radix intellectus et voluntatis, ab habitibus, quibus hae facultates perficiuntur: ut ita totus homo gratia elevetur, regeneretur, deificetur.

238. Quaeritur **4.** *cujusmodi sit relatio inter gratiam sanctificantem et virtutes infusas:* cui quaestioni melius responderi nequit, quam verbis Thomae[1]): „Gratia secundum se considerata perficit essentiam animae, in quantum participat aliquam similitudinem divini esse; et sicut ab essentia animae fluunt ejus potentiae, ita a gratia fluunt perfectiones ad potentias animae, quae dicuntur virtutes et dona, quibus perficiuntur potentiae in ordine ad actus suos.« Quapropter docent theologi, sanctificanti gratiae competere in ordine supernaturali munus naturae[2]), eamque esse radicem omnis perfectionis supernaturalis. „Licet enim una sit gratia vivificans, inquit s. Bonaventura Breviloq. V, 4, ramificari tamen necessario habet in varios habitus propter varias operationes.« Unde etiam solvitur **5.** quaestio, utrum forma justificans sit simplex, an composita scil. ex collectione habituum infusorum, quam Ripalda ita dirimit ib. n. 38: „Habitum simplicem gratiae habitualis a reliquis virtutibus distinctum (aut caritatem indistinctam a gratia habituali) esse essentialem justitiam: collectionem vero reliquarum virtutum theologicarum et moralium ad justitiam integralem pertinere.« Quod si **6.** quaeritur, utrum nexus inter gratiam et virtutes infusas sit physicus an moralis, tuetur Suarez contra thomistas, quos sequuntur Silvius, Gotti etc., eum non esse physicum, sed moralem: cum virtutes ex gratia physice non fluant, sed ejus intuitu infundantur, quasi illi secundum suavem providentiam debitae et connaturales, ut scil. filii Dei habitualiter idonei sint ad vivendum et operandum pro exigentia status tam sublimis.

Articulus IV.

De causis justificationis.

239. Plures causae justificationis solent a theologis numerari. Cum vero, quae ad illas spectant, vel extra controversiam sint, vel alibi jam fuerint demonstrata, pauca de iis sufficient.

I. Causa efficiens est Deus unus et trinus, et Deus quidem solus est causa efficiens principalis; neque ulla creatura, licet esse possit causa ministerialis, potest esse causa efficiens principalis, quae scil. virtute sibi insita et propria justificationis conferat gratiam. Gratia enim justificationis est prorsus supernaturalis, complectitur vero praeter alia peccatorum remissionem et adoptionem divinam. Atqui illius tantum est elevare naturam ad altiorem ordinem, cujus est constituere creaturis suum ordinem; remittere peccatum jure proprio potest tantum offensus, et adoptare solum is, cujus quis redditur filius. Ergo

---

[1]) 3 q. 62 a. 2. Cf. 1. 2 q. 110 a. 3 s.; 3 p. q. 7 a. 2; q. 89 a. 1.

[2]) Cf. Ripalda l. c. s. 5 s.; Scheeben § 167 s.

solus Deus [1]). Qua occasione disputant theologi, utrum justificationis opus omnium operum divinorum sit maximum: et respondent, justificationem ratione effectus unione quidem hypostatica et glorificatione esse minorem, sed majorem creatione: hujus enim terminus est bonum naturae mutabilis: illius vero participatio naturae divinae. Quamobrem scribit Augustinus in Joan. tr. 72 n. 3, majus opus esse, ut ex impio justus fiat, quam creare coelum et terram. „Coelum enim et terra transibit: praedestinatorum autem salus et justificatio permanebit.“ Si autem ipsae inter se conferuntur operationes, major est creatio justificatione.

240. II. Causa instrumentalis et quidem separata, sunt sacramenta: conjuncta vera causa est humanitas Christi, de qua haec animadvertantur: **a.** humanitati Christi multiplicem relate ad justificationem convenire causalitatem, scil. satisfactoriam, meritoriam, exemplarem et ministerialem. Christus enim homo in terris degens reconciliationis egit ministrum, cujus tamen ministerialis potestas non iis alligata erat conditionibus, quibus nostra circumscribitur: poterat enim pro nutu adhibitis vel seclusis sacramentis praesentes et etiam absentes justificare, unde ejus potestas dicitur auctoritas excellentiae, de qua plura in disputatione de sacramentis in genere (n. 330). Verum illi **b.** etiam ea causalitas jure merito potest vindicari, quae sacramentis tribuitur; sicut enim horum applicatione homines justificantur, ita potuit Christus in terris degens tactu ss. humanitatis justificare accedentes ad se. III. Causa finalis est triplex: gloria Dei, gloria Christi, salus justificati seu vita aeterna. IV. Causa formalis est justitia Dei, non qua Deus justus est, sed qua nos justos facit, quaeque nobis inhaeret (n. 189 s.). V. Causa ministerialis sunt ministri conferentes sacramenta. VI. Causa dispositiva, quae ad materialem revocari solet, sunt actus nostri, quibus ad justificationis gratiam consequendam disponimur (n. 155 ss.). VII. Causa subjectiva, quam alii materialem appellant, est ipsa anima justificandi.

Qua occasione subtilis oritur quaestio [2]) inter theologos, *utrum gratia justificationis creetur,* vel concreetur seu increetur, ut nonnulli loquuntur, vel utrum homo secundum eam creetur, an potius dicendum sit, eam ex animae potentia non quidem naturali, sed potentiali divinitus educi. „Si creatio sumatur, inquit Habertus [3]), pro rei subsistentis productione, quum gratia sit accidens . . . inhaerens et cum ordine dependentiae a subjecto, cui inhaerere debet, producatur, eo sensu accurate creatio dici productio ipsius non potest. Ita s. Thomas (1 q. 45 a. 4). Quia vero creatio a quibusdam etiam extenditur ad ea, quae vim et captum potentiae naturalis . . . superant atque extra sphaeram agentium naturalium posita sunt,

---

[1]) Cf. Thomas 1. 2 q. 109 a. 7; q. 112 a. 1; de verit. q. 27 a. 3; Suarez l. 7 c. 25; Goudin tract. theolog. de gratia q. 6 a. 1.

[2]) Cf. Ripalda d. 7; Suarez l. 8 c. 2; Schätzler Lehre von der Wirksamkeit der Sacr. § 7.

[3]) Theol. graecorum PP. vindicatae l. 3 c. 3 § 4.

solamque potentiam receptivam obedientialem in subjecto praerequirunt et Dei solius actione producuntur: cum gratia a Deo solo animae infundatur, simul a Deo creari dicitur a permultis veteribus scholasticis, Scoto, Bonaventura, Gabriele, Paludano et aliis . . . adeo ut s. Thomas medio quodam modo sententiam utramque temperare conetur, ubi ait (1. 2 q. 110 a. 2 ad 3), ‚secundum hoc etiam gratia dicitur creari, ex eo quod homines secundum ipsam creantur i. e. in novo esse constituuntur ex nihilo i. e. non ex meritis secundum illud ad Eph. 2, 10: *Creati in Christo in operibus bonis.*‘ Sicut accidens neque fit neque corrumpitur: quia ejus est fieri vel corrumpi, cujus est esse vel non esse: accidens autem est entis ens, et ideo dicitur fieri vel corrumpi secundum quod subjectum incipit vel desinit esse in actu secundum illud accidens. Et secundum hoc dicitur etiam gratia creari. Haec doctrina et loquendi ratio, quam excogitavit b. Thomas valde consentanea est Scripturae sanctorumque patrum dictis.« Quod cum adductis Scripturae patrumque effatis probavit, prosequitur: »Ex his clarum est, quaestionem esse fere de nomine apud scholasticos . . . Litem itaque totam paucis dirimere mihi videtur b. Thomas postea quam dixit de pot. q. 3 a. 8 ad 8, gratiam proprie non creari, quia non est forma subsistens: »Infusio tamen gratiae accedit ad rationem creationis, quia non est ita ex potentia materiae, ut possit educi in actum per causam naturalem.«

Articulus V.

Ds proprietatibus justificationis.

241. Plures justificationis proprietates concilium trident. sess. 6 c. 7 s. proponit et contra protestantes tuetur. Quarum prima est gratiae inaequalitas; neque enim aequalis est in omnibus justis, neque semper aequalis manet in eodem justo. De qua proprietate haec paucis animadvertimus: **1.** Quod gratia non in omnibus justis sit aequalis, duplicem esse rationem. Prior petitur ex voluntate Dei, qui prout vult sua dispensat dona; sicut enim in ordine naturali non omnibus easdem proprietates et eodem tribuit gradu, ut hac varietate pulchrius reddatur universum: ita in ordine supernaturali non omnibus eandem gratiae mensuram elargitur. Altera petitur ex diversa justificandorum dispositione. Sicut enim in ordine naturali pro diversa materiae subjectae dispositione diversus est secundarum causarum effectus: ita et in ordine supernaturali pro diversa subjecti dispositione plus minusve gratiae confertur. Utramque rationem inculcat concilium trid., cum docet c. 7, unumquemque recipere justitiam suam „secundum mensuram, quam Spiritus sanctus partitur singulis, prout vult, et secundum propriam cujusque dispositionem et cooperationem.“

242. Neque **2.** in singulis gratia semper est aequalis; crescere enim potest et debet, ut patet ex Apoc. 22, 11: *Qui justus est, justificetur adhuc, et sanctus sanctificetur adhuc;* Prov. 4, 18: *Justorum*

semita quasi lux splendens, procedit et crescit usque ad perfectam diem. Cf. etiam Rom. 4, 2 s. col. Jac. 2, 23; Eccli. 18, 22; 2 Petr. 3, 18. Quod et multiplici analogia illustrari potest. Gratia enim est **a.** seminis instar boni, seminis autem est crescere et explicari. **b.** Regeniti sunt adhuc parvuli, qui cum aetate proficere debent sapientia et gratia apud Deum et homines, ut adolescant, donec formetur in illis Christus, cujus in regeneratione illis impressa fuerunt lineamenta Galat. 4, 19 (n. 212). **c.** Justificati sunt Deo grati et cari ratione sanctificantis gratiae; qui gratus et carus est, gratior et carior fieri potest: sicut qui injustus et inimicus, potest fieri magis inimicus et injustus. Quo vero gratior et carior aliquis est Deo, eo magis ab eo diligitur; quo autem majori dilectione Deus aliquem complectitur, eo majora etiam omnis gratiae dona in eum profundit. Damnata tamen est **3.** prop. Beguardorum a Clemente V. in conc. viennensi: „Quod homo in vita praesenti tantum et talem perfectionis gradum potest acquirere, quod reddetur penitus impeccabilis et amplius in gratia proficere non valebit; nam, ut dicunt, si quis semper posset proficere, posset aliquis Christo perfectior inveniri.“ Gratiae augmentum **4.** obtinetur vel per sacramenta, vel per singula bona opera, ut patet ex conc. tridentini sess. 6 c. 10 et can. 24. 32; tum etiam ex Jacobi ep. 2, 24: *Videtis, quoniam ex operibus justificatur homo et non ex fide tantum,* quae verba sunt intelligenda non tantum de justificatione prima, sed etiam de secunda scil. de augmento gratiae justificantis. Nam **a.** verbum justificare utramque potest significare; neque ulla **b.** ratio est, cur restringatur hic ad significandam primam justificationem; praesertim **c.** cum apostolus duplex afferat justificationis exemplum: alterum certo justificationis secundae v. 21, alterum probabilius primae v. 25.

De gratiae augmento. — In quo autem consistat hoc augmentum gratiae semel infusae haud facile est explicare, neque una de eo est theologorum sententia. Alii putant id fieri per additionem gradus ad gradum, quod ratione habita simplicitatis hujus qualitatis, difficultate haud caret; alii augmentum explicant per majorem radicationem gratiae in subjecto, cui inhaeret. Quod s. Thomas disserens de virtutibus infusis ita explicat q. 1 a. 11: „Ideo intenduntur et remittuntur, in quantum subjectum reducitur magis in actum ipsarum per actionem agentis causantis eas: unde sicut virtutes acquisitae augentur ex actibus, per quos causantur, ita virtutes infusae augentur per actionem Dei, a quo causantur. Actus autem nostri comparantur ad augmentum charitatis et virtutum infusarum ut disponentes, sicut ad charitatem a principio obtinendam: homo enim faciens quod est in se praeparat se, ut a Deo recipiat charitatem. Ulterius autem actus nostri possunt esse meritorii respectu augmenti charitatis, quia praesupponunt charitatem, quae est principium merendi.“ Aucta autem

per quaelibet opera bona justificationis gratia crescunt proportione congrua virtutes infusae, quae illam potentiarum instar consequuntur (n. 238). Utrumque vero augmentum illico post opus meritorium confertur: neque enim ulla probabilis reddi potest ratio, quare illius collatio differatur vel in alteram vitam vel ad aliud tempus[1]).

243. *Gratiae incertitudo.* — Altera gratiae justificantis proprietas in eo consistit, quod nemo scire possit certitudine fidei se gratiam Dei esse consecutum. Quod tenendum est contra protestantes, secundum quos justificandi possunt, imo debent credere sibi remissa esse peccata. Probatur vero ex Eccle. 9, 1: *Sunt justi atque sapientes, et opera eorum in manu Dei; et tamen nescit homo, utrum amore an odio dignus sit;* 1 Cor. 4, 4: *Nihil mihi conscius sum, sed non in hoc justificatus sum:* quibus similia leguntur Job 9, 20; Prov. 20, 9; Eccli. 5, 5. In primis vero comprobatur nostra assertio hac ratione: Eatenus aliquis certus esse posset certitudine fidei de obtenta justificationis gratia, quatenus certus foret certitudine fidei vel evidentiae, se omnia praestitisse omnesque adimplesse conditiones, quae requiruntur ad justificationis gratiam consequendam. Atqui licet quis possit certus esse certitudine conjecturali et morali de sua dispositione, deque adimpletis omnibus conditionibus, nunquam tamen certus esse potest certitudine fidei vel evidentiae. Licet enim conscientiae testimonium verax sit in testanda alicujus dispositionis exsistentia, infallibile tamen non est in dijudicanda ejusdem qualitate, utrum fuerit supernaturalis, sufficiens (contritio perfecta); utrum validum fuerit sive baptisma sive poenitentiae sacramentum: dispositionis vero sufficientia non pendet a sola illius praesentia, sed quam maxime ab illius qualitate; esse enim debet supernaturalis, sicut oportet. Ex patribus audiatur Gregorius M. ad Gregoriam, Augustae cubiculariam, scribens ep. VI, 27: „Quod vero Dulcedo tua in suis epistolis subjunxit, importunam se mihi exsistere, quoadusque scribam, mihi revelatum esse, quia peccata tua dimissa sunt, rem et inutilem et difficilem postulasti: difficilem quidem, quia ego indignus sum, cui revelatio fieri debeat; inutilem vero, quia secura de peccatis tuis fieri non debes, nisi cum jam in die vitae tuae ultimo plangere eadem peccata minime valebis: quae dies quousque veniat, semper suspecta, semper trepida metuere culpas debes, atque eas quotidianis fletibus lavare.“ Merito ergo statuit conc. tridentinum sess. 6 cap. 9: „Sicut nemo pius de Dei misericordia, de Christi merito deque sacramentorum virtute et efficacia dubitare debet: sic quilibet, dum seipsum suamque propriam infirmitatem et indispositionem

---

[1]) Cf. Mazzella de virt. inf. d. 1 a. 8; Limbourg Zeitschr. 1886 p. 277 ss.

respicit, de sua gratia formidare et timere potest; cum nullus scire valeat certitudine fidei, cui non potest subesse falsum, se gratiam Dei esse consecutum." Hinc per modum corollarii sequitur, justos a fortiori certos esse non posse de sua perseverantia et praedestinatione, quae a tot conditionibus et adjunctis futuris pendet, de quibus ipsi vix conjiciendo (ex se) aliquid assequi possint.

244. *Exceptionibus satisfit.* — Ut difficultates solvantur, advertatur **1.** nos quidem negare, justum absque revelatione posse habere certitudinem fidei de adepta justitia: libenter tamen concedimus, eum posse habere certitudinem conjecturalem et moralem majorem minoremve, quae excludat actualem formidinem, prudens dubium: non tamen ita, ut si justus velit totam rationem timendi attendere et expendere, non possit formidare. Ejusmodi certitudinem conjecturalem patres justis subinde concedunt. **2.** Pleraque ex innumeris testimoniis, quae vel ex Scripturis vel ex patribus protestantes objiciunt, non sunt ad rem; in illis enim sermo est vel de certitudine confidentiae, qua certo confidimus et speramus, nos a Deo gratiam et gloriam consecuturos, si fecerimus, quod est in nobis; vel de certitudine fidei, cujus objectum non est propria cujusque justificatio, quod tamen necessarium esset, ut vim probandi haberent: sed propositiones universales, ex gr.: Qui se rite disposuerit, justificabitur; per baptismum remitti peccata; nos non debere anxios et sollicitos esse, ne Deus peccata non remittat etc. scilicet dispositis: quae veritates utpote revelatae profecto certitudine fidei sunt credendae.

245. **Thesis CCVI.** ***Ad conservationem gratiae et perseverantiam in eadem requiritur ex parte justorum, ut praecepta, quae illis impossibilia non sunt, et a quorum observatione non sunt exempti, servent beneque operentur.***

Demonstratio p. I. Praecepta justis saltem esse possibilia, patet ex dictis n. 79. 83. Et sane propositio novatorum seculi XVI., praecepta Dei etiam justis esse impossibilia, maxime injuriosa est **a.** Christo dicenti: *Jugum enim meum suave est et onus meum leve* Matth. 11, 30; est injuriosa **b.** Deo, exhibet enim Deum mendacem, cum ipse promiserit se facturum, ut justi in praeceptis suis ambulent, ut judicia sua custodiat Ez. 36, 26 (cf. n. 131. 235); est injuriosa **c.** gratiae, qua adjutus Paulus dicere poterat Phil. 4, 13: *Omnia possum in eo, qui me confortat;* est **d.** absurda, cum ratio et communis sensus hominum doceant, ad impossibilia neminem teneri (n. 83). Merito ergo statuit concilium trid. c. 18: „Si quis dixerit, Dei praecepta homini etiam justificato et sub gratia constituto esse ad observandum impossibilia, A. S." Verum quidem est, patres nonnunquam sic loqui de justorum operibus, ac si non essent bona, sed vitiis et peccatis infecta; sed cum ita loquuntur, vel conferunt justitiam humanam cum justitia beatorum, angelorum, aut Dei ipsius: quo sensu etiam creaturae Deo comparatae dicuntur

non entia, bona terrena prae bonis spiritualibus detrimentum, stercora Phil. 3, 8; vel loquuntur hypothetice, si scil. opera spectentur a solo homine citra gratiam profecta; vel loquuntur de peccatis venialibus deque imperfectionibus et fragilitatibus, quae irrepere solent in justorum opera [1]).

246. **Demonstratio p. II.** Vere blaterant, nec refutatione sunt digni, qui asserunt, justos ab observatione praeceptorum esse exemptos; quos damnat concilium trid. sess. 6 can. 19: „Si quis dixerit, nihil praeceptum esse in Evangelio praeter fidem, cetera esse indifferentia, neque praecepta, neque prohibita, sed libera; aut decem praecepta nihil pertinere ad christianos, A. S.;“ 20: „Si quis hominem justificatum et quantumlibet perfectum dixerit non teneri ad observantiam mandatorum Dei et Ecclesiae, sed tantum ad credendum: quasi vero Evangelium sit nuda et absoluta promissio vitae aeternae sine conditione observationis mandatorum Dei, A. S.“ Cf. etiam cap. 11. Et sane Christus diserte dixit: *Si vis ad vitam ingredi, serva mandata* Matth. 19, 16 s., 7, 21, totoque sermone montano ib. c. 5 s. praeceptorum observationem eamque omnino perfectam a suis discipulis exigit, et ascensurus in coelum apostolis injunxit, ut docerent omnes gentes *servare omnia,* quaecunque mandavit ipsis Matth. 28, 20; et observationem praeceptorum proponit tamquam signum verae dilectionis, sine qua non est salus Jo. 15, 10 et 14, 21: *Qui habet mandata mea et servat ea, iste est, qui diligit me.* Differentia enim inter legem et Evangelium, vetus et novum Testamentum, non eo continetur, quod qui pertinuerint ad legem, praeceptorum pondere velut oppressi fuerint: qui vero gratiae N. T. participes sint, ab omni praecepto sint soluti; sed longe alia est eaque multiplex. Differunt enim ab invicem **a.** numero praeceptorum: lex enim quam plurima imposuit, Christus paucis retentis pleraque abrogavit, et pauca induxit nova; **b.** sanctione, promittebat enim lex iis, qui praecepta servarent, bona temporalia, quae figura essent praemiorum ad N. T. pertinentium; differunt **c.** spiritu: in lege enim dominabatur spiritus timoris (non tamen exclusive); in N. T. dominatur (Rom. 8, 15) spiritus amoris, non secluso tamen quovis timore Matth. 10, 28. Differunt **d.** quod lex scripta fuerit in tabulis lapideis, ostenderit quidem quid faciendum omittendumque esset, gratiam autem, qua adimpleretur, per se non contulerit; praecepta vero N. T. scripta sunt in cordibus justorum per Spiritum s. diffundentem in illis caritatem, qua suavia, facilia, levia reddantur (n. 235). Differt **e.** lex ab Evangelio ut inchoatum a perfecto, umbra a corpore, figura

---

[1]) Cf. Bellarminus de justif. l. 4 c. 10 et 21.

a veritate; Evangelium enim complectitur sublimiorem doctrinam, nobiliora promissa, et perfectiorem exigit mandatorum observantiam et hortatur ad servanda consilia. Lex **f.** particulari data fuit genti, Evangelium ad omnes se extendit gentes; illa fuit mutanda vel abrogatione vel mutatione in melius; hoc nunquam per aliud abrogabitur.

247. Unde corollarii instar colligitur, *Christum non tantum esse redemptorem,* ut sec. XVI. nonnulli opinati sunt, *verum etiam legislatorem;* veras enim leges tulit, legemque decalogi tamquam Dominus iterum promulgavit, sanxit, authentice explicavit. Quapropter statuit concilium trid. can. 21: „Si quis dixerit, Christum J. a Deo hominibus datum fuisse ut redemptorem, cui fidant, non etiam ut legislatorem, cui obediant, A. S.« Quare libertas christiana, quam tantopere extollunt protestantes, non consistit in immunitate ab omni lege, sed **a.** in libertate a gravissimo jugo peccati et diaboli Jo. 8, 34 s.; Rom. 6, 20 etc.; **b.** in libertate a jugo legis mosaicae, caeremonialis et judicialis Act. 15, 10; Gal. 2, 3 s.; 4, 21 ss., quem in l. cf. Thomas lect. 8; **c.** in libertate a terrore et timore, quem incutiebat lex mosaica, cum in primis terreret, non vero infunderet spiritum caritatis, qua praecepta suavia et facilia redduntur, non coacte, sed libenter et cum hilaritate adimplentur; quo sensu dixit Paulus Rom. 6, 14: *Non enim sub lege estis, sed sub gratia.*

248. Ex his autem omnibus clare patet, ad conservationem gratiae et ad perseverantiam in ea justos debere praecepta servare, et cum observatio praeceptorum sit bonum opus, consequitur, eos teneri ab bene operandum. Quae omnia iterum confirmantur tum iis, quae Christus de judicio ultimo sive disertis verbis, sive propositis docet parabolis Matth. 25; tum solemni Scripturae patrumque doctrina, declinandum esse a malo et faciendum bonum, ut vita habeatur aeterna. Huc pertinent omnium patrum tractatus, homiliae, sermones ad populum, opuscula ascetica. Speciminis gratia lege Augustini l. de fide et operibus; Enchir. n. 67 ss.; ll. duos de baptismo, qui s. Basilio adscribi solent.

249. Ut vero *necessitas operum bonorum* ad perseverandum in gratia melius intelligatur, advertatur: **a.** nos non loqui de brevissima, sed de longiori in gratia perseverantia; **b.** non eandem esse necessitatem bonorum operum ad justitiae infusionem et ad illius conservationem; ad illam enim aliqua absolute sunt necessaria per modum dispositionis (n. 184); ad hanc vero per se nonnisi urgente praecepto affirmativo, cujus transgressio peccatum esset mortale. Licet vero **c.** per se et absolute nonnisi opera bona praecepta ad justitiae conservationem sint necessaria, per accidens tamen, indirecte et ex quadam velut praesuppositione necessaria sunt alia opera bona, ut ex. gr. orationes, opera misericordiae etc., quae saepe conditio sine qua non sunt ad obtinendas gratias uberiores et opportunas, quibus praecepta servari possint tentationesque superentur.

250. **Thesis CCVII.** ***Gratia justificationis amitti potest etiam in perpetuum; amittitur autem per quodlibet peccatum mortale, et una cum illa amittuntur reliqua dona infusa, non tamen fides et spes, quae nonnisi per actus ipsis directe oppositos amittuntur.***

Demonstratio. Justos **1.** amittere posse gratiam statuitur contra Jovinianum, qui teste Hieronymo l. 2 adv. eundem n. 1 asserebat: „Eos, qui fuerunt baptizati, a diabolo non posse tentari; quique autem tentati fuerint ostendi, eos aqua et non Spiritu fuisse baptizatos;“ quod tuetur etiam Calvinus. Contra quos de fide est, gratiam justificationis amitti posse, ut constat ex concilii trid. sess. 6 c. 14 et can. 23: „Si quis hominem semel justificatum dixerit amplius peccare non posse, neque gratiam amittere, atque ideo eum, qui labitur et peccat, nunquam vere fuisse justificatum, A. S.“ Haec autem assertio adeo est evidens, ut demonstratione non indigeat, cum s. Scriptura passim exhortetur, ut qui se existimat stare, videat ne cadat 1 Cor. 10, 12; et Ezech. 33, 12 s. testetur: *Justus non poterit vivere in justitia sua, in quacunque die peccaverit. Etiam si dixero justo, quod vita vivat, et confisus in justitia sua fecerit iniquitatem: omnes justitiae ejus oblivioni tradentur, et in iniquitate sua, quam operatus est, in ipsa morietur.* Neque minus certum est, **2.** justos in aeternum amittere posse gratiam; quocirca monetur justus Apoc. 3, 11: *Tene quod habes, ut nemo accipiat coronam tuam;* Joan. 15, 6: *Si quis in me non manserit, mittetur foras sicut palmes, et arescet, et colligent eum et in ignem mittent et ardet;* 1 Cor. 9, 27: *Castigo corpus meum et in servitutem redigo, ne forte cum aliis praedicaverim, ipse reprobus efficiar.* Cf. etiam Hebr. 10, 26; 2 Petr. 2, 21. Quam paradoxa et improbanda sint haec et similia doctrinae capita de justificatione a novatoribus sec. XVI. proposita, sentiunt ipsi protestantes, qui sane serio haec non amplius tuentur: viderunt jam Grotius et Leibnitius in systemate theol. p. 47, quorum ille ita scribit in discussione apologiae Riveti p. 217: „Christiani pectoris est horrescere ea dogmata, quae pietati nocent, quale illud est a nonnullis defensum: pecca fortiter, sed crede fortius, et nihil nocebunt tibi centum homicidia et mille stupra. Hi sunt genuini fructus illius dogmatis, credere quempiam debere justitiam Christi sibi imputari, quasi ipse eam praestitisset; certo se esse perseveraturum; certe et absolute salutem sibi destinatam; peccata fidelium, utut magna et gravia esse possint, non imputari ipsis propter fidem in Jesum Christum; posse eos cadere in crimen majestatis, in homicidium, adulterium etc., et nihilominus eos pro certo habere, se nunquam totaliter ac finaliter excidere posse ex paterna Dei caritate erga se.“

251. Contra lutheranos **3.** tenendum est, non solum peccato infidelitatis, sed quovis peccato gravi amitti gratiam justificationis,

ut sess. 6 c. 15 et can. 27 statuitur: „Si quis dixerit, nullum esse mortale peccatum nisi infidelitatis, aut nullo alio quantumvis gravi et enormi praeterquam infidelitatis peccato semel acceptam gratiam amitti, A. S.“ Quod diserte docent Scripturae Ezech. 18, 24: *Si autem averterit se justus a justitia sua, et fecerit iniquitatem secundum omnes abominationes, quas operari solet impius, numquid vivet? Omnes justitiae ejus, quas fecerat, non recordabuntur; in praevaricatione, qua praevaricatus est, et in peccato suo, quod peccavit, in ipsis morietur;* 1 Cor. 6, 9 s.: *An nescitis, quia iniqui regnum Dei non possidebunt? Nolite errare: neque fornicarii, neque idolis servientes, neque adulteri, neque molles, neque masculorum concubitores, neque fures, neque avari, neque ebriosi, neque maledici, neque rapaces, regnum Dei possidebunt;* 1 Jo. 3, 8; Jac. 1, 14 s. etc. Ex quibus liquet, quemlibet iniquum seu gravis peccati reum excludi regno coelorum, damnari ideoque excidere justitia, si antea fuerit justus. Atqui nomine iniquitatis non intelligitur sola infidelitas, sed quaelibet gravis transgressio legis divinae. Ergo non solo infidelitatis peccato amittitur justitia. Quod ita praeclare illustrat s. Thomas 2. 2 q. 24 a. 12: „Charitas, cum sit habitus infusus, dependet ex actione Dei infundentis: qui sic se habet in infusione et conservatione charitatis, sicut sol in illuminatione aëris . . . et ideo sicut lumen statim cessaret esse in aëre per hoc quod aliquod obstaculum poneretur illuminationi solis: ita etiam charitas statim deficit esse in anima, per hoc quod aliquod obstaculum ponitur influentiae charitatis a Deo in animam. Manifestum est autem, quod per quodlibet mortale peccatum, quod divinis praeceptis contrariatur, ponitur praedictae infusioni obstaculum; quia ex hoc ipso quod homo eligendo praefert peccatum divinae amicitiae, quae requirit, ut Dei voluntatem sequamur, consequens est, ut statim per unum actum peccati mortalis habitus charitatis perdatur. Unde et Augustinus dicit (super Gen. ad lit. VIII, 12), quod homo Deo sibi praesente illuminatur, absente autem continuo tenebratur, a quo non locorum intervallis, sed voluntatis aversione disceditur.“ Cf. c. gentes IV, 70.

252. Praeter gratiam **4.** quovis gravi peccato amittuntur reliqua dona habitualia, quod quoad caritatem aeque certum est ac quoad gratiam sanctificantem; quoad reliqua dona minus est certum, ex communi tamen theologorum sententia tenendum est. Assertionem ita Ripalda probat disp. 128 s. 4 n. 38: „Virtutes exsistunt sola exigentia gratiae, scil. solum quia gratia exigit, ut compleatur per illas status divinus et dignitas intrinseca permanens, in quam homo evehitur per gratiam, potens scil. permanenter et intrinsece actiones edere dignas filiatione, amicitia Dei divinitatisque consortio, quod ei confert gratia justificans. Nam, ut statuimus disp. 35, non exiguntur virtutes ex natura rei, ut actus supernaturales connaturaliter

edantur, nec ut potentia vitalis connaturaliter eos eliciat, sed solum ut homo elevatus in participationem divinitatis facultatibus sibi intrinsecis ac permanentibus ornetur consentaneis dignitati gratiae, atque adeo ex natura rei sola exigentia gratiae virtutes inducit morales. Ergo abeunte gratia abibunt ex natura rei virtutes, siquidem abiit unica causa, qua a Deo inducuntur et conservantur in homine: neque alia exsistit, quae ex natura rei vindicet conservationem earum.«

253. Excipi tamen **5.** debet fides, ut concilium trid. sess. 6 can. 28 docet: „Si quis dixerit, amissa per peccatum gratia, simul et fidem semper amitti; aut fidem, quae remanet, non esse veram fidem, licet non sit viva; aut eum, qui fidem sine caritate habet, non esse christianum, A. S.“ Et sane Ecclesia constat fidelibus; sed non solum justis (cf. th. XLVI); ergo etiam peccatoribus fidelibus. Atqui hi non dicuntur fideles ab actu, quem jugiter eliciant; ergo ab habitu, qui supponitur manere. Hinc etiam damnata est ab Alexandro VIII. prop. 12: „Quando in magnis peccatoribus deficit omnis amor, deficit etiam fides: et etiamsi videantur credere, non est fides divina, sed humana.“

Verum est, hujus exceptionis difficile esse rationem reddere, ut Ripalda l. c. s. 5 ostendit, cui nulla ex rationibus, quae solent afferri a theologis, placet. Ipse exceptionem ita probat: „Lex aliqua specialis et dispensatoria Dei recte colligitur ex testimoniis s. paginae et patrum communi catholicorum DD. sensu intellectis et ex definitionibus Ecclesiae. At lex conservandi habitum fidei post interitum gratiae colligitur ex testimoniis sacrae paginae et patrum communi doctorum sensu intellectis et ex definitionibus Ecclesiae. Ergo talis lex admittenda est . . . Minor probatur. In primis sunt plura testimonia sacrae paginae et patrum, quae fidem admittunt in peccatore nullo discrimine expresso fidei actualis et habitualis . . . At haec testimonia sic indifferentia intellecta sunt communi doctorum catholicorum consensu etiam de fide habituali, cum omnes doctores catholici tam prisci in 3 l. dist. 23, quam recentes in 1. 2 q. 4 a. 4 et aliis in locis unanimi consensu in hanc sententiam incubuerint. Ergo ex testimoniis s. paginae et patrum communi doctorum catholicorum sensu intellectis colligitur lex conservandi fidem habitualem post interitum gratiae.« Idem dicatur de spe, ut communi consensu tuentur theologi. Eadem enim ratio, propter quam Deus peccatori relinquit fidei habitum, ut scil. justificationis semine et radice velut relicta peccator facilius resipiscat et ad justitiam redire possit, exigit, ut maneat habitus spei, quae absolute est necessaria, ut peccator serio ad reconciliationem cum Deo offenso se disponat.

254. Verum **6.** etiam donum habituali fidei amitti posse docet conc. tridentinum sess. 6 cap. 15; et patet **a.** ex variis Scripturae effatis Luc. 8, 13: *Qui supra petram: qui cum audierint, cum gaudio suscipiunt verbum; et hi radices non habent, qui ad tempus credunt, et in tempore tentationis recedunt;* 1 Tim. 1, 5 s.; 4, 1; 6, 21; 2 Tim. 2, 17 s. etc.; **b.** ex patrum exhortationibus; sollicite enim hortantur fideles, ut sibi caveant tempore persecutionis vel haeresis, ne fidem

amittant; ratio vero c. evidens est: fides enim libera est, libere suscipitur; libere ergo etiam abjici potest. Quod autem de fide est tenendum, communi consensu statuunt theologi etiam de spe. Amittitur autem 7. fides peccatis ipsi directe oppositis, uti sunt haeresis et apostasia, spes vero his peccatis et desperatione (non vero, ut probabiliter statuunt theologi, praesumptione), cujus amissionis hanc reddit de Lugo rationem de fide d. 14 s. 4: „Sicut Deus vult haec dona habitualia adultis nonnisi volentibus dare, ita non vult conservare in nolentibus et respuentibus, quamvis non exigat eandem dispositionem ad conservationem et ad infusionem; nam ad infusionem exigit actum positivum; ad conservationem vero solum exigit, quod non respuantur per actum contrarium; quando tamen homo per actum contrarium ea dona abjicit et respuit, Deus meritissime ea aufert, quippe qui ea volentibus solis confert et in invitis non conservat.“

255. **Scholion.** *Utrum gratia minuatur.* — Gratia habitualis potest crescere, intendi: jam quaeritur, utrum etiam possit imminui, remitti et quidem per peccatum veniale. Quod revera aliqui affirmarunt, sed tamen theologi cum Suarez XI, 8 statuunt: „Dicendum est, gratiam et caritatem imminui non posse. Hanc assertionem censeo ita certam, ut contraria non sit probabilis, nec verisimiliter defensabilis;“ tum quia graviores theologi id docent cum ss. Thoma, Bonaventura etc.; tum quia sequeretur, multiplicatis peccatis venialibus tandem amitti gratiam sanctificantem, et peccatum veniale puniri poena aeterna, quod concedi nequit. Ceterum Ripaldae ejusmodi rationes solidae non videntur, unde scribit disp. 130 n. 8: „Quare si rationi theologicae insistamus, non invenio aliquam, qua contrariae sententiae improbabilitas convincatur; eam tamen improbo, tum quia communi theologorum praesertim hujus seculi approbationi invisa est; tum quia nulla firma probatione fulcitur; praeterea quia peccata venialia non opponuntur intensioni virtutum et gratiae neque physice neque moraliter.“ Concedunt quidem theologi, dici posse gratiam indirecte et quadamtenus imminui, scil. quantum ad radicationem et fervorem, ut loquitur Thomas in 2 d. 17 q. 2 a. 5 et de malo q. 7 a. 2, non quantum ad essentiam. Peccatis enim venialibus fervor faciendi opera bona, quae sunt justitiae fructus, minuitur; passiones majorem vim acquirunt, quocirca crescit difficultas operandi bonum, ita etiam minuetur resistentia hominis in tentationibus, minores erunt gratiae actuales, quas Deus ipsi ad vitanda gravia peccata concedit, ideoque peccatis venialibus disponitur homo, ut incidat in peccata mortalia[1]).

Caput III.

De merito.

256. Meritum propria significatione acceptum est quaedam proprietas, affectio actuum creaturae rationalis, quatenus ad alterum re-

[1]) Cf. Mazzella de virt. infus. d. 1 a. 10. 11. 12; Limbourg Zeitschr. für kath. Theol. 1886 p. 289—313.

feruntur in ordine ad retributionem, eo quod cedunt in ipsius obsequium vel damnum. „Meritum et demeritum, inquit Thomas 1. 2 q. 21 a. 3, in ordine ad retributionem dicuntur, quae fit secundum justitiam; retributio autem secundum justitiam fit alicui ex eo, quod agit in profectum vel nocumentum alterius.“ Quamvis autem nomen meriti tribuatur tam bonis quam malis actibus [1]), communiter tamen theologi nomen meriti de bonis actibus praedicant, malos vero demerita dicunt. Definiri meritum solet: „Obsequium cedens in utilitatem aut honorem alterius valentis illud munere aliquo compensare.“ Variae sunt meriti divisiones; praecipua ea est, qua illud in condignum et congruum distinguitur [2]), de qua plura infra (n. 266).

257. *De conditionibus meriti ex parte actus.* — Supponentes modo homines apud Deum posse merere, in meriti conditiones inquiremus, quae repeti possunt vel ex parte actus, vel ex parte merentis, vel ex parte Dei remunerantis. Ex parte actus requiritur: **1.** ut veri nominis adsit actus; neque enim per meram omissionem actus meremus [3]): merere tamen profecto possumus actus mali omissione, si ea sit intenta seu volita actu positivo, ut cum resistimus tentationi ad malum sollicitanti. Requiritur **2.** ut actus sit liber libertate non tantum a coactione, sed et a necessitate [4]), ut de fide tenendum est contra Jansenium, cujus prop. 3 ut haeretica damnata est: „Ad merendum et demerendum in statu naturae lapsae non requiritur in homine libertas a necessitate, sed sufficit libertas a coactione.“ Ad quam conditionem uberius illustrandam Ripalda haec advertit: **a.** „Non

---

[1]) Distinguunt nonnulli meritum personae, meritum operum, et meritum operum quod supponit meritum personae. Meritum personae est exigentia alicujus boni orta ex qualitate et dignitate personae: ita filius eo quod talis habet meritum sive jus adeundae hereditatis (cf. n. 216). Meritum operum est exigentia, quae operibus nititur ad mercedem vel praemium. Meritum operum quod supponit meritum personae est exigentia, quae inest operibus ex dignitate quoque operantis (cf. n. 262).

[2]) Cf. Ripalda disp. 71 s. 2, qui subtiliter inquirit in discrimen inter actum meritorium et actum laudabilem, quod paucis ita expressit s. Thomas l. c.: „Patet quod actus bonus vel malus habet rationem laudabilis vel culpabilis secundum quod est in potestate voluntatis; rationem vero rectitudinis et peccati secundum ordinem ad finem; rationem vero meriti vel demeriti secundum retributionem justitiae ad alterum.“ Cf. Mazzella de gratia disp. 6 a. 1.

[3]) Cf. Thomas in 2 d. 35 q. 1 a. 3 ad 4; Suarez l. 12 c. 2. Huic sententiae certe longe communiori adversatur Ripalda, qui disp. 70 fuse ostendere nititur, puram actus omissionem esse meritoriam.

[4]) Cf. doctrinam patrum apud Bellarminum l. 5 de justificatione impii c. 10 s.; doctrinam scholae apud Suarez XII, 3 et Ripalda disp. 74.

est necessaria ad meritum libertas perfectissima, proindeque sufficit perfecta sufficiens ad peccatum mortale.“ **b.** „Hinc colligo, opus virtutis metu gravi extortum esse posse meritorium.“ **c.** „Sufficit libertas imperfecta ad meritum gratiae actualis et gloriae accidentalis;“ sicut ad peccatum veniale. **d.** Ad meritum non sufficit libertas ad actus omnino aequales. Requiritur **3.** ut actus sit moraliter bonus: neque enim meremus per actus sive malos sive indifferentes. Quaerunt vero theologi, utrum actus moraliter bonus, qui propter aliquam circumstantiam malam vitiatur, meritorius esse possit. Affirmat alacriter Ripalda disp. 75. et praesertim 50, ubi sect. 1 innumeros adducit theologos in utramque partem, ac n. 4 statuit: „Porro actus supernaturalis reddi potest vitiosus dupliciter. Primo quidem extrinsece ab actu vitioso priori ipsum imperante: ponimus enim unum actum voluntatis sumere posse bonitatem et malitiam ex relatione alterius in suum finem. Secundo quasi intrinsece et immediate a praecepto ipsum actum prohibente, vel a circumstantia aliqua temporis aut loci, in quo licite exerceri non potest: tunc enim fiet vitiosus actus supernaturalis sejunctim a priori vitio alterius actus. Igitur utroque modo infici posse actum supernaturalem affirmant et negant auctores pro prima et secunda sententia adducti.“ Sententiam affirmantem fuse probat, et sect. 7 infert, actum ex. gr. misericordiae imperatum ex vana gloria posse esse meritorium. Contrarium statuit s. Thomas in 2 d. 38 q. 1 a. 4 ad 4, quem sequuntur multi theologi hac inducti ratione, quod actus, ut sit meritorius, bonus esse debeat. Atqui bonum ex integra causa, malum ex quocunque defectu: ergo actus vitio aliquo intrinsecus infectus non est simpliciter bonus. Concedit tamen Suarez (XII, 4), posse actui bono et meritorio vel simul tempore vel successu temporis adjungi actus vere sed venialiter malos numerice distinctos ab actu bono, qui non impediant actus boni meritum. Requiritur **4.** ut actus meritorius a gratia procedat et aliquo modo sit supernaturalis, est enim actus salutaris. Ad quemlibet vero actum salutarem requiritur gratia. Huc referri potest patrum dictum, fidem esse initium et radicem meriti; sicut scil. operans absque fide placere non potest Hebr. 11, 6, ita nec opus in ordine ad praemium supernaturale acceptum esse potest sine influxu fidei seu gratiae illustrantis, quae ad gratiam fidei demum revocatur. Quapropter opus vel per se vel ratione actus imperantis supernaturale esse debet.

258. *Conditiones quae non requiruntur.* — Non requiritur **5.** ut actus meritorius sit non praeceptus seu supererogatorius, quod tenendum est contra protestantes, qui si quod meritum concedunt, exigunt ut opus meritorium nullo alio titulo sit debitum. Evidenter enim constat ex divinis

literis, patribus et concilio trid. sess. 6 c. 16, justos per omnia opera bona, ideoque etiam per praeceptorum observationem, quae sane est bona, merere; imo Suarez probat XII, 5, opus praeceptum ceteris paribus magis esse meritorium, quam non praeceptum, cum ejusmodi opus melius sit; nam praeceptum addit circumstantiam obedientiae formalis seu virtualis, quae bonitatem actus ideoque et meritum auget. Melius enim est opus, quo duplex, quam illud, quo una tantum exercetur virtus. Neque necessarium est **6.** ut actus meritorius sit difficilis: nam de ratione actus meritorii est, ut sit bonus; difficultas autem non est de ratione boni. Est quidem difficultas, quae auget, et quaedam facilitas, quae minuit meritum; et est quaedam difficultas, quae minuit, et quaedam facilitas, quae auget meritum. Difficultas vel facilitas objectiva seu inhaerens ipsi objecto auget sane vel minuit ceteris paribus meritum; nam dare centum florenos est magis meritorium ceteris paribus quam dare unum; ita etiam subire martyrium quam patienter tolerare leve incommodum. Difficultas vero vel facilitas subjectiva consistens in minori majorive alacritate, qua operans opus ponit, ceteris paribus minuit vel auget operis aestimationem, quia supponit minorem majoremve volitionis perfectionem, a qua meriti intensio pendet. Quod s. Thomas ita breviter expressit de verit. q. 14 a. 10 ad 12: »Duplex est difficultas, quaedam ex conditione ipsius operis et talis difficultas operatur ad meritum. Alia est ex indispositione et tarditate voluntatis, et talis potius diminuit meritum et hanc aufert habitus, et non primam,« quibus similia habet de malo q. 3 a. 11. Merere autem **7.** possumus non solum per actus caritatis, sed per quoslibet aliarum virtutum actus, per quodlibet bonum opus ut clare docet concilium trid. sess. 6 c. 16 et can. 32, ubi omnibus bonis operibus justorum meriti praerogativam vindicat. Neque mirum **a.** cum etiam in divinis literis sicut omnibus malis operibus poena intentatur, ita bonis omnibus promittitur merces 2 Cor. 5, 10. Sane **b.** conciliari nequit cum infinita bonitate Dei, qui magis paratus est ad benefaciendum quam ad puniendum, eum punire quodlibet minimum peccatum, vel verbum inane, nolle autem praemio afficere quodlibet opus bonum justi. Ne vero **c.** de ejus liberalitate dubitemus, expresse mentio fit operis vere minimi, potus aquae frigidae, qui non carebit praemio aeterno Matth. 10, 42. Et revera **d.** ratio meriti videtur indivisibilis a ratione actus boni, quamdiu homo est in statu viae. Atqui ut actus sit bonus non requiritur, ut eliciatur vel imperetur a caritate: alioquin peccatores nullum possent actum bonum elicere, omnisque illa tam accurata theologorum et ascetarum disputatio de virtutum distinctione et pretio, esset sat superflua, si demum omnis earum bonitas et praestantia penderet a caritatis influxu. Quare omnia, quae afferri solent de caritatis necessitate ad meritum, intelligi quidem debent de necessitate status et habitus caritatis ideoque et gratiae (n. 262) ad meritum condignum, non autem de necessitate influxus actualis et effectivi, qui a caritate eliciatur[1]).

259. De actu externo haec sunt animadvertenda: **a.** meritum potissimum residere in actu interno; **b.** ratione vero actus interni imperantis vel approbantis, actus etiam externos meritorios esse posse; imo **c.** cum actus externus multum conferat, ut actus internus sit magis intensus, saepius

---

[1]) Cf. Mazzella de virt. inf. d. 6 a. 7; Murray d. 12 n. 112 ss.

iteretur, diutius duret, multum conferre actus externos ad meriti augmentum; ceteris vero paribus **d.** disputare theologos, utrum actus externus augeat meritum actus interni. Negant plurimi cum Suarez XII, 6 et de Lugo de poenit. d. 24 s. 6, refragatur Ripalda disp. 68 et in app. ad d. 74, ubi n. 70 paucis complectitur potiora pro sua opinione argumenta: »Omnes (actiones externae) conferunt in majorem cultum Dei, quia in eis specialis ratio cultus reperitur, distincta a cultu actionum internarum: item in majorem Dei honorem, cum Deus non solum internis, sed etiam externis actibus honoretur: quippe illi in obsequium Dei exhibiti non solum augent testimonium excellentiae Dei, quo pacto augent rationem cultus: sed etiam magis testantur et exprimunt veram et bonam existimationem de Deo, quo pacto crescit major Dei honor et gloria. Rursus conferunt in peculiarem exsecutionem finis intenti a Deo et interdum in adimpletionem praecepti a Deo impositi, in quam non conferunt adaequate solae actiones internae; quia Deus intendit et praecipit non solum actiones internas, sed etiam externas, gaudetque de fine exsecutioni mandato et praecepto reipsa adimpleto. Rationes istae seorsim ab exemplo afferunt bona extrinseca Deo aestimatione et pretio digna: nam cum ea hominibus prudentibus aestimabilia sint, Deo etiam in aestimatione et pretio erunt.« S. Thomas in 2 d. 40 q. 1 a. 3 ita statuit: »Quia ad praemium essentiale ordinatur actus per bonitatem primam, quam habet a voluntate, prout liberaliter redditur et ex amore: ideo actus exterior nihil adjungit ad praemium essentiale; tantum enim meretur qui habet perfectam voluntatem aliquod bonum faciendi, quantum si faceret illud; et si facit unum actum, quantum si faceret multos voluntate aequaliter perfecta manente. Ad praemium autem accidentale ordinatur per bonitatem, quae est ipsius actus exterioris secundum se; et ideo actus exterior adjungit aliquid ad praemium accidentale v. gr. martyr in quantum exterius patitur, victoriam de adversariis fidei habet: et ex hoc sibi aureola debetur.« Cf. etiam de malo q. 2 a. 2 ad 8.

260. Quod si quaeritur, *utrum ad meritum necessaria sit specialis relatio actus in Deum,* distinguatur prius quintuplex actus relatio in Deum: actualis, virtualis, per actum nimirum virtute perseverantem; objectiva, qua offeruntur Deo subinde bonae actiones, qui tamen actus oblationis supponitur jam praeterisse, neque amplius virtute durare; habitualis, qua opera eo ipso, quod operans habet gratiae et caritatis habitum, quo in Deum dirigitur, censentur relata in Deum; denique connaturalis, quam quodlibet opus salutare eo ipso, quod ex gratia proficiscitur, connaturaliter habet. Qua distinctione posita dicimus, non requiri relationem actualem, neque virtualem, neque objectivam, quia haec in opera nullo modo influit, proinde ea meritoria reddere nequit; requiritur, sed non sufficit relatio habitualis; praeter hanc requiritur et sufficit relatio connaturalis. Hinc consequitur justos per omnes omnino actus salutares merere. Ratio hujus asserti primaria est, quod concilium trid. sess. 6 c. 16 disserens de meritis data opera ad meritum non exigat, nisi ut opus sit justi et ex Deo seu ex gratia profectum. Neque plus videntur exigere verba Pauli 1 Cor. 10, 31: *Sive ergo manducatis sive bibitis sive aliud quid facitis, omnia in gloriam Dei facite.* Demonstrandum enim esset, hisce verbis contineri non solum consilium, sed praeceptum proprie dictum. Quod et si haec accipiantur praeceptive, praecipitur, ne quid contra gloriam Dei

faciamus; non vero ut omnia actu in Deum referantur, ut communiter concedunt theologi: id enim nimis difficile esset miseris hominibus tot distractionibus obnoxiis. Quare sufficiet implicita aliqua relatio. Atqui dicimus hanc non solum haberi in relatione virtuali, sed etiam in connaturali; quare haec verba non plus exigunt, quam quod ipsi concessimus. Hinc Suarez XII, 9 n. 4 statuit: „Dico ergo actus virtutum infusarum factos ab homine grato esse meritorios de condigno supernaturalis beatitudinis ex vi suae bonitatis et connaturalis ponderis seu relationis in illum finem absque alia relatione quasi extrinseca, quae per actum caritatis praeteritum vel praesentem illi adveniat.“ Et n. 6 ait: „Altera relatio sine fundamento postulatur, quia neque ex divina ordinatione speciali postulatur, neque ex natura rei ostendi potest necessaria.“ Cf. cum utilitate, quae docet I, 6 n. 14. 15 et 19. Bellarminus vero ita scribit de gratia et lib. arb. V, 9: „Non est necesse omnia referre in Deum explicite, sed satis est si opus referatur in bonum finem proximum: tunc enim per se dirigetur in Deum ut in ultimum finem. Sicut enim omne agens particulare agit in virtute primi motoris i. e. Dei; sic etiam omnis bonus finis movet in virtute ultimi finis (ut etiam docet s. Thomas de verit. q. 22 a. 2). Alioqui non solum infideles, sed fideles et justissimi quique semper peccarent, cum inter operandum de Deo non cogitant: sed operantur, quia ratio dictat esse bonum et faciendum. Itaque nisi apponatur circumstantia finis mali, omne opus bonum morale per se refertur in Deum, etiamsi auctor operis id non cogitet vel intendat.“ Quare quaestio, utrum aliquis actus sit meritorius (de condigno vel de congruo) re coincidit cum quaestione, utrum sit salutaris seu supernaturaliter bonus[1]).

261. Alia 7. est conditio omnis actus meritorii, ut in aliqua temporis differentia absolute exsistat; quod catholici praeeunte s. Augustino de praedest. SS. c. 12 acriter contra semipelagianos tuebantur, qui quandam meriti rationem vindicabant actibus sub conditione nunquam ponenda futuris. Requiritur 8. ut opus meritorium de condigno habeat aliquam proportionem et aequalitatem cum praemio; neque enim admitti potest operis condignitatem unice pendere a Dei acceptatione; non tamen requiritur aequalitas mathematica, sed sufficit aequalitas proportionis, quae non solum ab opere, sed et ab adjunctis et praemiantis majestate pendet. Unde rite animadvertit Ripalda[2]): „Magnum latitudinem admittit (haec aequalitas proportionis), nullaque in opere facta variatione fieri potest, ut idem opus nunc praemio majori, nunc minori jure compensetur, ex. gr. eidem poëmati ab inaequalibus principibus in eadem occasione et ab eodem principe in diversis occasionibus inaequalia munera juste quidem reddenda proponi possunt.“

---

[1]) Cf. s. Thomas de charit. a. 11 ad 2 et 3, Scheeben § 296; praesertim n. 491 s.

[2]) Disp. 16 sect. 9, ubi doctrinam s. Thomae hac de re exponit et tuetur. Cf. etiam Suarez XII, 17.

262. *Conditiones ad merendum in operante requisitae.* — Ex parte personae merentis requiritur ad meritum condignum: **1.** ut ea sit in statu gratiae; quod probatur **a.** ex damnatione prop. Baji 2 et 12: „Pelagii sententia est, opus bonum citra gratiam adoptionis factum non est regni coelestis meritorium;“ 13. 15: „Ratio meriti non consistit in eo, quod qui bene operantur habeant gratiam et inhabitantem Spiritum s., sed in eo solum, quod obediunt divinae legi;“ 17. 18. 62. 63. Probatur **b.** ex doctrina perspicua concilii trid. sess. 6 c. 16 et can. 32 (n. 267); **c.** ex consensu theologorum praeeunte s. Thoma 1 2 q. 114 a. 2; **d.** ex divinis literis, praesertim Joan. 15, 4 ss.: *Sicut palmes non potest ferre fructum a semetipso, nisi manserit in vite: sic nec vos, nisi in me manseritis. Ego sum vitis, vos palmites. Qui manet in me et ego in eo, hic fert fructum multum, quia sine me nihil potestis facere. Si quis in me non manserit, mittetur foras et arescet; et colligent eum et in ignem mittent, et ardet.* Quibus in verbis sermo est de fructibus manentibus in vitam aeternam, quos agricola coelestis exspectat et vitis Christus intendit: haec autem sunt opera plene meritoria, quibus mercedis instar tribuitur coelum. Ad haec autem evidenter exigitur plena et habitualis cum Christo unio, quae nonnisi per justificationis gratiam habetur [1]). Neque deest **e.** ratio theologica. Sane opera bona justorum ex se vix ullam habent proportionem ad futuram gloriam, quae revelabitur in nobis Rom. 8, 18; 2 Cor. 4, 17. Atqui ad meritum condignum aliqua requiritur proportio cum praemio (n. 261). Ergo haec ex personae dignitate in opus derivari debet. Et revera satisfactionis et meriti valor non tantum ex operis praestantia, sed et ex operantis dignitate aestimari solet. Atqui nulla dignitas in peccatore, imo ipse est plane inhabilis, quamdiu est peccator, praemii aeterni, utpote odio et poena aeterna dignus; maxima autem in justo (cf. thes. CCIII), quae una par est reddendae rationi, ob quam minima justorum opera sint meritoria. Tandem **f.** si peccator posset merere de condigno, simul dignus esset poena aeterna ratione peccati gravis nondum remissi, et praemium mereret a Deo ex justitia conferendum, quod videtur prorsus incongruum.

„Gratia (sanctificans) ergo concurrit ad meritum condignum **1.** negative removendo indignitatem subjecti: **2.** positive in genere causae formalis,

---

[1]) In schemate constit. dogm. de doctrina cath. concilio vatic. proponendo c. 5 legitur: „Sed haec ipsa opera bona, quae gratia praeveniente, comitante et subsequente fiunt, vitae aeternae meritum non habent sine illo sanctitatis dono, quo justi cum Christo tamquam membra cum capite conjuncti, et tamquam filii Dei per gratiam cum Filio Dei naturali consociati sunt, monente Domino: *Sicut palmes* etc.“ Subtiliores quaestiones huc spectantes cf. apud Ripalda disp. 77 ss.; Vega de justif. V, 8; Bellarminus V, 5.

conferendo aequalitatem cum praemio: **3.** in génere causae efficientis mediate tribuendo habitus infusos; denique **4.** in genere causae materialis constituendo capacitatem et proportionem subjecti.« Ita Ripalda d. 78 n. 26, qui merito d. 81 tuetur cum pluribus theologis (contra alios) ex majori gratia habituali ceteris paribus meritum crescere. Mirum autem videtur, quod idem theologus disp. 16 sect. 9 neget, »nostra opera in genere causae formalis digniora reddi a dignitate membri Christi, quam essent, si persona operans tali conditione esset destituta.« Nam **a.** ex hac unione cum Christo specialis quaedam dignitas et amabilitas redundat in justos (cf. n. 213 annot.): quo autem haec major, eo majoris quoque valoris sunt eorum merita; dignitas autem **b.** quae ex propinquitate cum Christo in justos derivatur, tanta est, ut sit velut novus titulus conferendi praemium debitum jam ob internum operum valorem. **c.** Ex relatione ad merita Christi majorem quandam justitiae rationem merita nostra participant, et hinc a Deo Patre rigorosiori acceptantur justitia. »Addere possumus **d.** inquit Suarez XII, 19 n. 11, etiam concurrere Christum ad nostra merita offerendo illa Patri, ut ab illo non solum libentius acceptentur, sed etiam majori quodammodo obligatione acceptentur: nam illa Christi oblatio et auget rei oblatae dignitatem seu acceptabilitatem, et licet prout nunc fit a Christo in coelo, non habeat novum meritum: quatenus vero in praecedentibus Christi meritis nititur, rationem justitiae in nostris meritis auget et perficit.«

263. Requiritur **2.** ut persona, quae meret, sit in statu viae[1]). Nomine autem status viae intelligitur status fidei in vita mortali, quae secundum communem et ordinariam legem in hoc mundo agitur, et ideo qui extra hanc legem et altiori modo vivunt, ut Elias et Henoch, ad hunc statum viatorum non pertinent. Haec vero conditio colligitur ex Scripturis, quae docent: **a.** tempus vitae esse tempus meriti Eccli. 14, 17: *Ante obitum operare justitiam;* 18, 19 ss.; **b.** tempus mortis esse tempus retributionis, ibid. 11, 28: *Facile est coram Deo in die obitus retribuere unicuique secundum vias suas;* Luc. 16, 9; **c.** post mortem non dari locum aut tempus meriti, Eccle. 9, 10: *Quodcunque potest facere manus tua, instanter operare; quia nec opus, nec ratio, nec sapientia, nec scientia erunt apud inferos;* 11, 3; Joan. 9, 4: *Venit nox, quando nemo potest operari;* quapropter **d.** testatur Paulus objectum judicii atque idcirco retributionis esse *propria corporis* i. e. quae per corpus gessimus τά διὰ τοῦ σώματος 2 Cor. 5, 10: *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat unusquisque propria*

---

[1]) Cf. Suarez XII, 15 et Ripalda disp. 77, qui hanc conditionem repetunt ex sola Dei voluntate; Stentrup de Verbo incarn. p. II th. 25 eam repetit ex natura rei. Ceterum Ripalda probabilem censet sententiam s. Thomae, quam tamen is postea retractavit 1 p. q. 62 a. 9 ad 3, s. Bonaventurae, Vasquez etc., beatos in statu beatitudinis mereri sibi et aliis praemia aliqua accidentalia; quod etiam probabile censet quoad animas purgatorii.

corporis, prout gessit sive bonum sive malum etc. Requiritur **3.** ut qui meret, sibi, non alteri mereat, cum in praesenti rerum ordine nemo alteri possit condigne merere. Haec enim est praerogativa unius Christi, ut docent theologi cum s. Thoma in 4 d. 20; diximus in praesenti rerum ordine; censent enim plures cum Surarez XII, 16 et Ripalda disp. 96, absoluta Dei potentia fieri posse, ut justus alteri mereat de condigno gratiam et gloriam.

264. Quod *conditiones* attinet *ex parte Dei remunerantis* ad meritum condignum, quaeritur, utrum necessaria sit acceptatio et promissio Dei. Qua in re triplex est sententia. Prima affirmat cum Vasquez in 1. 2 disp. 114 c. 4, meritum condignum convenire nostris operibus procedentibus a gratia seclusa omni divina ordinatione seu promissione de conferendo praemio. Altera omnino opposita tuetur, omnem prorsus condignitatem ex divina acceptatione et promissione pendere: ita plures cum Scoto. Tertia est media asserens condignitatem quidem ad praemium inesse in actu primo nostris operibus independenter ab omni lege et promissione divina; sed rationem et efficaciam meriti condigni in actu secundo illis convenire ex promissione divina. Ita Suarez XII, 17 et Ripalda d. 82 cum aliis, quae sententia omnino videtur tenenda; nam meritum condignum in sensu proprio seu in actu secundo illud est, per quod homo jus ad praemium apud Deum acquirit. Atqui homo jus apud Deum per opera acquirere non potest nisi ex promissione divina sub conditione talium operum [1]). Ad rem Augustinus serm. 158 c. 2: „Debitor factus est, inquit, non aliquid a nobis accipiendo, sed quod placuit promittendo. Aliter enim dicimus homini: Debes mihi, quia dedi tibi; et aliter dicimus (Deo): Debes mihi, quia promisisti mihi . . . Illo ergo modo possumus exigere Dominum nostrum, ut dicamus: Redde quod promisisti, quia fecimus quod jussisti.“ Quibus similia habet in Ps. 83 et 109. Et conc. senonense (a. 1528) docet in decr. fid. c. 16: „Justitiam nostrorum meritorum non fundari in condignitate absoluta nostrorum operum, sed magis in liberali gratuita promissione Dei, qua conventione facta conduxit operarios.“ Cui sententiae favet conc. moguntinum (a. 1549) c. 8, et quod majoris est momenti, tridentinum sess. 6 c. 16.

---

[1]) Quaerunt autem diligenter subtiliterque theologi, utrum Deus justitia legali an distributiva vel commutativa justis distribuat praemia, de qua quaestione cf. Suarez XII, 30 ss. et opusc. 6 de justitia, qua Deus reddit praemia meritis; Ripalda disp. 16 sect. 11 et disp. 83. Plures theologi tuentur, Deum tribuere meritis justorum praemium ex justitia, quae tum de commutativa, tum de distributiva participet.

265. Qua occasione aliquid dicendum est de celebri axiomate a theologis et patribus expresse vel saltem aequivalenter tradito[1]), Deum supra condignum meritis praemium, et infra condignum demeritis retribuere poenam. Illud autem ex theologorum mente ita videtur intelligendum, cum multiplex sit praemium condignum, infimum, medium et supremum: Deum loco infimi, quod ex condignis reddere juste posset, tribuere ex liberalitate praemium condignorum omnium maximum. Nam dat pro bonis operibus mensuram non quamcunque, sed coagitatam et supereffluentem[2]). Praeterea jure dicitur Deus supra condignum bonis operibus praemium conferre, quod, nisi antecederet liberalissima ejus promissio ex sola gratia et misericordia profecta, nos nullum haberemus jus ad tantum praemium. Deus enim omnia opera bona et plura alia posset exigere a nobis jure dominii nulla reddita mercede; quam ob rem Coelestinus I. ep. 21 n. 14 et conc. tridentinum sess. 6 cap. 16 docent, tantam esse Dei bonitatem, ut nostra velit esse merita, quae sunt ipsius dona.

266. *De merito congruo.* — Ad meritum congruum requiritur ex parte actus, ut sit veri nominis actus (cf. n. 257), ut sit actus bonus, liber, salutaris, aliquando exsistens; ex parte personae, ut sit in statu viae, et ex parte Dei, necessaria est acceptatio, ut sit meritum efficax et actuale. Haec enim sunt de essentia actus meritorii; non vero requiruntur reliquae conditiones necessariae ad meritum condignum, ad quod meritum congruum ita se habet, ut imperfectum ad perfectum; ideoque si vel una ex reliquis conditionibus ad meritum condignum requisitis desit, habebitur meritum congruum. „Convenit (meritum congruum), inquit Suarez XII, 33 n. 7, cum illo (condigno), quia est actus sufficiens, ut ejus intuitu detur aliqua retributio; differt vero, quia in eo non concurrunt omnes conditiones perfecti meriti. Unde quia hic defectus potest multis modis contingere juxta illarum conditionum diversitatem, ideo meritum de congruo multiplex esse potest.“

---

[1]) Cf. patrum testimonia, qui eruunt hoc axioma quoad praemium ex verbis Pauli Rom. 8, 18: *Existimo enim, quod non sunt condignae passiones hujus temporis ad futuram gloriam, quae revelabitur in nobis;* 2 Cor. 4, 17 et Luc. 6, 38, apud Suarez XII, 31; quoad poenam cf. Thomam 1 p. q. 21 a. 4 ad 1. Cf. Bellarminus V, 19.

[2]) Hunc in sensum videtur secundum Ripalda disp. 16 sect. 6 damnata prop. Baji 14: „Opera bona justorum non accipient in die judicii extremi ampliorem mercedem, quam justo Dei judicio mereantur accipere.“ Videtur nimirum Bajus justorum operibus vindicasse aequalitatem mathematicam cum praemio. Melius forte rationem damnationis aperit Suarez XII, 31; quod scil. ea significetur, opera remunerari non secundum valorem, quem habent ex spiritu adoptionis et gratiae, sed juxta meritum, quod ex se suaque bonitate morali habent, ut colligitur ex prop. 13 et 15 (n. 262). Hoc autem merito damnatur, quia nimis ad dogma pelagianum accedit. Quapropter immerito provocaretur ad hanc propositionem adversus meritum *condignum* justorum. Cf. Kirschkamp Gnade und Glorie p. 82—84.

S. Thomas discrimen ita assignat Supplem. q. 14 a. 4: „Meritum dupliciter dicitur. Uno modo, per quem efficitur, ut ipse agens habeat debitum recipiendi, et hoc vocatur meritum condigni; alio modo, per quem efficitur, ut sit debitum dandi in dante secundum decentiam ipsius, et ideo hoc meritum dicitur meritum congrui.“ Meritum congruum distinguunt nonnulii in fallibile et infallibile. Infallibile erit, si habet promissionem divinam adnexam: sic dici potest contritionem perfectam merere, sed tantum de congruo, infallibiliter tamen propter promissionem divinam, reconciliationem cum Deo. Quod si desit talis promissio, et adsit tantum quaedam decentia, seu aequitas, ut Deus illud acceptet, fallibile ab illis dicitur.

267. Contra protestantes tamquam de fide tenendum est, *homines apud Deum per bona opera ex gratia facta merere posse;* quod definivit concilium trid. sess. 6 c. 16 et can. 32: „Si quis dixerit, hominis justificati bona opera ita esse dona Dei, ut non sint etiam bona ipsius justificati merita; aut ipsum justificatum bonis operibus, quae ab eo per Dei gratiam et J. Christi meritum, cujus vivum membrum est, fiunt, non vere mereri augmentum gratiae, vitam aeternam et ipsius vitae aeternae, si tamen in gratia Dei decesserit, consecutionem atque etiam gloriae augmentum, A. S.“ Evidenter autem colligitur haec veritas ex divinis literis, in quibus **1.** passim sermo est de mercede, praemio, corona justorum bonis operibus a Deo tribuenda. Atqui haec sunt correlata ad meritum, nec nisi merito tribuuntur. Praeterea **2.** frequenter legimus Deum esse redditurum secundum opera uniuscujusque Ps. 61, 13: *Tu reddes unicuique juxta opera sua;* Matth. 16, 27: *Filius enim hominis venturus est in gloria Patris sui cum angelis suis, et tunc reddet unicuique secundum opera sua;* Rom. 2, 6; 1 Cor. 3, 8; Apoc. 2, 23; 22, 12; ideoque **3.** dicitur judex et ejus judicium accurate describitur Matth. 25, 31 ss., in quo **4.** sicut peccatis poenam, ita bonis operibus reddet praemium, ita ut opera sint ratio et norma retributionis: *Omnes enim nos,* inquit Paulus 2 Cor. 5, 10, *manifestari oportet ante tribunal Christi, ut referat unusquisque propria corporis prout gessit sive bonum sive malum.* Atqui judicii notio et vis locutionis ‚reddere secundum opera‘ sive bona sive mala, mercedem vel poenam, meriti vim inesse significat operibus bonis, sicut et demeriti malis. Ergo homines non solum malis operibus poenam, sed et bonis apud Deum praemium merere possunt. Quod **5.** Apostolus illustrat collatione instituta cum certaminibus cursus penes graecos (1 Cor. 9, 24 ss.), in quibus victor vere merebat praemium: unde plenus fiducia scribit 2 Tim. 4, 6: *Bonum certamen certavi, cursum consummavi, fidem servavi: in reliquo reposita est mihi corona justitiae,*

quam reddet mihi Dominus in illa die justus judex: non solum autem mihi, sed et iis, qui diligunt adventum ejus. Quare **6.** bona opera et gloria junguntur nexu causali, non utique physico, sed morali, proinde meritorio Matth. 19, 17; 25, 21: *Euge serve bone et fidelis: quia super pauca fuisti fidelis, super multa te constituam; intra in gaudium Domini tui;* Jac. 1, 12; Phil. 2, 12 etc. Imo **7.** diserte adscribitur hominibus respectu Dei meritum Eccli. 16, 15: *Misericordia faciet locum unicuique secundum meritum operum suorum;* Hebr. 13, 16: *Beneficentiae autem et communionis nolite oblivisci; talibus enim hostiis promeretur Deus.*

268. Haec eadem argumenta ostendunt, *operibus justorum inesse rationem meriti de condigno,* quae propositio, ut advertit Suarez XII, 1 n. 10, „non est de fide, quia sub his terminis non est definita; est tamen omnino vera et valde consentanea principiis fidei, ideoque conclusio est theologica satis certa, quam communiter approbant theologi.“ Et sane illi operi competit ratio meriti condigni, cui tribuitur praemium ut merces, ex justitia, in judicio, a judice, servata justitiae forma scil. secundum proportionem operis. Atqui operibus justorum tribuitur praemium ut merces Matth. 10, 41; Gen. 15, 1; ex justitia in judicio a justo judice Matth. 25, 34 s.; et tribuitur servata operum proportione 1. Cor. 3, 8: *Unusquisque autem propriam mercedem accipiet secundum suum laborem.* Confirmatur ex modo loquendi conc. tridentini, quod peccatoribus nunquam tribuit meritum respectu justificationis, imo denegat: justis vero meritum asserit respectu gloriae. Atqui communi theologorum consensu peccatori bene se disponenti ad justificationem tribui potest meritum imperfectum i. e. congruum. Ergo concilium asserit justis meritum perfectum i. e. condignum.

269. Variis rationibus hanc veritatem illustrant theologi. „Gratia facit, inquit Suarez n. 14, homines dignos vita aeterna: ergo opera, quae ex illa procedunt, ratione illius seu ex virtute illius sunt merita digna vitae aeternae . . . quia sicut gratia habet proportionem cum vita aeterna tamquam cum ultimo fine: ita opera gratiae habent proportionem et condignitatem cum eodem fine tamquam media illi maxime proportionata et consequenter ut ejus merita condigna.“ Hujus condignitatis radices in operibus justorum, quae specie saepe minimi videntur valoris, praeclare exponunt s. Thomas 1. 2 q. 114 a. 3 et s. Bonaventura, qui ita Brevil. V, 2 disserit: „Non tantum liberum arbitrium per gratiam meretur gratiae augmentum in statu viae merito digni, verum etiam complementum in statu patriae merito condigni, tum propter sublimitatem doni Spiritus sancti in merito cooperantis, tum propter veracitatem Dei promittentis, tum propter vertibilitatem liberi arbitrii consentientis et finaliter perseverantis, tum propter difficultatem status merendi, tum propter dignitatem Christi nostri capitis intervenientis, quod debet glorificari cum suis membris, tum etiam

propter liberalitatem Dei tribuentis, quem non decet parva reddere propter obsequium sibi fideliter obtemperantis, tum propter nobilitatem operis, quod ex caritate procedit, quod tantum ponderat in conspectu judicis, quantum amor, ex quo procedit, qui Deum incomparabiliter praeponit omnibus creaturis, et ideo non sufficienter et competenter potest nisi in Deo et summo bono remunerari. Ex quibus omnibus tamquam ex septem rationibus gloriam aeternam merito non tantum congrui, sed etiam condigni, mereri facit gratia septiformis.«

270. Si autem homines merere possunt de condigno apud Deum, a fortiori poterunt merere de congruo. Quod confirmatur praeterea ex dictis n. 177 et ex notione meriti congrui n. 266. Inepte vero contra justorum merita opponunt protestantes, iis obscurari merita Christi; tantum enim id abest, ut merita justorum potius Christi merita illustrent. Tanta siquidem horum est virtus, ut non solum obtinuerint hominibus gratiam, sed et ipsam virtutem merendi. Quare sicut fecunditas palmitum non obscurat vitis fecunditatem, imo potius manifestat, ita et justorum merita virtutem Christi vitis patefaciunt.

271. Restat, ut nonnihil de *objecto* meriti disseramus. Quae de hoc tenenda sunt, ad quaedam revocabimus principia. **1.** Nullus hominum potest sive de condigno sive de congruo merere primam gratiam actualem, ut patet ex thesi CLXXXVII. **2.** Potest peccator gratia actuali adjutus de congruo merere alias gratias actuales ad justificationis gratiam consequendam vel utiles vel necessarias, ut patet ex divinis literis imo et justificationis gratiam (n. 177). Quod patrum suffragio confirmari potest; nam patres haud morose fidei aliisque dispositionibus ex gratia profectis eam meriti tribuunt rationem, quam naturae conatui, desideriis, dispositioni adscripserunt semipelagiani, qui non aliam meriti vindicarunt rationem, quam quae esset de congruo. Eos non posse de condigno merere justificationis gratiam patet ex dictis de necessitate status gratiae ad meritum condignum n. 262. Quam assertionem »non audeo dicere, inquit Suarez XII, 24 n. 12 (coll. c. 37), esse de fide, quia non invenio illam tam expresse definitam aut traditam in Scripturis vel conciliis, quin per apparentes expositiones possint testimonia illudi. Nihilominus censeo assertionem esse omnino certam et indubitatam, et reipsa in Scriptura contentam et a conciliis et a patribus intentam . . . Dico ergo, assertionem esse catholicam veritatem et ex iis, quae secundum certitudinis gradum in theologia habent, licet aperto de fide non sit[1].«

272. Justi **3.** merere possunt de condigno gloriam, augmentum gloriae et gratiae habitualis, ut definit concilium trid. sess. 6 c. 32 (n. 267). Quam veritatem probant omnia, quibus ostenditur, justos apud Deum posse merere. Quae si quid probant, ostendunt, eos merere mercedem, coronam aeternam etc., et consequenter propter gloriae

---

[1]) Fuse de hac assertione communi nunc theologorum consensu recepta disserit Vega de justific. l. 8 c. 6—15.

cum gratia nexum etiam gratiae augmentum. Assertio quod attinet gratiae augmentum, hac quoque suaderi potest ratione: gratia potest augeri; si ergo peccator potest de congruo merere gratiam primam, poterit a fortiori justus de condigno merere ejusdem augmentum. Nam **a.** condignitas maxime pendet a statu gratiae (n. 262); quare eadem opera, quae in peccatore sunt meritoria de congruo, merita sunt condigna in justo. Ad haec **b.** si bona opera sunt dispositio ad inducendam gratiam, erunt admodum proportionata ad eandem augendam. Cum autem habitus infusi gratiam justificationis consequantur facultatum instar connaturalium (n. 238), toties angebuntur virtutes infusae, quoties augetur gratia sanctificans. Atqui augmentum gratiae sanctificantis merent justi per quodlibet bonum opus, sive intensum sive remissum (dummodo sit supernaturaliter bonum). Ergo merebunt augmentum habituum infusorum etiam per opera remissa, quae habitus intensionem non adaequent: quod tenendum est contra Bañez, secundum quem justus virtutum augmentum non meret nisi per actus habitibus intensiores. Posito autem justi merito condigno nulla est ratio, cur dicatur, infusionem augmenti gratiae et virtutum differri nescio in quod tempus vel in momentum glorificationis. Sicut enim completa dispositione peccatoris statim infunditur gratia justificationis prima: ita videtur consequens, ut posito merito condigno conferatur ejusdem augmentum [1]).

273. Justi **4.** merere possunt sibi de congruo gratias actuales uberiores opportunas, perseverantiam finalem (praesertim per opera insignia virtutumque actus diu exercitos), et probabiliter etiam reparationem pro casu, quod gratia excidant. Possunt enim haec impetrare; ergo et merere, saltem de congruo, quamdiu sunt in statu viae, in quo sunt meriti capaces. Ratio, quare nequeat justus de condigno merere perseverantiam finalem, est, quia **a.** de hoc objecto meriti condigni non constat, neque illud concilium trid. recenset sess. 6 cap. 16 et can. 32; deinde **b.** objectum meriti condigni est debitum: Scripturae vero et patres exhibent perseverantiam finalem ut speciale Dei donum, ut incertam, quamdiu vivimus, et qua possumus incuria nostra excidere. Praeterea **c.** vel justus ita meret hoc donum, ut ipsum iterum possit amittere, et tunc illud proprie non meruit; vel ita meret, ut illud nequeat amplius amittere; hoc autem videtur contra sensum Scripturae et Ecclesiae, et tunc foret justus in gratia confirmatus. Ceterum **d.** ejusmodi actus assignari nequeunt nec quoad speciem, nec quoad numerum, quibus facta sit talis praemii promissio. Ad haec **e.** videmus plures justos post multa bona opera et merita cecidisse et periisse [2]). Denique **f.** vis merendi de condigno omnium bonorum operum exhausta videtur praemio augmenti gratiae et gloriae, quod ipsis repen-

---

[1]) Cf. Mazzella de virt. infusis disp. 1 a. 9.

[2]) Cf. s. Thomas 1. 2 q. 114 a. 9.

ditur: quare si quid adhuc merent, merebunt illud tantum de congruo. Ex quibus rationibus nonnullae evincunt etiam, justos non posse de condigno merere gratias (praevisas) efficaces, et reparationem pro casu, quod gratia excidant. Imo Suarez c. 38 quoad meritum reparationis congruum post lapsum apponit clausulam: „Quamvis nec de quocunque merito, nec de omni peccato id videtur universaliter affirmandum, sed proportionem aliquam prudenti arbitrio esse observandam. Possunt enim praecedentia merita esse tam pauca et tot peccata postea multiplicata, ut omnino obruant merita et efficiant, ut nullo modo Deum ad miserendum provocent. Secus vero erit, si contrario merita magna fuerint et peccatum subsequens et rarum sit et excusationem aliquam ex ignorantia vel infirmitate habeat[1].«

Justi **5.** merere possunt aliis de congruo quidquid sibi merere possunt, imo secundum plures theologos aliquid plus, nimirum etiam primam gratiam, quam sibi merere non possunt. Rationem hujus meriti de congruo pro aliis ita bene explicat Suarez (XII, 5 n. 5.): „Secundum legem amicitiae videlicet congruum est, ut amicus honestam amici voluntatem faciat, et ita hoc potest dici debitum operibus et obsequiis amici ex congruitate amicitiae. Cum ergo inter Deum et hominem amicitia intercedat dicente Christo Domino: *Jam non dicam vos servos, sed amicos* (Joan. 15, 15.), magnum profecto fundamentum est in operibus justorum, ut ad benefaciendum aliis Deus benigne propter amicorum opera inclinetur, et hoc ipsum est, illa esse meritoria de congruo respectu aliorum.«

274. Denique **6.** aliquid dicendum est *de reviviscentia meritorum,* de qua statuit Ripalda disp. 91 s. 1: „Redire merita et per peccatum eis superveniens non exstingui, sed solum mortificari et impediri, constans est omnium theologorum consensus.“ Postquam horum numerum ingentem citavit, prosequitur: „Quam veritatem adeo plerique certam pronunciant, ut Ledesma censeat, eam esse de fide, Sotus oppositum esse erroneum; sed rectius Suarez, Granadus, Meratius et alii, sine temeritate asseri non posse. Nam quamvis haec veritas in s. literis expressa non sit, omnes tamen theologi et plures Ecclesiae patres tamquam rem indubitatam docent, quin unus eam negaverit;“ et docent quidem occasione verborum s. Pauli ad Galat. 3, 4; Hebr. 6, 10: *Non enim injustus Deus, ut obliviscatur operis vestri et dilectionis, quam ostendistis in nomine ipsius, qui ministrastis sanctis, et ministratis.* Favet etiam concilium trid. sess. 6. c. 16 et can. 32 (n. 267); ad hoc enim, ut opera justorum sint meritoria, exigit tantum, ut sint bona, facta per gratiam et a vivo membro Christi et ut justus in gratia decedat (non autem ut in gratia sine interruptione perseveret): quae conditiones reperiuntur etiam in operibus illorum

---

[1]) Cf. ib. c. 26 s.; Bellarminus V, 22; Murray de gratia disp. 12; Mazzella de gratia d. 6 a. 4.

justorum, qui ad tempus gratia excidunt. Ergo non est ratio dubitandi, utrum opera a justo facta ante peccatum, per poenitentiam deinde remissum, acceptentur a Deo ad gloriam suo tempore rependendam. Ratio autem theologica pro eadem potior haec videtur, quia Deus delendo culpam cum illa omnem dignitatem ad poenam aeternam delet. Atqui privatio irrevocabilis gratiae et gloriae prioribus meritis debitae esset poena aeterna. Ergo remisso peccato reviviscit jus ad gloriam ex meritis prioribus profectum. Patet vero ad ejusmodi reditum meritorum requiri praeter peccati remissionem favorem Dei specialem, quia Deus posset remittere peccatum non remissa poena amissionis praemii pro meritis praeteritis. Sententia autem probabilior est, redire merita quoad totam gratiam et praemium ipsis debitum, ut plurimi theologi tuentur apud Ripalda ib. s. 7; qui pariter cum multis aliis censet, reviviscere quoque gratiam per sacramenta obtentam ante peccatum et amissam per peccatum. Proinde omnis illa reddit gratia, quam quis ante peccatum habuit. Quare ingens est discrimen inter peccata et merita. Merita peccato amissa, seu potius mortificata, deleto peccato, reviviscunt, adeo ut peccatum se habeat ad illa obicis tantum instar, qui praemii consecutionem impedit; eo igitur remoto omnem illam exserunt vim relate ad praemium, quam habuerunt ante peccatum. Peccata vero superveniente hominis congrua poenitentia a Deo non solum teguntur, quamdiu gratiae status durat, sed prorsus remittuntur et delentur, et non solum conditionate, sed absolute (n. 186): quare etsi justus e statu gratiae excidat, peccata non reviviscunt, utpote antea prorsus deleta: nam *sine poenitentia sunt dona Dei,* ut toties cum s. Paulo Rom. 11, 29 patres inculcant. Quod si patres subinde de reditu loquuntur peccatorum, de eo intelligi debent, quem s. Thomas 3 p. q. 88 a. 1 vocat reditum secundum quid: quatenus scil. peccatum subsequens eo majorem malitiae et ingratitudinis prae se fert rationem, quo saepius jam Deus peccatori remiserit peccata; ratione hujus majoris ingratitudinis solet Deus subinde gravius punire peccatum subsequens ac illud punisset, si nulla praecessisset jam peccatorum remissio [1]).

274[a]. **Corollarium practicum.** Doctrina catholica de gratia multiplici ratione in populi christiani utilitatem potest converti. **I.** ex dogmate *de necessitate gratiae* ad bene agendum expresso verbis Christi Jo. 15, 5 *sine me nihil potestis facere* colligere licet et hominis infirmitatem et impotentiam ad nos salutariter humiliandos; salutis nostrae celsitudinem ad nos in illius cupidinem excitandos; gratiae beneficium, ut ea strenue utamur. **1.** ex illo dogmate discimus naturae imbecillitatem: sine gratia

---

[1]) Cf. Palmieri de poenit. th. 18; Scheller S. J. Zeitschrift für kathol. Theol. 1891, 19—44.

enim **a.** nihil ad salutem spectans possumus (n. 30 ss.); **b.** ne incipere quidem (n. 35 s.), imo nec desiderare vel cogitare (n. 18 s., 100 ss.), idque **c.** impotentia absoluta et physica (n. 31. 34. 41 s.); quod si **d.** salutem gratia Dei consecuti sumus, eam absque nova gratia conservare vel tueri non possumus (n. 44). Absque Dei auxilio **e.** adeo imbecilles sumus, ut nec tentationes constanter vincere neque peccata gravia habitualiter cavere possimus (n. 47. 47[b]. 48), omnes **f.** nostri conatus, facta vel maxime splendida, sint cursus praeter viam, folia sine fructu, peccati materialis rationem habeant (n. 59. 60), *ut non glorietur omnis caro in conspectu ejus* i. e. Dei 1 Cor. 1, 29. Sed **2.** unde tanta impotentia? In primis **a.** ex finis celsitudine. Ad tam altum finem enim Deus charitate perpetua, qua nos dilexit (Is. 31, 3), nos destinavit: *Quod oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quae praeparavit Deus iis, qui diligunt illum* 1 Cor. 2, 9; hinc ne cogitare quidem sufficientes sumus a nobis aliquid, quod salutem spectet, *sed sufficientia nostra ex Deo est* 2 Cor. 3, 5; ideo donandi sumus novis oculis, novo intellectu per gratiam fidei, novo corde, ut illum cognoscere atque aspirare possimus, subministratione novae virtutis novisque viribus opus est, ut illum consequi valeamus (n. 2. 106. 109). Quia vero **b.** tam sublimis est nostra destinatio et vocatio requiritur ad eam exquisitus animae ornatus et cultus, quem sola virtus gratia efficere et praestare potest, quia Deo sine Deo placere non possumus (n. 34); Pater coelestis iis tantum delectatur fructibus, quos justi nonnisi qua palmites vitis ferunt, quae est Christus Jo. 15, 1 ss. Alia **c.** radix necessitatis auxilii divini est sane etiam infirmitas contracta per concupiscentiam, quae consecuta est peccatum originale (n. 48 s.), unde liquet gravitas damni hujus peccati. Ex quibus **3.** sequitur, **a.** maximum esse gratiae beneficium attenta naturae vilitate finisque nostri celsitudine, ad quem consequendum juvat: eoque majus **b.** est hoc beneficium, quo minus illud viribus naturae de congruo, nedum de condigno merere, imo nec impetrare possumus (n. 71 ss.); quod eo **c.** propter tot peccata indigni sumus. Quare **d.** qua aviditate gratia est expetenda; qua gratitudine acceptanda, qua sollicitudine adhibenda, qua strenuitate ei cooperandum, qua cautela cavendum ne gratiam in vacuum recipiamus 2 Cor. 6, 1; quo metu et terrore salus nostra operanda Phil. 2, 12 ob rationem reddendam de tanto talento a Deo accepto.

II. Describi potest mira operandi ratio gratiae in homine ex comparatione instituta cum opificio sex dierum (n. 2 annot); vel ex consideratione immutationis quam efficit in homine **1.** in ordine intellectus, cujus **a.** tenebras dissipat; **b.** cognitionem dilatat et elevat, suppeditando nobilissima ad agenda motiva; **c.** judicia erronea ex naturali ad sensibilia pronitate, institutione, conversatione mundana imbibita et inveterata; **d.** contra dubia firmat; **2.** quoad voluntatem, cujus **a.** gustum immutat; quam **b.** duram et gelidam mollit, obsequentem reddit, inspirat, accendit, inflammat (n. 136); quam **c.** angustam ob amorem proprium dilatat; infirmam **d.** ad omnia roborat, ut dicere nobis liceat: *Omnia possum in eo, qui me confortat* Phil. 4, 13 (n. 106); quoad concupiscentiam **3.** cujus est medela. Cf. praeclara patrum testimonia n. 2 annot. p. 3; n. 17; 103 ss. **4.** quoad libertatem, quam **a.** a compedibus ignorantiae et concupiscentiae liberat; **b.** dilatat augendo ejus sufficientiam, ut homo eam vel in

amplissimo ordine supernaturali exercere possit; cui **c.** facis instar praeit, ut ejus electio sana et prudens sit (n. 96 ss.). Haec in se experiuntur peccatores gratia divina ad Deum conversi. Quare **5.** merito gratia ratione virtutis et effectus exhibetur ut renovatio, recreatio, regeneratio, resuscitatio, incarnationis continuatio (n. 2). Hinc sicut **6.** expositio mundana ostendit, quid possit ingenium et ars humana, ver inexhaustam naturae fecunditatem arboribus fructiferis floribusque se prodentem; ita festum omnium sanctorum seu generatim vitae sanctorum manifestant artem divinam, seu quid possit gratia Dei in homine. *Venite et videte opera Domini, quae posuit prodigia super terram* Ps. 45, 9. Quod Deus gratia sua operatus est in sanctis, paratus est operari et in nobis: quia *qui coepit in vobis opus bonum, perficiet usque in diem Christi Jesu* Phil. 1, 6, dummodo non desimus gratiae ipsius.

III. De gratiae sanctificantis praestantia copiosam concionibus praebet materiam n. 2 et n. 197—225, praesertim si commentarii instar consulas aureum libellum P. Nieremberg Aprecio y estima de la divina gracia, versum, retractatum, auctum a Scheeben sub inscriptione: Die Herrlichkeiten der göttlichen Gnade, saepius jam editum Friburgi 1863 et deinceps. In primis hae vel similes gratiae sanctificantis praerogativae commendari possunt: **1.** ea scil. delet peccatum grave **a.** malorum omnium maximum; delet **b.** omnia etiamsi essent innumera, enormia; delet **c.** momento; hinc relaxat **d.** poenam aeternam peccatis debitam, restituit **e.** vitam animae supernaturalem, divinam, quantum est ex se aeternam. Si homo jam tanti facit medicinam, quae restituat sanitatem corporalem, eripiat interim ad aliquot annos vel dies a morte corporis: qua aviditate talis medicina, tantum beneficium est expetendum?

Verum **2.** gratia sanctificans non solum puros nos reddit ab omnium deterrima peccati macula, sed et gratiosos (n. 201 s.; 211) **a.** oculo non carnali quique decipi potest, sed **b.** omnium Domino verae nobilitatis infallibili aestimatori, qui sibi in anima gratia sanctificante praedita non complacere non potest: cujus judicium **c.** omnis aula coelestis approbat et sequitur. Eam vero complacentiam **d.** consequitur singularis benevolentia, imo et amicitia, Deus enim justos in amicorum numerum recipit: hanc **e.** amicitiam excipit specialis Omnipotentis protectio et angelorum custodia (n. 220): nequeunt enim angeli non esse solliciti de iis, qui Deo adeo cordi sunt. Cum vero omnis homo ambiat esse gratiosus et aliis placere, frui favore et amore principum, esse in omnium ore et corde: en objectum sanctae ambitionis: frui gratia, benevolentia, amicitia Dei ideoque et aulae coelestis per gratiam sanctificantem.

3. Gratia sanctificans hominem reddit filium Dei adoptivum, fratrem J. Christi atque membrum vivum corporis Christi mystici, templum s. Spiritus (n. 213. 222). Gratia reddit **A.** hominem filium Dei adoptivum: **a.** quantus Pater, et quanta hominis dignitas posse rerum omnium creatorem non solum Dominum suum, sed et Patrem tenerrimo nomine appellare. Sed Deus **b.** non vult solum Pater noster appellari, sed revera esse, ideoque omnia munera Patris amantissimi adimplere: hinc per revelationem nos inducit in cognitionem secretorum coelestium, nec minorem nobis dedit magistrum Filio suo, qui ipsa est Sapientia: *Deum nemo vidit unquam: unigenitus Filius, qui est in sinu Patris, ipse enarravit* Jo. 1, 18; cf. 1 Cor.

2, 6 ss.; dedit **c.** institutricem Ecclesiam omnibus gratiarum mediis instructam, quae nos excoleret, ut digni quondam essemus admitti in conspectu Patris coelestis; dedit **d.** et matrem coelestem, eandem, quae est mater Filii sui; dedit **e.** et tutores, angelos custodes, quibus mandavit, ut nos custodiant in omnibus viis nostris Ps. 90, 11. Sollicitus fuit **f.** et de pane condigno, qui non est alius a carne et sanguine Filii sui (n. 215[b]). Instruxit nos **g.** et supellectile necessaria ad vitam tantae vocationi et nobilitati status condignam ducendam, multiplici scil. gratia actuali; promisit **h.** et hereditatem: nam *si filii, et heredes: heredes quidem Dei, coheredes autem Christi* Rom. 8, 17. Quare *digne ambulemus vocatione, qua vocati sumus* Eph. 4, 1 ss. Sentiamus, loquamur, conversemur prout decet eos, qui non amplius sunt filii hujus seculi, filii hominum, sed ut filii Dei. Reddimur **B.** fratres, imo et membra Christi: hinc **a.** contrahimus cum ipso singularem et similitudinem (n. 212); ipse **b.** qua vitis in palmites, qua caput in membra transfundit suam virtutem et spiritum: *quoniam estis filii, misit Deus Spiritum Filii sui in corda vestra clamantem:* Abba, Pater Gal. 4, 6. Quo spiritu **c.** gradatim in ipsum transformamur, ut tandem **d.** nobis dicere liceat: *Vivo autem, jam non ego, vivit vero in me Christus* (Gal. 2, 20). Haec nostra sit intentio, haec aemulatio, impensum hoc studium nostrum, ut in nobis pro viribus exprimamus Christum, qui est exemplar divinitus nobis datum: *Inspice et fac secundum exemplar, quod tibi in monte monstratum est* Ex. 25, 40. Reddimur **C.** gratia justificationis templa s. Spiritus, qui **a.** nos non solum per dona sua, sed se ipso inhabitare dignatur (n. 222), quare **b.** vere regnum Dei intra nos est Luc. 17, 21; ideoque **c.** oportet nos reducere ab effusione in res creatas, introire in nos, vitam collectam, internam, spiritualem, supernaturalem, divinam degere habentes in nobis fontem aquae salientis in vitam aeternam Jo. 4, 14. Qportet **d.** sanctificare corda et corpora nostra utpote templum s. Spiritus: *Glorificate et portate Deum in corpore vestro* 1 Cor. 6, 20.

IV. Demum gratiae sanctificantis praestantia illustrari potest, ut illius aestimatio, desiderium, studium eam vel acquirendi, vel conservandi et augendi, timor ne eam amittamus excitetur, si consideretur quid sit homo sine illa, quid cum illa. Sine illa **a.** est objectum displicentiae, aversionis Dei universaeque aulae coelestis; cum hac objectum complacentiae et benevolentiae; sine illa **b.** servus diaboli; cum hac servus Dei; sine illa **c.** filius irae divinae et quidem aeternae; cum hac filius Dei; sine illa **d.** exsul in aeternum a patria coelesti, a visione beatifica, regno coelorum et beatorum consortio: cum hac heres Dei, coheres autem Christi; sine illa **e.** est limi instar (n. 2), homo animalis 1 Cor. 2, 14, imo mortuus morte pessima, qua scil. privatur vita nobilissima, quae est participatio vitae divinae: cum hac est homo spiritualis, viva Dei imago, fruitur vita divina, quae ex Christo vite in ipsum tamquam in palmitem, et ex Christo capite in ipsum membrum redundat, imo ex Deo Patre per Christum in justum derivatur: nam *sicut misit me vivens Pater, et ego vivo propter Patrem* (cf. Jo. 5, 26): *et qui manducat me, et ipse vivet propter me* (n. 215 a.) Sine illa **f.** homo nihil merere potest pro altera vita: cum hac justus merere potest mercedem, et quidem aeternam, et per opera bona omnia, vel minima (n. 219). Quare sine illa homo est vere

miser et miserabilis et pauper et caecus et nudus Apoc. 3, 17; dum contra cum illa veniant omnia bona pariter justo et innumerabilis honestas per manus illius. *Infinitus enim thesaurus est hominibus* Sap. 7, 11 (n. 220). Sine illa g. homo est fere inermis adversus hostes potentissimos (n. 47[b]); cum hac potentissimus omni armorum genere munitus: instructus virtutum omnium nobilissimo comitatu (n. 234), multiplici gratia actuali (n. 20[a]; 79 s.), protectione speciali paterna (n. 11. 79), singulari angelorum custodia (n. 220). Quanto ergo desiderio, sollicitudine, diligentia est adnitendum, ut tantum thesaurum acquiramus, conservemus, augeamus, nunquam amittamus.

Tractatus IX.

De Sacramentis.

275. *Sacramentorum dignitas.* — Considerata summa gratiae sanctificantis praestantia digni quoque consideratione sunt canales illi a bono Samaritano Ecclesiae suae relicti (t. II. n. 465), per quos ipsa hominum animis infunditur quique sacramenta dici solent. Ut vero eorum momentum statim a disputationis exordio innotescat, quintuplici modo ea considerentur: **1.** quidem respectu humani generis ea sunt **a.** canales gratiae, per quos de fontibus Salvatoris in cruce pendentis ad homines omnium aetatum et gentium gratia decurrit; sunt **b.** vasa medicinae primum contra ipsam mortem spiritualem animae, dein contra multiplex peccati vulnus; sunt denique **c.** fundamenta vitae christianae, quibus varii status et stadia hujus vitae ad altiorem elevantur ordinem gratiaque imbuuntur atque sanctificantur. Relate **2.** ad Ecclesiam sunt sacramenta **a.** fontes, qui illam irrigant, non secus ac ille fluvius, qui egrediebatur de loco voluptatis ad irrigandum paradisum (Gen. 2, 10), ut ipsam reddant verum paradisum hortumque voluptatis virginum liliis, rosis martyrum, confessorum violis consitum; sunt **b.** columnae illae septem, quibus innititur domus a Sapientia sibi aedificata (Prov. 9, 1); sunt **c.** vincula et nervi, quibus fidelium multitudo in unum coalescit et colligatur corpus (cf. Eph. 4, 16).

276. Si sacramenta **3.** spectentur secundum suum habitum ad Christum, haud incongrue dici possunt **a.** quaedam incarnationis adumbrationes et imitamenta; sicut enim in humana assumpta natura latebat divinitas Dei Verbi, qui illam gestabat atque per eam nostram operabatur salutem: ita sacramentum forma est visibilis invisibilis gratiae, quae per ritum visibilem exseritur. Sacramenta dici possunt **b.** operationes Christi; sicut enim Christus loquendo, tangendo etc. remittebat peccata, sanctificabat, sanctum conferebat Spiritum; ita mediante ritu sacramentali a suis ministris ipsius nomine et auctoritate posito ipse peccata delet, animas sanctificat; ipse enim in sacra-

mentis, ut solemniter contra donatistas propugnatum fuit, principalis gratiae est minister (n. 335). Quapropter **c.** multiplicatio sunt quaedam virtutis sanctificatricis Salvatoris, quam mediantibus sacramentis modo non solum ut olim in Palaestina pro judaeorum tantum salute (visibiliter) exserit, sed hominibus sanctificandis omnium aetatum, gentium et locorum applicat, atque ita omnibus se redemptorem exhibet: adeo ut ratione sacramentorum maxime dici possit, Christum in sua Ecclesia vivere illudque continuare opus, quod visibilis in terra degens inchoavit [1]).

277. Si considerentur **4.** sacramenta secundum suam ad Deum relationem, **a.** mirabilia sunt omnipotentiae divinae; quid enim mirabilius, quam Deum per tam vilia elementa adeo stupenda operari, delere peccata, reddere homines ex filiis irae Dei filios, sanctificare animas, conferre s. Spiritum? „Unde ista tanta virtus aquae, ut corpus tangat et cor abluat [2])?“ Sunt **b.** pignora divinae bonitatis: si enim Deus per sacramenta tam insignia praebet bona, quae daturus est in gloria? Sunt denique **c.** inventa divinae sapientiae, quam miratur et depraedicat pluribus catechismus tridentinus p. II c. 1 n. 13. Denique **5.** si sacramenta spectentur relate ad naturam, dici possunt **a.** naturae sensibilis sublimatio; magna enim in eam redundat dignitas, si instrumentum est s. Spiritus in ordine salutis ad effectus tam stupendos et divinos; quocirca **b.** in sacramentis maxime assequitur finem suum, qui est naturae rationali inservire ad illum assequendum finem, pro quo creata est; et cum **c.** in sacramentis natura sensibilis instrumentum fit benedictionis, jam anticipatur illa redemptio, quam modo adspirat et qua liberabitur a servitute corruptionis in libertatem gloriae filiorum Dei (Rom. 8, 19 ss).

278. *Tractatus divisio.* — Plura autem, ut videbimus, sunt sacramentis communia: ne ergo de singulis disserentes, ea semper repetere necesse sit, quaedam de sacramentis in genere praemittemus, antequam ad sacramenta in specie accedimus: unde disputatio de sacramentis sponte sua in duas dispescitur partes.

---

[1]) S. Thomas in prol. in l. 4 sent.: „Quia haec medicina (per incarnationem nobis exhibita) tantae est efficaciae, ut omnes sanare possit, *virtus enim exibat de illo, et sanabat omnes,* ut dicitur Luc. 6, 19), ideo ab hac universali medicina et prima aliae particulares medicinae procedunt universali medicinae conformes, quibus mediantibus virtus universalis medicinae proveniat ad infirmos et haec sunt sacramenta, in quibus sub tegumento rerum visibilium divina virtus secretius operatur salutem, ut Augustinus dicit (q. 80 in Levit. et tr. 80 in Joan.).

[2]) Augustinus tr. 80 in Joan. n. 3 et Algerus de sacr. corp. et sang. dominici l. 3 c. 4. 5 (opusc. XXIII).

PARS I.

DE SACRAMENTIS IN GENERE.

279. *Disputationis partitio.* — Ad duo capita revocari possunt quaecunque de sacramentis novae Legis in genere disputantur: ad illorum scil. naturam et numerum. Natura alicujus rei et per ejusdem causas et per ipsius effectus dignoscitur. Quare, ut sacramentorum naturam rite cognoscamus, illorum causas indagabimus et effectus, praemissis tamen claritatis gratia, quae sacramenti notionem, sacramentorumque sive convenientiam sive exsistentiam spectant: unde caput primum in tres distinguemus articulos.

Caput I.

De sacramentorum natura.

Articulus I.

De sacramenti notione deque sacramentorum exsistentia et convenientia.

280. *Sacramenti notio.* — Plures haeretici jam primis Ecclesiae seculis nominatim vero novatores sec. XVI., a genuina de sacramentis discessere doctrina. Et protestantes quidem pro errorum diversitate, quos profitentur, aliter atque aliter definiunt sacramentum: omnes vero doctrinae cohaerentia eo sunt adducti, ut illorum negarent virtutem, praestantiam, necessitatem, minuerentque numerum. Quas perversas sacramenti definitiones opportunius in articulo de sacramentorum causalitate refutabimus. Ut vero rite intelligatur, quid ex catholicorum sententia sacramenti significetur nomine, adverti debet, non unam esse hujus vocis penes auctores tum profanos, tum ecclesiasticos, tum sacros significationem. Significat enim vel pecuniam a duobus litigantibus in loco sacro ea depositam conditione, ut qui vicisset causam, suam reciperet, amitteret vero victus; vel jusjurandum; vel penes scriptores ecclesiasticos idem ac vox graeca μυστήριον, quae cum multiplicis sit significationis, ideo etiam sacramenti nomen alio atque alio iterum accipitur sensu; vel ad designandum in genere sacrum arcanum, vel per translationem ejus symbolum seu signum: quo sensu dixit s. Augustinus ep. 138: „Signa cum ad res divinas pertinent, sacramenta nominantur;“ et quia ritus, quibus aliquis sacris initiabatur, penes gentiles significationem sacram et occultam habebant seu potius habere jactabantur: ideo dicebantur mysteria, et hinc etiam ritus sacri, quibus homines initiantur cultui divino in Ecclesia christiana. Veritates quoque fidei tum quatenus sola revelatione divina innotescunt fidelibus, tum etiam quatenus occultantur nondum initiatis, sicut dicebantur mysteria, ita et sacramenta. Pro usu loquendi a sec. XII. recepto sacramenta in primis vocantur certa quaedam signa practica seu ritus a Christo Domino ad hominum sanctificationem instituti. Qua significatione in hoc tractatu utemur: verum ea est accuratius explicanda.

281. Secundum theologos catholicos ad genuinam sacramenti notionem concurrunt haec elementa: Sacramentum debet esse **1.** signum idque sensibile seu ritus aliquis externus, quia sacramenta pro hominibus sunt instituta: quod ultra protestantes concedunt; **2.** signum sacrum tam ex parte rei significantis, quam ex parte rei significatae: debet scil. ritus esse non profanus, sed sacer significans rem non profanam, sed sacram; significare nimirum debet **3.** animae sanctitatem seu gratiam, qua anima sanctificatur. Quod colligitur ex omnibus fere sacramenti definitionibus, quae a theologis catholicis ab Augustino ad nostram usque aetatem proponuntur, secundum quos sacramentum est ‚invisibilis gratiae visibilis forma, ut ejus similitudinem gerat et causa exsistat [1]);' colligitur ex patrum effatis, qui cum de iis ritibus, quos sacramenta dicimus, loquuntur, sedulo distinguunt inter elementum visibile et elementum invisibile scil. Spiritus sancti gratiam, quae intus latet, ut n. 288 videbimus; colligitur ex decretis tum Eugenii IV. pro armenis (n. 322), tum concilii trid. sess. 7, secundum quae sacramenta gratiam significant, quam vel conferunt, vel quondam saltem conferendam (ut sacramenta V. T.) praefigurant. Praeterea **4.** de ratione sacramenti est, ut non solum sanctitatem significet, sed et eam usu seu ipsa applicatione conferat atque conciliet, ac proinde ut consecret sitque signum practicum, non speculativum; ritus non sterilis, sed efficax sanctitatis. Porro duplicem distinguere licet sanctitatem: alteram, quae gratia continetur sanctificante; alteram imperfectam, legalem, illius umbram, quae in quadam consecratione ad cultum divinum vel singulari conjunctione cum Deo consistit. Hanc conferebant sacramenta V. Testamenti: illam conferunt sacramenta novae Legis, quam eorum praecipuam et propriam praerogativam in primis rejiciunt protestantes, sed nos sacramentis suo asseremus loco. Quibus praemissis poterit sacramentum N. T. aptissime definiri cum catechismo romano p. 2 c. 1: „Res sensibus subjecta, quae ex Dei institutione sanctitatis et justitiae tum significandae tum efficiendae vim habet;" vel brevissime ‚ritus efficax gratiae.' Sunt theologi, qui alias praeterea exigant conditiones, scil. ut sint ritus perpetuae institutionis, eo quod spectent ad cultum religiosum ordinarium et divinitus institutum, in quo omnes fideles et Ecclesiae membra conveniunt et quo in coetum religiosum colliguntur.

282. *Sacramentorum exsistentia.* — Exposita sacramenti notione de sacramentorum exsistentia aliquid est innuendum. Dividunt theologi reli-

---

[1]) S. Thomas op. de art. fidei et Eccl. sacr. p. 2. Lugo de sacr. d. 1 s. 3. Cf. Franzelin de sacr. in genere thes. 1.

giosam humani generis historiam in quadruplicem periodum, in periodum scil. justitiae originalis, patriarchalem seu legis naturae[1]), mosaicam et christianam. Qua divisione posita, quod primam attinet periodum, dicendum est, nil certo, imo ne probabiliter quidem statui vel affirmari posse, utrum in ea fuerint sacramenta, cum brevissimae fuerit durationis fereque nil de ea habeant Scripturae atque traditio[2]). Quoad alteram periodum haec advertantur: **1.** communem esse theologorum sententiam nemine fere dissentiente, exstitisse aliquod remedium, quo infantes citra propriam cooperationem participes fieri potuerint remissionis peccati originalis et sanctificationis. »Nec credendum est, inquit s. Augustinus c. Jul. V, 11 n. 45, et ante datam circumcisionem famulos Dei, quandoquidem eis inerat mediatoris fides in carne venturi, nullo sacramento ejus opitulatos fuisse parvulis suis, quamvis quid illud esset, aliqua necessaria causa Scriptura latere voluerit.« Gregorius M. Moral. l. 4 c. 3: »Quod vero apud nos valet aqua baptismatis, hoc egit apud veteres vel pro parvulis sola fides, vel pro majoribus virtus sacrificii, vel pro his, qui ex stirpe Abrahae prodierant, mysterium circumcisionis.« Bernardus opusc. 10 de baptismo c. 1 n. 4: »At vero quis nesciat, et alia praeter baptismum contra originale peccatum remedia antiquis non defuisse temporibus? Abrahae quidem et semini ejus circumcisionis sacramentum in hoc ipsum divinitus traditum est. In nationibus vero, quotquot inventi sunt fideles, adultos quidem fide et sacrificiis credimus expiatos, parvulis autem solam profuisse, imo et suffecisse parentum fidem. Porro hoc ita quidem usque ad baptismi tempora perdurasse, quo uno substituto vacasse cetera;« c. 2 n. 6; s. Thomas de malo q. 4 a. 8 ad 12. Ceterum praecipua ratio asserendi ejusmodi remedium est a priori, scil. ex voluntatis Dei salutiferae universalitate petita; ad quam etiam provocat Innocentius III. cum in cap. ‚Majores' de bapt. et ejus effect. l. 3 tit. 42 cap. 3 docet: »Absit, ut universi parvuli pereant, quorum quotidie tanta multitudo moritur, quin misericors Deus qui neminem vult perire, aliquod remedium procuraverit ad salutem[3]).« Disputant tamen **2.** theologi de ratione hujus remedii, utrum scil. necessario fuerit sensibile, et si sensibile, utrum fuerit divinitus determinatum. Probabile **3.** est, parvulos a peccatis fuisse mundatos et populo Dei in-

---

[1]) Status legis naturae non dicitur ad exclusionem (n. 74) gratiae, sed ad exclusionem legis positivae mosaicae et christianae, neque ad exclusionem cujuscunque legis supernaturalis; nam et in eo statu praeceptae erant fides, spes, caritas, poenitentia etc. Is autem status duravit penes judaeos usque ad Moysen; penes alias gentes usque ad Christum, imo usque ad Evangelium sufficienter promulgatum, quae promulgatio successive facta est penes varias gentes, ut infra dicemus n. 365.

[2]) Cf. s. Thomas 3 q. 61 a. 2 illorum institutionem pro eo statu negare videtur, quamvis ei faveat pro hypothesi, quod status ille diutius durasset. Suarez disp. 3 in 3 p. eam admittit pro hypothesi, quod Adamus non peccasset, quod etiam placet de Lugo disp. 3 sect. 1, sed tantum in hypothesi, si tunc futura fuisset Verbi incarnatio: qua non admissa negat ipse sacramentorum institutionem pro illo statu; Knoll instit. theol. theoreticae t. 5 tr. 1 a. 2.

[3]) Cf. Franzelin thes. 3 in primis hac de re consulendus.

sertos aliorum, qui ipsorum nomine ac jure agerent, actibus religiosis iisque in individuo non determinatis, cum satis fuerit, ut essent apti ad ipsum finem cooptationis ad coetum fidelium significandum. Cum ergo **4.** ritus ille sensibus obnoxius ad parvulorum esset ordinatus sanctificationem eamque significaret, sacramentum dici potuit. Utrum **5.** praeter hoc, quod remedium vocant naturae, alia fuerint sacramenta, plane incertum est. Certum autem est, in periodo mosaica fuisse sacramenta: hoc enim supponunt concilia florentinum et tridentinum, testantur passim patres, unanimiter docet schola, quae illa praeeunte s. Thoma 1. 2 q. 102 a. 5 ad quatuor revocat: ea scil. erant circumcisio, figura baptismi; agnus paschalis, figura eucharistiae; ritus, quibus initiabantur sacerdotes, figura sacramenti ordinis; variae lustrationes et mundationes, figurae sacramenti poenitentiae[1]). Denique **6.** in lege christiana aliqua saltem esse sacramenta, ex integro constabit tractatu, nec ab ullo negatur haeretico, nisi forte perditissimae fuerit notae, qui omnem abjecerit religionis christianae formam.

283. Multiplex vero reddi potest *convenientiae ratio,* cur Christus voluerit aliqua saltem instituere sacramenta ad hominum sanctificationem. Ea exigit **1.** conditio hominis, qui visibilibus indiget, ut ad invisibilium elevetur contemplationem. Convenit **2.** Dei sapientiae, ut quod est occasio ruinae, salutis fiat causa seu instrumentum; creatura autem visibilis fuit et adhuc saepe est homini occasio ruinae. Praeterea **3.** homo Deum anima offendit et corpore, anima et corpore debet esse sanctus: quapropter expedit, ut per ritus visibiles vim spiritualem habentes curetur et sanctificetur. Hinc ad rem scribit Ambrosius l. 2 in Luc. n. 79: „Nam cum ex duabus naturis homo i. e. ex anima subsistat et corpore, visibile per visibilia, invisibile per invisibile mysterium consecratur. Aqua enim corpus abluitur, Spiritu animae delicta donantur . . . cum communia delicta sint mentis et corporis, purificatio quoque debuit esse communis.“ Ad haec **4.** multum ea conducunt ad superbiam humanae mentis domandam fovendamque humilitatem, dum vilibus nos subjicere cogimur elementis, ut Deo obtemperemus. „Expediens fuit (institutio sacramentorum), inquit s. Bonaventura in 4 dist. 1 p. 1 a. 1 q. 1, a parte aegroti: quia erat coecus quoad rationalem, ideo data sunt ei sacramenta visibilia ad eruditionem; erat elatus quoad irascibilem, ideo data sunt ei sacramenta corporalia ad sui humiliationem; erat fastiditus quoad concupiscibilem, ut non saperent ei spiritualia, ideo sacramenta sunt ei data ad exercitationem, ne forte in unius solius perceptione vel in spiritualium tantum contemplatione sibi posset fastidium generari et taedium.“ Denique **5.** eorum convenientia colligitur quoque ex Ecclesiae conditione; nam ut s. Augustinus contra Faustum XIX, 11 advertit: „In nullum nomen religionis seu verae seu falsae coagulari homines possunt, nisi aliquo signaculorum vel sacramentorum visibili consortio colligentur[2]).“

---

[1]) Cf. Becanus analogia V. et N. T. c. 14.

[2]) Cf. Suarez disp. 1 sect. 3; Lugo disp. 3 sect. 3.

Articulus II.

De sacramentorum virtute.

284. Diximus n. 279 rei alicujus naturam cognosci etiam posse ex ejusdem agendi virtute atque effectibus. Qua de causa in sacramentorum agendi virtutem eorumque effectus indagabimus. Duplex proinde erit quaestio. Quaerere enim possumus, quos effectus sacramenta producant, et quomodo illos operentur. Initium ducimus a posteriori quaestione, qua soluta ex parte soluta erit et prior.

§ 1. De sacramentorum operandi ratione.

285. **Thesis CCVIII.** ***Virtus sacramentis novae Legis propria est, ut per ea tamquam per causas instrumentales hominibus non ponentibus obicem gratia vi ipsius signi sensibilis sacrique ritus externi juxta Christi institutionem adhibiti conferatur.***

Declaratio. 1. Obex gratiae est animi dispositio vel absolute vel secundum praesentem Dei providentiam repugnans infusioni gratiae: quae repugnantia non potest tolli nisi per actus liberos ipsius hominis auxilio gratiae actualis elicitos, quibus proinde constituitur necessaria ad sacramenta dispositio. Obex vero gratiae non est idem ac ineptitudo ad sacramentum suscipiendum; ille enim ad ordinem moralem pertinet, et impedit tantum fructum plenum: haec ad ordinem reducitur physicum et ipsum impedit sacramenti valorem, ideoque est quidam obex sacramenti. **2.** In infantibus relate ad aliqua sacramenta nullus est gratiae obex: quoad alia est ineptitudo, ut constat ex universali traditione christiana. **3.** Quoad adultos repugnantia haec in iis sacramentis, quae instituta sunt ad remissionem peccatorum, est impoenitentia de peccato commisso: quocirca dispositio necessaria ad removendum obicem continetur actibus poenitentiae, ad quos requiritur fides, spes, voluntas perveniendi ad gratiam Dei, detestatio peccati commissi cum voluntate servandi legem Dei, ut patet ex dictis de dispositionibus ad justificationem requisitis n. 169 ss., ex Matth. 28, 19 s.; Marc. 16, 16; Act. 2, 38 etc. et confirmatur ex historia catechumenatus et poenitentiae. Quoad alia sacramenta, quae ex sua institutione referuntur ad peculiarem membrorum Christi sanctificationem et gratiae augmentum, dispositio necessaria est status gratiae, ut constat ex propria illorum natura proprioque fine, qui non est conferre vitam supernaturalem, sed collatam augere: quare vitam gratiae omnino praesupponunt. **4.** Dispositio ad sacramenta necessaria non est causa gratiae efficiens, sed est remotio impedimenti, ut causa suum producere possit effectum, seu conditio sine qua non. Quare **5.** calumniantur qui asserunt, secundum catholicos sacramenta conferre gratiam absque ullo suscipientis bono motu. Contendimus autem **6.** per sacramenta tamquam per causas instrumentales, ubi obex non impedit, sanctificantem gratiam immediate et efficienter conferri[1]). Thesis

---

[1]) „Sacramentorum efficacia, inquit Franzelin thes. 6 p. 3, ad producendam gratiam concipi potest tripliciter: primo ita, ut per sacramenta tamquam per signa et visibilia verba (ut Augustinus loquitur) evangelium reconcilia-

statuitur contra protestantes[1]) atque est de fide, ut patet ex concilio trid. sess. 7 can. 5 ss., quorum 7 ita sonat: »Si quis dixerit, non dari gratiam per hujusmodi sacramenta semper et omnibus, quantum est ex parte Dei, etiamsi rite ea suscipiant, sed aliquando et aliquibus, A. S.« Alios infra dabimus. Cf. etiam prop. 1 Lutheri a Leone X. damnata.

286. **Demonstratio.** Consulantur **1.** ea Scripturae effata, in quibus sermo est de sacramentorum efficacia, cujusmodi sunt: Joan. 3, 5: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua et Spiritu s., non potest introire in regnum Dei;* Act. 2, 38: *Baptizetur unusquisque vestrum in nomine J. Christi in remissionem peccatorum vestrorum; et accipietis donum Spiritus s.;* Act. 22, 16, ubi Ananias dicit ad Saulum (Paulum): *Quid moraris? exsurge et baptizare, et ablue peccata tua;* Eph. 5, 25: *Christus dilexit Ecclesiam et seipsum tradidit pro ea, ut illam sanctificaret, mundans lavacro aquae in verbo vitae;* Tit. 3, 5: *Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis et renovationis Spiritus sancti;* Act. 8, 17: *Tunc imponebant* (Petrus et Joannes) *manus super illos et accipiebant Spiritum s.;* Joan. 6, 59: *Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum;* 1 Tim. 4, 14: *Noli negligere gratiam . . . quae data est tibi . . cum impositione manuum presbyterii;* 2 Tim. 1, 6: *Resuscites gratiam Dei, quae est in te per impositionem manuum mearum;* Joan. 20, 22 s.: *Accipite Spiritum s.; quorum remiseritis peccata, remittentur eis, et quorum retinueritis, retenta sunt* etc. Atqui hisce in testimoniis ne semel quidem innuitur, effectum sacramentorum contineri fide, quae excitetur, vel obsignatione promissionum divinarum: sed diserte vel aequivalenter enunciatur, sacramenta eo pertinere et hunc esse illorum effectum, ut homines laventur, renoventur, regenerentur, accipiant Spiritum s., vivant in aeternum, remissionem consequantur peccatorum. Quo vero habitu quave relatione ad hos referuntur effectus? Eo, quem Scripturae ipsae designant **a.** particulis ex, per; **b.** ablativo instrumenti; **c.** particula finali in; **d.** synthesi subordinationis, qua instrumentalis ritus cum Spiritu s. ceu causa efficiente principe copulatur. Atqui hisce omnibus habitus effertur causae immediate instrumentalis

---

tionis extrinsece proponatur, quam propositionem suscipiens homo aliunde adjutus gratia actuali interna, sese disponat fide, spe et caritate ad sanctificantem gratiam consequendam ex opere h. e. ex merito congruo, vel, si jam justus est, ex opere condigno operantis. At haec est efficacia propria praedicationis verbi Dei et sacramentorum V. T. Alio modo deinde posset concipi ita, ut per sacramenta ex sese solum obtineatur gratia actualis illustrationis et motionis, cui homo cooperans perveniat ad justificationem vel gratiae sanctificantis augmentum. Haec est virtus propria non sacramentorum, sed sacrificii novae Legis.“ Tertium modum supra in textu expressimus.

[1]) Quorum doctrinam cf. apud Möhler Symbolik § 29 ss.; Winer p. 119 ss.

et obnoxiae, qua homines regenerentur, renoventur etc. Ergo per sacramenta immediate tamquam per causas instrumentales confertur gratia.

287. Eadem veritas probatur **2.** ex traditione, et in primis ex symboli articulo: „Credo unum baptisma in remissionem peccatorum.“ Nam ex duobus alterutrum: vel immediatus baptismi ceu instrumentalis causae effectus est peccatorum remissio, quod est dogma catholicum; vel excitatio fidei, per quam (mediate proinde) potiamur remissione peccatorum, quae est opinio protestantium. Atqui haec adversatur **a.** obvio verborum sensui; **b.** Scripturae effatis Act. 2, 38; 22, 16 (cf. n. praec.); Marc. 16, 16: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit;* quibus significatur, baptisma non media fide, quam excitet, sed fide jam praesupposita operari salutem; adversatur **c.** praxi universalis Ecclesiae flagitantis fidem et poenitentiam (in adultis) ante baptismi collationem; **d.** praxi paedobaptismi; si enim et infantibus conferebatur baptisma in remissionem peccatorum, in quibus excitare non potest fidem, remissionem peccati originalis per se et immediate credebatur operari; **e.** baptismi descriptionibus et appellationibus, quae apud patres passim occurrunt, quarum ne una quidem illius (secundum protestantes) immediati, praecipui, proprii effectus, qui sit fidei excitatio, meminit. Ita enim ex. gr. ab Optato milevitano describitur de schism. donat. V, 1: „Quis fidelium nesciat, singulare baptisma virtutum esse vitam, criminum mortem, nativitatem immortalem, coelestis regni comparationem, innocentiae portum, peccatorum naufragium?“ et Cyrillus hierosol. Procat. n. 16: „Magnum est sane propositum hoc baptisma: captivis pretium, peccatorum remissio, mors peccati, animae regeneratio, luminosum indumentum, currus ad coelum etc.“ Lege etiam Gregorium naz. or. 40 n. 3. 4. Accedit **3.** traditio practica. Constans enim fuit Ecclesiae doctrina, infantes quoque baptismo mundari. Atqui hic effectus non adscribebatur merito ministri, ratum enim habebatur baptisma ab haeretico collatum; neque infantium dispositioni, ut patet. Reliquum ergo est, ut adscriberetur ipsi ritui. Simile fere argumentum erui potest ex praxi conferendi nonnulla sacramenta adultis moribundis, qui jam sensibus essent destituti.

288. Probatur **4.** dogma catholicum ex traditione theoretica seu patrum doctrina. Docent enim patres **a.** intimum esse nexum inter ritum sacramentalem ejusque effectum. „Caro abluitur, ita Tertullianus de resur. carnis c. 8, ut anima emaculetur; caro ungitur, ut anima consecretur; caro signatur, ut anima muniatur; caro manus impositione adumbratur, ut anima Spiritu illuminetur; caro corpore et sanguine Christi vescitur, ut et anima de Deo saginetur.“ Optatus

l. c.: „Baptisma christianorum Trinitate confectum confert gratiam;“ Augustinus ep. 98 n. 2: „Aqua exhibens forinsecus sacramentum gratiae et Spiritus operans intrinsecus beneficium gratiae, solvens vinculum culpae, reconcilians bonum naturae regenerant hominem;“ Cyrillus hieros. catech. mystag. 3 n. 3: „Visibili unguento corpus quidem ungitur, sancto autem et vivifico Spiritu anima sanctificatur.“ Nexum vero **b.** repetunt ex virtute s. Spiritus, quae ritui inest atque insidet. Ita iterum Tertullianus de bapt. c. 4: „Invocato Deo supervenit statim Spiritus de coelis et aquis superest sanctificans eas de semetipso, et ita sanctificatae vim sanctificandi combibunt;“ Basilius de Spir. s. n. 35: „Si qua est gratia in aqua, non est ex ipsius aquae natura, sed ex Spiritus praesentia:“ quae repetit Ambrosius de Spir. s. l. 1 n. 77. Hippolytus serm. in Theophania n. 8 (Migne patrol. gr. 10, 859): „Haec est aqua cum Spiritu s. conjuncta . . . per quam regeneratus homo vivificatur.“ Firmicus Maternus de errore profan. relig. n. 2: „Illa (aqua), quam despicis, ignita venerandi Spiritus majestate decoratur: ut ex ipsa per veteres conscientiae cicatrices credentibus hominibus salutaris venia irrigetur;“ Ambrosius de mysteriis c. 3 n. 8: „Crede divinitatis illic (in aqua baptismi) adesse praesentiam. Operationem credis, non credis praesentiam? Unde sequeretur operatio, nisi praecederet ante praesentia?“ Ephraem advers. scrut. serm. 40: „Divini Spiritus in igne figuram agnoscito, permiscetur aquis, ut eas ad expiationem elevet; pani se infundit, ut in hostiam sacrificii transferat.“ Gregorius or. 40 n. 8: „Quandoquidem duabus partibus h. e. animo et corpore, constamus, quarum altera in conspectum cadit, altera oculorum sensum fugit: duabus quoque rebus constat baptismus, aqua scil. et Spiritu, illa visibili et corporeo modo accepta, hoc vero incorporeo et invisibili concurrente: illa typica, hoc autem vero et intimos animi fines purgante. Qui primae nativitati opem et adjumentum ferens, ex veteribus novos, ex humanis divinos efficit, absque igne nos rursus conflat et absque confractione rursus effingit.“ Quocirca Optatus vocat Sacramentum ordinis ‚divinum opus‘ l. 2 n. 21: „Perfecti fuerant illi, opere scil. Dei, qui in ejus nomine fuerant ordinati. Et vos contra opus Dei hostiliter militantes divinum opus malitiae vectibus destruentes.“ Propterea etiam Isidorus hispalensis Etymolog. l. 6 c. 19 n. 40 sacramentum definit: „Quae (sacramenta recensita) ob id sacramenta dicuntur, quia sub tegumento corporalium rerum virtus divina secretius salutem eorundem sacramentorum operatur, unde a secretis virtutibus vel a sacris sacramenta dicuntur;“ cf. n. 41 ss., 49; quae repetit Rabanus Maurus de instit. cleric. l. 1 c. 24. Quod **c.** multiplici similitudine praesertim cum disserunt de baptismo, illustrant.

„Quemadmodum, inquit Cyrillus alex. [1]), infusa lebetibus aqua, si admoveatur igni vehementi, vim ejus accipit: sic Spiritus operatione aqua sensibilis ad divinam quandam et ineffabilem vim transformatur omnesque demum, in quibus fuerit, sanctificat.“ Probatur denique **5.** luculento consensu Ecclesiae graecae schismaticae, quae licet saepius tentata nunquam potuit adduci, ut protestantium de sacramentis approbaret errores: potius revelationis evidentia inducta saepius doctrinam catholicam solemniter professa est, ut in synodo in urbe Jassy a. 1642 habita declarans q. 99 sacramentum esse „caeremoniam sacram, quae sub forma visibili producit Dei gratiam invisibilem eandemque in animam fidelem infundit.“

289. **Thesis CCIX.** ***Doctrina protestantium de efficientia sacramentorum, quatenus illis hanc unam asserunt virtutem, quod sint vel 1. tesserae, quibus a judaeis et gentilibus discernantur christiani; vel 2. sigilla, quibus divinae promissiones obsignentuv ac fides nostra excitetur et confirmetur; vel 3. signa, quibus homo Ecclesiae se probet candidatum et militem Christi, falsa censeri debet, nec 4. ullo Scripturae comprobatur testimonio.***

Demonstratio p. I. II. et III. Thesi triplicem excludimus de sacramentorum efficacia errorem; primus est socinianorum, alter lutheranorum et calvinistarum, tertius zwinglianorum[2]). Contra primum et alterum in primis statuit concilium trid. sess. 7 canonem 6: „Si quis dixerit, sacramenta novae Legis non continere gratiam, quam significant, aut gratiam ipsam non ponentibus obicem non conferre, quasi signa tantum externa sint acceptae per fidem gratiae vel justitiae, et notae quaedam christianae professionis, quibus apud homines discernuntur fideles ab infidelibus, A. S.“ Refelluntur autem omnes hi errores, quatenus excludunt a sacramentis omnem aliam virtutem, iis, quibus praecedentem demonstravimus thesim.

290. Praeterea advertimus contra primum errorem, si sacramenta nonnisi quaedam tesserae sunt, **a.** eorum numerum ultra fas augeri, cum plurimis ritibus christiani a non christianis secernantur; **b.** principem sacramenti rationem competere professioni fidei, cum fide maxime ab invicem sejungantur; **c.** sacramenta ab hominibus instituti posse. Alteri errori **a.** paedobaptismum opponimus eaque sacramenta, quae hominibus sensuum rationisque usu destitutis administrantur: haec enim valide administrari universa credidit antiquitas. Atqui hisce in casibus fidem excitare nequeunt.

---

[1]) L. 2 in Joan. 3, 5. Plurimas ejusmodi similitudines reperies in l. Ambrosii de mysteriis, Tertulliani de bapt. et in catechesibus mystag. Cyrilli hieros., quae habes opusc. t. VII, et in annot. ad Optatum milev. II, 10. opusc. t. X. Ita etiam Ambrosius de Elia et jejunio c. 22 n. 83 scribit: „Baptismus velut ignis quidam peccata consumit, quia Christus in igne et Spiritu baptizat.“ Cf. Franzelin th. 6.

[2]) Cf. Kuhn in fasc. liter. trimestr. tubing. 1855 p. 40 ss.; Franzelin th. 9; Bellarminus l. 1 c. 14 ss.; l. 2 c. 8; Winer p. 115.

Quare fidei excitatio nequit esse praecipuus, nedum unicus sacramentorum fructus. Opponimus **b.** absurda, quae ex illa sequuntur opinione: sequitur enim sufficere ad sacramenti percipiendum fructum, illud tantum videre alteri v. gr. administratum; ideoque unicam sacramenti administrationem omnibus posse prodesse adstantibus. Secundum tertium errorem homines per sacramenta agerent, nil per eadem operaretur Deus; quod adversatur revelatae doctrinae, secundum quam Deus hominum per sacramenta operatur salutem. Ad haec solemnis pariter est Ecclesiae doctrina, sacramenta a Salvatoris meritis omnem suam trahere vim, quod in illa opinione serio affirmari nequit.

291. **Demonstratio p. IV.** Provocant protestantes ad haec et gemina testimonia: Act. 15, 9: *Fide purificans corda eorum;* Rom. 1, 17: *Justus ex fide vivit;* 10, 4. 8; 1 Cor. 15, 1. 2: *Notum vobis facio Evangelium, quod praedicavi vobis . . . per quod et salvamini;* Eph. 5, 26; 1 Petr. 3, 21. ss. etc.; insuper ad omnia illa testimonia, quibus nituntur probare, solam fidem justificare (quae cf. n. 180). Verum **1.** dato non concesso, haec testimonia adversari doctrinae catholicae, non propterea iis probatur protestantium de sacramentis sententia. Ceterum **2.** frustra ad ea provocant, cum sint testimonia affirmantia, non excludentia; affirmant quidem fidei ad justificationem consequendam necessitatem et vim, quam ultro concedimus, sed non excludunt necessitatem aliarum dispositionum; vel **3.** fidem exhibent ut causam salutis non ad exclusionem eorum operum, quae fidem sponte sua consequuntur, sed ad exclusionem operum legis, quae naturae viribus, non ex fide fiunt (n. 180 s.). Nominatim vero **4.** sacramenta non excluduntur: aliis enim in locis[1]) praeter fidem baptismus exigitur, cui immediate salus adscribitur. Saepe vero **5.** fidei nomine significatur vel fides practica, fides, quae per caritatem operatur, quae proinde sacramentorum includit usum; vel fides objectiva, quae universam religionem christianam cum omnibus mysteriis, praeceptis et institutis complectitur, adeo ut sensus sit, religione Christi nos salvari: quo sensu testimonia objecta nullam prae se ferunt difficultatem.

292. *Formula ex opere operato.* — Hactenus de doctrina catholica; nonnulla addenda sunt de catholica professione, scil. de formula: sacramenta conferre gratiam ex opere operato, qua Ecclesia suam de sacramentorum efficacia fidem exprimit, et quam acriter impugnant protestantes. Ea formula primum forte occurrit apud Petrum pictaviensem († 1205), dein apud Innocentium III. Quod autem participium operatum accipiatur contra grammaticae regulam passive, non caret exemplo. Ita legimus apud Tertullianum de praescr. n. 57 „operata charismata;“ apud Lactantium div. instit. VII, 27 „ope-

---

[1]) Cf. Marc. 16, 16; Act. 2, 38; 22, 16; cf. supra n. 286. Bene advertit Franzelin th. 8: „Causalitas sacramentorum ex opere operato et causalitas fidei ex opere operantis, quaecunque esse supponatur, nec sibi opponuntur, nec se invicem excludunt, quia sunt in diverso ordine, et quia alius est gradus gratiae conferendus ex opere operantis et alius conferendus ex opere operato.“

ratae virtutes;" nec improbabilis est eorum sententia, secundum quos passive accipitur Gal. 5, 6: *Fides, quae per caritatem operatur.* Imo hic usus sat frequens est apud optimos etiam scriptores latinos Caesarem, Livium[1]) etc. Cum ergo haec acceptio non sit sine exemplo, cum ea jam per secula obtinuerit in universa theologorum schola, cum ea admodum sit apta: potuit Ecclesia vulgatum loquendi usum acceptare et solemni sancire decreto. Etsi vero ea locutio esset inusitata, valerent hic verba Augustini in Ps. 138 n. 20. „Melius est, ut nos reprehendant grammatici, quam ut non intelligant populi;" et iterum in Ps. 36 serm. 3 n. 6: „Quid ad nos, quid grammatici velint? Melius in barbarismo nostro vos intelligitis, quam in nostra disertitudine vos deserti eritis." Quibus similia habet Origines vel forte potius ipsius interpres Rufinus Cantic. l. 3 in 2, 3. Dum autem protestantes hanc formulam impugnant, **1.** formulae pervertere solent sensum, ac si catholici docerent **a.** opus operatum esse vel opus meritorium ipsius suscipientis sacramenta: vel **b.** opus externum, quod justificet absque ullo bono ipsius hominis (adulti) motu; vel **c.** Spiritum s. suas resignasse vices sacramentis veluti causis primariis, seu hisce inesse vim magicam: quae merae sunt calumniae ex inscitia vel mala fide profectae; nihil enim horum docent catholici. Sensus **2.** formulae est, ipsi ritui sacramentali secundum Christi institutionem adhibito vim inesse gratiam infundendi, non propter opus operantis sive ministri sive suscipientis sacramenta, vi ritus seu actionis sacramentalis gratiam conferri ideoque sacramentorum virtutem esse independentem non quidem a Spiritu sancto, qui sacramento veluti instrumento utitur, sed a ministri probitate et subjecti dispositione, quamvis haec requiratur ad removenda impedimenta, quae obstare possent, quominus sacramenta suam exserant efficaciam[2]).

293. Neque **3.** probari potest quorundam catholicorum explicatio, quae refert opus operatum ad opus, quod Christus operatus est in cruce, adeo ut sensus sit, sacramenta conferre gratiam ex passione atque meritis Christi. Licet enim hoc verum sit, non is tamen est genuinus formulae sensus, quem intendit concilium trid.; eo enim in sensu **a.** haec formula non amplius praerogativam sacramentorum propriam designaret, cum etiam opera meritoria hoc modo conferant gratiam sanctificantem; neque **b.** ea esset directa adversus protestantium errores, qui id nunquam negarunt; neque **c.** adversus eos vindicaret doctrinam catholicam, qui tamen fuit scopus concilii in ea sancienda; denique **d.** haec interpretatio adversatur communi theologorum sensui. Ceterum **4.** virtus, quam sacramentis vindicavimus,

---

[1]) Vide Zumpt lat. Grammatik ed. 8 Berolini, 1837 § 632 p. 535.

[2]) Cf. Schäzler, die Lehre von der Wirksamkeit der Sacramente § 1 ss.

triplici alia formula exprimi solet, scil. sacramenta vel continere, vel conferre, vel operari gratiam.

294. *Quaestio scholastica de propria causalitate sacramentorum.* — Expeditis iis, quae pertinent sive ad doctrinam sive ad professionem catholicam de sacramentorum efficacia, restat quaestio admodum salebrosa, quam, ut inquit Lugo d. 4 s. 4, sua contentione et disputatione celebriorem reddiderunt Suarez et Vasquez, utrum scil. sacramenta sint causae physicae an morales gratiae, quam conferunt. Causalitatem physicam tuentur auctores numero plurimi auctoritate et scientia graves, ut praeter Suarez fere omnes thomistae, salmanticenses, Bellarminus, Valentia, Drouvenius, Schäzler, Oswald etc.; moralem vero haud pauciores theologi et auctoritate certe non inferiores, ut s. Bonaventura, Canus, Vasquez, Lugo, Frassen, Tournely, Arriaga, Pallavicini, Franzelin etc. Non vacat varios referre modos explicandi utramque sententiam, qui cum suis argumentis reperiri possunt apud Lugo, Suarez d. 9, nominatim vero apud Schäzler. Quid vero nobis praeferendum videatur, ad quasdam revocabimus propositiones.

295. **Propositio. I.** *Sacramenta sunt operationes vicariae Christi* Redemptoris, quas a se institutas ad passionis fructus singulis applicandos per ministros sua auctoritate fungentes exsequitur. Quod colligitur **1.** ex ipsa ministerii ecclesiastici natura. Ecclesia enim non solum in docendo, sed etiam in sanctificando pro Christo legatione fungitur; quapropter ministri Ecclesiae non nomine suo sacramenta administrant, sed nomine et auctoritate a Christo accepta, quod maxime elucet in eucharistiae consecratione. Confirmatur **2.** ex traditione: veritas enim asserta multipliciter declarata et data opera propugnata fuit principii fundamentalis instar in controversia contra donatistas, ut inde probaretur sacramentorum valor, etiamsi a ministris improbis vel haereticis administrarentur. Ita passim Augustinus in suis adversus illos operibus; ita c. lit. Petiliani l. 3 c. 49 scribit: „Hic (Christus) est, qui baptizat in Spiritu s., nec sicut Petilianus dicit, jam baptizare cessavit, sed adhuc id agit, non ministerio corporis, sed invisibili opera majestatis:“ quod fusius exponit et inculcat toto tr. 5 in Jo. Idem inculcant Optatus V, 4. 7 et posteriores scriptores Augustini vestigia prementes. Ita ex. gr. Adelmannus in pulcherrima ep. ad Berengarium[1]):

---

[1]) Migne 143, 1293. Cf. P. Damianus integro opusc. 6 (Mig. 155, 99); Radulphus Ardens (fl. initio sec. XII) hom. 25 de temp., hom. 5 in dom. (Migne 155, 1684); Goffridus vindoc. abb. († 1132) opusc. 3: „Dei Filius universa Ecclesiae conficit et tribuit sacramenta.“

„Baptizat et homo, per cujus manus et linguam opus illud administratur; sed maxime et principaliter ille baptizat, qui vim et efficientiam totam praestat . . . Christus igitur per manum et os sacerdotis baptizat: Christus per manum et os sacerdotis corpus et sanguinem suum creat . . . Propter quod sacerdos est in aeternum, quia ipse est qui baptizat et qui immolat. Nam quod semel fecit passibiliter per semetipsum, id quotidie agit impassibiliter per eos, quibus dedit potestatem filios Dei fieri etc.“ Idem patet **3.** ex rei natura: neque enim potest homo sua auctoritate et virtute alios sanctificare. Quare bene Stentrup de Verbo incarn. p. II th. 124 ita distinguit: „Operationes sacramentales, ut simpliciter operationes sunt, hominum sunt, qui eas eliciunt: ut vero sacramentales sunt, non hominum sunt, sed Christi; seu ut aliis verbis dicamus, operationes sacramentales considerata materia seu eo, quod potens et valens est, hominum sunt: considerata vero forma, seu eo quo illae potentes et valentes sunt, Christi, non autem hominum sunt; seu, quod rursus eandem vim habet, operationes sacramentales spectato eo, quod est causa, ab hominibus sunt: ratione autem ducta causalitatis (quam habent) Christo adscribendae sunt. Quamvis nimirum operationes, quae sunt sacramentales, ab homine sint eas eliciente ut a causa principali: eaedem tamen, quatenus sacramentales sunt, ab eodem tantum sunt, ut Christus eum tamquam ministrum sibi substituit, atque hac substitutione effecit, ut iste sit instrumentum suum operationesque istius sint operationes suae.“

296. **Propositio II.** Quare *sacramentis inest supernaturale pretium* et dignitas objectiva, quae ex Christi meritis promanans constanti ordinis reparati lege exigit hominum, qui initiantur, sanctificationem. Quod colligitur **1.** ex actionis vicariae notione. Actio enim ministri vim dignitatemque suam mutuatur ex domini praestantia, cujus vices gerit et in cujus nomine agit; **2.** ex lege et consuetudine, quae vel inter homines obtinet; **3.** ex sensu Ecclesiae, quae huic veritati innixa valorem sacramentorum ab haereticis collatorum agnovit. Ita Augustinus ep. 89 n. 5: „Restat utique, ut quilibet ministrorum hominum accesserit, ideo ratus sit baptismus, quia super quem descendit columba ipse baptizat (Joan. 1, 33).“ Quod principium ad omnem fere paginam recurrit in s. doctoris operibus, in quibus contra donatistas valorem baptismi ab haereticis collati probat (cf. infra n. 335 ss.). Porro cum Christus his ritibus sua velit merita passionisque fructus applicare, idque meritorum suorum infinito valore promeruerit, ex constanti reparati ordinis lege administratio sacramentorum exigit eorum, qui initiantur, sanctificationem.

297. **Propositio III.** Ideo *sacramenta verissimae sunt causae morales collationis gratiae.* Sane causa moralis ea dicitur, quae causae physicae intelligenti ad effectum physice producendum est ratio sua bonitate et dignitate movens; et per hoc, quod insita sua dignitate moveat, distinguitur a mera conditione sine qua non vel ab occasione. Atqui bonitas et dignitas actionum Christi movet Deum, qui est sanctificationis causa principalis physica, ad sanctificandos eos, quibus illae applicantur hunc in finem. Cum vero haec bonitas actibus ministrorum vicariis non insit per se, sed nonnisi per derivationem ex infinita Christi dignitate, qui iis tamquam suis utitur, ideo ministrorum actiones causae morales instrumentales tantum sunt[1]).

298. **Propositio IV.** Cum tamen Deus virtutem suam sanctificatricem ritui sacramenti adjungat, in illo et per illum exserat, per illum suscipienti sacramenta applicet, vero quoque sensu *sacramenta,* quatenus scil. considerantur ut synthesis ex ritu visibili et virtute sanctificatrice divina, *causae physicae collationis gratiae dici possunt.* Deum suam virtutem sanctificatricem sacramentali adjungere ritui et per eum exserere omnia probant, quae de sacramentorum efficacia, ex patrum praesertim doctrina (n. 288), diximus. Haec vero sacramentorum praerogativa, qua sunt forma visibilis, per quam et sub qua invisibiliter exseritur virtus sanctificatrix divina, distincta est a dignitate prop. I. et II. eisdem asserta et omnino exigit, ut sacramentis praeter causalitatem moralem alia tribuatur, quam merito physicam dixeris, cum neque ad causalitatis moralis revocetur speciem, neque sit mera conditio sine qua non. Sicut cum Christus tactu sanabat, manus Christi vere dici poterat instrumentum sanationis physicum, quod per illam Christus suam virtutem divinam, quae causa erat physica sanationis, derivaret in infirmum, ei applicaret atque exsereret. „Sicut in aliis sacramentis, scribit ad rem s. Thomas in 4 dist. 8 q. 1 sol. 1 ad 2, materiale elementum non est causa virtutis, quae in ipso est, neque alicujus spiritualis effectus in homine nisi mediante virtute, secundum

---

[1]) Proderit prae oculis habere discrimen inter causam principalem et instrumentalem. „Causa principalis, inquit em. card. Franzelin, quam accuratissime de his disserens thes. 6 p. 2, ut contradistinguitur ab instrumentali, ea dicitur, quae virtute propriae formae ac naturae proportionata effectui per se agit et influit (vel physice, si est causa physica, vel moraliter, si est moralis) ad effectum producendum; causa vero instrumentalis semper relative dicitur ad causam principalem, et est ea, qua principalis utitur ad producendum effectum in ipsam derivando aliquam virtutem. Causa ergo instrumentalis non habet ex sua natura ac forma propriam virtutem ad producendum effectum, sed agit virtute derivata a causa principali. Vide s. Thomam 3 p. q. 62 a. 1; Suarez Metaph. disput. d. 17 s. 2 n. 16; Lugo disp. 4 n. 43; s. 5 n. 95."

quod ex elemento et virtute quasi unum efficitur: ita in hoc sacramento (eucharistiae) species non sunt causa corporis Christi, neque alicujus effectus spiritualis nisi mediante corpore Christi vero, secundum quod ex speciebus et corpore Christi fit unum sacramentum. Utrum autem species illae secundum se habeant aliquem effectum corporalem, sicut aqua corporaliter abluit in baptismo etiam non mediante spirituali virtute, infra dicetur." Nostram sententiam praeclare expressit Henricus gandav. († 1293) quodlib. IV qu. 37: „Dicendum est, quod sacramenta N. L. nullo modo aliquid agunt ad gratiam creandam, neque in creanda attingunt eam plus, quam sacramenta V. L.; sed solum dicuntur esse causae gratiae praesentis, cujus sunt signa in hoc, quod sunt contentiva ejus, quod est per se causa creativa gratiae, in quantum creat eam. Licet enim Deus, qui est creator gratiae, per essentiam et substantiam in omnibus sit, tamen quoad aliquem effectum est in una re ita, quod non in alia. Secundum quod Deitas exsistens in carne Christi per gratiam unionis ad tactum manus eius curabat leprosos, ut Deitas dicatur illud egisse, non ut Deitas tantum, sed ut exsistens in manu Christi; et per hoc quod illa exsistens in manu Christi curabat illum sicut agens principale, dicitur, quod curabat ipsum manus Christi ut agens instrumentale, ut secundum hunc modum dicamus, quod sacramenta N. L. sunt causae gratiae instrumentaliter, non quia aliquid agunt in producendo gratiam . . sed quia Deus ut exsistens est in ipsis ad tactum eorum circa illos, quibus administrantur, confert gratiam creando eam in ipsis."

299. **Propositio V.** Non vero eo sensu sacramenta causae physicae sunt collationis gratiae, quasi sensibilis sonus et sensibilis actio vel per qualitatem aliquam eis impressam vel per virtutem obedientialem physice in animam agat et gratiam producat. Quam sententiam idcirco minus probamus, quod **a.** ea non sit necessaria, ut putant patroni causalitatis physicae, ad exhauriendam vim verborum Scripturae et patrum de sacramentorum efficacia: praesertim si prae oculis habeantur, quae diximus n. praeced.; quod **b.** rationibus idoneis non probetur; quod **c.** pluribus obnoxia sit difficultatibus atque magna obscuritate involvat doctrinam de sacramentis. Prudenter vero advertit de Lugo d. 4 s. 4 n. 35: „Non debemus res nostrae fidei absque necessitate difficiliores et obscuriores reddere, sed potius quantum fieri possit faciliores et magis ad captum vulgi et infidelium accomodatas." Ejusmodi autem difficultates sunt; **a.** collatio gratiae in hypothesi, quod sacramentum suscipiatur cum gratiae obice: sacramentum enim remoto obice confert gratiam (cf. n. 305); sed physice non amplius exsistit; quomodo ergo poterit physice causare gratiam? **b.** quia ma-

teria et forma, quae constituunt sacramentum, physice non semper coexsistunt, quod tamen esset necessarium, ut constituant causam physicam; c. verba formae sibi succedunt et prolatis ultimis, sine quibus forma non valet, non amplius exsistunt priora: quomodo ergo forma (utique integra, nam nonnisi integra valet) physice concurrere potest ad producendum effectum, qui fit in instanti? Quod s. Thomam attinet, alii aliter eum interpretantur teste Lugo disp. 4 s. 5 n. 98 ss., etiam inter ipsos thomistas. Concedimus tamen, eum facilius explicari in sententia de causalitate physica; neque, si vere in ea fuit, mirum foret, cum ejus aetate defensores efficientiae moralis fere ita disputare viderentur, ut vera causae ratio in sacramentis vix intelligeretur, de qua asserenda ipse unice fuit sollicitus. Qui hanc igitur juxta Scripturae patrumque doctrinam pro viribus tuetur, a s. Thoma quoad rei caput non discedit. Ceterum 3 p. q. 73 a 1 ad 2 nostram videtur expressisse sententiam (n. 298): „Dicendum quod aqua baptismi non causat aliquem spiritualem effectum propter ipsam aquam, sed propter virtutem Spiritus s. in aqua exsistentem[1].“)

§ II. De sacramentorum novae Legis effectibus.

300. Sacramentorum effectus ad tres revocabimus. Omnibus enim commune est, gratiam conferre sanctificantem necnon gratias sacramentales: trium vero proprium, imprimere etiam characterem. Quae ad priores duos effectus pertinent, brevibus complectemur propositionibus. Dicimus ergo I. *omnia N. Legis sacramenta semper conferre gratiam habitualem* seu sanctificantem. Haec est sententia communis theologorum, ac patet ex sacramentorum fine: per ipsa enim, ut docet concilium trid. prooemio sess. 7, „omnis vera justitia vel incipit, vel coepta augetur, vel amissa reparatur,“ quod citra gratiae sanctificantis infusionem non fit[2]).

301. II. Licet sacramenta omnia conferant gratiam habitualem, aliqua tamen per se sunt instituta ad delenda peccata, ideoque ad infundendam gratiam justificantem primam, ut baptismus et poenitentia, quae propterea sacramenta mortuorum dicuntur; reliqua vero sacramenta supponunt peccatum jam deletum, hinc gratiam; ideoque

---

[1]) Cf. Franzelin th. 11; Becanus summae theol. p. 3 tract. 2 c. 3.

[2]) Cf. Suarez disp. 7 sect. 2. 4, ubi statuit, peccatum tantum mortale poenitentia non retractatum obicem esse gratiae; hinc infert peccatum veniale non impedire sacramenti effectum, qua doctrina proposita subjicit: „Doctrina haec apud me fere certa est, quia contraria nulla ratione aut auctoritate nititur et est nimis rigida ac praeter humanam fragilitatem.“ Cf. de euchar. d. 63 s. 3; Thomas 3 p. q. 79 a. 8; Becanus c. 22 q. 2 de euchar.

augent gratiam seu conferunt gratiam secundam: et haec appellantur sacramenta vivorum.

302. III. Sacramenta illa, quae per se ordinata sunt ad conferendam gratiam primam, possunt conferre gratiae augmentum seu gratiam secundam, quoties scil. suscipiens ejusmodi sacramentum jam gratia fruitur. Ratio est, quia sacramenta conferunt semper gratiam non ponentibus obicem; qui autem in gratia est jam constitutus, profecto obicem non ponit; ergo accipiet gratiam, non primam, quia jam habet gratiam; ergo accipiet gratiae augmentum.

303. IV. Sacramenta vivorum saltem aliqua per accidens conferre possunt gratiam primam. Haec sententia certa quidem non est, sed secundum Suarez disp. 7 s. 2 probabilis et magis pia, quam s. Thomas ubique docet tractando de singulis sacramentis. Ea hac ratione suaderi posset: Secundum doctrinam catholicam sacramenta omnia novae Legis certo gratiam conferunt non ponentibus obicem. Atqui peccator invincibiliter ignorans suum peccatum, si bona fide et cum attritione universali de omnibus peccatis ad sacramentum vivorum accedit, obicem non ponit: neque enim obicem ponit propter aliquod peccatum actuale, nam supponitur accedere bona fide; neque ratione peccati habitualis: quia peccatum habituale poenitentia retractatum per se non est obex gratiae, ut patet ex sacramentis mortuorum. Ergo talis peccator videtur consequi gratiam primam. Quod quidem quoad eucharistiam Lugo prorsus negat d. 12 de euch., atque quoad solam extremam unctionem concedere videtur.

304. V. Sacramenta conferunt gratiam ex opere operato, sed pro ratione dispositionis. Quod clare docet concilium trid. sess. 6 cap. 7; nam postquam dixit, nos in justificatione justitiam in nobis recipere, subjicit: „Unusquisque suam secundum mensuram, quam Spiritus s. partitur singulis prout vult, et secundum propriam cujusque dispositionem et cooperationem.“ Hoc colligitur quoque ex Ecclesiae praxi hortantis accedentes ad sacramenta, ut pro viribus se disponant, cum meliori dispositioni uberior respondeat gratia. Quod theologi analogia illustrant. Comparare enim licet sacramenta in ordine supernaturali causis secundis ordinis naturalis. Atqui causae secundae aequalem producunt effectum in subjectis aequaliter dispositis, inaequalem in subjectis inaequaliter dispositis[1]). Ergo et sacramenta videntur operari scil. conferre gratiam pro ratione dispositionis. Neque haec assertio adversatur dogmati catholico de efficacia sacramentorum ex opere operato. Nam etiam siccitas ligni, quae est dispositio ad combustionem, non confert igni vim comburendi, sed est tantum ratio, ut ignis vim sibi innatam abundantius exserat: ita dispositioni inest congruitas, ut virtus sacramentorum ex meritis Christi infinite patens plus gratiae in melius disposito quam in minus disposito (ex opere operato) efficiat.

305. VI. *De reviviscentia gratiae* in sacramentis cum obice susceptis eo remoto variae sunt theologorum sententiae[2]). De ea haec

---

[1]) Cf. Suarez d. 7 s. 5; Lugo d. 9 s. 2; de euch. d. 1 s. 7.

[2]) Cf. Lugo disp. 9 sect. 3 ss., qui alias subtiles quaestiones cum hac connexas acute discutit; Becanus c. 11 q. 11.

videntur tenenda: **1.** gratiam certo reviviscere in sacramento baptismi: quae est communissima theologorum sententia contra paucos quosdam; ea vero satis probatur ex controversiis catholicorum cum donatistis. Illorum enim nomine Augustinus passim tuetur, baptismum ab haereticis collatum tunc incipere valere ad peccata remittenda, cum is, qui illum susceperit, redierit ad Ecclesiam, removerit proinde obicem schismatis, qui gratiae infusioni obstiterat. „Non iterum baptizandus est, inquit de bapt. l. 1 c. 12 n. 18, quia ipsa ei reconciliatione ac pace (qua removetur schismatis obex) praestatur, ut ad remissionem peccatorum ejus in unitate jam prodesse incipiat sacramentum, quod acceptum in schismate prodesse non poterat.“ Quare Urbanus II. († 1099) ep. 273 scribit: „Schismaticorum et haereticorum sacramenta, quoniam extra Ecclesiam sunt (en obicem) juxta ss. patrum traditiones Pelagii, Gregorii, Cypriani, Augustini, Hieronymi, formam quidem sacramentorum, non autem virtutis effectum habere profitemur (valent ergo, sed non prosunt), nisi cum ipsi vel eorum sacramentis initiati per manus impositionem ad catholicam redierint unitatem,“ quo reditu tollitur obex. Ratio autem haud spernenda inde petitur, quod vix credibile videatur, Deum velle cum obice baptizatum privari fructu sacramenti adeo necessarii ad salutem, quod nequit iterari, etiamsi de posito obice postea doleat. Neque dicatur, damnum reparari posse sacramento poenitentiae. Hujus enim fructus non est regeneratio: hujus materia (delenda) non sunt peccatum originale et peccata actualia ante baptismum contracta.

306. Probabilius est **2.** sacramenta confirmationis, ordinis, matrimonii et extremae unctionis cum obice suscepta, eo ablato, reviviscere. Haec est sententia communis contra Scotum, Vasquez et paucos alios. Cujus ratio pariter est, quod hinc quidem haec sacramenta vel simpliciter vel quadamtenus saltem iterare non liceat; inde vero vix credibile sit, Deum velle eos, qui ea indigne susceperint, de hoc tamen peccato poenitentiam egerint, illorum fructu carere in perpetuum. Quod tamen **3.** de eucharistia, quae toties accipi potest, affirmandum non videtur. **4.** De poenitentiae sacramento dubitant nonnulli, quod ipsis dubium sit suppositum, utrum quis possit illud suscipere ficte i. e. valide, quin simul ejusdem assequatur fructum. Cum autem nobis omnino tenendum videatur, sacramentum poenitentiae nunquam esse validum et simul infructuosum, hinc nulla quaestio esse potest de gratiae reviviscentia.

307. *De gratia sacramentali.* — Quod alterum sacramentorum spectat effectum, gratiam scil. sacramentalem, statuimus: **1.** Singula sacramenta praeter gratiam sanctificantem peculiares conferre gratias. Ordinantur enim sacramenta ad fines distinctos; singulis ergo alius atque alius respondet effectus; alioquin sacramenta non differrent ab

invicem nisi ritu externo, nec ulla esset ratio, quare Christus plura instituerit quam unum et quare unum alio magis sit necessarium. Quocirca et patres (n. 288), imo et Scripturae de diversis loquentes sacramentis diversos eorundem recensent effectus. Ejusmodi vero gratiam **2.** non consistere in novo aliquo habitu, ut communiter docent theologi contra Paludanum; sed **3.** ut docet Thomas 3 p. q. 62 a. 2: „Sicut virtutes et dona addunt super gratiam communiter dictam quandam perfectionem determinate ordinatam ad proprios actus potentiarum: ita gratia sacramentalis addit super gratiam communiter dictam et super virtutes et dona quoddam divinum auxilium ad consequendum sacramenti finem.“ Ideoque **4.** gratiam sacramentalem plene et adaequate spectatam esse ipsammet gratiam sanctificantem, quatenus per tale sacramentum datur et ordinatur ad ejusdem finem, et quatenus sub ea ratione illi respondent ac debentur ex divina institutione specialia quaedam auxilia suo tempore conferenda. Unde consequitur **5.** non semper dari totam gratiam sacramentalem eo tempore, quo sacramentum suscipitur: quamvis enim tunc conferatur gratia sanctificans, gratiae tamen auxilia postea conceduntur, quando iis indigemus.

308. **Thesis CXC.** ***Sacramentis baptismi, confirmationis et ordinis imprimitur animae character, signum videlicet quoddam spirituale et indelebile.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra protestantes[1]) et est de fide, ut patet ex concilii trid. sess. 8 can. 9: „Si quis dixerit, in tribus sacramentis, baptismo scil., confirmatione et ordine non imprimi characterem in anima, hoc est signum quoddam spirituale et indelebile, unde ea iterare non possunt, A. S.“ Quod jam antea docuerat Eugenius IV. in instruct. pro armenis. Distingui autem debet inter characteris exsistentiam ejusque essentiam atque naturam. Modo de priori sumus solliciti, quae ita probatur: **1.** Quatuor saltem seculis praecedentibus protestantium innovationi doctores omnino omnes dogma hoc proponebant in commentariis vel ad IV. sent. d. 4 6 vel ad 3 p. summae s. Thomae q. 63 ut ecclesiasticum, ubique receptum. Licet

---

[1]) Ita ex. gr. scribit Calvinus in antidoto conc. trid. ad sess. 7 can. 9: „Quod de charactere indelebili fabulantur, ex eadem (indoctorum monachorum) prodiit officina: nam veteribus hoc ignotum fuit, et magis consentaneum est incantationibus magicis, quam sanae Evangelii doctrinae. Eadem ergo facilitate repudiabitur, qua excogitatum fuit.“ Similiter alii primipili protestantium, quibus praeivit Wicleffus Trialogi l. 4 c. 15. Cum aliqua saltem eruditionis et sagacitatis specie doctrinam catholicam impugnat Bingham in historia scholastica baptismi laicorum p. 2 c. 6; in orginibus seu antiquitat. ecclesiasticis l. 17 c. 2 § 5; dissert. in conc. nicaeni can. 8.

enim disputatio in scholis ferveret de characteris natura vel etiam de modo, quo ejus impressio probetur[1]), eo evidentior erat consensus de illius exsistentia. Atqui ejusmodi consensio semper habita est theoretice et practice ut nota praecipua et tutissima apostolicitatis (t. I. n. 191). Doctrina ergo de characteris exsistentia est apostolicae originis.

309. Et revera **2.** doctrinam hanc ex apostolica derivatam esse praedicatione manifestum fiet, si advertimus, ex historia dogmatum patrumque testimoniis constare, inde a temporibus apostolicis semper et ubique creditum esse, tria haec sacramenta semel collata ita haerere, ut eadem iterare nunquam liceat. Hinc Augustinus ep. 23 n. 2: „Rebaptizare catholicum, inquit, immanissimum scelus est;“ de unico bapt. c. 13 n. 22: „Rebaptizare catholicos . . . semper est diabolicae praesumptionis;“ de baptismo l. 5 c. 5: „Homines occulta nescio qua inspiratione Dei detestantur, si quis iterum baptismum accipiat;“ l. 2 n. 19: „Quid sit autem perniciosius, utrum omnino non baptizari, an rebaptizari, judicare difficile est.“ S. Leo baptismi iterationem pariter ep. 166 ‚inexpiabile scelus‘ vocat; et luciferiani apud Hieronymum dial. contra luciferianos n. 4, hanc reddunt rationem, quare reciperent ab arianis baptizatos: „Recipimus laicos, quoniam nemo converteretur.“ De sacramento ordinis cf. Optatum milevit. II. 23. Quod si subinde forte ii, qui a simoniacis vel schis-

---

[1]) Nonnulli theologi, cum minus essent versati in christianae antiquitatis monumentis, quod tunc non mirum, cum de charactere disputant, ea habent, quae minus sunt probanda. Ita scribit Scotus in 4 dist. 4 q. 9: „Propter solam auctoritatem Ecclesiae, quantum occurrit ad praesens, est ponendum characterem imprimi;“ Biel in 4 sent. dist. 6 q. 2 art. 3 d. 1: „Magis consonare determinationi Ecclesiae, quae non potest errare, ponere characterem;“ Durandus in 4 dist. 4 q. 1: „Omnes moderni profitentur imprimi characterem in aliquibus sacramentis, et nos loquentes ut plures dicamus cum eis, characterem non nihil esse.“ De Rubione hanc ponit conclusionem: „Quod character ponitur inesse de facto ab Ecclesia. Haec conclusio est vulgata, licet videatur non multum certa: cum nec ad hoc esse expressa terminatio Ecclesiae videatur.“ Et Cajetanus in 3 p. q. 63 a. 1: „Adverte hic duo: primum, quod sacramenta imprimere characterem ex s. Scriptura non habetur, sed ab Ecclesiae auctoritate et non multum antiqua.“ Quae expuncta fuere ex editione jussu Pii V. adornata. Sed immerito ad hos theologos provocant protestantes pro suo errore, cum hi omnes characteris exsistentiam plane admiserint: mirandum potius est, quod theologi alioquin tam sagaces in defectu argumentorum adeo dociles ab ore pependerint Ecclesiae. Hanc docilitatem sibi potius imitandam proponant adversarii. Illorum vero theologorum dubia non tam respiciunt characteris exsistentiam, quam potius ea, quae in scholis de ejus natura et dotibus disputantur. Hinc scribit Albertus M. in 4 d. 6 a. 1: „In dictis sanctorum aut etiam Scripturae de charactere parum inveniri in sensu, quo magistri disputant.“ Similia advertit Biel.

maticis fuerunt ordinati, iterum ordinarentur: id non propterea attentatum fuit, quod putaretur licere ordinationis iterationem, sed quod existimaretur prima ordinatio invalida[1]). Hujus autem tam singularis proprietatis hanc reddidere patres in controversiis praesertim cum donatistis rationem, quod hisce sacramentis praeter gratiam aliquid conferatur homini independens ab ejus dispositione, permanens et indelebile, etiamsi gratia vel non recepta vel iterum amissa sit, quod hominem a Deo et ab Ecclesia fugitivum semper obliget Christo tamquam ovem, militem, ministrum[2]): quod imprimatur animae realiter tamquam sigillum et character, quo homo maneat consecratus et specialiter transcriptus in jus Christi pastoris atque imperatoris, cujus characterem gerit. Ad rem Augustinus contra ep. Parmeniani l. 2 c. 13 n. 29: „Si enim aliqui furtim et extra ordinem in monetis publicis aurum, vel argentum, vel eas percutiendo signaverint; cum fuerit deprehensum, nonne illis punitis aut indulgentia liberatis, cognitum regale signum thesauris regalibus congeretur? Aut sit quisquam, sive desertor, sive qui nunquam omnino militavit, nota militari privatum aliquem signet; nonne ubi fuerit deprehensus, ille signatus pro desertore punitur, et eo gravius, quo probari potuerit nunquam omnino militasse, simul secum punito, si eum prodiderit, audacissimo signatore? Aut si forte illum militiae characterem in corpore suo non militans pavidus exhorruerit, et ad clementiam imperatoris confugerit, ac prece fusa et impetrata jam venia militare jam coeperit; numquid homine liberato atque correcto character ille repetitur, ac non potius agnitus approbatur? An forte minus haerent sacramenta christiana, quam corporalis haec nota, cum videamus nec apostatas carere baptismate, quibus utique per poenitentiam redeuntibus non restituitur, et ideo amitti non posse judicatur?[2])“ Et revera nullam aliam magis congruam reddi posse rationem praeter id, quod dicimus characterem, quare haec sacramenta iterare non liceat, probant irriti protestantium conatus aliam assignandi. Quas enim ipsi excogitarunt causas, vel insufficientes vel ineptae sunt[3]).

310. Patrum **3.** effata[4]) de charactere disserentium, inter quos

---

[1]) Cf. Petri Damiani opusc. 6 c. 30 ss.

[2]) Cf. etiam ep. 185 n. 23 et 43; serm. 296 n. 5; serm. ad Ecclesiae caesar. plebem n. 2; tract. 5 in Joan. n. 6 tr. 6. n. 15 s. etc.

[3]) Cf. has rationes expensas et rejectas apud Bellarminum l. 2 c. 22 et Gotti theologia scholastico-dogmatica t. 3 tract. 4 q. 5 dub. 1 § 1.

[4]) Cf. Gerbert de selectu theologico circa effectus sacramentorum c. 8 ss.; Lorinser de sacramentali charactere commentatio; Trombelli de baptismo t. 5 diss. 15 p. 3 q. 3 c. 1; et de confirmatione t. 1 diss. 4 s. 2 c. 1. Ex his autem patebit, quam inscite protestantes contendant, Innocentii III. auctoritate doctrinam de charactere primum fuisse in Ecclesiam introductam.

eminent s. Augustinus et Cyrillus hierosol., ad quaedam revocabimus capita. Docent patres **a.** sacramentis hisce imprimi sigillum, signum, characterem. Ita Ambrosius de Spir. s. l. 1 c. 6: „Signati igitur Spiritu sancto a Deo sumus. Sicut enim Christo morimur, ut renascamur, ita etiam Spiritu sancto signamur, ut splendorem atque imaginem ejus et gratiam tenere possimus, quod est utique spiritale signaculum. Nam etsi specie signamur in corpore, veritate tamen in corde signamur, ut Spiritus sanctus exprimat in nobis imaginis coelestis effigiem.“ Illud signum **b.** diserte distinguunt tum a ritu externo sacramenti tum a gratia sanctificante; quod toties significant, quoties affirmant sacramenta haec manere etiam in pessimis. Ita Augustinus serm. 8 (Migne t. 46) n. 2: „Baptizatus in Ecclesia si fuerit desertor Ecclesiae, sanctitate vitae carebit, sacramenti signaculo non carebit . . . sicut desertor militiae caret legitima societate, non caret regio charactere.“ Cyrillus hierosolymitanus in suis catechesibus saltem quaterdecies sigilli in baptismo et confirmatione impressi mentionem facit, ac fere ubique hoc sigillum satis clare a ritu distinguit externo. In procatech. n. 16 illud recenset inter baptismi effectus; n. 17 ipsum dicit indelebile in secula; catech. 17 n. 26 docet illud impertiri animae; cat. 3 n. 4 statuit: „Uti corpus aqua mundat, ita animam obsignat Spiritus.“ Docent **c.** hujus characteris esse signatos secernere a non signatis, ut agnoscantur ab angelis, timeantur a daemonibus. „In acie, inquit s. Basilius hom. 13 de bapt. n. 4 (cf. et n. 2), duces tesseram tribuunt sub se militantibus, ut et amici facile se invicem inclament, et si in conflictu fuerint cum hostibus commixti queant citra confusionem sejungi. Agnoscet te nemo, noster ne sis an hostium, nisi mysticis signis affinitatem ostenderis, nisi signatum sit super te lumen vultus Domini. Quomodo angelus vindicabit te? quomodo eripiat ex hostibus, nisi agnoverit signaculum? Quomodo dicturus es tu: Dei sum, si notas et insignia non exhibeas? An ignoras exterminatorem domus signatas praeteriisse, in his vero, quae signatae non erant, primogenita occidisse? Thesaurus non obsignatus diripi a furibus facile potest: ovi signo carenti tuto struuntur insidiae.“ Cyrillus cat. 17 n. 36 et cat. 1 n. 3: „Non dat (Deus) sancta canibus. Sed ubi probam conscientiam videt, illic salutare et admirabile sigillum confert, quod contremiscunt daemones et agnoscunt angeli: ita ut illi quidem fugitent abacti, hi vero ut cognatum et familiare circumplectantur. His ergo, qui spirituale illud ac salutare sigillum suscipiunt, opus est, ut proprium quoque studium adhibeant.“ Loquitur autem hic de charactere plene spectato; quatenus gratiam

adnexam habet (n. 319). Gregorius naz. or. 40 n. 4 varia baptismi nomina recensens testatur illum dici etiam „sigillum, quia conservatio est ac dominationis obsignatio. Huic gratulantur coeli, hunc angeli propter splendoris cognationem celebrant; hic beatitudinis illius imaginem gerit.“ Quare **d.** patres, Augustinus praesertim, characterem saepissime cum tessera ab imperatore militibus imposita vel cum signo ovibus a pastore impresso conferunt.

311. Ita s. doctor contra Cresconium scribit l. 1 c. 30 n. 35: „Neque propterea, inquit, mutandus est regius character in homine, si erroris sui veniam et militandi ordinem a rege impetravit, quia eundem characterem, quo sibi satellites congregaret, desertor infixit: aut propterea signa mutanda sunt ovibus, cum dominico gregi sociantur, quia eis dominicum signum fugitivus servus impressit.« Quod ita deinde confirmat: „Circumcisionem certe praeputii in figura futuri baptismi Christi ab antiquis observatam esse negare, ut arbitror, non audetis. Numquid apud samaritanos circumcisus, si fieri tum vellet judaeus, posset iterum circumcidi? Nonne illius hominis error corrigeretur, signaculum autem fidei agnitum probaretur?« Ad rem quoque Chrysostomus hom. 30 in Gen.: „Sicut illos circumcisionis signum divisit a reliquis gentibus et ostendit illorum ad Dominum familiaritatem: eodem modo in nobis circumcisio, quae per baptismum fit, accuratiorem in nobis distinctionem constituit et separationem fidelium a non fidelibus.« Quibuscum cf. hom. 3 in 2 Cor. n. 7; hom. 2 in ep. ad Eph. 1, 12, ubi ait: „Charactere nos insignivit Deus . . . signati etiam sunt israelitae, sed circumcisionis nota, ut pecora; sed nos ut filii signati sumus Spiritu sancto;« Epiphanius haer. 5 n. 16. Quando igitur **e.** patres priorum quatuor seculorum sacramenta haec vocant sigillum[1]), signaculum salutare etc., ea testimonia intelligi debent secundum declarationes patrum sec. IV. mediantis et V., quorum doctrina manifeste est continuatio doctrinae aetatis praecedentis ejusque legitima interpretatio: proinde et illis insinuatur characteris impressio.

312. Expendantur **4.** 2 Cor. 1, 21: *Qui autem confirmat nos vobiscum in Christo, et qui unxit nos Deus: qui et signavit* (ὁ καὶ σφραγισάμενος) *nos, et dedit pignus Spiritus in cordibus nostris;* Eph. 1, 13: *In quo* (verbo veritatis) *et credentes signati estis* (ἐσφραγίσθητε) *Spiritu promissionis sancto;* 4, 30: *Nolite contristare Spiritum sanctum Dei, in quo signatis estis* (ἐσφραγίσθητε) *in diem redemptionis;* in quibus textibus praeter gratiam et sancti Spiritus communicationem distincte obsignationis seu sigilli fit mentio. Atqui collata phraseologia ecclesiastica de tribus sacramentis perspicue innotescit, eam ex hisce Pauli verbis esse desumptam et ad ejus loquendi rationem expressam. Quare ex phraseologia ecclesiastica praesto est canon externus hermeneuticus,

---

[1]) Ita Cyprianus ep. 78 ad Jubajanum; l. 1 testimoniorum c. 8; Tertullianus de idol. c. 19; de bapt. c. 13; Cornelius ep. ad Fabianum (cf. infra in annot. ad n. 319); Hermas l. 3 similit. 8 n. 6; similit. 9 n. 6. 7.

cujus ope commemorata oracula rite enarrentur. Licet ergo ex Scripturae verbis, adhibitis solis canonibus interpretationis grammaticis, doctrina de characteris impressione nequeat evinci, potest tamen sufficienter demonstrari, eam doctrinam in divinis literis insinuari et contineri, si interpretatio ad normam intellectus catholici dirigatur, quem esse canonem interpretationis principem alibi demonstravimus (t. I. n. 180); eoque magis quod huic interpretationi nullus prorsus canon hermeneuticus internus adversetur.

313. **Corollarium I.** A charactere objectivo, qui animae imprimitur, potest metonymice sacramentum denominari character, sigillum, sensu scil. activo et causali: sicut et sigillum significatione tam passiva quam activa adhiberi solet. Quo sensu patres quandoque baptismum, et hujus etiam formam, qua conficitur, characterem appellant. Quare nihil conficiunt protestantes, dum pluribus allatis Augustini effatis inferunt, s. doctorem ipsum baptismum vel hujus formam vocare characterem, quod ultro concedimus. Sed quaeritur, quare ita appellaverit baptismum. Atqui appellationis rationem ipse aperit tot aliis in locis, ubi manifesto docet, vi baptismi inhaerere animae baptizati characterem. Quae animadversio prae oculis habeatur ad explicandum textum nonnihil difficilem, qui legitur in ejus serm. ad caesariensis ecclesiae plebem n. 2.

314. **Corollarium II.** Ratio, cur tria haec sacramenta repeti nequeant, potest esse vel sola voluntas et praeceptum Dei vel ipsa natura, qua „christiani baptismi sacramentum etiam apud haereticos valet et sufficit ad consecrationem, quamvis ad vitae aeternae participationem non sufficiat: quae consecratio reum quidem facit haereticum extra Domini gregem habentem dominicum characterem, corrigendum tamen admonet sana doctrina, non iterum similiter consecrandum[1]).“ Quare hae duae propositiones: Haec sacramenta repeti nequeunt; ergo imprimunt characterem, si spectantur ab-

---

[1]) S. Augustinus ep. 98 n. 5. Cf. supra n. 308 conc. trid. sess. 7 can. 9; Thomas 3 p. q. 66 a. 9; Bonaventura Breviloq. p. 6 § 6; Franzelin thes. 12; Lugo de sacramentis in genere disp. 6 s. 1 n. 11; Bellarminus l. 2 c. 18 ss. Ceterum vel cordatiores protestantes, qui in plerisque doctrinae capitibus plurimum recedunt ab extremis (et hinc saepe absurdis) opinionibus, in quas praeceps novandi pruritus adegit auctores reformationis sec. XVI., jam accedunt plus minus ad doctrinam catholicam. Ita Leibnitius system. theol. p. 210 et Marheinecke Christl. Symbolik oder historisch-kritische und dogmatisch-comparative Darstellung des katholischen, lutherischen, reformirten und socinianischen Lehrbegriffes p. 1 l. 3 das System des Katholicismus c. 4, qui ita scribit: „Keinem Ausspruche des Christenthumes zuwider, vielmehr dem Geiste desselben ganz angemessen ist eine solche Lehre, welche dieses als den Hauptgrund anführte, weswegen Taufe, Confirmation und Ordination nicht wiederholt werden können, weil sie einmal für immer auf eine höchst religiöse Weise weihen: welche Weihung der Seele eine durchaus neue Verfassung mittheilt, welche nie wieder verschwindet, welche dem also Geweihten in ihren Folgen nachhängt, weil sie auf dem Grund seines tiefsten religiösen Lebens ruht und in das Princip seines geistigen Daseins selbst übergegangen, gleichsam an dieses geheftet ist.“

solute et abstracte, non ita nectuntur, ut secunda intelligatur necessario sequi ex priori. At si spectentur, ut nobis ex traditione innotescunt, prior propositio ita enunciari debet: Haec sacramenta ex sua natura propter ontologicam consecrationem, quam producunt indelebilem, repeti non possunt: quae quidem propositio alteram inclusam complectitur, ideoque ex ea legitime infertur: Ergo imprimunt characterem.

315. Jam inquiramus in rationem et *naturam characteris* sacramentalis. Statuimus **1.** characterem esse qualitatem quandam realem, quae animam ipsam afficiat, non relationem tantum rationis et denominationem mere moralem et externam, ut opinatur Durandus.

Hoc saltem post concilium trid. adeo est certum penes theologos, ut temerarium foret id negare: quod comprobant **a.** singula fere verba, quibus concilium characterem l. c. describit. Dicit illum signum, et quidem spirituale et indelebile animaeque impressum, quae praedicata de mera relatione vel denominatione externa valde improprie affirmantur. Id probant **b.** patrum effata, similitudines, quibus characterem describunt; munera, quae ei tribuunt; probat **c.** theologorum scholae consensus; suadet **d.** et illud, quod Deus sit ens maxime reale, cujus operationes realia relinquunt vestigia, ut patet ex ejus amore, quo nos gratos habet, ex justificatione, adoptione.

316. Esse **2.** characterem qualitatem supernaturalem, patet et ex ejus causa maxime supernaturali et ex connexione, quam habet cum gratia. Eum vero **3.** consistere in quadam consecratione permanente a gratia distincta, passim docet Augustinus (n. 314). Ita disserens de sacramentis baptismi et ordinis: „Utrumque sacramentum est, inquit l. 2 c. ep. Parmen. c. 13 n. 28, et quadam consecratione utrumque homini datur: illud cum baptizatur, istud cum ordinatur; ideoque in catholica utrumque non licet iterari;“ et de bapt. l. 4 c. 22 n. 29: „Usque adeo nemo debet in quolibet provectu interioris hominis, si forte ante baptismum usque ad spiritualem intellectum pio corde profecerit, contemnere sacramentum, quod ministrorum opere corporaliter adhibetur, sed per hoc Deus hominis consecrationem spiritualiter operatur.“

317. Quam consecrationem patres alii aliis describunt verbis, ut cum docent (n. 311) charactere nos addici Christi familiae; illum esse ornamentum coeleste, quo agnoscamur ut pertinentes ad familiam Dei; imaginem et conformationem ad Dominum. Ita jam Theodotus auctor vetustissimus apud Clementem alex. († p. a. 217.) in Excerptis n. 86: „Cum Domino numisma fuerit oblatum, dixit ille, non cujus illud juris est, sed, cujus est imago ac superscriptio (Matth. 22, 20.)? Caesaris, ut cujus esset, illi daretur. Sic etiam fidelis, Dei nomen per Christum sibi superscriptum habet, Spiritum autem ut imaginem. Quin et muta animalia per signaculum ostendunt, cujus unumquodque pecus sit, atque ex signo hoc vindicantur. Sic etiam anima, quae fidelis est quaeque sigillum veritatis accepit, stigmata

Christi secum portat;« Cyrillus alex. in Luc. 2, 22: »Sicuti circumcisus in Dei populum per id signum olim cooptabatur, sic baptizatus Christo in se sigilli instar recepto inter filios Dei adscribitur;« et forte huc spectant verba Gregorii naz. or. 40 n. 10: »Dic signaculo fretus (diabolo tentatori): Ipse quoque imago Dei sum; nondum ut tu a superna gloria propter superbiam dejectus sum; Christo indutus sum; Christum mihi per baptismum vindicavi, tu me ipse adora.«

318. Jam vero **4.** in Christi familia triplex ordinum distinctio considerari potest, cui tres respondent characteres distincti. Sicut enim Christus est rex, propheta et sacerdos: ita pro triplici hoc munere respondet in mystico ejus corpore triplex fidelium status, subditorum simpliciter, certantium bonum certamen pro fide, et ministrantium in mysteriis et charismatibus redemptionis: atque ideo triplex est character et triplex consecratio per sacramentum, fidelium scil., confirmatorum et sacerdotum. Qua consecratione configurantur et conformantur Christo regi, prophetae, sacerdoti, ut apta reddantur membra in ejusdem corpore mystico: sicut in corpore humano membra vi suae configurationis et structurae apta redduntur organa ad percipiendum influxum vitae exserendasque animae vires.

319. Charactere nos configurari Christo, qui est secundum s. Paulum Hebr. 1, 3 *figura substantiae ejus* (Patris) χαρακτὴρ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ, saepe inculcat doctor angelicus[1]), ut 3 p. q. 63 a. 3 ad 2: »Character secundum propriam rationem characteris est signum configurativum alicui principali, apud quem residet auctoritas ejus, ad quod aliquis deputatur: sicut milites, qui deputantur ad pugnam, insigniuntur signo ducis, quo quodammodo ei configurantur. Et hoc modo illi qui deputantur ad cultum christianum, cujus auctor est Christus, characterem accipiunt, quo Christo configurantur. Unde proprie est character Christi.« Plenius hanc consecrationem, relationem ad Christum et conformationem explicat Stentrup[2]): »Relatio, qua per characterem ad Christum referimur, monstrat, ipso nos ontologice consecrari, ut functionum, quas Christus Caput divino-humanum exercet, participes simus. Culmen autem et centrum harum functionum est sacerdotium Christi quo hinc creaturae gratia obtinetur, inde Deo cultus infinitus praestatur. Charactere proinde destinationem adipiscimur, ut secundum utrumque hunc respectum sacerdotii Christi participes simus. Sub primo respectu ipsius participes esse possumus vel passive vel active; passive quidem, quum functionis Christi Capitis, quam in sacramentis exercet, effectum in nos recipimus, quod fieri nequit, nisi baptismo characterem membri corporis Christi acceperimus, quum sacramenta instar venarum corporis Christi mystici sint, ideoque receptionem in ejus organismum supponant[3]); active vero, quum ejusdem functionis Christi organum

---

[1]) Cf. 3 q. 68 a. 1 ad 3; in 4 dist. 4 q. 1 a. 1 ad 3; a. 2 q. 2.

[2]) De sacr. in genere th. 19 (mscr.).

[3]) Quare s. Thomas statuit de charactere baptismali in 4 dist. 24 q. 1 a. 2 sol. ad qcl. 3: „Nihil potest aliquid recipere, cujus receptivam potentiam

et instrumentum constituimur. Sub altero respectu sacerdotii Christi in primis et maxime participes sunt, quibus character ministrorum Christi impressus est, ac potestas sacrificium Christi conficiendi et offerendi facta est: tum altero propemodum loco ceteri quoque omnes, ut quibus charactere membrorum Christi datum est, idem sacrificium non quidem conficere, attamen ut vere ipsis proprium offerre. Per utrumque autem characterem destinatio oritur, ut qui insigniti ipso sunt, semetipsos Deo in holocaustum offerant.« Huic principio characterem natura sua esse signum potestatis sacra vel agendi vel recipiendi, ideoque sacerdotii Christi aliquo modo participati innititur scientifica characteris declaratio apud s. Thomam 3 p. q. 63, qui a. 3 statuit, »sacramentales characteres nihil aliud esse quam quasdam participationes sacerdotii Christi ab ipso Christo (gradu tamen diverso) derivatas;« ideoque nonnisi in iis sacramentis imprimitur character, quae aliquam novam conferunt potentiam seu idoneitatem spiritualem sive activam sive passivam. Quapropter **5.** character signum quidem est distinctivum[1]), non tamen arbitrarium et tantum ex divina institutione, sed entitativum et ex sua natura, quia ex sententia patrum et s. Thomae signum est configurativum, qua ratione similitudo filii signum est originis suae a patre; est signum constitutivum, hinc dispositivum, qua ratione ipsa membrorum configuratio ea apta reddit ad influxum capitis seu animae recipiendum ejusque virtutem exserendam; est demum signum obligativum repraesentans hominem sub determinato aliquo respectu Christo devotum, consecratum, obligatum, et ad eum speciali titulo spectans. Huc forte referri possunt verba, quae Augustinus ep. 34 n. 3 tribuit catholico ad donatistas deficienti: »Vadam mihi ad eos, qui noverunt exsufflare gratiam, in qua illi (Ecclesiae) natus sum; destruere formam, quam in utero ejus accepi.« Unde **6.** character ordinem habet ad gratiam, quatenus Deus, quantum est ex se, potestati spirituali et characteri gratiam semper connexam esse vult, et quatenus character impressus in anima habet ordinem et congruam relationem tum ad obtinenda adjutoria interna, tum ad custodiam specialem bonorum angelorum et ad arcendas tentationes daemonum, ut satis clare colligitur e patrum effatis, qui characterem saepe considerant in actuali conjunctione cum gratia ac proinde *plene:* quocirca loquuntur de obsignatione per gratiam. »Character directe quidem et pro-

---

non habet. Per characterem autem baptismalem efficitur homo receptivus aliorum sacramentorum: unde qui characterem non habet, nullum alterum sacramentum suscipere potest.“

[1]) S. Thomas in 4 d. 4 a. 2 q. 2 ad 2 obviam illam sibi proponit difficultatem: „Aut istud signum distinctionis fit propter hominem, aut propter Deum aut propter angelos. Non propter hominem, quia nec alii homines possunt cognoscere characterem, nec ipsemet, qui habet, percipit se habere: signum autem oportet esse notum; nec quoad Deum, qui sine hoc signo scit fideles ab infidelibus discernere; et similiter nec quoad angelos. Ergo illud signum distinctionis character non est.“ Respondet vero: „Ad secundum dicendum, quod istud distinctionis signum est et propter ipsum hominem, qui suscipit; qui eo accipit distinctum posse ab aliis; et propter alios homines, qui eum admittunt ad spirituales actiones ex consignatione sacramenti exteriori interiorem perpendentes; et quoad Deum, qui ejus actionibus spiritualibus efficaciam praebet.“

pinque, inquit s. Thomas 3 p. q. 63 a. 4 ad 1, disponit animam ad ea, quae sunt divini cultus exsequenda: et quia haec idonee non fiunt sine auxilio gratiae (quia ut dicitur Joan. 4, 24: *Eos, qui adorant Deum, in spiritu et veritate adorare oportet*), ex consequenti divina largitas recipientibus characterem largitur gratiam, per quam digne impleant ea, ad quae deputantur.« Huc referri possunt, quae scribunt Ambrosius (sup. n. 310) et Cornelius ad Fabianum de Novatiano (opusc. XVII, 131): „Sed neque postquam liberatus est a morbo, reliqua percepit, quae juxta ecclesiasticam regulam percipi debent: neque ab episcopo consignatus est. Hoc autem signaculo minime percepto, quo tandem modo Spiritum sanctum potuit accipere[1]?«

320. Quod 7. subjectum characteris spectat, tenendum est ex verbis conc. tridentini (n. 308) illud esse neque voluntatem, neque intellectum, sed ipsam animam. Denique 8. quod characteris perpetuitatem attinet, a conciliis id saltem definitum est, characterem semel receptum in hac vita amitti non posse. Inter theologos vero sententia est communis eaque patrum conciliorumque locutionibus omnino conformis, quam proinde negare nefas esset, characterem permanere post hanc vitam et quidem, ut docet s. Thomas 3 p. q. 65 a. 5: „in bonis ad eorum gloriam et in malis ad eorum confusionem: sicut etiam militaris character remanet in militibus post adeptam victoriam: et in his, qui vicerunt, ad gloriam, et in his, qui sunt victi, ad poenam.“

321. **Scholion I.** *De sacramentis V. T.* — Iis declaratis, quae ad sacramentorum novae Legis virtutem et effectus pertinent, jam facile dirimi poterit quaestio de differentia sacramentorum N. L. a sacramentis veteris Legis. Generatim **1.** affirmari potest, sacramenta N. L. differe eo discrimine a sacramentis V. L., quo discrimine differt ab invicem utrumque testamentum. Distingui enim debet in toto vetere Testamento oeconomia spiritualis pertinens ad omnes gentes, cum ipsa origine humani generis inchoata, per Christum vero consummata; et oeconomia temporaria, restricta ad populum Israel, cujus promissio erat hereditas terrena, terra lacte et melle manans, et sanctificatio hereditati respondens externa legalis, et, ut Paulus ait Hebr. 9, 13, emundatio carnis, ita tamen, ut hereditas et sanctificatio figura essent atque realis prophetia hereditatis et sanctificationis conferendae per magnum sacerdotem N. T. Huic ergo rationi veteris oeco-

---

[1]) Cf. Oswald Die dogmat. Lehre von den h. Sacramenten p. 7 c. 2, qui n. 3 occasione verborum Pauli *ut resuscites gratiam* 2 Tim. 1, 6 advertit: „Liegt nicht darin, dass, wenn auch die Gnade der Weihe selbst sich mindern und erlöschen sollte, dennoch ein Substrat derselben bleibt, das stets vorhanden, nur wieder erweckt zu werden braucht? Das wäre dann der Charakter.“ Cf. Franzelin th. 13; Scheeben Mysterien des Christenth. § 84, et aliorum theologorum scholae doctrinam apud Schäzler Lehre von der Wirks. der Sacr. § 17 s.

nomiae seu Testamenti propriae respondebat propria rituum et sacramentorum ratio. Erant enim signa demonstrativa et causae justitiae legalis et per hanc signa prophetica Salvatoris venturi sanctitatisque verae per ipsum conferendae, non autem erant causae gratiae collatae. Contra vero sacramenta N. T. sunt **a.** signa demonstrativa gratiae; **b.** signa practica, quae efficiunt, quod demonstrant; **c.** commemorativa passionis Christi, cujus virtute sunt efficacia; **d.** prognostica vitae aeternae, ad quam jus canferunt[1]).

322. Hoc discrimen probatur praeterea **a.** ex instructione Eugenii IV. pro armenis, in qua legimus: „Illa (sacramenta V. L.) non causabant gratiam, sed eam solum per passionem Christi dandam esse figurabant: haec vero nostra et continent gratiam et ipsam digne suscipientibus conferunt.“ Quocirca **b.** docet Augustinus in Ps. 73 n. 2: „Lex per Moysen data est, gratia et veritas per J. Christum facta est. Si enim discernimus duo Testamenta vetus et novum, non sunt eadem sacramenta, nec eadem promissa, eadem tamen pleraque praecepta . . . Sacramenta non eadem, quia alia sunt sacramenta dantia salutem, alia promittentia Salvatorem. Mutata sunt sacramenta, facta sunt faciliora, pauciora, salubriora, feliciora.“ Quapropter **c.** Paulus ritus, ideoque et sacramenta mosaica, vocat *exemplar* et *umbram*[2]), *parabolam*[3]), *infirma et egena elementa*[4]). Quod **d.** praeclare expressit Bruno astensis hom. in sabb. post dom. 1 Quadr., qui distinguens secundum Hebr. 9 tria tabernacula ita disserit: „Primum synagoga, secundum Ecclesia, tertium coelum: primum in umbra fuit et figura; secundum in figura est et veritate, tertium in veritate sola: in primo ostenditur vita, in secundo datur, in tertio possidetur: non enim sacramenta Ecclesiae sicut sacramenta synagogae medicinam docent et ostendunt, sed ipsa potius sunt medicina et remissio peccatorum.“ Huc referri quoque potest illa distinctio Ambrosii de officiis l. 1 c. 48 n. 238 et in Ps. 38 n. 25: „Primum igitur umbra praecessit, secuta est imago, erit veritas; umbra in lege, imago vero in Evangelio, veritas in coelestibus. Umbra Evangelii et Ecclesiae congregationis in lege; imago futurae veritatis in Evangelio, veritas in judicio Dei[5]).“

323. Quare **2.** si quaeritur, utrum sacramenta V. L. (seposita interim quaestione de remedio naturae et circumcisione) contulerint gratiam ex opere operato, negandum id omnino est: quamvis idcirco non negemus, potuisse ea prodesse ad salutem, ita scil., ut qui illis uterentur, gratiam consequerentur ex opere operantis, quatenus ea sacramenta excitabant fidem, fovebant spem, poenitentiae spiritum atque fervorem. Si ergo **3.** propria ratio generica sacramenti in eo ponatur, quod sit sanctificationis signum, sine dubio univoce sacra-

---

[1]) Cf. Corderius in annot. ad Dionysii Areop. de eccl. hier. c. 2 p. 3 § 2.

[2]) Hebr. 8, 5; 10, 1. [3]) Ib. 9, 9. [4]) Gal. 4, 9.

[5]) Cf. de hac distinctione Perpétuité de la foi t. 2 l. 6 c. 10; Thomas 1. 2 q. 101 a. 2; Becanus Anal. V. et N. Testamenti. De habitu N. Testamenti ad vetus praeclare quoque disputat Humbertus card. adv. graecorum calumnias n. 38 ss. Migne 143, 950 ss.; Franzelin th. 2.

menti ratio convenit tam sacramentis V. L. quam sacramentis N. T., ita tamen ut ab invicem differant specie. Si autem propria ratio sacramenti ponatur in eo, quod sint causae sanctificationis, sacramenta V. T. analogice tantum videntur sacramenta appellari; nam sacramenta N. L. causant sanctitatem veram: sacramenta vero V. L. causabant tantum verae sanctitatis umbram et figuram, sanctitatem scil. legalem[1]). Non deest tamen ratio, sub qua dici possint univoce sacramenta: nam licet sanctitas analogice tantum dicatur de sanctitate legali, possumus tamen a sacramentorum utriusque T. effectu abstrahere conceptum univocum et communem sanctitatis, qui significari potest nomine consecrationis aut dedicationis et conjunctionis peculiaris cum Deo. Jam vero cum sacramentis utriusque Testamenti ejusmodi consecratio respondeat, utrique ritus univoce dici possunt sacramenta, si sacramenti nomine intelligatur ritus sanctitatem significans et suo usu consecrans homines.

324. Quod vero **4.** attinet circumcisionem, tres sunt de ipsius virtute et efficacia sententiae. Prima affirmat, per circumcisionem datam fuisse gratiam ex opere operato vel ex infallibili decreto et promissione divina, ita Alexander halensis, Bonaventura, Valentia, Suarez, Pereira etc. Praecipuum fundamentum est auctoritas s. Augustini, quem plures scriptores posteriores sequuntur, quique innititur in primis Gen. 17, 14; fundatur dein auctoritate Innocentii III., qui affirmat, baptismum circumcisioni successisse. Sententia altera est plane contraria, quam tuentur Bellarminus, Canus, Vasquez et, ut videtur, Thomas ¶ 3 p. q. 62 a. 6 ad 3; q. 70 a. 4, qui provocant ad Scripturae effata, quae generatim ritus mosaicos, non exclusa circumcisione, egena et infirma vocat elementa; ad patres haud paucos, qui omnem circumcisioni abnegant virtutem atque inculcant, eam tantum fuisse datam ad discernendos judaeos a gentilibus; ad concilia florentinum et tridentinum, quae de omnibus sacramentis V. T. negant, quod gratiam contulerint etc. Tertia sententia est media, quam ita enunciat Lugo d. 5 s. 3: »Asserimus, circumcisionem ex sua institutione nullam vim habuisse justificandi vel tollendi peccatum originale, sed solum fuisse datam in signum et characterem populi judaici ac fidelis, ut docet secunda sententia, quam auctoritas Scripturae, conciliorum et patrum videtur omnino confirmare: cum hoc tamen stat, quod in circumcisione et per circumcisionem parvuli regulariter justificarentur: quia remedium legis naturae, quod applicari debebat aliquo signo externo, quod esset protestatio fidei internae de Christo venturo (cf. n. 283), regulariter etiam applicabatur per ipsam circumcisionem, ut una et eadem actione duplici praecepto satisfieret.« Utrumque proinde verum est, et caeremonias Legis non excepta circumcisione in se fuisse egena et infirma elementa Gal. 4, 9, praesertim si considerentur in sua ad sacramenta N. L. oppositione et tamquam figurae atque umbrae; et »originalem culpam re-

¶ Ubicis dicendum est quod circumcisio ex ipso opere operato non habuit virtutem expiandi originalem culpam, nec gratiam ad sanctificationem justitiae: ad eam enim justitiam signum, ut ita Apostolus dicit, sed per fidem Christi expiavit circumcisio signum erat, ambabatis recentem originale et conferebatur auxilium gratiae ad recte agendum. – St. Thomas in Epist. ad Rom. Cap. IV. Lect. I.

[1]) Cf. s. Thomas 1. 2 q. 103 a. 2.

missam fuisse per circumcisionis mysterium,« ut loquitur[1]) Innocentius III. Huc referri possunt verba S. Thomae lect. 2 in ep. ad Rom. c. 4: »Melius dicendum est, quod circumcisio ex ipso opere operato non habebat virtutem effectivam neque quantum ad remotionem culpae, neque quantum ad operationem justitiae, sed erat solummodo justitiae signum, ut hic Apostolus dicit (v. 11): sed per fidem Christi, cujus circumcisio signum erat, auferebatur peccatum originale et conferebatur auxilium gratiae ad recte agendum[2]).«

325. Quod si **5.** quaeritur, utrum saltem remedium naturae et circumcisio, in hypothesi quod vices gereret remedii naturae, gratiam conferrent ex opere operato, respondet Suarez disp. 10 s. 2: »Quamvis suppositis his, quae in superioribus dicta sunt, quaestio haec videatur ad modum loquendi pertinere, nihilominus hic modus loquendi magis probandus est, ut non simpliciter asseramus, circumcisionem vel sacramentum legis naturae contulisse gratiam ex opere operato: sed interdum eis datam esse praeter opus operantis solum ob specialem necessitatem, cui divina providentia non statuit aliter subvenire, quae necessitas in parvulis tantum accidebat.« Paulo secus respondet Lugo, qui censet, naturae remedium vel circumcisionem fuisse tantum conditionem quandam, qua posita Deus movebatur ad dandam gratiam, non propter ipsam, sed propter promissionem suam et propter merita Christi futura, quae erant causa moralis gratiae qua tunc conferendae. Quare accuratius dicetur gratiam fuisse collatam infantibus in circumcisione quam per circumcisionem.

326. **Scholion. II.** *De sacramentalibus.* — Juverit quaedam advertisse circa sacramentalia: quod nomen primum videtur adhibuisse Alexander halensis († 1245). Sacramentalium nomine intelliguntur ritus ab Ecclesia instituti sive res ab eadem benedictae atque destinatae in spiritualem fidelium utilitatem. Jam vero **1.** certum est, fideles, praesertim justos, sacramentalium usu gratiam merere vel impetrare ex opere operantis. Sed praeterea **2.** specialis aliqua virtus spiritualis illis debet adscribi, alioquin ea non distinguerentur a reliquis bonis operibus justorum. Haec tamen virtus propria et immediata **3.** neque est collatio gratiae sanctificantis ex opere operato, alioquin sacramentalia essent sacramenta; neque collatio gratiae actualis ex opere operato, quamvis Deus intuitu orationis Ecclesiae eadem instituentis elargiatur gratiae auxilia iis pie utentibus. Neque **4.** sacramentalium effectus remissio est peccati mortalis, neque venialis, nisi mediantibus actibus, ad quos illa auxilio gratiae[3]) juvant, neque remissio poenae temporalis. **5.** Quis sit eorum effectus proprius optime colligitur ex ipso Ecclesiae usu et orationibus, quae ab ea in plerisque

---

[1]) C. Majores l. 5 decr. tit. 42 c. 3.

[2]) Cf. Schmalzl die Sacramente des A. B. Eichstadii 1883.

[3]) Cf. s. Thomas 3 p. q. 87 a. 3.

consecrandis vel adhibendis funduntur. Ex hisce vero assequimur, sacramentalium efficaciam maxime (non unice) dirigi adversus daemones, qui circumeunt quaerentes quem devorent (1 Petr. 5, 8), et contra eorum potestatem, incursus et impugnationem per exorcismos, benedictiones, consecrationes, quibus eadem conficiuntur. Quare Ecclesiae consecratione creatura quadamtenus per quandam anticipationem liberatur a maledicto, cui obnoxia per peccatum facta est, et redditur instrumentum bendictionis et salutis. Haec autem efficia **6.** adversus daemones triplici innititur titulo: **a.** virtuti impetrationis Ecclesiae sacramentalia instituentis; **b.** potestati speciali Ecclesiae datae adversus daemones, qui ei cedere ex Christi obligantur voluntate; **c.** ipsi crucis et nominis Christi virtuti, quae invocatur, dum conficiuntur vel adhibentur. Virtus vero **7.** sacramentalibus insita non est infallibilis[1]; quatenus tamen independens est ab opere operantis et innititur dignitate Ecclesiae, participat aliquid de efficacia ex opere operato.

Articulus III.

De sacramentorum causis.

327. *De materia et forma.* — Sacramentorum causa finalis est hominum justificatio (n. 300); exemplaris ipsum Verbum incarnatum ejusque operationes θεανδρικαί (n. 276). Ad causam sacramentorum intrinsecam revocamus materiam et formam, de quibus haec teneantur: **1.** Inductione, perpetua Ecclesiae traditione, imo et Scripturae oraculis ut Matth. 28, 19; Act. 8, 15; Jac. 5, 14 s. etc. (n. 286) liquet, N. L. sacramenta rebus vel actibus et verbis perfici[2]. Atqui **a.** habitus, qui est concursus duorum ad unam componendam significationem, quorum **b.** unum est imperfectum in significatione et indifferens ad plura: alterum vero perficiens, determinans ad unam significationem; quorum **c.** imperfectum supponitur ut prius, perficiens vero accedit: hujusmodi, inquam, habitus apte designatur nominibus materiae et formae: eoque magis, quod hic loquendi modus jam a sec. XII. (auctore in primis Guilelmo antissiodorensi † 1223) penes omnes theologos sit communis, confirmatus a concilio trid. sess. 14 c. 2 et 3 et ab Eugenio IV. in instruct. pro armenis, in qua legimus: „Omnia sacramenta tribus perficiuntur, videlicet rebus tam-

---

[1]) Cf. Augustinus l. 83 qq. q. 79 n. 4 et generatim de hoc argumento Suarez disp. 15 sect. 4; Lüft Liturgik t. 2 pag. 451 ss.; Katholik 1865 II, 525 ss.; Oswald, die kathol. Lehre von den heil. Sacramenten t. 1 p. 15 s.; Probst, Sacramente und Sacramentalien p. 1.

[2]) Hujus institutionis congruentiam exponit s. Thomas 3 p. q. 60 a. 6.

quam materia, verbis tamquam forma, et persona ministri conferentis sacramentum cum intentione faciendi quod facit Ecclesia: quorum si aliquod desit, non perficitur sacramentum." Materia **2.** in sacramentis alia dici potest *ex qua* scil. ex qua constat ritus sacramentalis, et de hac hic loquimur: alia *circa quam* scil. versatur actio sacramentalis, ut in eucharistia substantia panis et vini, quae consecratione cessat. Porro materia ex qua alia est remota, elementum scil., quod actione aliqua applicari debet, ut efficiatur sacramentum, ut aqua in baptismo, quae ablutione corpori applicanda est, ut cum forma constituat sacramentum: alia est proxima, scil. ipsa materia applicata seu applicatio materiae, ut immersio vel aquae infusio vel aspersio in baptismate. Quod si **3.** ratio signi non secundum physicam, sed secundum metaphysicam compositionem spectetur, seu si non ipse ritus visibilis, sed totum sacramentum, quatenus est signum significans, efficax, practicum, consideretur, tunc ad materiam referendum est, quidquid in ritu est visibile et sensibile: ipsa autem significatio, quae ex institutione Christi huic competit ritui, et virtus, quae illi inest, rationem habent formae[1]).

---

[1]) Celebris est distinctio, qua theologi scholae cum Magistro sententiarum in 4 dist. 22, s. Thoma in 3 p. q. 84 a. 1 ad 3, Scoto in 4 d. 8 q. 1 a. 1 in sacramentis distinguunt aliquid, quod sit sacramentum tantum, aliquid, quod sit res tantum, et aliquid, quod sit res simul et sacramentum. De qua haec adverte: **1.** hanc distinctionem primum forte clare innui ab Hugone a s. Victore l. 2 de sacr. p. 8 c. 7; q. 85 in 1 Cor.; sentent. tr. 6 c. 3; Stephano augustodunensi, qui eodem tempore floruit (Mig. 172, 1295, si tamen ipsius est ille tract.) cum nonnullis aliis ejusdem aetatis, et ab Innocentio III. in cap. ‚cum Marthae' de celebratione missarum; qui tamen **2.** haec tantum in sacramento eucharistiae distinguunt; scholastici vero ea in omnibus sacramentis invenire et assignare laborant. Nomen autem **3.** sacramenti in hac distinctione accipi latius pro signo pertinente ad sacramentum, licet non sit pars constituens sacramentum: ita character secundum eam res et sacramentum dicitur, quia est signum. Rursus quando aliquid appellatur sacramentum tantum, non est sensus, quod in illo solo consistat tota ratio illius sacramenti, sed quod illud ita sit signum, ut non sit simul res significata. Per hunc ergo loquendi modum **4.** volunt theologi explicare, in sacramentis esse aliquid, quod significat et non significatur, et hoc appellant sacramentum tantum; aliquid, quod significatur et non significat, et hoc vocant rem tantum; denique esse aliquid, quod significat et significatur, et hoc appellant rem simul et sacramentum. Ita **5.** in eucharistia species sunt sacramentum tantum, quia significant corpus Christi et gratiam, ipsae vero non significantur: gratia vero est res tantum, quae significatur et non significat. Denique corpus Christi est sacramentum simul et res, quia significat gratiam et significatur a verbis et a speciebus. Quod vero **6.** alia sacramenta attinet, praesertim poenitentiam, magis in hisce elementis assignandis laborant et etiam inter se dissentiunt theologi. Non vacat hisce, quae minoris sunt momenti, diutius immorari. Cf. Lugo disp. 2 sect. 8; Scheeben, Mysterien des Christenthums § 83.

Materia. { Ex qua. { Remota. Proxima. Circa quam.

Materia sacramentalis non est semper res materialis et palpabilis.

328. Ad solvendas **4.** difficultates adverti debet: **a.** de ratione materiae sacramentalis necessarium non esse, ut ea sit res materialis et palpabilis: sufficit enim, ut sit aliquod elementum minus determinatum, ad plura indifferens, quod alterius accessu magis determinetur et perficiatur; quare etiam actus sensibili modo manifestati rationem habere possunt materiae, ut in sacramentis poenitentiae et matrimonii. Ad rationem vero formae **b.** sufficere, ut verba habeantur vel formaliter vel aliquoties aequivalenter (ut sunt nutus), et ut inter materiam et formam distinctio habeatur saltem virtualis. Ita in matrimonio eadem verba vel iidem actus rationem habent materiae, quatenus mutua sunt traditio seu eam significant: et simul rationem habent formae, sub alio tamen respectu, quatenus mutua sunt acceptatio seu hanc significant et eatenus obligationem inducunt contractumque perficiunt et consummant. Ideoque **c.** cavendum esse, ne nimis facile ex compositis naturalibus, quae materia et forma constant physica, judicium feratur de sacramentis, quae non sunt composita naturalia, sed artificialia pendentia ab arbitrio institutoris; quocirca compositionis ratio non est eadem, sed analoga tantum et remota.

Verba non sunt concionatoria sed consecratoria

329. Adversus protestantes **5.** tenendum est, in sacramentis verba, quae rationem habent formae, non esse concionatoria, sed consecratoria. Et sane protestantium theoria falso innititur supposito. Ideo enim opinantur, verba sacramentalia debere esse concionatoria, quod sacramenta unice referantur ad excitandam roborandamque fidem sintque proinde adminicula praedicationis verbi divini: quod falsum esse demonstravimus th. CCVIII. seq. Deinde falsitas hujus asserti evidens est ex paedobaptismo; ex praxi administrandi sacramenta etiam surdis, coecis, sensibus destitutis; ex rata sententia, haereticorum quoque valere baptismum etc. Verba vero sacramentalia esse consecratoria, passim testantur patres. „Deus adest, inquit Augustinus de bapt. l. 6 c. 25, evangelicis verbis suis, sine quibus baptismus Christi consecrari non potest: et ipse sanctificat sacramentum suum;“ Ambrosius de sacr. l. 4 c. 4: „Ubi accessit consecratio, de pane fit corpus Christi;“ Cyrillus hieros. cat. 3 n. 3: „Aqua simplex sancti Spiritus, Christi et Patris invocationem percipiens vim sanctificationis consequitur.“ In Scriptura vero, cum mentio fit verborum, quibus sacramenta conficiuntur, ut 1 Cor. 10, 16; Act. 22, 16; Matth. 28, 19 etc., ea exhibentur qua benedictio, invocatio, oratio. Atqui benedictionis, orationis, invocationis est consecrare. Ceterum id patet vel ex sacramentorum administratione. Si enim ad sacramenti valorem requiritur verbum, idque non est concionale sive institutio aliqua: reliquum est, ut sit vel verbum invocationis vel verbum determinans elementum materiale indeterminatum ad esse sacramentale ac proinde consecrans, secundum illud Augustini in Joan. tr. 80 n. 3: „Verbo baptismus consecratur. Detrahe verbum et quid est aqua, nisi aqua? accedit verbum ad elementum et fit sacramentum.“ Quod ita etiam expressit Hugo a s. Victore[1]): „Sacramenta gratiae per invocationem Trinitatis sanctificationem in se suscipiunt, ac deinde sancti-

---

[1]) De sacr. legis nat. et scr. (Mig. 176, 35). Cf. Franzelin th. 9. Hinc Augustinus de bapt. l. 5 c. 20: „Quomodo, inquit, homicidam exaudit (Deus) deprecantem vel supra aquam baptismi, vel super oleum, vel super eucharistiam vel super capita eorum, quibus manus imponitur?“

ficationem conferunt, ut sint ex sanctificatione sanctificantia.« Haec denique assertio confirmatur monumentis antiquitatis, quae in sacramentorum administratione verba exhibent consecrationis, invocationis, benedictionis, orationis. Frustra vero **6.** protestantes pro suo errore provocant ad s. Augustinum, praesertim ad ejus tract. 80 in Joan. Nam **a.** Augustinus certe admisit baptismum infantium, in quo inepte somniatur de verbo concionali; admisit baptismum ab haereticis collatum, in quo verbum concionale esset plane noxium. **b.** Augustinus l. c. totus est in eo, ut ostendat, mundationem omnem immediate vel mediate a verbo oriri: hinc loquitur modo de verbo concionali, modo de sacramentali, quod utrumque mundat, aliter tamen atque aliter: illud mediate, hoc immediate. Cum vero **c.** quaerit n. 3: »Unde ista tanta virtus aquae, ut corpus tangat et cor abluat?« et respondet: »Nisi faciente verbo, non quia dicitur, sed quia creditur;« se ipsum explicat subjiciens: »Nam et in ipso aliud est sonus transiens, aliud virtus manens.« Negat scil. verbo hanc competere efficaciam, quatenus percipitur auribus et sonus est aëris, sed illam vindicat verbo ratione virtutis sub illo latentis et per illud tamquam per formam se manifestantis, quae non attingitur sensibus, sed fide percipitur, quaeque vim suam non exserit nisi in animam credentem, si baptizandus est adultus.

330. Haec sufficiant de sacramentorum materia et forma. Jam ad eorundem accedamus auctorem.

Thesis CCXI. ***Christus Jesus omnium sacramentorum N. L. est auctor, et quidem non tantum mediate et auctoritate apostolis concessa, sed immediate et per sese.***

Declaratio. Deum solum esse principem sacramentorum auctorem auctoritate prorsus independente et a qua omnis alia pendet auctoritas, per se patet. Ille enim solus esse potest auctor sacramentorum auctoritate suprema, cujus est jure proprio et non derivato pro nutu gratiam distribuere, peccata remittere, in Dei adoptare filios. Hic vero est Deus tantum. Licet autem Christo homini, qua homo est, talis non competat auctoritas, ei tamen relate ad sacramenta ejusmodi tribuenda est potestas, quae longe excellat cujuslibet creaturae potestatem, quam propterea etiam theologi potestatem excellentiae appellant. Sane certum est, Christum esse omnium hominum redemptorem, qui pro peccatis totius mundi plenissime satisfecit gratiamque nobis promeruit; ipsum esse Ecclesiae caput, e quo omnis gratia dimanat in membra Joan. 1, 16: *De plenitudine ejus omnes nos accepimus, et gratiam pro gratia* (t. I. n. 298 s.); summum sacerdotem, sponsorem et mediatorem N. T. eique datam esse omnem potestatem in coelo et in terra, praesertim in hominum salutem: ideoque ab ipso pendere meritorum suorum applicationem, gratiae, quam ipse promeruit, distributionem collationemque per media, quae proinde nonnisi ejus nomine et auctoritate administrantur. Matth. 28, 18 s.: *Data est mihi omnis potestas in coelo et in terra: euntes ergo docete omnes gentes baptizantes eos;*

Potestas excellentiae competit Xto homini.

2 Cor. 5, 18 ss.: *Omnia ex Deo, qui nos reconciliavit sibi per Christum, et dedit nobis ministerium reconciliationis . . . Pro Christo ergo legatione fungimur* [1]).

1. The merit of Christ's passion operates.
2. The sacraments are sanctified in His name.
3. Christ instituted the sacraments.
4. Christ could produce the same effect without the exterior sacrament.

331. Merito hinc colligit s. Thomas potestatem excellentiae consistere in quatuor: „Primo quidem in hoc, quod meritum et virtus passionis Christi operatur in sacramentis. Et quia virtus passionis copulatur nobis per fidem, secundum illud ad Rom. 3: *Quem proposuit Deus propitiatorem per fidem in sanguine ipsius,* quam fidem per invocationem nominis Christi protestamur; ideo secundo ad potestatem excellentiae, quam Christus habet in sacramentis, pertinet, quod in ejus nomine sacramenta sanctificantur; et quia ex ejus institutione sacramenta virtutem obtinent, inde est quod tertio ad excellentiam potestatis Christi pertinet, quod ipse, qui dedit virtutem sacramentis, potuit instituere sacramenta. Et quia causa non dependet ab effectu, sed potius e converso, ideo quarto ad excellentiam potestatis Christi pertinet, quod ipse potuit effectum sacramentorum sine exteriori sacramento conferre (in Jo. 1 lect. 14).“

332. **Demonstratio.** Christum non solum mediate omnia instituisse sacramenta, quod saltem de fide est secundum concilii trid. sess. 7 can. 1: „Si quis dixerit, sacramenta N. L. non fuisse omnia a J. Christo D. N. instituta . . . A. S.;“ sed etiam immediate, ita certum est post idem concilium, ut forte nullus theologorum sit, qui id vel neget vel negari posse concedat: quamvis inter se disputent, utrum immediata sacramentorum institutio definitione tridentina comprehendatur, et quantum in singulis sacramentis quoad materiam et formam accuratius determinandam permissum sit Ecclesiae arbitrio. Institutio vero immediata colligitur **1.** ex can. citato, quo definitur sacramentorum institutio per Christum; atqui de institutione mediata nemo unquam dubitavit; dubium vero inter theologos exstitit de institutione immediata. Quare, ne canon sit plane inutilis, de institutione immediata est omnino intelligendus; quam **2.** etiam sensus ipse canonis obvius exigit. Quod si **3.** concilium Christo voluisset mediatam tantum asserere sacramentorum institutionem, caeremoniarum quoque institutionem ei potuisset tribuere, cum Ecclesia pro potestate a Christo sibi tradita eas constituerit. Atqui caeremoniarum institutionem adscribit Ecclesiae, cui denegat omne jus circa sacramenti substantiam sess. 21 cap. 2. Ergo canon ille non de mediata tantum, sed de immediata sacramentorum intelligi debet institutione. Praeterea **4.** cum maxime dubia esset immediata extremae unctionis per Christum institutio, eam diserte sess. 14 can. 1 (n. 673) ipsi asserit. A fortiori ergo alio-

---

[1]) Cf. praeterea Joan. 1, 33; 20, 21; Act. 4, 12; 1 Cor. 1, 12 s.; Eph. 4, 15 s.; Col. 2, 19 etc. Cf. Lugo disp. 7 n. 22; Stentrup de Verbo incarn. p. II. th. 124.

rum sacramentorum immediatus censendus est auctor. Hinc **5.** in tota antiquitate altum de sacramenti alicujus per Ecclesiam institutione silentium, neque unquam Ecclesia eam sibi vindicavit. Quare confidenter auctor op. de sacramentis affirmat IV, 4: „Auctor sacramentorum quis est, nisi Dominus Jesus? de coelo ista sacramenta venerunt."

333. Denique **6.** plures rationes congruentiae immediatam per Christum sacramentorum suadent institutionem: **a.** ne in alio spem nostram collocaremus, si alterius nomine sacramentum ministraretur (Cf. 1 Cor. 1, 12 ss.), quam rationem post s. Augustinum (cf. n. 335) proponit s. Thomas in 3 p. q. 64 a. 4 ad 1; **b.** ut esset magis stabilis et firma unitas ritualis non habente Ecclesia potestatem mutandi sacramenta quoad substantiam; **c.** decuit, ut Christus Ecclesiae auctor et caput ejusdem fundamenta praecipua ipse poneret; **d.** exigit hoc ipsa sacramentorum dignitas, quae non essent amplius actiones Christi vicariae, si quandam humanae institutionis, ideoque dignitatis minoris, prae se ferrent speciem. Eo ipso autem, quod tenendum sit, Christum immediatum fuisse sacramentorum auctorem, sequitur eum materiam quoque et formam sacramentorum determinasse. Verum hoc non obstante licet tueri, eum in nonnullis quidem sacramentis materiam et formam accurate seu ut dicunt in specie infima determinasse, ut in baptismo et eucharistia; in aliis nonnisi in genere, adeo ut Ecclesiae permiserit arbitrio, eam accuratius constituere. Nisi enim quandam institutionis latitudinem admittamus, et si omnia, quae materiam formamque spectant, a priori ex quibusdam congruentiis et subtilibus considerationibus definire velimus, in graves incidimus difficultates ex ipsa historia administrationis sacramentorum petitas.

334. **Thesis CCXII.** ***Sacramentorum valor non pendet a sanctitate vel fide ministri.***

Demonstratio p. I. Virtus conferendi gratiam inest, ut demonstravimus th. CCVIII., ipsi operi operato seu signo sacramentali; quare cum sacramenta per homines sint ministranda, ut ex universa revelatione et praxi christiana patet, per illos scil., qui pro Christo legatione funguntur, potestas vicaria ministri immediate pertinet ad ponendum ipsum signum, quatenus est sacramentale et efficax gratiae, atque mediate i. e. per ipsam videlicet actionem sacramentalem pertinet ad gratiae collationem: ideoque minister eatenus tantum causa est gratiae, quatenus potestate sibi a Christo collata sibique inhaerente utitur ad ponendum signum efficax gratiae. Quod cum em. card. Franzelin aliter etiam enunciari potest: Minister potestatem habet remittendi peccata gratiamque conferendi non immediate et absolute, sed quatenus habet potestatem tamquam Dei legatus ponendi actiones sacramentales, quae eo ipso, quod fiunt a ministro tamquam legato, actiones sunt Christi et Dei, et ideo efficaces gratiae et remissionis peccatorum. Thomistae tamen fere unanimes tuentur ministrum non solum mediate i. e. non solum positione ritus sacramentalis concurrere

ad collationem seu productionem gratiae, sed immediate et physice efficienter, adeo ut sacramentorum effectus pendeat immediate ab ambobus (ritu et ministro) tamquam a constituentibus unum instrumentum completum et totale, quod subinde influit uno influxo attingente indivisibiliter effectum[1]).

335. Sacramentorum valorem non pendere a ministri probitate, dogma est fidei statutum jam olim contra donatistas, dein contra waldenses ab Innocenti III. in prof. fidei ipsis praescripta, contra plures sectas medii aevi, ut petrobrussianos, henricianos, albigenses, catharos, contra wicleffitas in damnatione prop. 4 etc., contra quos omnes est concilii trid. sess. 7 can. 12: „Si quis dixerit, ministrum in peccato mortali exsistentem, modo omnia essentialia, quae ad sacramentum conficiendum aut conferendum pertinent, servaverit, non conficere aut conferre sacramentum, A. S.“ Primarium pro dogmate argumentum petitur ex Ecclesiae praxi validissime contra donatistas tot operibus a s. Augustino defensa, non iterandi sacramenta a peccatoribus sive occultis sive publicis collata. Colligitur **2.** haec veritas ex illo doctrinae capite ea occasione sive diserte, sive aequivalenter propugnato, sacramenta propria constare sanctitate eorumque principem administratorem esse Christum: ex quo inferunt patres, eorum valorem independentem esse a ministri sanctitate. „Dedit Judas (baptismum), inquit Augustinus tr. 5 in Jo. n. 18, et non baptizatum est post Judam; dedit Joannes (Baptista), et baptizatum est post Joannem: quia si datus est a Juda baptismus, Christi erat; qui autem a Joanne datus est, Joannis erat. Non Judam Joanni, sed baptismum Christi etiam per Judae manus datum baptismo Joannis etiam per manus Joannis dato recte praeponimus . . . Quos baptizavit Joannes, Joannes baptizavit: quos autem Judas baptizavit, Christus baptizavit. Sic ergo quos baptizavit ebriosus, quos baptizavit homicida, quos baptizavit adulter, si baptismus Christi erat, Christus baptizavit. Non timeo adulterum, non ebriosum, non homicidam; quia columbam attendo, per quam mihi dicitur: *Hic est qui baptizat* (Joan. 1, 33).“ Quod iterum fuse inculcat tr. sequenti, ubi inter alia n. 6 scribit: „Per hanc potestatem, quam Christus solus sibi tenuit et in neminem ministrorum transfudit, quamvis per ministros suos baptizare dignatus sit, per hanc stat unitas Ecclesiae . . . Si enim, ut jam dixi, fratres mei, transferretur potestas a Domino ad ministrum, tot baptismata essent, quot

---

[1]) Ita Salmanticenses de sacr. in conc. disp. 7 d. 6 n. 110, XVII, 568. Cf. de hac quaestione Morgott Der Spender der h. Sacr. sect. 1 c. 2. Friburgi 1886.

ministri essent et jam non staret unitas baptismi." Ambrosius de Spiritu s. prol. n. 18: „Non mundavit Damasus, non mundavit Ambrosius, non mundavit Gregorius: nostra enim servitia, sed tua sunt sacramenta. Neque enim humanae opis est divina conferre, sed tuum, Domine, munus et Patris est, qui locutus est per prophetas dicens: *Effundam de Spiritu meo* (Joel 2, 21 s.);" de mysteriis n. 27. Absolvimus verbis Chrysostomi hom. 86 al. 85 in Joan.: „Neque angelus, neque archangelus in iis, quae a Deo data sunt, aliquid efficere potest, sed Pater et Filius et Spiritus s. omnia administrat. Sacerdos vero linguam suam commodat, manum porrigit." Lege et Optatum V, 2. 3. 4 (n. 295).

336. Quod **3.** patres multiplici etiam illustrant similitudine. Quemadmodum enim verbum Dei etiam cum fructu ab improbis ministris annunciari, semen sordidis licet manibus satum fructificare, aqua per canales etiam lapideos et ferreos derivata irrigare, sigillum quoque ferreum regis imprimere imaginem, medicus per membra infirma curare potest[1]): ita quoque sacramentorum virtus independens est a ministrorum probitate. Quare Anastasius II. ep. 1 (ed. Thiel) c. 7 hac de re egregie disputans ad cognominem scribit imperatorem: „Nam et baptismum, quod procul sit ab Ecclesia, sive ab adultero vel a fure fuerit datum, ad percipientem munus pervenit illibatum: quia vox illa, quae per columbam sonuit, omnem maculam humanae pollutionis excludit, qua declaratur ac dicitur: *Hic est qui baptizat in Spiritu et igne* (Luc. 3, 16). Nam si visibilis solis istius radii, cum per loca foetidissima transeunt, nulla contactus inquinatione maculantur, multo magis illius, qui istum visibilem fecit, virtus nulla ministri indignitate constringitur" etc. Sane **4.** si semel concedatur, sacramentorum valorem ab ea pendere, omnis eorundem utilitas periret ob perpetua de hoc valore dubia, imo de ipsa actum esset Ecclesia. Tandem **5.** aliis omissis, illud cum Suarez disp. 13 s. 4 adverti potest: si peccator privaretur potestate valide administrandi sacramenta, hoc ideo fieret, vel quia talis minister ea potestate est indignus, vel quia non decet Deum uti homine iniquo ut instrumento ad effectus tam supernaturales et sanctos, vel quia Ecclesiae non expedit peccatores sacramentorum esse ministros. Atqui horum nihil dici potest. Non primum, quia peccator non omnibus iis privatur, quibus propter peccatum redditur indignus, alioquin privandus esset potestate praecipiendi, regendi, docendi,

---

[1]) Cf. Thomas 3 p. q. 64 a. 5. Cf. aliam similitudinem e solis radio petitam apud Nicolaum I. in ep. 97 resp. ad bulgarorum consulta n. 71 et P. Damianum opusc. 6 c. 12, ubi etiam cum Augustino (cf. n. praec.) advertit: „Per hoc enim unitas Ecclesiae stat, quia Christus apud se consecrandi virtutem tenuit, et in neminem ministrorum consecrationum jura transfudit.

ipsa vita etc.; non alterum, quia Deus tam bonus est atque omnipotens, ut et per malos possit bonum operari: hinc „non deserit Christus sacramentum, etiamsi habuerit malum instrumentum", ut bene inculcat Thomas waldensis[1]); non tertium, cum ipsum Ecclesiae bonum exigat, ne ministri mali hac priventur potestate, alioquin de Ecclesia esset actum. „Neque enim justum fuisset, inquit ad rem Chrysostomus hom. 87 in Matth. n. 4, ut propter alterius improbitatem illi, qui fidem sunt amplexi, in symbolis salutis nostrae laederentur[2])." Quare concludimus, ministros sacramentorum peccato non amittere potestatem eadem valide administrandi, ac proinde sacramentorum valorem independentem esse a ministri sanctitate.

337. **Demonstratio p. II.** Sacramentorum valor neque a ministri fide pendet. Quod baptismum attinet, id est de fide, ut patet ex controversia praesertim cum donatistis et ex concilii trid. sess. 7 can. 4: „Si quis dixerit, baptismum, qui etiam datur ab haereticis in nomine Patris et Filii et Spiritus s. cum intentione faciendi quod facit Ecclesia, non esse verum baptismum, A. S." Quoad reliqua sacramenta id quidem non est de fide, ita tamen in Ecclesia receptum, ut certum atque fidei proximum sit; poenitentiae tamen sacramentum excipi debet, cum absolutio sacerdotis haeretici invalida sit ex defectu non quidem potestatis ordinis, sed jurisdictionis, qua carent haeretici. Quare cum Ecclesia, ne quis pereat, suppleat vel concedat jurisdictionem in articulo mortis etiam haeretico, poterit is hoc in casu valide absolvere. Probatur autem veritas asserti iisdem fere argumentis, quibus priorem demonstravimus partem; nominatim vero quoad baptismum ex celeberrima controversia sec. III. cum s. Cypriano et deinde sec. IV. et V. cum donatistis; ex qua liquet, sententiam negantem valorem baptismi ab haereticis collati tempore esse posteriorem affirmante, fuisse particularem, quae tandem evanuit praevalente sententia affirmante. Nam „quis tunc universi negotii exitus? quaerit Vincentius lirinensis[3]). Quis utique nisi usitatus et solitus? Retenta est scil.

---

[1]) In egregio op. Doctrinale antiquitatum fidei Ecclesiae catholicae adversus Wiclefitas et Hussitas, Venetiis 1757 t. 3, in cujus l. 5 fuse hanc agitat controversiam.

[2]) Hom. 2 in 2 ad Timoth. n. 3. 4 inter alia praeclara statuit: „Non talia sunt ea, quae Deus elargitur, ut a sacerdotali virtute perficiantur: totum ex gratia est, hujus autem tantum est os aperire, totum vero Deus operatur: symbolum hic (sacerdos) solum implet." Cf. Thomas 3 p. q. 82 a. 5 ss.

[3]) Commonitorii c. 6, quod de hac quaestione cum utilitate legitur. Cf. etiam ep. 1 Siricii ad Himerium tarracon. c. 1 (opusc. XVII.), et Augustinus de bapt. III, 2 scribit: „Quod et consuetudo Ecclesiae pristina non habebat (baptizare ab haereticis baptizatos), et postea catholicus orbis terrarum robustissima firmitate consensionis exclusit."

antiquitas et explosa novitas." Nequit ergo sententia opposita censeri apostolicae originis, sed potius doctrinae revelatae contraria. Reliqua vero sacramenta ab haereticis collata pariter esse valida, evincit tum praxis Ecclesiae universae[1]), tum analogia cum baptismo; suadet et ratio petita ab objectivo valore et sanctitate sacramentorum, quae independens est a ministro.

338. **Scholion.** *De intentione.* — Quaeri hic posset, quinam sint sacramentorum *ministri* sive ordinarii sive extraordinarii. Verum ad hanc quaestionem melius respondetur in disputatione de singulis sacramentis. Interea hoc unum teneatur, solum hominem in praesenti rerum ordine esse sacramentorum ministrum, cujus legis divinae rationem s. Thomas[2]) ita reddit: „Dispensatio sacramentorum non est concessa nisi hominibus, qui conveniunt cum Verbo incarnato, a quo sacramenta fluxerunt, in natura assumpta et etiam cum sacramentis, in quibus est spiritualis virtus in corporeis elementis, sicut et homines ex natura spirituali et corporali compositi sunt." Ut vero homo ministri rationem induat, requiritur intentio, de qua cum ea sit necessaria ad valide administranda sacramenta, paucis nunc agemus. Duplex enim est de ea controversia: altera adversus protestantes eaque facilis; altera inter theologos catholicos, eaque celebris et subtilis. Quod primam attinet, dogma est catholicum statutum praesertim in concilio trid. sess. 14 cap. 6 et can. 9 et sess. 7 c. 11: „Si quis dixerit, in ministris dum sacramenta conficiunt et conferunt, non requiri intentionem saltem faciendi quod facit Ecclesia, A. S." Protestantes quidem docentes sacramentis similem inesse vim ac verbis concionis, consequenter inferunt, sacramentorum efficaciam non pendere ab intentione ministri, sicut nec verborum significatio a loquentis pendet intentione. Contra quem errorem, aliis argumentis praetermissis, advertimus, necesse esse in sacramentorum

---

[1]) Dicimus praxim universae Ecclesiae; non enim diffitemur, fieri potuisse, ut nonnulli de valore sacramentorum ab haereticis collatorum dubitaverint, et forte eadem, ut ordinationem, iteraverint: Ecclesia vero universa nunquam dubitavit et in praxi valorem horum sacramentorum agnovit. Quam Ecclesiae praxim et fidem bene expressit Augustinus contra ep. Parmen. l. 2 c. 13 n. 28: „Utrumque sacramentum est (baptismus et ordinatio), et quadam consecratione utrumque homini datur: illud cum baptizatur, istud cum ordinatur: ideoque in Catholica utrumque non licet iterari. Nam si quando ex ipsa parte venientes etiam praepositi pro bono pacis correcto schismatis errore suscepti sunt, et si visum est opus esse, ut eadem officia gererent, quae gerebant, non sunt rursus ordinati; sed sicut baptismus in eis, ita ordinatio mansit integra: quia in praecisione fuerat vitium, quod unitatis pace correctum est: non in sacramentis, quae ubicunque sunt, ipsa sunt. Et cum expedire hoc judicatur Ecclesiae, ut praepositi eorum venientes ad catholicam societatem honores suos ibi non administrent: non eis tamen ipsa ordinationis sacramenta detrahuntur, sed manent super eos." Cf. Algerus de sacr. corp. et sang. dom. l. 3 c. 1. 2. 3. 8. 9. 10 opusc. t. XXIII. Franzelin th. 15; in primis Morgott sect. 2 c. 1.

[2]) In 4 dist. 5 q. 2 a. 3 qcla. 1 sol. 1.

confectione, ut is, qui eadem administrat, agat tamquam legatus et minister Christi, ideoque actionem ponat non nomine suo proprio, tamquam actionem suam, quia tunc profecto non est sacramentalis: sed nomine Christi, auctoritate, ab eo accepta, actionem ministerialem. Haec autem actionis indifferentia non tollitur nisi voluntatis nutu, quo homo potius agere vult tamquam Christi minister, quam auctoritate et facultate sua naturali. Requiritur ergo ad sacramenti confectionem talis ministri intentio, qua se subjicit instrumenti instar agenti principali. Quod paulo secus ita expressit s. Thomas[1]: „In instrumento inanimato non requiritur intentio propria, quia ipsa inclinatio instrumenti ad effectum per motum principalis agentis locum intentionis supplet; sed in instrumento animato, quod non tantum agitur, sed aliquo modo agit utpote per imperium agens et non per impulsum motus, requiritur intentio exsequendi ministerium, ad quod applicatum est.“ Breviter sed bene rationem reddit s. Bonaventura Brevil. VI, 5: „Dispensatio sacramentorum est opus hominis ut rationalis, ut ministri Christi et ut ministri salutis; hinc est, quod necesse est, quod fiat ex intentione.“

339. Si vero quaeritur, quaenam requiratur et sufficiat intentio, statuunt Martinus V. art. 22 ex 39, de quibus errorum Wicleff et Huss suspecti interrogandi sunt, Eugenius IV. in instructione pro armenis (n. 327) et concilium trid. locis supra citatis, ut sit saltem intentio faciendi quod facit Ecclesia. Qua formula significatur **1.** non requiri intentionem explicitam agendi nomine Dei et Christi et conferendi sacramentum formaliter qua efficax gratiae; sed **2.** sufficere intentionem implicitam in altera, qua quis velit sese in illo actu exhibere Ecclesiae ministrum; **3.** hanc ipsam sufficere, si sit concepta in confuso et generatim faciendi, quod Ecclesia sive christiani in hujusmodi ritu facere consueverunt. Unde **4.** intelligitur, quomodo fides, a qua potestatem conficiendi sacramenta independentem diximus (n. 337), non requiratur ratione necessariae intentionis. Licet enim baptizans ex. gr. nec in Christum credat, neque efficaciam vel sanctitatem sacramenti, neque veritatem Ecclesiae atque religionis christianae admittat, dummodo sciat eum ritum haberi et adhiberi ut sacrum a religionis christianae sectatoribus, potest habere, et si a christianis rogatus baptizet, plerumque habebit intentionem faciendi ritum non sua quidem, sed christianorum opinione sacrum; qua intentione supposita jam non proprio agit nomine, sed se exhibet Ecclesiae ac propterea implicite Christi ministrum.

340. **Thesis CCXIII.** ***Sententia Catharini affirmans, materiam et formam ipsa externa deliberata actione externisque adjunctis ita determinari ad rationem sacramenti, ut nulla intentione contraria, quae in animo ministri lateat, valor sacramenti impediri possit, admitti nequit.***

---

[1]) In 4 dist. 6 q. 1 a. 2 qcl. 1 ad 1. Cf. Morgott l. c. a. 3.

Demonstratio. Sententia haec ab Ambrosio Catharino († 1553) suam habet celebritatem, eamque sequuntur theologi praesertim galli, ut Nat. Alexander († 1724), Arnaldus († 1694), Scribonius, Contenson († 1674), Juenin († 1713), L'Herminier († 1735), Serry († 1738), Drouvenius († 1742), ex belgis Farvacques etc.; ex hispanis Salmeron († 1585), ex italis Milante († 1749), Pasqualigo († 1664), Ansaldi († 1779); ex germanis Dobmayer († 1805), Stattler († 1797), Waibel († 1852); ea etiam arrisit recentioribus Oswald, Haas, Gossner. Ratio praecipua, quae hos theologos impulit ad amplectendam Catharini opinionem, fuit, ut ea magis consulerent fidelium tranquillitati et certitudini de sacramentorum valore[1]), qui ipsis in dubium toties videtur vocari, quoties dependens fit ab intentione mere interna ministri. Ea vero refellitur **1.** dictis n. 338 s. Ministris enim sacramentorum non solum commissum est munus denunciandi remissionem peccatorum et sanctificationem, sed potestas vera ministerialis nomine Dei et Christi per actiones sacramentales remittendi peccata et conferendi gratiam, qua potestate pro suo judicio et arbitrio utantur. Quapropter ab eorum voluntate pendet, utrum velint actiones illas ponere utendo ea potestate supernaturali sibi commissa, an eas velint ponere non quatenus sunt ministri et non ex ea potestate supernaturali, sed suo nomine facultate sibi inhaerente mere naturali, qua omnis homo pollet. Ergo ut illa actio per se indifferens sit illius potius quam hujus potestatis excercitium, sit sacramentalis ex potestate ministeriali profecta, necessaria est voluntas saltem implicita in ministro utendi hac sua potestate et ministerialiter ponendi actionem: non enim erit actio sacramentalis, si minister velit quidem ponere actionem, sed qua exercitium facultatis suae naturalis; seu requiritur aliqua intentio interna determinans actionem, ut sit potius exercitium potestatis ministerialis quam naturalis omnibus hominibus, etiam feminis, communis.

341. Praeterea **2.** quamvis haec opinio a concilio trid. proscripta censeri nequeat (damnavit siquidem concilium protestantium errorem, a quo ea differt): conciliari tamen vix potest cum iis, quae concilium de intentionis statuit necessitate. Sane sess. 14 c. 6 declarat absolutionem invalidam, „si sacerdoti animus serio agendi et vere absolvendi desit[2]).“

---

[1]) Sed etiamsi tueantur hanc opinionem, non majorem fidelibus praebebunt securitatem atque in nostra: nam si sacramentorum minister fingitur adeo malignus, ut velit invalide administrare sacramenta, poterit ea multiplici alia ratione reddere invalida, sive corrumpendo formam, sive materiam, quin adstantes animadvertant corruptionem. Historiam controversiae cf. apud Morgott l. c. c. 2.

[2]) Cf. etiam prop. 12 Lutheri a Leone X. damnata: „Si per impossibile confessus non esset contritus, aut sacerdos non serio, sed joco absolveret, si tamen

Atqui hic profecto deest, si minister sacramentum simulat tantum, neque intentionem absolvendi habet. Ad haec **3.** concilium cum Eugenio IV. (n. 327) diserte distinguit inter sacramenti confectionem et intentionem (cf. 338) et hanc tamquam plane necessariam exigit. Atqui nemo seriam simulationem, qua potest confici ritus externus sacramenti, dicet intentionem. Ergo illa non sufficit. Neque in opinione, quam impugnamus, ulla ratio est tam sedulo distinguendi inter intentionem et sacramenti confectionem, si illa ab hac esset plane inseparabilis, seu si seria licet, simulata tamen, sacramenti confectio sufficeret ad valorem. Damnata deinde **4.** fuit ab Alexandro VIII. propositio (28): „Valet baptismus collatus a ministro, qui omnem ritum externum formamque baptizandi observat: intus vero in corde suo apud se resolvit: Non intendo quod facit Ecclesia.“ Neque ullo modo probabile est, quod excipiunt adversarii, hac damnatione proscriptum iterum fuisse Lutheri errorem jam satis a concilio trid. damnatum. Hinc Benedictus XIV. de syn. dioec. l. 7 c. 4 § 8 censet, grave saltem vulnus hac damnatione praefatae inflictum fuisse opinioni. Denique **5.** aliis omissis ea refellitur ex rubricis missae, quibus irrita declaratur consecratio, si quis habens coram se undecim hostias, solum decem, quas tamen non determinet, consecrare intendat. Pendet ergo consecratio legitimae et praesentis materiae ab interna intentione sacerdotis consecrantis.

342. Quod si tamen sententia opposita alicui videatur probabilis, non propterea ei liceret in illa conquiescere, si de internae intentionis satis constet defectu: quia non licet in sacramentorum administratione sententia uti probabili relicta tutiori, ut constat ex prop. 1 ab Innocentio XI. damnata. Quare eo in casu, ut docet Benedictus XIV. l. c. § 9, urgente necessitate, sacramentum erit iterum sub conditione perficiendum. Si tamen res moram patitur, sedis apostolicae oraculum erit exquirendum.

Caput II.

De sacramentorum N. L. numero.

343. **Thesis CCXIV.** ***N. Legis sacramenta neque plura, neque pauciora sunt quam septem.***

Demonstratio. De numero sacramentorum statuit concilium trid. sess. 7 can. 1: „Si quis dixerit, sacramenta N. L. . . . esse plura vel pauciora quam septem, videlicet baptismum etc., aut etiam aliquod horum septem non esse vere et proprie sacramentum, A. S.“ Quod

---

credat se absolutum, verissime est absolutus.“ Verba autem conc. tridentini revera de intentione interna esse intelligenda inde patet, quod non obstante hac declaratione jocus extrinsecus apparens (ex. gr. ad celandum adstantes ritum sacrum baptismi) cum seria intentione conferendi sacramentum, certissime hoc non redderet invalidum. Cf. Pallavicini hist. conc. trid. IX, 6; XII, 10 n. 34; Franzelin th. 16 s. Ceterum hanc opinionem bene refellit Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 6 c. 13 (Mig. 176, 459), refutationemque ita absolvit: „Vide ergo et considera, quod rationale esse oportet opus ministeriorum Dei, nec propter solam formam praejudicare, ubi intentio agendi nulla.“

dogma nobis vindicandum est contra sec. XVI. novatores, qui quamvis inter se pro more dissentirent de numero sacramentorum, consenserunt tamen in rejiciendo numero septenario; fatendum vero est illos gradatim eo devenisse, ut jam duo tantum admittant. Seposita autem demonstratione directa, qua singulorum sacramentorum veritas ex revelatione comprobatur, cum ea supponat tractatus de singulis sacramentis, demonstratione utemur indirecta eaque plane decretoria ex consensu christiani nominis petita. Cujus argumenti vis ut perspiciatur, haec advertenda sunt: **1.** Christianos omnes saltem a sec. XII. usque ad XVI. conspirasse in hanc fidem, et quidem professione unanimi, cum theologorum nullus, licet ii de multis ad sacramenta spectantibus dissenserint, de numero dubitaverit septenario; professione non solum theoretica et privata, sed practica, solemni, quotidiana, ipso eorum usu. Quam in fidem **2.** conspirarunt cum latinis ipsi graeci jam a sec. XI., imo et IX. ab unitate romana sejuncti: ut constat **a.** negative: nunquam enim graeci, licet de rebus minimis altercati sint cum latinis, propter sacramentorum numerum litem Ecclesiae romanae moverunt; **b.** ex gestis pro unione utriusque ecclesiae tempore concilii lugdunensis II. et florentini: nam ne vestigium quidem dissensionis exstitit circa hoc dogma; **c.** ex professionibus fidei graecorum: huc spectat professio fidei ab imperatore Michaele Palaeologo a. 1274 in concilio lugdunensi II. Gregorio X. oblata, in qua omnia septem sacramenta singulatim recensentur; nominatim vero **d.** ex irrito protestantiam conatu pertrahendi graecos in suum errorem. Saepe enim declararunt graeci adversus illos, septem se credere sacramenta a Christo Domino instituta. Ita ex. gr. Jeremias patriarcha († 1594) in censura Ecclesiae orientalis, in qua reprobat confessionem augustanam, statuit: „Dicimus praeclare nobis ss. patres tradidisse, unam sanctam, catholicam et apostolicam Ecclesiam esse . . . in ea item ipsa catholica et orthodoxa Ecclesia septem divina sacramenta esse, baptismum scil. etc. Nam cum dona Spiritus sancti teste Isaia septem sint, septem item sacramenta, quae ab eodem Spiritu sancto vim efficiendi habent, sint oportet; non plura autem nec pauciora esse vel ipsa plena rei partitio demonstrat . . . Et haec quidem omnia salutis nostrae remedia ipse J. Christus Deus et D. N. nobis tradidit et ss. ejus apostoli.“ Verum quidem est Cyrillum Lucarim, quondam patriarcham constantinopolitanum, qui tristi fato (strangulatus siquidem periit) vitam finivit a. 1638, professionem fidei edidisse, quae faveret protestantibus; verum eam non hausit ex Ecclesiae orientalis traditione, monumentis authenticis et praxi, sed a calvinianis Genevae, ubi studiis operam dederat, didicit. Mox enim reclamarunt graeci atque synodis

habitis ut Constantinopoli a. 1642 et Hierosolymis a. 1672 eam damnarunt, fidemque suam diserte professi sunt. Tandem **e.** de consensu graecorum cum Ecclesia latina constat ex eorum libris liturgicis et ritualibus, in quibus omnes illi ritus, quos Ecclesia catholica sacramenta esse docet, descripti sunt cum iis orationibus et caeremoniis, quae gratiae collationem significant. Imo **3.** sectae Orientis ab Ecclesia jam a sec. V. divulsae eandem de numero sacramentorum septenario fidem profitentur: licet negari non possit, plurimos penes ipsas abusus barbarie praesertim gentis sub turcarum jugo gementis clerique incuria in sacramentorum irrepsisse administrationem [1]).

344. Jam vero ex tali consensu hisce praedito dotibus abunde colligitur, fidem de numero sacramentorum septenario apostolicae esse originis. Quod patet **1.** ex principio alibi comprobato (t. I. n. 173. 191), consensionem patrum, quae praeverterit controversiam aliquam de fide, semper habitam fuisse pro tutissima norma, secundum quam de doctrinae judicaretur orthodoxia vel heterodoxia. Patet **2.** quod hujus fidei origines aetate apostolica recentiores assignari nequeant. Neque enim dici potest, illam primum inductam esse sec. XII., ut protestantes autumant, cum reperiatur etiam apud graecos, qui certissime hanc fidem non hauserunt post suam separationem a latinis, quos semper aversati sunt. Ergo latini et graeci eam hauserunt ex fonte communi, qui antecessit eorum separationem, scil. ab Ecclesia universali sec. IX. et VIII., a qua divulsi sunt graeci. Sed neque sec. IX. vel VIII. primum originem habuit haec fides, cum reperiatur apud illas sectas, quae jam sec. V. Ecclesiae castra deseruerunt. Quare ex eadem ratione inferendum est, tam catholicos, quam schismaticos eam hausisse ex fonte communi, ex Ecclesia matrice sec. V. et IV., a qua schismatici facti sunt rami praecisi. Quod si jam Ecclesia sec. V. et IV. hanc profitebatur fidem, ea certe non est apostolis recentior, cum Ecclesia illius praesertim temporis tot decorata antea martyribus atque eximiis si unquam illustrata doctoribus, admodum esset tenax antiquitatis novitatisque omnis aversatrix. Quare manifesto obtinet hic Augustini de bapt. IV, 24 axioma: „Quod universa tenet Ecclesia, nec conciliis institutum, sed semper retentum est, nonnisi auctoritate apostolica traditum rectissime creditur.“

345, Sane **3.** supponamus, hoc dogma non esse originis apostolicae: erit ergo, ut contendunt protestantes, innovatio humana at-

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 5 l. 1; Assemani biblioth. orient. t. 3 diss. de monophys. n. 5; et p. 2 diss. de nestorianis c. 7 § 8; Denzinger ritus orientalium.

que proinde fidei apostolicae corruptio. Atqui **a.** omnis innovationis in fide, saltem alicujus momenti, scimus parentes, patriam, annum nativitatis, adjuncta etc., ut iuductione constat: ergo haec omnia sciremus etiam de hac doctrina, si ea esset inventum humanum. Atqui **b.** induci non potuisset fidei et praxis christianae corruptio, quin commoveretur Ecclesia [1]), excitarentur patres, reclamarent episcopi, cogerentur concilia atque sequeretur innovationis damnatio, ut iterum inductione luculenta omnium fere seculorum comprobatur: eoque magis secuta esset commotio, quod ageretur de re magni momenti, practica, quotidiana, a qua plurimum pendet vita christiana, Ecclesiae disciplina totumque ejus ministerium, et quidem in coetu amplissimo. Hujus autem commotionis nullum vestigium, nulla umbra in universa antiquitate: ea primum incepit, cum novatores sec. XVI. sacramentorum minuerent numerum. Quod si **c.** haec fides esset innovatio sec. XII., quae sensim et clanculum nemine advertente invasit et pervasit universam Ecclesiam latinam, quomodo ea invasit et pervasit coetus schismaticos Orientis, Ecclesiae romanae adeo infestos? et si hi clausis oculis ab occidentalibus hanc mutuarunt sententiam, unde factum est, ut in administrationis ritibus adeo subinde dissentiant? Ad rem Tertullianus de praescr. n. 28: „Ecquid verisimile est, inquit, ut tot ac tantae ecclesiae in unam fidem erraverint? Nullus inter multos eventus unus est exitus. Variasse debuerat error doctrinae ecclesiarum: ceterum quod apud multos unum invenitur, non est erratum, sed traditum."

346. Constat **4.** hac praescriptione: Eatenus tantum deserenda esset doctrina de numero sacramentorum, quam Ecclesia catholica pacifice possedit per plura secula ante ortas de eadem sec. XVI. controversias, quatenus novatores sec. XVI. digni essent, qui audiantur et quibus tuto credere possimus. Atqui novatores sec. XVI. undequaque sunt indigni, qui in rebus fidei audiantur, omni carent auctoritate.

---

[1]) Sicut enim corpus organicum vivum conturbatur et commovetur, si in se receperit venenum vel aliam substantiam noxiam, donec illud evomuerit vel ejecerit, et eo vehementior est organismi commotio, quo corpus est perfectius et sanius, et quo venenum magis noxium: ita a simili Ecclesia, quo perfectior ejus est vita, eo magis commovetur, si aliqua innovatio afficit ipsa ejus fundamenta, quae fide in primis continentur. Unde Petrus ven. rationem reddens suae translationis haeresis saracenorum in latinum (Mig. 189, 650): „Fuit in hoc opere, inquit, intentio mea, ut morem illum patrum sequerer, quo nullam unquam suorum temporum vel levissimam, ut sic dicam, haeresim silendo praeterierunt, quin ei totis fidei viribus resisterent et scriptis atque disputationibus esse detestandam ac damnabilem demonstrarent."

Ergo temere deseritur propter eorum asserta Ecclesiae fides. Et sane protestantes ne audiendi quidem sunt **a.** quia carent omni missione, ut fuse ostendimus t. I. n. 444 s.; **b.** quia inter se dissident de numero sacramentorum: nam quamvis modo duo tantum admittant, olim non defuerunt, qui tria, vel quatuor, imo et quinque admitterent: magisterium autem in se dissonum, cum agitur de rebus fidei, caret auctoritate; **c.** quia dissentiunt manifesto a patrum doctrina seu ab Ecclesia sec. IV. et V., quae evidenter plura quam duo admisit sacramenta; quia **d.** dissentiunt a doctrina omnium coetuum fidelium, qui huic controversiae praeexstiterunt: inter varios autem coetus illos fuit etiam vera Ecclesia, cum ea sit indefectibilis; quia **e.** nimis terrifica sunt Christi verba Matth. 18, 17: *Si Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut ethnicus et publicanus;* et verba Pauli Gal. 1, 9: *Si quis vobis evangelizaverit praeter id, quod accepistis, anathema sit.* Neque dicant novatores sec. XVI., se nihil novi annunciare, sed purum tantum Evangelium restaurare: nam **a.** haec assertio est, non probatio; et quidem **b.** assertio omnibus haereticis communis; et **c.** evidenter falsa, cum alia atque alia asserant diversi novatores: quare, ne indigne ferant, si eos rogamus, ut prius inter se consentiant, antequam catholicos turbent [1]).

Solent autem theologi inquirere in rationes congruentiae numeri septenarii sacramentorum atque alias aliasque proponunt. Alexander halensis l. 4 summae theologiae q. 8 membri 7 a. 2 et s. Bonaventura compend. theolog. verit. l. 6 c. 5 et Breviloquii VI, 3 hujus numeri rationem repetunt ex septemplici defectu per peccatum in genus humanum inducto, cui medentur sacramenta, quam rationem probat et s. Thomas 3 p. q. 65 a. 1. Albertus M. in 4 d. 2 a. 1 illa opponit septem vitiis capitalibus; s. Thomas l. c. numerum hunc praeclare illustrat ex indigentiis vitae corporalis, quacum analogiam quandam habet vita spiritualis: et revera hoc fidei catholicae dogma Christo est dignissimum, et manifestat, quantum ipse sua gratia omnem statum et conditionem humanae vitae reparaverit atque sanctificaverit [2]).

347. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Fatemur quidem, plura [3]) posse huic dogmati opponi, sed ut praecipuae saltem solvantur difficultates,

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 4 l. 10; Franzelin th. 18. Quadruplex haec probatio n. 344—346 proposita bene notetur, cum ea saepe utemur: plane enim efficax est ad omnia fere dogmata a protestantibus rejecta comprobanda; neque aliud alicujus momenti contra eam excipere possunt, nisi cum rationalistis vel prima fidei christianae rudimenta subvertere velint atque in dubium vocare divinitatem, imo et sapientiam Christi promittentis, se Ecclesiam suam aedificaturum esse non super arenam, sed super petram.

[2]) Cf. ejusdem Exposit. in symb. apost. n. 35 opusc. t. VI.

[3]) Collegit haec Georg. Lud. Hahn in commentario: Doctrinae romanae de numero sacrament. septenario rationes historicae, Wratislaviae 1839.

haec sunt animadvertenda: **1.** Patres minus fuisse systematicos theologis scholae, neque adeo pronos ad sacramenta connumeranda[1]), praesertim cum ea quoad ritum externum in multis discrepent. Mirum proinde esse non debere, si patres nunquam diserte dixerint, septem esse sacramenta; **2.** vocis sacramenti notionem olim nondum satis fuisse determinatam et definitam; quapropter modo duorum triumve sacramentorum faciunt mentionem, modo ejus significationem adeo extendunt, ut plura quam septem numerent; ita Petrus Damianus numerat quindecim, plura Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 9; **3.** viguisse olim arcani disciplinam praesertim in re sacramentaria: quare nonnisi necessitate compulsi patres de uno alterove disserunt sacramento, vel ut Ecclesiae doctrinam vindicent a calumniis, vel ut initiandos in necessariis instruant: in quibus instructionibus trium plerumque faciunt mentionem, baptismi scil., confirmationis et eucharistiae, quia haec simul conferri solebant. Cum vero **4.** haec praesertim hominem Deo consecrent, perficiant ac mysticis symbolis gratiam adumbrent majorique splendore administrarentur, mirum non est, hos in primis ritus τοῦ μυστηρίου appellatione pro significatione sat usitata fuisse insignitos.

Non negamus **5.** quosdam esse scriptores orientales mediae aetatis qui uno alterove omisso sacramento caeremonias alias, quae sacramenta non sunt, substituere videantur, ut professionem monasticam et exsequias. Ita ex. gr. Vartanus armenus monophysita, Ebed-Jesu nestorianus, Job monachus et Damascenus thessalonicensis. Verum et hi **a.** non dissentiunt quoad numerum; **b.** eorum testimonium nequit pondus detrahere solemnibus sectarum orientalium professionibus earumque praxi; ad summum probat **c.** magnam horum auctorum ignorantiam, quae mira videbitur nemini, qui tristissimam consideret conditionem et statum sectarum illarum a tempore, quo se a vera Christi separarunt Ecclesia. Tandem **6.** quod difficultatem attinet petitam ex pedum lotione, cui elementa omnia ad sacramenti notionem necessaria convenire videntur, aliis omissis advertimus, eam hoc unum probare, in re sacramentaria optimam esse interpretem Ecclesiae praxim. Cum ergo ex hac constet, pedum lotionem nunquam habitam fuisse pro vero proprioque sacramento[2]), manifestum quoque est, verba Joan. 13, 14 ss. de sacramenti alicujus institutione non esse intelligenda.

348. **Scholion practicum.** Ad sacramenta populo christiano commendanda prodesse possunt quae diximus n. 275—77. Juverit forte et characteris, quem tria imprimunt, inculcare momentum. Est enim ille

---

[1]) In statutis Sonnati (sec. VII) archiepiscopi remensis apud Migne 80, 443 omnium septem sacramentorum expressa occurrit mentio; sed fatendum est, horum statutorum genuinitatem non satis esse certam. Primus, qui certo omnia septem sacramenta enumerat, est s. Otto bambergensis († 1139) in doctrinae capitibus pomeranis traditis. Cf. ejus vita n. 50 s. et sermo Mig. 173, 1299, 1357. Cf. etiam Paululus de off. eccles. c. 12 ss., ib. 177, 388 ss.

[2]) Testatur Augustinus ep. 55 n. 33: „Ne ad ipsum sacramentum baptismi videretur pertinere, multi hoc in consuetudinem recipere noluerunt: nonnulli etiam de consuetudine auferre non dubitaverunt.“ Cf. Franzelin thes. 19. 20; Bach Die Siebenzahl der Sacr., Ratisbonae 1864.

1. signum consecrativum, quo alte nobis imprimitur obligatio, ut simus fideles servi, strenui milites, ministri idonei et prudentes tanti Domini, Regis et Sacerdotis, qualis est Christus. Characterem esse signum consecrativum docet **a.** s. Augustinus (n. 316 s.); ostendit **b.** comparatio cum tessera militari, cum signo ovi impresso, cum circumcisione; probat **c.** usus humanus, qui res signat, ut eas ad alium pertinere in ejusque destinari usum vel obsequium manifestetur; colligitur **d.** ex sententia s. Thomae, secundum quem character est quaedam sacerdotii Christi participatio (n. 319). Quod si homines vel sola veste famulari aut militari suae obligationis, obsequii, servitutis recordantur: quanto magis fideles, quorum animae vi characteris impressa est consecratio ontologica eaque plane indelebilis (n. 320), conscii sibi esse debent, se penitus spectare ad Christum ut membra ad caput atque mancipatos esse ejus servituti, militiae, ministerio. Character **2.** est signum configurativum, quo fideles configurantur Christo, qui est character substantiae Patris Hebr. 1, 3; attemperantur ut membra congrua ipsi capiti, quo abundanter ejus percipere possint influxum. Quanta nobilitas exprimi ad eum, qui est splendor paternae gloriae, esse membrum coaptatum tanto capiti. Quod si ut servi, milites, ministri configurantur secundum animam Christo duci et capiti, sane tenentur eum exprimere et in actibus, in ipsa vita: seu character internus manifestari debet charactere vitae vere christianae externae et socialis. Hinc **3.** character est signum dispositivum, quatenus ordinem habet **a.** ad gratiam, quae cum eo ex intentione Dei connexa est (n. 319); **b.** ad specialem angelorum custodiam, ad quam invitat et allicit; cf. verba s. Basilii n. 310; hinc **c.** ad fiduciam adversus daemonum insidias (ib. et n. 317, ubi habes verba insignia s. Gregorii naz.).

PARS II.

DE SACRAMENTIS IN SPECIE.

Sectio I.

De baptismi sacramento.

349. Septem esse N. Legis sacramenta a Christo Domino instituta, parte priori hujus disputationis demonstravimus. Jam de singulis accuratius est disputandum. Horum primum[1]) et necessitate et natura,

---

[1]) Praeclare disputat s. Thomas de ordine, quo ratione dignitatis sacramenta enumerari possint in 4 dist. 7 q. 1 a. 1 sol. 3: „Quinque modis unum sacramentum dicitur esse dignius alio. Uno modo, quoad rem sacramenti, sive effectum ejus: et sic baptismus, qui delet omnem culpam et aufert omnem poenam, est maximum sacramentorum. Alio modo quantum ad id, quod continetur in sacramento; et sic eucharistia est nobilissimum, in qua continetur Christus. Tertio quantum ad gradum dignitatis, in quo constituit; et sic ordo est dignissimum sacramentum. Quarto quandum ad ministrum; et sic confirmatio et etiam ordo sunt dignissima, quia nonnisi per episcopum ministrantur. Quinto quantum ad signatum et non contentum; et sic matrimonium est dignissimum, quia signat conjunctionem duarum naturarum in per-

ideoque et receptionis ordine, est baptismi sacramentum. Sicut enim generatio est principium et fundamentum vitae naturalis, ita regeneratio, quae est effectus baptismi proprius, initium est vitae (habitualis) supernaturalis, quae dein reliquis excoli et conservari debet sacramentis. Quam ob rem declarat Eugenius IV. in instruct. pro armenis: „Primum omnium sacramentorum locum tenet sanctum baptisma, quod vitae spiritualis janua est: per ipsum enim membra Christi ac de corpore efficimur Ecclesiae. Et cum per primum hominem mors introierit in universos, nisi ex aqua et Spiritu renascimur, non possumus, ut inquit Veritas (Joan. 3, 5), in regnum coelorum introire."

Baptism gives the beginning of the spiritual life which is to be cherished & preserved by the other sacraments.

350. Multiplici typo patres hoc sacramentum in V. Testamento adumbratum cernunt[1]): quotiescunque scil. Deum legunt miri aliquid mediante aqua esse operatum. Cernunt ex. gr. patres baptismum adumbratum in verbis Gen. 1, 2: *Spiritus Dei ferebatur super aquas;* Gen. 1, 20: *Producant aquae reptile animae viventis;* Gen. 2, 7 in formatione hominis ex limo i. e. terra et aqua; in fonte irrigante paradisum; in diluvio, in arca Noë secundum verba Petri 1 ep. 3, 20; in transitu israelitarum per mare rubrum; in mutatione aquae amarae in dulcem Ex. 15, 23 ss.; in aqua de petra miraculose educta Ex. 17, 1 ss.; in mundatione Naaman syri; in piscina probatica Joan. 5, 2; in aqua profluente e latere Christi Joan. 19, 34. Ex quibus typis secundum patrum explicationem evidenter colligitur **1.** illius materiam esse aquam; **2.** praeter elementum visibile adesse virtutem invisibilem, virtutem s. Spiritus, quae per illud **3.** ex opere operato operatur; significantur **4.** effectus plane mirabiles, ereptio a diabolica captivitate,

---

sona Christi. Si tamen has dignitates ad invicem comparemus, invenitur illa dignitas potissima, quam sacramentum habet ex contento, quia est essentialiter; et ideo sacramentum eucharistiae est simpliciter dignissimum, et ad ipsum quodammodo alia sacramenta ordinantur. Dignitas autem quae est in efficiendo praevalet ei quae est in significando; et illa quae est in efficiendo respectu boni, simpliciter loquendo, praevalet ei quae est in amotione mali; et ideo simpliciter loquendo, post eucharistiam nobilius sacramentum est ordo, per quod homo et in gratia et in gradu dignitatis ponitur; et post hoc confirmatio, per quam perfectio gratiae confertur; et post baptismus, per quem fit plena remissio culpae et poenae; et post matrimonium, quod habet maximam significationem. Poenitentia autem et extrema unctio ponuntur inter baptismum et matrimonium; quia ordinatur directe ad remotionem mali; quamvis in hoc poenitentia habeat minorem efficaciam quam baptismus; quia ordinatur contra culpam actualem tantum, et non delet totaliter poenam; et adhuc minorem extrema unctio, quae contra reliquias peccati ordinatur."

[1]) Cf. de typis Ambrosius de myst. c. 3 et Tertullianus de bapt. opusc. VII., ubi in annotationibus plurima alia patrum adduximus testimonia. Potiores paucis exhibet Hieronymus ep. 69, al. 83 n. 2.

perfecta deletio omnium peccatorum, reconciliatio cum Deo, collatio novae vitae, adeo ut sit vera recreatio et regeneratio ad vitam supernaturalem. Colligitur **5.** summa ejus ad salutem necessitas et **6.** valor, etiam si extra Ecclesiam confertur. Multiplici quoque nomine patres baptismi praestantiam, proprietates atque effectus significant. Denominatur enim hoc sacramentorum **1.** a materia praesertim proxima baptismus, lotio etc.; **2.** a forma sacramentum Trinitatis; **3.** ratione effectuum per excellentiam gratia, sacramentum regenerationis, renovationis, signaculum seu sigillum, illuminatio, quia illo de potestate tenebrarum transferimur in admirabile lumen 1 Petr. 2, 9; Coloss. 1, 13; ratione **4.** figurae, cui successit, circumcisio non manufacta Coloss. 2, 11 etc. Lege praeclaram s. Gregorii naz. or. 40 in s. baptisma, in qua n. 4 ejus nomina recenset: „Donum vocamus, gratiam, baptismum, unctionem, illuminationem, incorruptionis indumentum, regenerationis lavacrum, sigillum ac denique excellentissimo quovis nomine appellamus. Donum dicitur, quia iis, qui nihil prius contulerunt, datur: gratia, quia etiam debentibus; baptismus, quia peccatum in aqua sepelitur; unctio, quia sacer et regius (haec enim erant quae ungebantur); illuminatio, quia splendor et claritas; indumentum, quia ignominiae nostrae velamen est; lavacrum, quia abluit; sigillum, quia conservatio est ac dominationis obsignatio (τῆς δεσποτείας σημείωσις). Huic gratulantur coeli; hunc angeli propter splendoris cognationem celebrant; hic beatitudinis illius imaginem gerit; hunc laudibus quidem et hymnis celebrare volumus, verum pro rei dignitate non possumus.“ Porro a catechismo romano baptismus definitur (II. c. 2 n. 5): „Sacramentum regenerationis per aquam in verbo,“ vel explicatius a theologis: Sacramentum a Christo Domino institutum, in quo per ablutionem exteriorem corporis sub invocatione ss. Trinitatis homo spiritualiter regeneratur.

Definition of Baptism

351. *Disputationis partitio.* — Cum ad sacramenti collationem quatuor requirantur, materia, forma, minister et subjectum, cui confertur, de hisce in primis disseremus: quibus quaestionem subjiciemus de baptismi necessitate. Quare omnia ad quinque revocabimus puncta. Reliqua vel jam satis expendimus disserentes de sacramentis in genere, vel magis spectant ad theologiam morum, vel minoris sunt momenti, quam ut in theologia compendiaria tractentur.

Christians never doubted that baptism is a sacrament.

Huc spectant **1.** baptismum esse sacramentum, de quo christianus nullus unquam dubitavit; si enim semel certum est, esse sacramenta, in primis id de baptismo est tenendum, qui a Christo est institutus et ita evidenter efficax gratiae, ut pleraque testimonia allata ad probandam sacramentorum virtutem thes. CCVIII. agant de baptismo. **2.** Quaestio de tempore, quo baptismus fuerit a Christo institutus. Quamvis id certo ex divinis

literis nequeat determinari, praeferenda tamen videtur sententia, quae statuit, Christum illum instituisse jam ante passionem suam: constat enim apostolos ante ipsius mortem jam eucharistiam suscepisse[1]). Huc **3.** spectant quae jam supra probavimus baptismo imprimi characterem; baptismi gratiam reviviscere remoto obice n. 305; baptismum a peccatore vel ab haeretico collatum esse validum thes. CCXII. **4.** De effectibus baptismi sufficiant, quae disputavimus disserentes de effectibus justificationis formalibus n. 197 ss.: cum evidens sit ex omnibus, quae de baptismate in Scripturis et a patribus affirmantur, illud esse sacramentum, quo justificemur et quo proinde deleantur omnia peccata. Quare praeclara est baptismi descriptio a Gregorio naz. proposita or. 40 n. 3: „Baptismus est carnis abjectio, spiritus assectatio, Verbi participatio, figmenti correctio, peccati diluvium, lucis communicatio, tenebrarum oppressio. Baptismus vehiculum ad Deum, peregrinatio cum Christo, fidei adminiculum, mentis perfectio, coelestis regni clavis, vitae commutatio, servitutis depulsio, vinculorum solutio, compositionis in meliorem statum conversio. Quid plura commemorare attinet? Baptismus omnium Dei beneficiorum praeclarissimum est et praestantissimum[2]).« Baptismo autem deleri non solum peccata, etiam venialia (supposita tamen congrua dispositione), sed remitti omnem quoque poenam temporalem, quo excellit sacramento poenitentiae, est de fide, ut colligitur ex concilio trid. sess. 5 can. 5: „Nihil est damnationis in iis, qui vere consepulti sunt cum Christo per baptisma . . . ita ut nihil prorsus eos ab ingressu coeli remoretur;« et ex Eugenii IV. instructione pro armenis, qui inter effectus sacramenti baptismi recenset omnis poenae remissionem: „propterea, infert pontifex, baptizatis nulla pro peccatis praeteritis injungenda est satisfactio: sed morientes antequam culpam aliquam committant, statim ad regnum coelorum et Dei visionem perveniunt.« Quam fidem ita jam expressit Augustinus de pecc. mer. et remiss. l. 2 n. 46: „Si continuo (post baptismum) consequatur ab hac vita emigratio, non erit omnino quod obnoxium hominem teneat, solutis omnibus, quae tenebant.« Unde liquet Christi baptismum multum praecellere Joannis baptismo; merito ergo concilium trid. contra protestantes statuit can. 1: „Si quis dixerit, baptismum Joannis habuisse eandem vim cum baptismo Christi, A. S.« Differentiam bene expressit ipse Baptista Matth. 3, 11: *Ego quidem baptizo vos in aqua* (sola, non in aqua et Spiritu s.) *in poenitentiam* (ad excitandam, fovendam poenitentiam salutarem, quae ex opere operantis disponat ad peccatorum remissionem) . . . *ipse vos baptizabit in Spiritu s.* (conferens s. Spiritus gratiam ex opere operato) *et igni,* quae gratia ignis instar animam purificat et illustrat; expressit quoque bene Petrus Act. 2, 38: *Poenitentiam agite et baptizetur unusquisque vestrum in nomine J. Christi in remissionem peccatorum vestrorum et accipietis donum Spiritus sancti.*[3])

Difference between the baptism of Christ & that of St. John.

---

[1]) Cf. Theolog. wirceb. t. 5 de sacr. disp. 1 de baptismo c. 1 a. 1.

[2]) Cf. s. Chrysostomus hom. 25 in Joan. n. 3.

[3]) Tertullianus de bapt. c. 10; Bellarminus de baptismo c. 21; Toutté in diss. 3 de doctrina s. Cyrilli hieros. c. 8 n. 60 ss.; Oswald, die dogmatische Lehre von den Sacr. p. 2 c. 1 § 1.

352. **Thesis CCXV.** ***Materia remota in baptismo est aqua vera et naturalis; proxima, tam immersio quam infusio et aspersio. Forma vero complecti debet distinctam trium personarum divinarum invocationem.***

Demonstratio p. I. Haec pars est contra socinianos, qui verba Christi Joan. 3, 5 de aqua intelligunt metaphorica; ea est de fide statuta in concilio trid. sess. 7 can. 2: „Si quis dixerit, aquam veram et naturalem non esse de necessitate baptismi, atque ideo verba illa D. N. J. Christi: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua et Spiritu sancto* (Joan. 3, 5), ad metaphoram aliquam detorserit, A. S.“ Colligitur autem asserti veritas **1.** ex verbis Christi mox citatis, quae adeo sunt clara, ut nonnisi socinianis seculo demum XVI. in mentem venerit, ea alium in sensum detorquere. Quod si esset vel minimum circa Christi verba dubium, hoc plane dissipatum fuisset traditione luculenta exegetica, quae ea semper intellexit sensu obvio, qui etiam praesumi debet, nisi demonstretur oppositum. Nulla vero est ratio suspicandi hic metaphoram: neque ideo, quod aqua conjungatur Spiritui s., cum causae principali instrumentalem addere liceat: neque ideo quod Joannes Baptista dicat Matth. 3, 11: *Ego quidem baptizo vos in aqua in poenitentiam . . . ipse vos baptizabit in Spiritu sancto et igni.* Nam comparationem non instituit ratione ritus, sed ratione effectus; unde ignis symbolo designat efficacem Spiritus s. in baptizandi animum influxum et operationem, vel illud respicit miraculum, quod in descensu s. Spiritus die Pentecostes Act. 2, 2 contigit[1]). Accedunt ex divinis literis facta luculenta. Nam eunuchus ille Candacis reginae fide jam satis imbutus mox atque aquam vidit, dixit Act. 8, 36: *Ecce aqua: quid prohibet me baptizari?* Brevis ergo institutio suffecit, ut aquae necessitatem ad baptismum colligeret. Ita Act. 10, 47 cum Petrus videret Cornelium cum suis egregie ad baptismum suscipiendum dispositum, dixit: *Numquid aquam quis prohibere potest, ut non baptizentur hi?* Quibus addantur **2.** luculenta prophetarum vaticinia ut Js. 55, 1; Ez. 36, 25; Zach. 13, 1, in quibus mentio fit futuri baptismi in aqua.

353. Accedit **3.** luculenta traditio theoretica et practica: et practica quidem, quia semper adhibita fuit in baptismo aqua, nunquam receptus baptismus absque aqua collatus; theoretica vero colligitur **a.** ex tot illis typis, quibus praefiguratum censuerunt patres baptismum (n. 350); **b.** ex nomine pisciculorum, quo designabantur olim christiani. „Sed nos

---

[1]) Varias hujus loci interpretationes cf. apud Ansaldi O. Pr. de baptismate in Spiritu s. et igni, Mediolani 1722.

1. "All you that thirst, come to the waters."
2. "I will pour upon you clean water & you shall be cleansed from all your filthiness."
3. "In that day there shall be a fountain opened to the house of David ... for the washing of the sinner, & of the unclean woman."

pisciculi, ita belle Tertullianus de bapt. c. 1: secundum ἰχθῦν nostrum J. Christum in aqua nascimur;« **c.** ex disertis testimoniis. Huc spectat integer Tertulliani lib. de baptismo; et Augustinus: »Quid est, inquit tr. 15 in Joan. n. 4, baptismus Christi? Lavacrum aquae in verbo. Tolle aquam, non est baptismus; tolle verbum, non est baptismus.« Quod **4.** vel ipsum nomen baptismi, ablutionis, lavacri etc. satis innuit: communiter enim ablutio aqua fieri solet. Quod si quaeritur, quare Christus aquam pro baptismo selegerit, ratio **a.** est ejus voluntas; **b.** aquae aptitudo ad designandam spiritualem animae mundationem, quae hujus sacramenti effectus proprius est; **c.** baptismi necessitas summa: quocirca seligenda fuit ea materia, quae esset ubique obvia atque facile comparabilis.

354. **Demonstratio p. II.** Valere baptismum per immersionem colligitur **1.** ex ipso nomine baptismi, quod derivatur a βάπτω mergere, submergere; aliisque nominibus lavacri, balnei salutaris etc.; **2.** ex baptismo eunuchi illius, qui ut baptizaretur descendit in aquam, atque de ea ascendit Act. 8, 38 s.; **3.** ex verbis Pauli Rom. 6, 3 ss.; Coloss. 2, 12, qui disserens de baptismo satis clare innuit, eo veluti repraesentari mortem et resurrectionem Christi, quod verum est de baptismate per immersionem; **4.** ex praxi Ecclesiae, quae diu per immersionem solebat baptismum conferre. Ceterum **5.** si valet baptismus per aspersionem, a fortiori valebit, si baptizandus immergatur. Quare potius probandum est contra quosdam graecos schismaticos[1]), valere baptismum per aspersionem vel infusionem. Quod colligitur **1.** ex praxi baptizandi infirmos et moribundos, qui certe aqua non immergebantur. Quare s. Cyprianus consultus a Magno de infirmorum baptismo ep. 76 n. 12 respondet: „Nec quemquam movere debet, quod aspergi vel perfundi videntur aegri, cum gratiam dominicam consequuntur, quando Scriptura s. per Ezechielem prophetam loquatur et dicat: *Et aspergam super vos aquam mundam* etc. (36, 25). Unde apparet aspersionem quoque aquae instar salutaris lavacri obtinere etc.“ Baptismi per immersionem **2.** jam mentio fit c. 7 l. doctrinae apost recenter reperto qui forte est jam sec. I. vel ineuntis II., cumque valere haud immerito colligimus **3.** ex Act. 2, 41, ubi refertur, die Pentecostes baptismum recepisse circa tria hominum millia, qui vix omnes per immersionem baptizati sunt; cf. etiam 16, 33; **4.** ex eo, quod alioquin hujus sacramenti adeo necessarii administratio redderetur saepe admodum difficilis, sive propter defectum aquae, sive propter frigus,

---

[1]) Idcirco statutum fuit in concilio tridentino can. 3: „Si quis dixerit, in Ecclesia romana, quae omnium ecclesiarum mater est et magistra, non esse veram de sacramento baptismi doctrinam, A. S.“ Porro immersionis ritus videtur praevaluisse usque ad sec. XIV., et ab eo tempore invaluisse ritus infusionis, qui sec. demum XV. et XVI. praevaluit. Cf. Funk Tüb. Qtlschr. 1882 p. 114—23.

sive propter baptizandorum, qui esse possunt infantes tenelli, senes, moribundi etc., infirmitatem vel multitudinem.

355. **Demonstratio p. III.** Baptismum conferendum esse cum invocatione distincta trium personarum ss. Trinitatis[1]), colligitur **1.** ex Matth. 28, 19: *Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris et Filii et Spiritus sancti.* Quod si haec verba non videntur sufficere, ut inde inferatur hujus invocationis necessitas ad valorem baptismi, complenda est eorum probandi vis traditionis suffragio. Accedit enim **2.** praxis Ecclesiae quovis seculo, quae de baptismi valore judicans in primis erat sollicita, utrum is collatus fuerit in nomine Patris et Filii et Spiritus sancti. Ita concilium arelatense a. 314 can. 8 statuit: „De afris: quod propria lege sua utantur, ut rebaptizent, placuit, ut si ad Ecclesiam aliquis de haeresi venerit, interrogent eum symbolum, et si perviderint eum in Patre et Filio et Spiritu s. esse baptizatum, manus ei tantum imponatur, ut accipiat Spiritum s. Quod si interrogatus non responderit hanc Trinitatem, baptizetur[2]).“ Imo adeo certa fuit hujus formae necessitas, ut Augustinus de bapt. l. 6 n. 47 testetur: „Quis nescit, non esse baptismum Christi, si verba evangelica, quibus symbolum constat, illic defuerint? Sed facilius inveniuntur haeretici, qui omnino non baptizent, quam qui non illis verbis baptizent[3]).“ Quapropter docet Ambrosius de myst. c. 4 n. 26: „Nisi baptizatus fuerit (catechumenus) in nomine Patris et Filii et Spiritus s., remissionem non potest accipere peccatorum.“ Ratio congruentiae est, quod cum baptismus sacramentum sit fidei et regenerationis, qua homo fit Dei filius, conveniens fuit eum conferri sub expressa invocatione ss. Trinitatis, quae praecipuum est mysterium fidei.

356. **Scholion.** *De baptismo in nomine Jesu.* — Legimus Act. 2, 38; 8, 12; 10, 48; 19, 5 quosdam baptizatos fuisse *in nomine Jesu Christi:* unde orta est quaestio inter theologos, quid de hoc baptismate sit tenendum. Qua de re triplex est sententia. Prima sententia tuetur, baptisma in nomine Jesu collatum esse validum; ita v. Beda, Petrus Lombardus et Petrus Pictaviensis ejus discipulus, Cajetanus, Orsi etc., eamque saltem permittere videtur Nicolaus I. in suo ad consulta bulgarorum

---

[1]) Notetur et prop. 27 damnata ab Alexandro VIII: „Valuit aliquando baptismus sub hac forma collatus: in nomine Patris et Filii et Spiritus s., praetermissis istis: Ego te baptizo,“ quam opinionem jam ante reprobaverat Alexander III. cap. Si quis 1 Extra de baptismo.

[2]) Cf. Algerus de sacr. corp. et sang. dominicis l. 3 c. 13. 14 opusc. XXIII.

[3]) Non defuisse tamen haereticos, qui circa baptismi formam erraverint eamque corruperint, pluribus ostendit Holtzclau in theol. wirceb. t. 5 a. 4 n. 34. S. Basilius de Spiritu s. c. 12 data opera disputat adversus eos, qui dicunt, sufficere baptismum in nomine Domini, opusc. XXXI, 52 s.

responso[1]). Altera sententia est s. Bonaventurae et s. Thomae, qui docet[2]): „Dicendum, quod ex speciali Christi revelatione apostoli in primitiva Ecclesia in nomine Christi baptizabant, ut nomen Christi (quod erat odiosum judaeis et gentilibus) honorabile redderetur per hoc, quod ad ejus invocationem Spiritus s. dabatur in baptismo.“ Quare modo baptisma in nomine tantum Christi collatum non amplius valere censent. Tertia sententia eaque communior atque in praxi omnino tenenda statuit, baptismum in solo Christi nomine collatum esse invalidum. Si autem ab hujus sententiae patronis quaeritur, quomodo explicanda sint Scripturae effata de baptismate in Christi nomine, in diversas abeunt sententias. Secundum nonnullos (sed minus probabiliter) baptismus collatus quidem fuit in nomine J. Christi Filii Dei, sed non excluso nomine Patris et Spiritus sancti. Aliis videtur hac loquendi ratione designari nonnisi baptismus, qui a Christo est institutus vimque sanctificandi habet, et idcirco ab eo denominatur, adeo ut baptismus in nomine Christi idem sit ac Christi baptismus. Quidam vero putant baptizare in Christi nomine idem esse ac baptizare in Christum credentes vel in professionem fidei Christi[3]).

357. *De baptismi ministro* haec teneantur: **1.** ministrum proprium hujus sacramenti primo loco esse sacerdotem, episcopum et presbyterum: altero veluti gradu **2.** diaconum, nam jam Philippus diaconus baptizabat Act. 8, 12. 38. „In casu autem necessitatis **3.**, ut docet Eugenius IV. in instruct. pro armenis, non solum sacerdos vel etiam diaconus, sed etiam laicus vel mulier, imo etiam paganus et haereticus baptizare potest, dummodo formam servet Ecclesiae et facere

---

[1]) Cap. 104: „A quodam judaeo, nescitis utrum christiano an pagano, multos in patria vestra baptizatos asseritis, et quid de iis sit agendum consulitis. Hi profecto si in nomine ss. Trinitatis vel tantum in Christi nomine, sicut in actibus apostolorum legimus, baptizati sunt (unum quippe idemque est, ut s. exponit Ambrosius), constat, eos non esse denuo baptizandos.“ Nititur Holtzclau n. 47 haec explicare de fide suscipientis, si scil. baptizandus professus sit se credere sive in ss. Trinitatem, sive in Christum, tunc valide esse baptizatum. Quam explicationem confirmat ex resp. 15 ad quaestionem, num essent rebaptizandi, qui a graeco quodam, qui presbyterum se finxerat, fuerant baptizati? „Si in nomine, inquit pontifex, summae et individuae Trinitatis baptizati fuere, christiani profecto sunt, et eos iterato baptizare non convenit.“ Hic enim tantum invocationis ss. Trinitatis, non adjecto ‚vel in Christi nomine‘, mentionem facit. Haec tamen explicatio minus placet. Verisimilior est explicatio, quam proponit Palmieri de rom. pont. th. 33 p. 5, baptismo scil. in Christi nomine designari a Nicolao I. baptismum in nomine ss. Trinitatis collatum, talem enim Christus instituit; eundem proinde baptismum ab eo significari duplici appellatione a forma et ab auctore derivata forte ad eos corrigendos, qui revera putarent baptismum in nomine Christi collatum, cujus mentionem facit Lucas, alium esse quoad formam a nostro.

[2]) 3 p. q. 66 a. 6 ad 1; 1 Cor. 1 lect. 2. 3.

[3]) Fuse de hac quaestione disserit Trombelli de bapt. tr. 4 diss. 10 et Orsi in diss. de baptismo in nomine J. Chr., ejusque vindiciis.

intendat, quod facit Ecclesia;" et ante declaravit conc. lateranense IV. in cap. ‚Firmiter': „Sacramentum baptismi, quod ad invocationem individuae Trinitatis . . . consecratur in aqua, tam parvulis quam adultis in forma Ecclesiae a quocunque rite collatum proficit ad salutem."

358. Quod ita jam expressit Tertullianus de bapt. n. 17: „Dandi quidem (baptismum) habet jus summus sacerdos, qui est episcopus: dehinc presbyteri et diaconi, non tamen sine episcopi auctoritate propter Ecclesiae honorem . . . alioquin etiam laicis jus est." Ineunte sec. IV. asseruit concilium eliberitanum „posse fidelem, qui lavacrum suum integrum habet, nec sit bigamus, baptizare in necessitate infirmitatis positum catechumenum[1]." Dein Hieronymus dial. c. lucif. n. 9: „Baptizare, si tamen necessitas cogit, scimus etiam laicis licere;" et Augustinus[2]): „Et si laicus aliquis pereunti dederit (baptismum) necessitate compulsus, quod cum ipse acciperet, quomodo dandum esset, addidicit, nescio an pie quisquam dixerit esse repetendum. Nulla enim cogente necessitate si fiat, alieni muneris usurpatio est: si autem necessitas urgeat, aut nullum, aut veniale delictum est. Sed et si nulla necessitate usurpetur, et a quolibet cuilibet detur, quod datum fuerit, non potest dici non datum, quamvis recte dici possit illicite datum." Vere proinde Petrus Damianus affirmat serm. 69: „Baptismi gratiam omni homini vel omni sexui (administrandam) tradidit auctoritas antiquorum: confirmationis autem insigne sola pontificalis persona suae vindicat dignitati." Accedit luculenta Ecclesiae praxis, quae licet initio non adeo fuerit manifesta, ita invaluit et praevaluit, ut jam nemo serio hac de re dubitet. Congruentiae rationem petunt theologi ex summa ipsius baptismi necessitate ad salutem.

359. Quod hujus sacramenti attinet subjectum, controversia inprimis est de infantibus, utrum valide et licite possint baptizari, cum dispositionis prorsus sint incapaces, Christus vero dixerit Marc. 16, 16: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit.* Quare sit

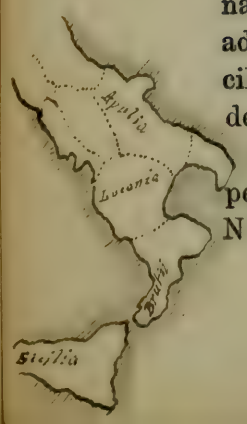
Thesis CCXVI. ***Baptismus infantibus quoque valide et licite conferri potest: neque cum ii ad annos discretionis pervenerint, iterum sunt baptizandi, neque interrogandi, an ratum habere velint, quod patrini eorum nomine, dum baptizarentur, sunt polliciti.***

Demonstratio p. I. Prima pars statuitur contra catharos, praesertim vero contra anabaptistas, qui praeeunte Storch innixi

---

[1]) Canon hic 38, alioquin sat singularis, non videtur ita intelligendus, ac si baptismus a peccatore collatus sit invalidus: haec enim esset ipsa haeresis donatistarum; sed ut in casu necessitatis non liceat peccatori et bigamis, si alii adsint fideles, baptizare. Quod si alii fideles deessent, certe non prohiberet concilium, ut peccatores et bigami baptizent. Baptismum enim a bigamis collatum declarare invalidum esset error vere mirus et singularis. Cf. Oswald p. 2 § 7.

[2]) Contra ep. Parm. l. 2 n. 29. Cf. Gelasius I. (a. 494) ep. 14 ad episc. per Lucaniam, Bruttios et Siciliam c. 7; Isidorus hisp. de officiis eccl. II, 67; Nicolaus I. (n. 356 adnot.); Cf. Algerus l. 3 c. 6.



Lutheri principiis de sola fide justificante deque sacramentis, quorum virtus tantum consistat in excitanda fide, consequenter inferebant, infantes utpote fidei incapaces inutiliter baptizari. Quos sequuntur sociniani et arminiani. Verum assertio nostra est de fide saepe ab Ecclesia statuta et iterum in concilio trid. sess. 7 can. 12 et 13: „Si quis dixerit, parvulos, eo quod actum credendi non habent, suscepto baptismo inter fideles computandos non esse: ac propterea, cum ad annos discretionis pervenerint, esse rebaptizandos; aut praestare omitti eorum baptisma, quam eos non actu proprio credentes baptizari in sola fide Ecclesiae, A. S.“

360. Fatendum quidem est **1.** ex divinis literis nullum proferri posse testimonium disertum vel factum indubium pro paedobaptismo. Haud tamen improbabilis est conjectura infantes quoque esse baptizatos, nam referuntur integrae familiae baptizatae Act. 16, 15. 33; 1 Cor. 1, 16. Merito etiam provocare licet ad Christi verba Matth. 19, 14: *Sinite parvulos et nolite eos prohibere ad me venire: talium est enim regnum coelorum.* Si enim etiam parvulorum est regnum coelorum; nemo vero regnum Dei ingredi potest, nisi renatus sit ex aqua et Spiritu sancto Joan. 3, 5: poterunt et parvuli baptizari. Verum etsi **2.** diserta desint testimonia, ea tamen traduntur principia, ex quibus valor et utilitas colligitur paedobaptismi. Constat siquidem **a.** ex divinis literis, Christum Adami reparasse ruinam; hanc vero reparationem fieri per regenerationem, qua sanetur illa peccati vetustas et corruptio, quam generatione ex Adamo contrahimus: regenerationem autem per Christum efficaciorem esse generatione ex Adamo (n. 190). Atqui regeneratio efficitur per baptismum, qui est regenerationis sacramentum. Sicut ergo infantes absque sua cooperatione sola generatione contrahunt peccatum, ita poterunt et sola regeneratione citra suam cooperationem constitui justi et filii Dei, proinde baptismi omnino sunt capaces. **b.** Deus vult omnes homines salvos fieri. Si autem infantes non essent capaces baptismi, tertia hominum pars careret salutis possibilitate. **c.** Circumcisio est figura baptismatis; atqui infantes valide circumcidebantur; poterit igitur et baptismus valide conferri parvulis.

361. Validissime vero confirmatur haec veritas traditione et theoretica et practica, eaque adeo splendida, ut protestantes coacti fuerint paedobaptismum retinere, licet hac praxi dupliciter sibi contradicerent: primo, quod illum retinuerint innixi traditione, quam alioquin contemnunt; deinde, quod eum eatenus tantum utilem et necessarium censere possint, quatenus ipsi adscribunt aliquam virtutem ex opere operato, quam alioquin exhorrent. Ecclesiae autem traditio maxime elucet

ex controversia cum pelagianis: argumentum enim fere praecipuum maximeque efficax adversus illos pro peccato originali petebatur ex paedobaptismo; neque unquam ausi sunt pelagiani de hujus sive valore sive utilitate dubitare timentes fidelium reprehensionem matrumque christianarum contradictionem (t. II, 403). Quare concilium milevitanum et dein carthaginense anathema dicit can. 2 illi, „quicunque parvulos recentes ab uteris matrum baptizandos negat;" et Augustinus de hac praxi testatur serm. 176 n. 2: „Hoc Ecclesia semper habuit, semper tenuit, hoc a majorum fide percepit: hoc usque in finem perseveranter custodit."

362. Sed jam ante Augustinum Ambrosius confidenter pronunciat (de Abraham II, 81): „Quia omnis aetas peccato obnoxia, ideo omnis aetas sacramento idonea;" ante Ambrosium praeclarissimum de hac praxi habemus testimonium s. Cypriani cum synodo 66 episcoporum ita ad Fidum scribentis[1]): „Porro si etiam gravissimis delictoribus et in Deum multum ante peccantibus, cum postea crediderint, remissio peccatorum datur et a baptismo atque a gratia nemo prohibetur: quanto magis prohiberi non debet infans, qui recens natus nihil peccavit, nisi quod secundum Adam carnaliter natus contagium mortis antiquae prima nativitate contraxit? qui ad remissam peccatorum accipiendam hoc ipso facilius accedit, quod illi remittuntur non propria, sed aliena peccata." Quae epistola scripta post a. 252 summi momenti est ac fere tota de hoc argumento. Proposuerat enim Fidus quaestionem, utrum infantem liceat baptizare intra octavum a nativitate diem. Ratio dubii petebatur a lege circumcisionis, in cujus locum successit baptismus; circumcisionem vero infantis nonnisi octavo die licebat peragere. Ante Cyprianum idem testatur Origines l. 5 in ep. ad rom. n. 9: „Ecclesia ab apostolis traditionem suscepit etiam parvulis baptismum dare. Sciebant enim illi, quibus mysteriorum secreta commissa sunt divinorum, quod essent in omnibus genuinae sordes peccati, quae per aquam et Spiritum ablui deberent." Ante Originem jam Irenaeus nos docet IV, 22 n. 4: „Omnes venit per semetipsum salvare (Christus): omnes, inquam, qui per eum renascuntur in Deum, infantes et parvulos et pueros et juvenes et seniores." Quare si in divinis literis dispositiones quaedam ad baptismum rite suscipiendum requiruntur, spectant ea effata ad adultos, non ad infantes, quibus sicut aliena voluntas causa fuit ruinae, ita aliena voluntas satis est ad salutem. Hinc s. Augustinus serm. 294 c. 11 bene dicit: „Credit in altero, quia peccavit in altero;" (cf. t. II n. 123) et s. Bernardus opusc. 10 c. 2 n. 9: „Non quod vel ipsi (infantes), quando baptizantur fide omnino careant, sine qua impossibile est vel ipsos placere Deo: sed salvantur et ipsi per fidem, non tamen suam, sed alienam. Dignum nempe est et ad Dei spectat benignitatem, ut quibus fidem aetas denegat propriam, gratia prodesse concedat alienam. Nec enim Omnipotentis

---

[1]) Epist. 63 in edit. nostra 16 opusc. t. XXI. pag. 189 n. 5. Cf. Nat. Alexander diss. 13 in sec. XII. et XIII. de bapt. infantium contra petrobrusianos in waldensibus, albigensibus et anabaptistis redivivos; Gerard. Vossius disp. 14 de baptismo.

justitia propriam putat ab his exigendam fidem, quos novit propriam nullam habere culpam. Porro aliena opus est fide, cum sine sorde non nascantur aliena . . . Nec dubium, quod macula contracta ab aliis, aliorum quoque fide valeat vel debeat emundari[1]." Cum ergo infantes valide baptizari possint, non licet eos, cum adoleverint, rebaptizare, nam Ecclesia quovis tempore baptismi iterationem summopere exhorruit (n. 309). Ideo etiam conc. tridentinum statuit sess. 7 can. 11: „Si quis dixerit, verum et rite collatum baptismum iterandum esse illi, qui apud infideles Christi fidem negaverit et ad poenitentiam revertitur, A. S."

363. **Demonstratio p. II.** Erasmus innixus principio, neminem invitum ad aliquid ab alio ejus nomine promissum servandum obligari posse, contendit, interrogandos esse parvulos, cum ad annos discretionis pervenerint, „ratumne habeant, quod susceptores illorum nomine polliciti sunt in baptismo: si respondeant, se ratum habere, tunc publice renovetur ea professio;" quod si negent, omnibus mediis frustra adhibitis, concludit: „Expediet illos non cogi, sed suo relinqui animo, donec resipiscant: nec ad aliam interim vocari poenam, nisi ut ab eucharistia sumenda reliquisque sacramentis arceantur[2]." Verum eam praxim damnavit concilium trid. sess. 7 can. 14: „Si quis dixerit, hujusmodi parvulos baptizatos, cum adoleverint, interrogandos esse, an ratum habere velint, quod patrini eorum nomine, dum baptizarentur, polliciti sunt: et ubi se nolle responderint, suo esse arbitrio relinquendos, nec alia interim poena ad christianam vitam cogendos, nisi ut ab eucharistiae aliorumque sacramentorum perceptione arceantur, donec resipiscant, A. S." Cf. etiam can. 8.

364. Et revera infantes hac teneri sponsione, probatur **1.** ex jure naturae. Parentes enim tenentur vel jure naturae infantibus consulere, quamdiu sibi ipsi providere nequeunt, ea quae necessaria sunt ad salutem tum corporis, tum animae. Atqui ad salutem animae absolute necessarius est baptismus. Hunc ergo parentes infantibus procurare debent. Atqui jure naturae tenentur parvuli, cum adoleverint, ea servare pacta et solvere debita, quae in utilitatem temporalem pro ipsis inierunt parentes, neque interrogandi sunt, utrum ea rata habere velint: ergo a pari iis etiam obstringentur obligationibus, quas baptismus ad salutem prorsus necessarius secum fert. Probatur **2.** ex jure civili. Nam jure civili (imo et naturali) tenentur pupilli iis stare pactis, quae in eorum utilitatem inierunt tutores. Atqui tutores infantium sunt parentes, patrini, Ecclesia: quae vero hi spondent, in summam, in aeternam eorum cedunt salutem et commodum. Injustum ergo non est, si ab adultis exigitur, ut hisce stent promissis. Ad haec vi juris civilis tenentur infantes, quin adulti interrogentur, propter solam nati-

---

[1]) Cf. egregium serm. 7 Eckberti ab. schonaugiensis (sec. XII. Mig. 195, 41) adversus catharos.

[2]) In praef. ad paraphr. in Evang. Matthaei, opp. edit. Lugduni Batav. 1706 t. 7. Cf. Perrone praelect. theolog. t. 8 de baptismo c. 4.

vitatem ad leges patriae subinde duras, subinde inutiles, servandas. Quanto minus ergo injustum est, eos vi regenerationis obnoxios fieri legibus reipublicae christianae plane salutaribus? Probatur **3.** ex jure mosaico. Infantes enim judaeorum vi circumcisionis obnoxii reddebantur universae legi mosaicae. Quapropter contra justitiam non erit, si parvuli baptizati vi circumcisionis spiritualis i. e. baptismi ad legem christianam servandam obligentur. Probatur denique **4.** ex jure divino: nam circumcisionis lex institutionis erat divinae: ergo secundum jus divinum est, ut quis, quin interrogetur vel consentiat, obstrictus sit legi divinae servandae. Praeterea omnis homo vi nativitatis, velit nolit, tenetur ad legis naturalis observantiam; proinde non erit contra jus divinum, ut infans vi regenerationis, quo fit membrum ordinis supernaturalis, obnoxius reddatur hujus ordinis legibus. Ceterum omnis evanescet difficultas, si advertatur, infantes, postquam adoleverint, ad id tantum obligari, ad quod obligantur etiamsi non fuissent baptizati, independenter a promissionibus in baptismo factis, vi juris divini exigentis ut certae serventur conditiones ad consequendam salutem.

365. Reliqua est quaestio de baptismi *necessitate,* quam negarunt veteres et recentiores haeretici. Ita pelagiani, qui negato peccato originali affirmabant, baptismum necessarium quidem esse ad consequendam adoptionem in filios Dei et regnum coelorum: non autem ad adipiscendam vitam aeternam, quam ab illo distinguebant. Sociniani vero, arminiani, rationalistae etc., qui non admittunt peccatum originale et sacramentorum efficaciam conferendi gratiam, consequenter baptismi necessitatem inficiati sunt[1]). Contra quos omnes statuit concilium trid. sess. 7 can. 5: »Si quis dixerit, baptismum liberum esse, h. e. non necessarium ad salutem, A. S.;« et sess. 6 cap. 4 docet, »justificationem post promulgatum Evangelium sine lavacro regenerationis aut ejus voto fieri non posse.« Ex quibus verbis liquet, **1.** hanc necessitatem seu obligationem non incepisse ab ipso institutionis baptismi momento, sed a sufficienti ejusdem promulgatione; ideoque **2.** cum non ubique eodem tempore promulgatum fuerit Evangelium, sed successive et temporis cursu, non ubique eodem tempore incepisse obligationem recipiendi baptismi: citius in Palaestina quam in imperio romano; citius in provinciis huic obnoxiis quam in regionibus remotissimis, in quas Evangelium seculis nonnisi posterioribus fuit illatum: citius in urbibus nobilissimis, quam in villis et vicis. Quare **3.** infideles negativi post Christi adventum ante sufficientem Evangelii promulgationem in eodem statu et conditione versabantur, in qua fuerunt universae gentes ante Christi

---

[1]) Mirum vere est, quomodo protestantes, saltem orthodoxi, baptismi necessitatem tueri possint, si sola fides justificat atque sacramenta nullam habent virtutem conferendi gratiam ex opere operato. Sed qui rebellant adversus revelationem et infallibilis Ecclesiae auctoritatem, logicae quoque jugum excutere ejusque leges contemnere solent.

adventum circa salutis media[1]). Huc referri possunt verba s. Bernardi opusc. 10 c. 2 n. 6: „Ex eo tempore tantum cuique coepit antiqua observatio non valere, et non baptizatus quisque novi praecepti reus exsistere, ex quo praeceptum ipsum inexcusabiliter ad ejus potuit pervenire notitiam.“ Suarez tamen de legibus l. 10 c. 4 licet statuat legis evangelicae ideoque et legis baptismi obligationem supponere ejusdem promulgationem, hanc vero non eodem tempore sed successive tam quoad judaeos quam quoad gentiles factam esse, non probat eorum sententiam, qui putent, promulgationem hanc in multis regionibus nonnisi post secula locum habuisse. Distinguit enim inter promulgationem et divulgationem seu notitiam promulgationis. Illam jam diu factam esse censet, hanc successive modo adhuc diffundi. Hinc ad solvendas difficultates distinguit inter excusationem et carentiam obligationis, censetque gentes post sufficiens tempus coepisse obligari lege evangelica, quamvis per accidens ob cognitionis defectum ab ejus transgressione excusarentur. Quaerunt **4.** theologi, ubi de baptismi disputant necessitate, utrum apostoli fuerint baptizati, quam quaestionem jam Tertullianus de bapt. n. 12 proponit, sed non solvit. Eos baptizatos fuisse videtur tenendum, licet nil de eo legatur. Hoc enim postulat et solemnitas, qua Christus baptismi promulgat necessitatem Joan. 3, 5, quacum non bene cohaereret haec exceptio statim ab exordio instituti baptismi; et factum Pauli, qui tam mirabiliter conversus et justificatus baptizandus fuit; et exemplum, quo fidelibus praeire debebant apostoli; et quod apostoli alia susceperint sacramenta, ut eucharistiam et ordinationem[2]).

366. **Thesis CCXVII.** ***Baptismus omnibus tam parvulis quam adultis ad salutem est necessarius.***

Declaratio. Ecclesia simpliciter definivit baptismi necessitatem absque accuratiori determinatione, utrum ea sit necessitas praecepti tantum, an etiam medii. Hoc exactius definire est theologi, qui praemissa hujus distinctionis notione (quam supra dedimus n. 159), expensis argumentis merito infert, baptismum necessarium esse non solum necessitate praecepti, sed et necessitate medii. Verum haec necessitas medii non est prorsus absoluta, quae nullam patiatur exceptionem, si scil. loquamur de ritu et non de re (seu effectu) sacramenti; nam baptismus ipse suppleri potest in adultis contritione caritate perfecta, quae baptismi votum includat, et quae idcirco dicitur baptismus flaminis, ut in tr. de poenitentia videbimus; et in primis martyrio, quod propterea baptimus sanguinis dicitur. Martyrium revera supplere posse baptismum aquae (dummodo hic culpabili negligentia non contemnatur), constans est assertio theologorum, innixa praxi Ecclesiae

---

[1]) Cf. Perrone l. c. c. 5.

[2]) Cf. Goffridus ab. vindoc. († 1132) serm. 5. Migne 157, 255. Alterius tamen sententiae est Oswald p. 2 § 6.

et persuasioni totius antiquitatis, quam ita enunciat Augustinus[1]) de civit. Dei XIII, 7: „Quicunque etiam non percepto regenerationis lavacro pro Christi confessione moriuntur, tantum eis valet (mors) ad dimittenda peccata, quantum si abluerentur fonte baptismatis. Qui enim dicit: *Si quis non renatus fuerit ex aqua et Spiritu sancto, non intrabit in regnum coelorum* (Joan. 3, 5), alia sententia istos facit exceptos, ubi non minus generaliter dicit: *Qui me confessus fuerit coram hominibus, confitebor et ego eum coram Patre meo, qui in coelis est* (Matth. 10, 32); et alio loco: *Qui perdiderit animam suam propter me, inveniet eam* (16, 22). Hinc est, quod scriptum est: *Pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum ejus* (Ps. 115, 15)" etc. Nomine autem martyrii intelligitur: Perpessio mortis vel cruciatus letalis pro Christi fide aut virtute christianae fidei patienter tolerata. Nomen autem virtutis christianae fidei latissime intelligi debet, ut s. Thomas praeclare exponit 2. 2 p. q. 124 a. 5: „Ad fidei veritatem non solum ipsa credulitas cordis, sed etiam pertinet exterior protestatio, quae quidem fit non solum per verba, quibus confitetur aliquis fidem, sed etiam per facta, quibus aliquis fidem se habere ostendit, secundum illud Jacobi 2, 8: *Ego ostendam tibi ex operibus fidem meam.* Unde et de quibusdam dicitur ad Titum 1, 16: *Confitentur se nosse Deum, factis autem negant.* Et ideo omnium virtutum opera, secundum quod referuntur ad Deum, sunt quaedam protestationes fidei, per quam nobis innotescit, quod Deus a nobis hujusmodi opera requirit et nos pro eis remunerat, et secundum hoc possunt esse martyrii causa." Hinc Ecclesia ut martyres colit qui pro tuenda castitate, juribus Ecclesiae, matrimonii sanctitate (ut s. Joannes Baptista), pro confessionis sigillo sancte servando etc. fortiter obierunt. Ut vero martyrio haec tribui possit praerogativa, requiritur in adultis **a.** consensus in martyrium sive acceptatio mortis saltem habitualiter voluntaria, **b.** ex motivo supernaturali, **c.** absque resistentia, et **d.** si is, qui propter Christum occiditur, sit in peccati gravis statu, necessaria est poenitentia, quae sit saltem attritio[2]).

367. **Demonstratio.** Baptismi necessitas colligitur **1.** ex verbis Christi Joan. 3, 5: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua et Spiritu sancto, non potest introire in regnum Dei:* quae verba **a.** sunt plane universalia; non enunciantur **b.** forma praeceptiva, sed **c.** significant nexum objectivum conditionis seu medii ad finem. Advertatur dein **d.** so-

---

[1]) Cf. de bapt. l. 4 c. 22; Tertullianus de bapt. n. 16; Bernardus l. c. c. 2; Algerus l. c. l. 3 c. 7; Thomas lect. 1 in c. 6 ep. ad Hebr.

[2]) Plura cf. apud Holtzclau c. 2. a. 3; Heinrich dogm. Theol. I § 52.

lemnitas, qua enunciatur haec necessitas et ratio adjecta v. 6 col. 1 Cor. 15, 50. Ergo baptismus omnibus necessarius est et quidem necessitate medii ad salutem. Quod si tamen dubia videtur haec illatio, omnis dubii vel umbra excluditur traditione exegetica et practica Ecclesiae. Matth. 28, 19: *Docete omnes gentes baptizantes eos* etc.; Marc. 16, 16: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit:* quibus verbis profecto significat Christus, quae prae ceteris sint necessaria ad salutem, scil. fidem, qua simul complectitur reliquas dispositiones, quae, nisi impedimenta ponantur, fructuum instar ex illa progerminant, et baptismum. Est ergo baptismus praeter fidem, quae necessaria est necessitate medii (cf. n. 160), quam maxime necessarius ad salutem. Colligitur **2.** haec veritas ex traditione, praesertim ex disputatione cum pelagianis, qui cum contenderent, parvulos sine baptismo posse consequi saltem vitam aeternam, damnati sunt atque saepius declaratum fuit, parvulos sine baptismo perire. Ita patres conc. carthaginensis scribunt n. 6 ad Innocentium I: „Quicunque negat parvulos per baptismum Christi a perditione liberari et salutem percipere sempiternam, A. S.;“ et Innocentius patribus conc. milevitani respondet n. 5: „Illud vero, quod eos vestra fraternitas asserit praedicare, parvulos aeternae vitae praemiis etiam sine baptismatis gratia posse donari, perfatuum est.“ Quocirca scribit Augustinus ad Renatum: „Noli credere, nec dicere, nec docere, infantes antequam baptizentur, morte praeventos pervenire posse ad originalium indulgentiam peccatorum, si vis esse catholicus[1]).“ Accedit **3.** sensus fidelium, qui ideo tam solliciti sunt de parvulorum baptismate, et adeo tristantur, si contigerit eorum parvulos sine baptismo mori.

368. Neque desunt **4.** principia, quibus confirmatur dogma catholicum. Nemo enim **a.** potest salvari, nisi vivificetur, cum omnes Adami peccato mortui sint. Atqui infantes vivificari tantum possunt vi regenerationis, qua in eis sanetur generationis vitium: regeneratio autem efficitur per baptismum Joan. 3, 5. Ergo infantibus baptismus absolute est necessarius ad salutem. Deinde **b.** infantes vivificari tantum possunt vel ex opere operantis vel ex opere operato. Atqui non possunt vivificari ex opere operantis, cujus sunt incapaces; ergo ex opere operato, proinde per sacramentum. Atqui sacramentum ad vivifican-

---

[1]) De anima et ejus orig. l. 3 c. 9. Cf. t. II n. 403. Tanta est secundum Hermae Past. l. 2 similit. 9 c. 16 baptismi necessitas, ut vel justi V. T. in limbo degentes debuerint baptizari, antequam plene essent salvi. „Antequam enim accipiat homo nomen Filii Dei, morti destinatus est: at ubi accipit illud sigillum, liberatur a morte et traditur vitae. Illud autem sigillum aqua est.“

dum primario institutum est baptismus. Citra baptismum ergo salutem nequeunt consequi. Quod **c.** aliter suaderi potest. *Sicut in Adam,* inquit Paulus 1 Cor. 15, 22, *omnes moriuntur, ita et in Christo omnes vivificabuntur,* quae non solum de corpore, sed in primis de anima intelligi debent. Atqui infantes moriuntur secundum animam vi generationis ex Adamo. Ergo vi regenerationis ex Christo vivificabuntur. Sed „quisquis dixerit, scribit Augustinus ad Hieronymum ep. 166 n. 21, quod in Christo vivificabuntur etiam parvuli, qui sine sacramenti ejus (baptismi) participatione de vita exeunt, hic profecto et contra apostolicam praedicationem venit et totam condemnat Ecclesiam, ubi propterea cum baptizandis parvulis festinatur et curritur, quia sine dubio creditur, aliter eos in Christo vivificari omnino non posse.“ Ergo baptismus, ut vivificentur, infantibus necessarius est.

Sectio II.

De confirmationis sacramento.

369. Baptismum in ordine sacramentorum excipit confirmatio, quae a materia remota dicitur chrisma; a materia proxima sive ritu impositio manuum seu chrismatis sacramentum; ab effectu confirmatio, signaculum dominicum, sigillum, quamvis haec appellatio videatur etiam derivata a ritu; confertur enim ab episcopo consignatione frontis; a relatione ad baptismum dicitur perfectio, consummatio, sacramentum plenitudinis, quia eo consummatur, quod in baptismo vi regenerationis fuit inchoatum [1]). A theologis censetur hoc sacramentum adumbratum manuum impositione, quam Christus impertiebat parvulis Matth. 19, 13; Marc. 10, 13; splendidius vero solemni adventu Spiritus s. supra apostolos die Pentecostes. Definiri solet confirmatio sacramentum N. L., quo baptizatis gratia sanctificans augetur et additur robur sancti Spiritus tum ad firmiter credendum, tum ad fidem ipsam strenue profitendam. Duplex autem in primis est quaestio dogmatica, quam etiam concilium trid. suis canonibus diremit: **1.** utrum confirmatio veri nominis sit sacramentum, et **2.** quinam sit ejusdem minister.

370. **Thesis CCXVIII.** ***Confirmatio verum est proprieque dictum novae Legis sacramentum a baptismo distinctum.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra protestantes, inter quos impugnatione hujus sacramenti eminent Dallaeus et Basnage: eaque est de fide, ad quam tuendam concilium trid. sess. 7 sanxit can. 1: „Si quis dixerit, confirmationem baptizatorum otiosam caere-

---

[1]) Cf. Vicecomes de antiquis confirm. ritibus l. 1 c. 2 s.

moniam esse et non potius verum et proprium sacramentum; aut olim nihil aliud fuisse, quam catechesim quandam, qua adolescentiae proximi fidei suae rationem coram Ecclesia exponebant, A. S.“ Probatur **1.** ex Act. 8, 14 ss., ubi narratur samaritanorum ad fidem conversio, ad quos post receptum baptismum missi fuere Petrus et Joannes, qui *imponebant manus super illos et accipiebant Spiritum sanctum. Cum vidisset autem Simon, quia per impositionem manus apostolorum daretur Spiritus sanctus, obtulit eis pecuniam* etc.; 19, 6: *His auditis baptizati sunt in nomine Domini Jesu. Et cum imposuisset illis manus Paulus, venit Spiritus s. super eos: et loquebantur linguis et prophetabant.* Ex quibus colligimus **a.** manuum impositionem, de qua l. c. est sermo, ritum fuisse distinctum a baptismo: imponebantur enim manus jam baptizatis; eamque **b.** fuisse efficacem gratiae, nam per illam conferebatur Spiritus s.; eam **c.** habitam non fuisse indifferentem, cum ad imponendas manus apostolorum princeps cum Joanne in Samariam se contulerit, illuc propterea certo non iturus, cum aliis occupationibus esset obrutus, nisi ritus hic institutionis esset divinae. Tantae vero **d.** ritum hunc esse praestantiae et dignitatis, ut non quilibet illius esse possit minister, neque is semper, qui baptismum administraverit, sed ii tantum, qui in Ecclesia excellunt; unde Act. 19, 5 s. tacetur quidem qui ephesios illos baptizaverit, diserte vero narratur Paulum ipsum manus eis imposuisse.

Quod si quis exciperet, hanc manuum impositionem fuisse olim adhibitam ad conferenda extraordinaria Spiritus s. charismata, quae modo cessarunt, ideoque fuisse ritum nonnisi pro Ecclesia primitiva; negamus hunc fuisse ritus istius finem. Adhibitus enim fuit, ut ex ipsis patet textibus, ad conferendum Spiritum sanctum, quem Christus non solum apostolis, sed fidelibus omnibus promisit, ut liquet praesertim ex Joan. 7, 38: *Qui credit in me, sicut dicit Scriptura, flumina de ventre ejus fluent aquae vivae. Hoc autem dixit de Spiritu, quem erant accepturi credentes in eum;* Act. 2, 38 (n. 351). Vix autem credibile est omnes illos, quibus manus imponebantur, mira illa accepisse charismata. Voluit quidem Deus, ut initio Ecclesiae nascentis collatio invisibilis sancti Spiritus visibili saepe manifestaretur modo ad roborandam fidem christianam, qua sufficienter corroborata cessarunt signa extraordinaria (t. I n. 136). Ad rem Augustinus[1]: „Neque temporalibus, inquit, et sensibilibus miraculis attestantibus per manus impositionem modo datur Spiritus s., sicut antea dabatur ad commendationem rudis fidei et Ecclesiae primordia dilatanda. Quis enim nunc hoc exspectat, ut ii, quibus manus ad accipiendum Spiritum s. imponitur, repente incipiant linguis loqui? sed invisibiliter et latenter intelligitur, propter vinculum pacis eorum cordibus divina caritas inspirari.“ Ceterum ingeniose s. doctor ostendit, qua ratione hoc miraculum nunc quoque in fidelibus

---

[1]) De bapt. l. 3 c. 16. Cf. opusc. XXVII, 187 annot.

adimpleatur: eo ipso enim quod fideles per sacramenta inseruntur Ecclesiae, quae loquitur linguis omnium gentium, participant hanc praerogativam. Si quis ulterius urgeret, hunc ritum esse inutilem; vel enim adhibetur ad conferendam gratiam vel ad conferendum robur: sed ad gratiam conferendam institutus est baptimus, ad roborandum data est eucharistia, superfluus ergo est hic ritus: respondemus **a.** in quaestione facti et institutionis divinae sententiam non esse ferendam a priori, sed secundum divinae revelationis testimonia; haec vero praeter baptismum et eucharistiam alium exhibent ritum Ecclesiae relictum ad conferendum Spiritum sanctum. Ratio **b.** reddi potest institutionis ritus distincti. Baptismo enim reddimur filii; eucharistia nutrimur cibo, qui tales tantosque decet filios; confirmatione vero constituimur milites et roboramur ad militiam spiritualem, ut proeliemur proelia Domini adversus spiritales nequitias.

371. Ne vero **2.** quis excipiat, apostolorum tantum aetate ejusmodi exstitisse ritum ad conferendum speciali modo Spiritum s., recurrendum est ad traditionem, qua evidenter comprobatur ejus perennitas in Ecclesia. Eum viguisse sec. V. testatur Augustinus cum respiciens Act. 8, 14 ss. scribit de Trin. XV n. 46: „Quem morem in suis praepositis etiam nunc servat Ecclesia;“ et iterum c. lit. Petil. l. 2 c. 104: „In hoc unguento sacramentum chrismatis vultis interpretari: quod quidem in genere visibilium signaculorum sacrosanctum est, sicut ipse baptismus.“ Eodem fere tempore Innocentius I. statuit ep. 25 ad Decentium n. 6: „De consignandis vero infantibus manifestum est, non ab alio, quam ab episcopo fieri licere. Nam presbyteri, licet secundi sint sacerdotes, pontificatus tamen apicem non habent. Hoc autem pontificium solis deberi episcopis, ut vel consignent vel Paracletum Spiritum tradant, non solum consuetudo ecclesiastica demonstrat, verum et illa lectio actuum apostolorum, quae asserit Petrum et Joannem esse directos, qui jam baptizatis traderent Spiritum s. Nam presbyteris . . . chrismate baptizatos ungere licet, sed quod ab episcopo fuerit consecratum, non tamen frontem ex eodem oleo signare, quod solis debetur episcopis, cum tradunt Spiritum Paracletum.“ Ante utrumque refert Hieronymus dial. adv. lucif. n. 9, „hanc esse ecclesiarum consuetudinem, ut ad eos, qui longe in minoribus urbibus a presbytero et diacono baptizati sunt, episcopus ad invocationem Spiritus sancti manus impositurus excurrat.“ Ante Hieronymum Cyrillus hieros. adeo clare tradit integra catechesi (mystag. 3) hujus ritus in Ecclesia usum, ut Chemnitius hoc sacramentum per contemptum appellet chrisma cyrillianum. Seculo III. hujus sacramenti testes luculenti sunt Cornelius romanus pontifex (n. 319), et Cyprianus, qui relato facto Act. 8, 14 ss., scribit ep. 73: „Quod deerat, id a Petro et Joanne factum est, ut oratione pro eis habita et manu imposita invocaretur et infunderetur super eos Spiritus sanctus. Quod nunc

quoque apud nos geritur, ut qui in Ecclesia baptizantur, praepositis Ecclesiae offerantur et per nostram orationem et manus impositionem Spiritum s. consequantur et signaculo dominico consummentur." Quibus similia habent duo alii testes coaevi, Nemesianus a Thubunis in concilio carthaginensi III. (a. 256) c. 5 et auctor l. de rebaptismate. Sed ante hos omnes sec. exeunte II. jam Tertullianus testis exsistit [1]: „Dehinc (post baptismum) manus imponitur per benedictionem advocans et invitans Spiritum sanctum." Accedit 3. argumentum ex consensu ecclesiae graecae schismaticae et sectarum Orientis, quae nunquam non inter septem, quae admittunt sacramenta, confirmationem recensent [2].

372. *De hujus sacramenti ministro* statuit concilium trid. sess. 7 can. 3: „Si quis dixerit, sanctae confirmationis ordinarium ministrum non esse solum episcopum, sed quemvis simplicem sacerdotem, A. S.;" cf. et sess. 23 can. 7 (n. 690). Episcopos autem ministros proprios et ordinarios esse hujus sacramenti, colligitur vel ex illis sive Scripturae sive traditionis effatis, quibus thesim comprobavimus. Ex plurimis vero factis, quae collegit Morinus, liquet, non solum in Oriente, sed et in Occidente presbyteros quoque hoc administrasse sacramentum, imo in Oriente hanc praxim esse quasi ordinariam. Quaeritur ergo, utrum episcopi jure divino, an ecclesiastico tantum sint hujus sacramenti ministri ordinarii. Non desunt theologi, qui hoc posterius affirment. Sed omnibus expensis tenenda est ea sententia, quae statuit, presbyteros ad hoc, ut possint confirmationis conferre sacramentum, indigere in Ecclesia latina romani pontificis delegatione; in Oriente vero ex privilegio et tacito quasi sedis apostolicae consensu eos indigere delegatione tantum episcopi. Nam Eugenius IV. declarat in instruct. pro armenis: „Legitur tamen aliquando per apostolicae sedis dispensationem ex rationabili et urgente admodum causa simplicem sacerdotem chrismate per episcopum confecto hoc administrasse confirmationis sacramentum." Quare presbyteri censendi sunt tantum ministri extraordinarii. Ex hac autem delegatione ipsis necessaria, ut valide possint conferre confirmationis sacramentum, non sequitur ejus collationem revocandam esse ad potestatem jurisdictionis, sed inde videtur consequi,

---

[1]) De bapt. c. 8; de resur. carnis (supra n. 288) et de praescr. n. 36.

[2]) De nestorianis id luculenter probat cl. Bickel in dissert. das Sacrament der Firmung bei den Nestorianern in fol. trimestri Zeitschrift für kath. Theologie, Innsbruck 1877 pag. 85 ss. Cf. Renaudot Perpétuité de la foi t. 5 l. 2 c. 11 ss.; Arcudius de concordia Eccl. occident. et orientalis in septem sacrament. administratione l. 2; Goar in euchologio pag. 628 ss.; Assemani biblioth. orient. p. 1 et 2.

ad ejus valorem requiri quandam in Ecclesia eminentiam et dignitatem, quae illa delegatione sane confertur [1]).

373. *De materia hujus sacramenti* quadruplex est sententia, et pro qualibet graves stant patroni. Prima, quam Sirmondus, Is. Habert etc. tuentur, censet materiam proximam esse solam manuum impositionem, cujus unice in divinis literis fit mentio. Altera, quae arrisit Thomae, Bellarmino, Maldonato, contendit, solam materiam essentialem esse inunctionem, quae substituta fuerit manuum impositioni; pro qua assertione provocant ad libros rituales pluresque patres, qui solius inunctionis meminerunt; in primis ad Eugenium IV., qui in instruct. pro armenis declarat, hujus sacramenti materiam esse chrisma; et citatis verbis Act. 8, 14 s. subdit: „Loco autem illius manus impositionis datur in Ecclesia confirmatio.“ Reliquae duae sententiae sunt mediae ad evitandas primae et alterius difficultates. Tertia scil., quam sequitur ex. gr. Ruardus Tapper, statuit et manuum impositionem et inunctionem seorsim materiam esse essentialem, ut suadere videntur argumenta, quibus utuntur patroni tum primae, tum alterius sententiae. Quarta sententia contra tuetur manuum impositionem scil. eam, quae habetur in ipsa inunctione seu cum inunctione, materiam esse proximam confirmationis. Quae sententia videtur praeferenda, cum ea concilientur monumenta antiquitatis, in quibus revera modo hujus, modo illius tamquam ritus maxime proprii, quo hoc administretur sacramentum, fit mentio. Improbabile vero est, duplicem esse materiam essentialem et adaequatam ejusdem sacramenti. Ergo duo hi ritus unam constituunt materiam hujus sacramenti adaequatam. Quamobrem forma erunt ea verba, quae episcopus, dum pollice manus impositae inungit frontem confirmandi, pronunciat [2]). ¶

Sectio III.

De sanctissimo eucharistiae mysterio.

374. *De eucharistiae praestantia.* — „Jam nunc ad illud dominici corporis et sanguinis transeamus venerabile sacramentum, quod quidem tantum formidabile est ad loquendum, quantum non terrenum, sed coeleste est mysterium; non humanae aestimationi comparabile, sed admirabile: non disputandum, sed metuendum. De quo silere potius aestimaveram, quam temeraria disputatione indigne aliquid definire: quia coelestis altitudo mysterii plane non valet officio linguae corruptibilis exponi [3]).“ Et revera sacramentorum omnium praestantis-

[1]) Cf. Lehmkuhl, Zeitschr. für kath. Theol. 6, 567 ss., Oeniponte 1882 et Praxmarer Katholik 1884. I. 271 ss.

[2]) Cf. Katholik 1881. I, 337 ss.

[3]) Ita exorditur disputationem de hoc sacramento Fulbertus carn. († 1028) ep. 5. Porro tam magnificum exordium plane esset ridiculum et fere puerile, si eam tenuisset fidem, quam tuentur sacramentarii negantes realem Christi in eo praesentiam. Cf. Petrus bless. Mig. 206, 358; Balduinus de sacr. altaris (ib. 204, 641).

simum esse eucharistiam nemo catholicorum in dubium vocabit. Quae quidem praestantia multiplici ex capite innotescit.

Innotescit **1.** ex nominum multidudine, quibus hoc sacramentum designatur, ex praedicatorum splendore, quibus describitur. Quo enim praestantior est aliqua res, quo majorem includit perfectionem, eo magis fundamentum praebet multiplicandi nomina; eo plura requiruntur praedicata ad illam adaequate describendam vel saltem adumbrandam, ad perfectionum divitias, quas complectitur, oculis velut subjiciendas. Jam vero eucharistiae sacramentum innumeris a patribus designatur nominibus[1]), praedicatis quam honorificentissimis extollitur; dicunt enim illud non solum sanctum, sacrosanctum, sed et sanctissimum, divinum, divinissimum, tremendum, φρικτόν, horrendum, »quod, ut scribit Chrysostomus[2]), angeli videntes horrore replentur, nec respicere audent propter erumpentem exinde splendorem.«

375. Praeter hunc apparatum, quem rhetoricum appellare licet, hujus sacramenti praestantiam testatur **2.** apparatus liturgicus, quo

---

[1]) Vocatur hoc sacramentum **1.** a ritu, qui in eo celebrando adhibetur fractio panis, εὐλογία (quamvis hoc nomine saepius designetur panis ex fidelium oblatione sepositus, qui benedicebatur et non communicaturis communionis vice dabatur, qui usus invaluit a sec. IV. praesertim apud graecos, cf. Frick Kirchenlex. 3, 750), εὐχαριστία; **2.** ab institutionis tempore vel occasione mensa, coena, coena dominica, coena Domini, pascha N. T.; **3.** a re, quam continet, corpus et sanguis Christi, sancta, sancta sanctorum, mysteria, sanctissimum (Frohnleichnam); **4.** a materia, e qua conficitur, panis Joan. 6, 52; 1 Cor. 10, 16, licet etiam panis dicatur sive ratione speciei externae, sive ratione virtutis, qua vitam spiritualem, conservat et auget, panis coelestis; **5.** ratione sacrificii, in quo conficitur, oblatio, sacramentum altaris, mensa Domini 1 Cor. 10, 21; **6.** ratione adjunctorum, quae illius celebrationem comitantur vel saltem olim comitabantur, ἀγάπη; **7.** ratione effectuum, quos producit, viaticum, communio etc. Cf. Thomas 3 p. q. 73 a. 4; Oswald, Die dogm. Lehre von den Sacramenten t. 1 p. 4 § 1 n. 4. σύναξις.

[2]) Hom. 82 al. 83 in Matth. n. 5. Ceterum angelorum praesentiam tempore sacrificii eucharistici saepe idem testatur s. doctor, et cum eodem Gregorius M. dial. l. 4 c. 58 ubi scribit: „Quis fidelium habere dubium possit, in ipsa immolationis hora ad sacerdotis vocem coelos aperiri, in illo Christi mysterio angelorum choros adesse, terrena coelestibus jungi unumque ex visibilibus atque invisibilibus fieri?“ quae etiam Paschasius Radbertus adducit ep. ad Frudegardum et Gero de corpore et sanguine Christi c. 53 (Migne 137, 400). Huc referri possunt, quae habentur in liturgia syriaca, in qua diaconus hortatur fideles: „Stemus recte orantes, stemus cum timore et tremore, stemus caste, quia ecce oblatio offertur, et majestas exoritur, portae coeli aperiuntur et Spiritus s. descendit et super haec sancta mysteria accubat: in loco terribili ac tremendo stamus, cherubim et seraphim conjugati et fratres ac socii vigilum angelorumque effecti, igneum ac spirituale ministerium cum ipsis peragimus etc.“ Ita in supplemento, in quo integra ea describuntur, quorum initia in syriacis anaphoris indicata sunt in Assemani cod. lit. l. 4 p. 2 pag. 82. Cf. Renaudot collect. liturg. II, 33.

eucharistia quovis seculo in Ecclesia universa celebrata fuit. Vere enim dici potest, eucharistiae celebrationem totius cultus et vitae religiosae esse centrum, et velut cor et animam; ubi illa conficitur, congregantur undique fideles; ut illa condigne celebretur, omnes inter se certant artes liberales, eriguntur tam magnifica templa, parantur vasa pretiosa, exigitur tanta in ministris virtus et puritas, multiplex distinguitur ministrorum ordo, praemittenda est communicaturis, si in statu sint peccati, alterius sacramenti susceptio; ex hoc mysterio redundat in altaria, vasa, templa dignitas, quae eadem reddit veneranda.

376. Quam ob rem Optatus non sine horrore refert, quae donatistae contra catholicorum altaria egerint. „Quid enim, inquit VI, 1. 2, tam sacrilegum, quam altaria Dei (in quibus et vos aliquando obtulistis) frangere, radere, removere? in quibus et vota populi et membra Christi portata sunt: quo Deus omnipotens invocatus sit; quo postulatus descenderit Spiritus s.[1]): unde a multis et pignus salutis aeternae, et tutela fidei et spes resurrectionis accepta est . . . . Quid est enim altare, nisi sedes et corporis et sanguinis Christi? Haec omnia furor vester aut rasit, aut fregit, aut removit. Hoc igitur inexpiabile nefas, si de aliqua ratione descendit, uno modo fieri debuit . . . Quid vos offenderat Christus, cujus illic per certa momenta corpus et sanguis habitabant? . . . Hoc modo judaeos estis imitati: illi injecerunt manus Christo in cruce: a vobis percussus est in altari . . . Hoc tamen immane facinus a vobis geminatum est, dum fregistis etiam calices, Christi sanguinis portatores.« Secundum Chrysostomum vero tanta ex eucharistiae celebratione dignitas in ea, quae illam circumstant, redundat, ut eo tempore alicujus fieri commemorationem, in summum hujus cedat honorem; inde enim rationem petit, quare martyrum mentio fiat oblationis tempore. „In manibus est hostia (θυσία), ita ille hom. 21 in act. apost., et omnia parata prostant: adsunt angeli, archangeli, adest Filius Dei: cum tanto horrore adstant omnes, adstant illi clamantes omnibus silentibus . . . Quid putas, pro martyribus offerri quod nominentur in illa hora? Licet martyres sint, etiam pro martyribus magnus honor nominari Domino praesente, dum mors perficitur illa, horrendum sacrificium (φρικτὴ θυσία), ineffabilia mysteria. Quemadmodum enim sedente imperatore, quaecunque voluerit, quispiam perficit: ubi autem surrexerit, quaecunque dixerit, frustra dicit: ita et tunc, quamdiu prostant mysteria, omnibus honor maximus est in memoria haberi etc.«

377. Quo pretiosior 3. est thesaurus, quo carior margarita, eo diligentiori cura et sollicitudine custoditur, improborum notitiae subtrahitur atque occultatur. Quapropter Ecclesia memor verborum Chri-

---

[1]) Hic manifesto respicit illam Spiritus s. invocationem, qua in antiquis praesertim liturgiis ipse invocatur, „ut adveniens sancta, bona et gloriosa sua praesentia sanctificet et transmutet proposita et sancta dona ista in ipsum corpus et sanguinem nostrae liberationis,“ ut legimus in liturgia alex. s. Gregorii apud Renaudot l. c. 1, 105.

sti: *Nolite dare sanctum canibus, neque projicite margaritas vestras ante porcos* (Matth. 7, 6), mysteria sua profanorum et nondum initiatorum oculis sedulo subtraxit, atque disciplina, ut dicunt, arcani[1])

---

[1]) Cum *disciplinae arcani* in re praesertim sacramentaria saepe occurrat mentio, quaedam de illa breviter annotasse haud pigebit. Eam **1.** viguisse nemo inficiabitur, qui vel obiter patrum inspexerit opera. Eam patres testantur, quoties aliqua silentio praetereunt, vel ad aliqua tantum respiciunt et alludunt, vel eadem obscure tantum attingunt, adhibitis illis verbis: ‚norunt initiati,' quae fatente ipso Casaubono saltem quinquagies apud s. Joan. Chrysostomum, nec multo rarius apud s. Augustinum occurrunt. Agens de ipso baptismo, haec advertit Chrysostomus: „Volo quidem aperte hoc dicere, verum non audeo propter non initiatos. Hi enim expositionem nobis reddunt difficiliorem, ut qui nos cogunt vel non aperte dicere, vel eis arcana enunciare. Sed tamen quantum potero, dicam adumbrate etc." (in 1 Cor. hom. 40 n. 1). Ex Augustino vero luculentum testimonium habes tract. 11 in Joan. n. 3 opusc. I, 180 ser. II. Quod si **2.** quaeras quam late patuerit haec disciplina, respondemus, eam fuisse loco plane universalem, cum illius aperte mentionem faciant Augustinus, Athanasius, Cyrillus hieros., Basilius, Chrysostomus, Ambrosius, Gaudentius, Julius I. et Innocentius I. etc.; ex qua universalitate merito conjicitur **3.**, eam esse traditionis apostolicae, nam illius jam meminerunt Origenes l. 1 adv. Celsum n. 7 et Tertullianus praescr. c. 41; ad uxorem II, 5 etc. Et revera Basilius de Spir. s. c. 25 illam apostolis videtur adscribere. Exemplo enim desumpto ex lege mosaica, qua solus summus sacerdos semel per annum permittebatur ingredi Sancta Sanctorum, ne scil. res usu trita contemptui exponeretur, subdit: „Ad eundem profecto modum, et qui in primordiis Ecclesiae certos ritus praescripserunt apostoli et patres, in occulto silentioque mysteriis suam servavere dignitatem. Neque enim omnino mysterium est, quod ad populares ac vulgares aures effertur." Summo autem **4.** rigore haec disciplina servabatur, ut colligitur tum ex Tertulliano apol. c. 7 n. 33 ss.; tum ex eo, quod nunquam Ecclesiae persecutoribus, adhibita licet omni diligentia, christianorum innotuerint mysteria vel nonnisi subobscure; unde divulgatae sunt inter gentiles calumniae plane absurdae et horrendae de occisione infantis, quem in suis conventibus christiani comederent. (Cf. Minuc. Felix in Octavio n. 9 opusc. XV, 28): quae calumniae non aliunde ortae sunt quam ex christianorum de reali praesentia fide male intellecta. Constat deinde de hoc rigore ex eo, quod vel romani pontifices se hac lege obstrictos censuerint, ut testis est Innocentius I., qui noluit confirmationis formam literis consignare, ne magis prodere videretur, quam ob consultationem respondere ep. 25 ad Decentium n. 6 et 12 (opusc. XVIII, 31); tum ex horrore, quem concepit Julius I., cum audisset, in causa Athanasii interrogationem habitam fuisse ab arianis de mysteriis eucharisticis praesentibus catechumenis, judaeis et ethnicis (ep. ad Euseb. n. 15 opusc. XVIII); tum demum ex interdicto initiatis imposito, ne institutionem de mysteriis auditam aliis nondum initiatis traderent. „Cum autem catechesis recitatur, ita Cyrillus procatech. n. 12, si catechumenus ex te quaesierit, quid dicebant doctores? nihil dicas externo. Mysteria enim tibi et spem futuri seculi tradidimus. Custodi hoc mysterium ei, qui mercedem rependit; nec unquam dicentem aliquem audi: quid obest, si et ego didicero? Etiam aegroti vinum quandoque postulant, quod si intempestive illis detur, phrenesim conciliat. Et duo hinc

caute velavit: prae ceteris vero hoc mysterium velut pupillam oculi sollicite servavit, ne profanorum auribus exponeretur." Quid enim in terra sanctius, inquit Germanus parisienis in expos. lit. gallic., confectione corporis et sanguinis Christi? et quid plus immundum (quam) canes et porci (i. e. nondum baptizati)?"

Hinc patres in suis sermonibus, cum orationis contextus hujus sacramenti exigeret mentionem, silentio ipsum praetermittunt, vel obiter tantum

---

nascuntur mala: nam aeger interit et medicus male audit. Sic et catechumenus, si audiat mysteria a fideli, phrenesim patitur, nescit enim, quid audiverit, et tamen arguit rem ignotam dictaque irridet: fidelis vero tamquam proditor condemnatur. Jam ergo tu in finibus nostris constitutus cave, ne quid effutias: non quod digna non sint narratione ea, quae ibi dicuntur, sed quod indignus est ille audire, cui referas. Fueras et tu aliquando catechumenus, neque tamen proposita mysteria tibi enarrabantur. Quando autem sublimitatem eorum, quae nunc traduntur, experientia didiceris, tunc plane intelligis, dignos non esse catechumenos, qui ea audiant." Imo tanto rigore haec mysteria sacrosancta fideles celabant, ut vellent potius mori quam eadem prodere, quod Damasus de s. Tarsicio M. deferente ad confessores in carcere constitutos eucharistiam (carm. 19) laudibus prosequitur:

Cum malesana manus peteret vulgare profanis,
Ipse animam potius voluit dimittere caesus,
Prodere quam canibus rabidis coelestia membra.

Si vero **5.** quaeritur, de quibus potissimum arcani disciplina servata sit, respondemus, illam in primis viguisse circa sacramenta omnia (cf. Basilium de Spir. s. c. 27), praesertim circa eucharistiam; sed etiam circa sublimiores veritates revelatas universim; nam ita habet Cyrillus cat. 6 n. 29: „Haec mysteria, quae nunc patefacit Ecclesia ei, qui ex catechumenis excedit, moris non est, gentilibus exponere. Non enim gentili cuiquam de Patre et Filio et Spiritu s. arcana mysteria declaramus: neque palam apud catechumenos de mysteriis verba facimus, sed multa saepe loquimur occulte, ut fideles, qui rem tenent, intelligant, et qui non tenent, non laedantur." Memoria dignissima sunt, quae Sozomenus de symbolo nicaeno disserens scribit. „Initio quidem existimaveram, ita ille H. E. I, 20, exemplum illius fidei ad veritatis demonstrationem hic necessario apponendum esse. Sed cum quidam ex amicis viri pii et harum rerum notitia praediti suasissent mihi, ut ea quidem, quae a solis initiatis et sacerdotibus dici audirique fas est, silentio involverem, eorum consilium probavi. Quippe verosimile est quosdam sacramentis fidei nostrae minime initiatos hunc librum lecturos esse. Verum occultatis a me quantum fieri potuit arcanis, quae reticenda sunt etc." Si **6.** inquiras in hujus disciplinae fundamenta, patres fere unanimes illam, si non praeceptam, insinuatam saltem vident verbis Christi Matth. 7, 6; provocant ad ipsorum gentilium praxim, penes quos „mysteriis silentii fides debetur" (Tertullianus apol. c. 7 n. 34); ob oculos ponunt hujus disciplinae utilitatem, tum ut mysteria a profanatione vindicentur venerandaque reddantur; tum ut catechumenorum animus ad illa discenda excitetur et audiendi cupiditas acuatur. Ceterum **7.** haec disciplina in Oriente ad finem usque seculi V., in Occidente ad medium circa sec. VI. videtur durasse. Plura cf. apud Schelstrate in diss. apologetica de disciplina arcani.

attingunt, quod illud noscant initiati, vel obscure et plane aenigmatice loquuntur. Praeclarum exemplum habes apud Theodoretum in dial. 2 (p. 125), cui adversarius eutychianus suam ex eucharistia nititur probare haeresim dicens: „Opportune de divinis mysteriis intulisti sermonem. Nam inde tibi ostendam, corpus Domini in aliam mutari naturam. Responde igitur ad meas interrogationes. Orthod. Respondebo. E. Quid appellas donum, quod offertur ante sacerdotis invocationem? O. Aperte dicendum non est, verisimile enim est adesse aliquos mysteriis non initiatos. E. Respondeatur aenigmatice. O. Cibum ex talibus seminibus.“ Praeclariora forte sunt, quae scribit Epiphanius in Ancor. n. 57: „Videmus enim Salvatorem ipsum panem in manus accepisse, ut in Evangelio legitur, quod a coena surgens haec acceperit et gratias agens dixerit: *Hoc meum est hoc*, τοῦτό μου ἐστὶ τόδε. Atqui videmus aequale illud non esse nec simile, non susceptae carnis imagini, non invisibili divinitati, non membrorum lineamentis ac notis. Illud enim rotundum est et quod ad vim attinet, sensus expers; et nihilominus ex gratia pronunciare voluit: *hoc meum est hoc*. Et nemo non credit sermoni, nam qui verum illum esse non credit, ita ut dixit, a gratia et salute prorsus excidit.“ Et iterum: „Accipiens haec et illa dixit: Hoc est haec et illa[1].“ Tanta autem sollicitudo, qua hoc sacramentum custodiebatur, conciliari nequit cum jejuna sacramentariorum opinione.

378. Eucharistiae praestantiam evincit **4.** comparatio cum aliis sacramentis, quam instituit s. Thomas[2]), „quod quidem tripliciter apparet: primo quidem ex eo, quod in eo continetur: nam in sacramento eucharistiae continetur ipse Christus substantialiter; in aliis autem sacramentis continetur quaedam virtus instrumentalis participata a Christo . . . Secundo hoc apparet ex ordine sacramentorum ad invicem: nam omnia alia sacramenta ordinari videntur ad hoc sacramentum sicut ad finem. Manifestum est enim, quod sacramentum ordinis ordinatur ad eucharistiae consecrationem; sacramentum vero baptismi ordinatur ad eucharistiae receptionem: in quo etiam perficitur aliquis per confirmationem, ut non vereatur se subtrahere a tali sacramento. Per poenitentiam etiam et extremam unctionem praeparatur homo ad digne sumendum corpus Christi. Matrimonium etiam saltem sua significatione attingit hoc sacramentum, in quantum significat conjunctionem Christi et Ecclesiae, cujus unitas per sacramentum eucharistiae figuratur (adde, et consummatur) . . . Tertio hoc apparet ex ritu sacramentorum, nam fere omnia sacramenta in eucharistia consummantur etc.“ Tamen ne haec, quae de praestantia eucharistiae prae ceteris sacramentis dici solent a theologis, praepostere intelligan-

---

[1]) Haer. 42 refut. 61; de quibus verbis cf. Perpétuité de la foi t. 2 l. 3 c. 9; t. 3 l. 3 c. 7.

[2]) 3 p. q. 65 a. 3; cf. conc. trid. sess. 13 cap. 3; catech. romanus p. II c. 4 n. 48; Suarez in 3 p. t. 3 d. 40 s. 1.

tur, adverti debet, non propterea, quod eucharistia gratiarum fontem, cetera sacramenta gratiae rivulos continere dicantur, sequi, eucharistiam reliqua posse supplere sacramenta, vel eorum operari effectum vel etiam plus gratiae conferre, quod posterius plane incertum est, teste de Lugo de euch. d. 1 n. 11. Continet quidem gratiae auctorem, virtutis sanctificatricis plenitudinem, quam tamen Christus non secundum totam latitudinem suam exserit, sed secundum legem a se statutam; posset quidem operari aliorum sacramentorum effectum per eucharistiam, sed illis semel institutis praeter ipsa eorum effectum operari non vult. Quare affirmari tantum potest, eucharistia aliorum sacramentorum effectus consummari et ad ulteriorem provehi perfectionem.

379. Eucharistia **5.** vere est mirabilium compendium et summa. Et in primis ea est admirabilis divinarum perfectionum manifestatio; quantopere enim illa manifestantur divina potentia, liberalitas, bonitas, sapientia etc.? quod cum omnibus sit notum, pluribus non exsequimur. Est hoc sacramentum compendium mirabilium mysterii incarnationis, ac propemodum repetitio quaedam.

a) Nativitas

b) Vita abscondita

c) Ministratio

Analogia eucharistiam inter et incarnationem. — Sicut enim **a.** Verbum ex b. Maria V. nascens carne amictum prodiit et in praesepio jacuit[1]): ita Verbum carofactum sacerdotis consecratione panis et vini speciebus velatur et in altari adorandum proponitur. Sicut **b.** Christus diu vitam vere absconditam, sed plane divinam duxit in domo nazarethana: ita et vitam absconditam, divinissimam tamen, vivit in hoc sacramento. Sicut **c.** Christus totum se impendit animarum saluti benefaciendo pertransiens universam Palaestinam: ita et in hoc sacramento totus vivit animarum saluti, lumen, benedictionem, salutem impertiens, gratiarum charismata omnis generis

---

[1]) Chrysostomus hom. in s. Philogonium n. 3 (Migne 48, 753): „Quid excusabimus, aut quam veniam obtinebimus, si cum ipse nostri causa descenderit e coelis, nos ad illum vel ex aedibus ire gravemur? cum alienigenae barbarique magi ex Perside accurrant, ut illum videant in praesepi jacentem, tu vero qui christianus es, ne breve quidem spatium emetiri sustineas, ut hoc felici spectaculo perfruaris? Nam si cum fide accesserimus, procul dubio videbimus illum in praesepi jacentem, siquidem haec mensa vicem explet praesepis. Nam et hic ponetur corpus dominicum, non quidem fasciis involutum sicut tunc, sed undique Spiritu s. vestitum. Qui mysteriis initiati sunt, intelligunt quae dicuntur. Ac magi quidem nihil aliud quam adorarunt, tibi vero, si cum pura conscientia accesseris, permittemus, ut sumas et sumpto domum abeas etc.“ Similia habet hom. 24 in 1 Cor. n. 5. Theodotus ancyranus s. de nativ. Chr. vocat praesepe matrem mensae eucharisticae, subdens n. 11: „Propterea in illo est positus, ut in ista edatur et fidelibus fiat salutaris cibus. Et praesepe quidem hanc claram mensam designavit.“ Adamus ab. Perseniae ep. 15 (Mig. 211, 630): „Quid, inquam, sunt illae species, color et sapor, forma et pondus, quibus tantum mysterium obumbratur, nisi panni illi, quibus Verbum infans in angustia praesepis obvolvitur?“ Cf. Suarez disp. 46 s. 7.

Lui iacuit in the inn of christianity, the sound of Faith, the unity of the catholic religion, wherein are hidden all the riches, all the ceremonies, & all the sacraments; in fine it is the compendium of all the goods & benefits given to the Second in the Church of God. – Homiel of Cat. Alumis.

ubertim diffundens. Sicut **d.** Christus in cruce moriens sacrificium obtulit Deo Patri cruentum: ita et in altari quotidie offertur oblatio munda, cruenti illius sacrificii incruenta commemoratio[1]). Sicut **e.** post resurrectionem solaturus suos saepius apparuit, ita per eucharistiam pacem et gaudium afferens stat in medio fidelium[2]). Alia similitudinis capita recenset Lessius in opere nunquam satis commendando de perfect. moribusque divinis XII, 16 n. 129: „**a.** Sicut in mysterio incarnationis divinitas invisibilis unita est humanitati visibili, ita in eucharistia caro Christi invisibilis unita est speciebus visibilibus. **b.** sicut ex illa unione unus efficitur Christus, ita ex hac unione cum speciebus unum sacramentum corporis et sanguinis Christi. **c.** sicut per incarnationem totum Verbum unitum est singulis humanae naturae partibus, ita per consecrationem totum Christi corpus singulis unitur partibus specierum. **d.** sicut laesa et patiente humanitate divinitas manebat illaesa et impassibilis, ita passiones, quae fiunt circa species, non possunt corpus Christi sub illis latens afficere. **e.** sicut tamen ob unionem illam Deus dicebatur pati, crucifigi, mori, patiente humanitate: ita ob hanc unionem fractis et sumptis speciebus dicitur frangi et sumi corpus Christi. Facit enim haec unio quandam idiomatum communionem. Sic etiam corpus Christi dicitur videri, tangi, misceri, portari ratione specierum; et hoc visibile recte dicitur vivum, intelligens, sanctificans ratione corporis inclusi. **f.** sicut humanitas Christi non habebat ibi suum naturalem modum subsistendi, sed sustentabatur a Verbo, ita species non habent hic suum naturalem modum exsistendi, sed continentur virtute corporis Christi seu divinitate extra suum naturale subjectum. **g.** sicut nulla vis creata potest illam unionem dissolvere, ita nec hanc, quamdiu species salvae manent.«

d) Sacrificium Crucis.
e) Post resurrectio. Christus apparet et pacem affert.
a) Invisibile unitur visibili.
b) Unus Christus.
c) Totum unitum singulis partibus.
d) Tunc illaesa Divinitas, nunc et Humanitas.
e) Tunc Deus dicebatur pati; nunc Corpus dicitur frangi. Quaedam idiomatum communicatio
f) Humanitas a Verbo sustenta. – Species extra suum naturale subjectum contenta.
g) Unio indissolubile.

Imo non solum incarnatio hoc mysterio adumbratur, sed quadamtenus continuatur. Hoc enim sacramento Christus intime se fidelibus singulis insinuat eosque sua imbuit vita secundum illa Joan. 6, 68: *Sicut misit me vivens Pater, et ego vivo propter Patrem: et qui manducat me et ipse vivet propter me,* adeo ut merito singuli fideles dicere possint: *Vivo autem jam*

---

[1]) Aliam analogiam suggerit Isidorus pelusiota ep. I, 123: „Pura illa sindon, quae sub divinorum donorum ministerio expansa est, Josephi arimathensis est ministerium. Ut enim ille Domini corpus sindone involutum sepulturae mandavit, per quod universum mortalium genus resurrectionem percepit: eodem modo nos propositionis panem in sindone sanctificantes, Christi corpus sine dubitatione reperimus, illam nobis immortalitatem fontis in modum proferens, quam Salvator Jesus a Josepho funere elatus, posteaquam a morte ad vitam rediit, largitus est.“ Cf. P. Radbertus in Matth. 27, 59.

[2]) Praeclare Cyrillus alex. l. 12 in Joan. 20, 26: „Justissimis itaque de causis sanctos conventus in ecclesiis agimus octava die: et cum arcanius quiddam effari oportet, quia omnem intelligendi modum superat, fores quidem claudimus, sed supervenit et apparet Christus nobis omnibus, invisibiliter simul ac visibiliter: invisibiliter quidem ut Deus, visibiliter vero in corpore. Permittit vero et dat sanctam carnem suam tangendam. Accedimus enim secundum Dei gratiam ad participationem eulogiae mysticae Christum in manum suscipientes, ut et nos firmiter credamus, eum templum suum vere excitasse.“ Cf. tract. de corpore Domini forte s. Bernardi Mig. 182, 1150.

Communio fidelium.

non ego, vivit vero in me Christus (Gal. 2, 20). Qua intima insinuatione fideles penitissime sibi devincit Christus, sicut vitis palmites, caput membra sua: et non solum fideles arctissime sibi devincit, sed inter se quoque conjungit atque in unum constringit corpus: *unum corpus multi sumus, omnes qui de uno pane participamus* (1 Cor. 10, 17). Quantae vero virtutis sit hoc vinculum inde patet, quod unum non specie, sed numero corpus Christi sit in omnibus fidelibus, qui de hoc participant pane: qua de re egregie disserit Algerus de sacramentis corporis et sanguinis dominici I, 3 (opusc. t. XXIII), et ingeniose admodum Scheeben, qui analogiam et affinitatem trium summorum mysteriorum religionis christianae, ss. Trinitatis, incarnationis et eucharistiae praeclare illustrat. Omnia enim tria eundem nobis ostendunt Filium Dei, primum in sinu Patris aeterni, a quo per generationem aeternam procedit; alterum in sinu matris, e quo visibilis ingressus est hunc mundum; tertium in sinu Ecclesiae, in qua jugiter praesens est seque cum singulis conjungit (cf. infra n. 457 adnot.); ubique tamen corporis oculo et rationis lumini impervius: nam neque per ea, quae facta sunt, generationem aeternam, neque in humanitate visibili unionem hypostaticam, neque sub speciebus eucharisticis Christi praesentiam vel conjiciendo assequimur: sed revelationis tantum lumine et fide attingimus, et fide non quacunque, sed quae superat plane rationis captum atque adversatur notionibus, quibus assueti sumus. Rationis enim lumine cognoscimus in singulari natura unam tantum personam; personam, quae unius tantum sit naturae; accidentia, quae suae inhaereant substantiae. In hisce vero mysteriis exhibentur nobis et personarum pluralitas in singularitate naturae, et personae unitas in duabus integris naturis, et accidentia, quae carent subjecto connaturali, et corpus ad modum spiritus sub alienis existens speciebus. Unde notiones fundamentales naturae, personae, substantiae, accidentis, quibus universa philosophia rationalis innititur, in horum mysteriorum lumine mirum in modum corriguntur, perficiuntur, ampliantur[1]).

Analogia tria summorum mysteriorum
1. Trinitas
2. Incarnatio
3. Eucharistia.

In hoc myst. Xtus se universae naturae Dom. declarat.

380. Verum eucharistia non solum compendium et repetitio est mirabilium incarnationis, sed et summa novorum mirabilium, quibus Christus suum in omnem creaturam dominium ostendit, „nam et substantias transmutat, et accidentibus alium modum exsistendi tribuit, et corporis molem ad similitudinem spiritualis substantiae praesentem efficit idemque corpus in variis locis constituit et alia similia operatur, quibus se universae naturae dominum declarat[2]).

---

[1]) Daher fallen, concludit auctor Mysterien des Christenth. § 69, diese Mysterien auch gar nicht in die Metaphysik der reinen Vernunft, in die philosophische Metaphysik; sie bilden ein System einer neuen übernatürlichen Metaphysik, welches sich zu der natürlichen fast ebenso verhält, wie diese zur Physik: ein reiches und harmonisches System, zu dem die Wurzeln aller Kategorien nach den verschiedensten Seiten in ein neues Licht treten, in dem ein Glied das andere wesentlich ergänzt und erklärt."

[2]) Ita Suarez l. c. n. 8. Horum mirabilium duodecim numerat Lessius l. cit. c. 16. Cf. infra n. 407 s.

381. Novo lumine **5.** eucharistiae praestantia perfunditur, si consideremus hoc in primis mysterio fieri, ut Christus jugiter suae adsit Ecclesiae, in ea vivat et operetur, singulisque se praebeat consolatorem atque redemptorem. Sane triplici modo haec praesentia et operatio praecellit praesentiam et operationem, quam Christus aliis in sacramentis suae exhibet Ecclesiae. Haec enim praesentia in aliis sacramentis est tantum κατ' ἐνέργειαν, secundum virtutem et operationem: in eucharistia κατ' οὐσίαν secundum essentiam et personalis; in aliis sacramentis est transiens, in hoc sacramento permanens; in illis ita est transiens, ut, si poenitentiam excipias, semel tantum vel rarissime eam singulis exhibeat; in hoc vero quoties volumus, ejus frui licet praesentia. Hinc etiam Ecclesia sensu plenissimo est domus Dei. Imo quadamtenus Ecclesiam aemulatur triumphantem. „Hic tibi, inquit Chrysostomus hom. 24 in 1 Cor. n. 5, terram coelum facit hoc mysterium . . . quod enim illic omnium pretiosissimum est, hoc tibi in terra jacens monstrabo. Sic enim in regia, quod omnium magnificentissimum est, non muri sunt, non tectum aureum, sed regium corpus in solio sedens: sic et in coelis regium corpus. Sed hoc nunc tibi licet in terra videre. Non enim angelos, non archangelos, non coelos et coelos coelorum, sed ipsum tibi horum Dominum ostendo. Vidistine quomodo id, quod omnium pretiosissimum est, in terra respicias? Neque vides tantum, sed et tangis; nec tangis tantum, sed et comedis et eo accepto domum reverteris. Absterge et munda animam et praepara mentem ad horum mysteriorum susceptionem. Nam si regis filius cum ornatu, purpura et diademate concreditus tibi esset gestandus, omnia quae sunt in terra, abjecisses. Nunc autem non filium regis, sed ipsum Dei Filium accipiens non exhorrescis, dic mihi, et non omnem secularium rerum amorem abjicis? etc.« Duplex tamen est discrimen inter Ecclesiam triumphantem et militantem relate ad Christum, quem utraque possidet; viatores enim eo fruuntur, sed velato: beati facie ad faciem; et hinc eum videndo beantur, dum illi eum credendo merent. Hinc eucharistia anticipatio et pignus futurae gloriae dicitur.

Jugis Xti praesentia in Ecclesia.

Ecclesia, domus Dei.

382. Tandem **6.** hujus mysterii praestantia inde quoque apparet, quod non solum sacramentum sit, sed et oblatio illa munda, quae succedens sacrificiis V. T. typicis a solis ortu usque ad occasum Deo in odorem suavitatis offertur (Mal. 1, 11). Et quantae excellentiae est hoc sacrificium! nam, ut quaedam attingamus, res oblata est infinitae dignitatis; modus autem offerendi in se et quoad substantiam est maxime supernaturalis et divinus; quoad actionem vero sensibilem simplicissimus, mundissimus, facillimus; significatio est praestantissima, est enim expressa quaedam et viva imago passionis Christi; virtus vero maxima, cum in hoc sacrificio conjuncta reperiantur bona omnia, quae in aliis sacrificiis divisim erant; est enim simul latreuticum, eucharisticum, propitiatorium et impetratorium.

383. Cum igitur eucharistia sacramentum simul sit et sacrificium, pro duplici hac praerogativa duo in capita dividemus sectionem. Omnia autem, quae ad eucharistiam, quatenus est sacramentum, spectant, ad quinque revocabimus articulos. Demonstrandum siquidem est **1.** vere realiterque adesse in hoc sacramento corpus et sanguinem Christi sub speciebus panis et vini. Inquirendum deinde est **2.** in mo-

dum, quo praesens sistatur corpus Christi et quaenam **3.** sit hujus praesentiae ratio. Tum expendemus **4.** corollaria quaedam ad praxim spectantia, de quibus magnae motae sunt diversis temporibus controversiae. Conabimur demum **5.** conciliare hoc mysterium cum sana ratione, quantum per illius altitudinem et hujus fieri licet angustias: necnon quasdam proponemus regulas loquendi de tanto mysterio.

Caput I.

De sanctissimo eucharistiae sacramento.

Errores contrarii (ex Schouppe).

Articulus I.

De praesentia reali corporis et sanguinis Jesu Christi in eucharistiae sacramento.

1° Circa praesentiam realem.
Saec. IX. Scotus Erigena.
Saec. XI Berengarius
Saec. XII Petrobrusiani, Henriciani, Albigenses, Tanchelani
Saec. XIV Wicleff
Saec. XVI Sacramentarii, quorum duces: — Zwinglius, Carlostadius, Bucerus, Oecolampadius, Calvinus, etiam Socinianii, Rationalistae.

384. Jam primo Ecclesiae seculo Ignatio teste ep. ad smyrn. c. 7 (n. 406) haeretici quidam (docetae) realem carnis Christi praesentiam in eucharistia negarunt innixi suo errore, quo veritatem carnis a Verbo assumptae rejecerunt. Manichaeis Petrus siculus [1]) exprobrat, „quod divinam verendamque sanctorum mysteriorum corporis ac sanguinis Domini Dei nostri participationem aversantur: neque hoc contenti, aliis quoque hanc sententiam suadendam putant, dicentes, haud panem ac vinum a Domino discipulis suis in coena propositum, sed symbolice verba sua tantummodo panis vinique loco dedisse.“ Quod si tamen aliquam eucharistiae celebrationem admiserunt, saltem a specie vini abstinebant (n. 479). Dein ad sec. XI. gravior saltem de eadem non fuit mota controversia Ecclesiam inter et haereticos. Undecimo primum seculo Ecclesiae fidem aperte impugnavit Berengarius: verum haec controversia inter scholae parietes mansit inclusa, cum ille nullos fere habuerit asseclas, nulliusque sectae haereticae exstiterit auctor [2]), imo suum retractaverit errorem († 1088). Errarunt etiam circa hoc sacramentum aliae quaedam medii aevi sectae, ut albigenses, waldenses, wicleffitae, hussitae etc., qui negarunt realem praesentiam corporis Christi, vel saltem transubstantiationem. Infausto tandem sec. XVI.

2° Circa modum seu Transsubstantiationem.
Lutherani

3° Circa materiam
(a) Ebionitae, Encratitae, Hydroparastae. (b) Monophysitae (Protoplastes, Armeni schismatici)

4° Circa usum.
Necessarium esse communionem sub utroque specie omnibus fidelibus.
Petrus Presidensis, Jacobellus, Hieron de Praga, Joannes Huss (quos damnavit conc. Constantiense 1418.
Eundem errorem adiplerunt Calvinini Bohemiae Protestantes

5° Circa Sacrificium
Negant sacrificii veritatem quidquid praesertim respiciunt. Socinianii, Methodistae, exclusionistae omnes Lutherani quamvis praesentiam realem non negent, sed tantum modo explicent, et ad solum usum restringant. Nihil omnino necessarium cum Protestantibus, Jansenianii, qui communionem praeter ad essentiam sacrificii pertinere commendant.

---

[1]) In hist. manichaeorum n. 3 in bibl. n. PP. ed. Mai t. IV p. II pag. 13. Controversiae inter Paschasium Radbertum et Ratramnum huc non spectant: neuter enim negabat realem carnis Christi in eucharistia praesentiam, sed quaestio erat, utrum dici possit idem corpus Christi esse in eucharistia, quod natum est ex Maria V. etc. (cf. infra n. 430). Scotus Erigena diserte saltem non videtur negasse realem corporis Christi in eucharistia praesentiam.

[2]) Cf. de ipso eiusque erroribus Guitmundum de corporis et sanguinis Christi veritate l. 1 n. 5 ss. opusc. XXXVIII.

reservata fuit aperta et pertinax hujus mysterii amoris divini impugnatio atque realis Christi in eodem praesentiae negatio. Cujus nefandi erroris auctores fautoresque fuere Carolostadius, Bucerus, Zwinglius, Oecolampadius, Calvinus etc., non vero Lutherus, licet eum libenter, nisi verborum Christi evidentia obstitisset[1]), esset amplexus, et dogma de reali praesentia male cohaereat cum ejus errore de sola fide justificante et jejuna opinione de efficacia sacramentorum. Jam vero contra illos statuit concilium trid. sess. 13 can. 1: „Si quis negaverit in ss. eucharistiae sacramento contineri vere, realiter et substantialiter corpus et sanguinem una cum anima et divinitate D. N. J. Christi ac proinde totum Christum, sed dixerit tantummodo esse in eo ut in signo vel figura aut virtute, A. S.:“ quibus verbis triplicem damnat adversariorum errorem, adesse scil. corpus Christi in eucharistia non vere sed tantum repraesentative, ut in signo, figura, imagine (adversus Zwinglium etc.); vel adesse tantum objective i. e. per apprehensionem et fidem, non reipsa; vel adesse virtualiter per suos effectus, non secundum suam substantiam (adversus Calvinum).

385. Si quod vero est fidei catholicae dogma, cui probando praesto sunt plurima eaque decretoria argumenta, illud est, de quo nobis modo adversus sacramentarios seu *umbraticos*, ut eos belle appellat Guitmundus, est disserendum; unde admiranda est divina providentia, quae, quo difficilius et gravius hoc mysterium est creditu, eo plura suppeditavit ad illud comprobandum argumenta, ut vix in iis proponendis modum servare possimus.

386. **Thesis CCXIX.** ***Dogma catholicum de reali corporis et sanguinis Christi in eucharistia praesentia eo credibilitatis fulget splendore, ut, vel seposito examine doctrinae Scripturae patrumque, revelatum illud esse pateat, sacramentarii vero novitatis haereticae rei aperte convincantur.***

---

[1]) Lege candidam ejus confessionem in ep. ad argentoratenses: „Hoc diffiteri non possum, nec volo, quod si Carolostadius aut alius quispiam ante quinquennium mihi persuadere potuisset, in sacramento praeter panem et vinum esse nihil, ille magno me beneficio sibi devinctum reddidisset. Gravibus enim curis anxius et in hac discutienda materia multum desudans omnibus nervis extensis me extricare et expedire conatus sum, cum ipse perspiciebam, hac re papatui in primis me valde incommodare posse. Verum ego me captum video, nulla evadendi via relicta est; textus enim Evangelii nimium apertus est et patens, qui facile convelli non potest.“ Aliorum reformatorum testimonia pro dogmate cf. passim in op. Beleuchtung der Vorurtheile wider die kath. Kirche, von einem protest. Laien Zürichs 1. I, 96 ss.; 2. II, 42. 70 ss., Lucernae 1844 ed. 3. De erroribus Zwinglii, Calvini etc. cf. Bellarminum l. 1 c. 1; Möhler, Symbolik § 35; Winer vergleich. Darstell. p. 136 ss.

Demonstratio. Assertionis hujus veritas eadem disputandi methodo comprobatur, qua usi sumus th. CCXIV. Quare sufficiet eam per summa capita innuere. Colligitur scil. **1.** apostolica dogmatis catholici origo ex consensu theologorum et fidelium plane splendido praevertente controversias sec. XVI. de reali Christi in eucharistia praesentia (t. I. n. 170. 191); **2.** ex eo, quod haec sit doctrina verae Ecclesiae, a cujus ore nos pendere oportet, nisi esse velimus ethnici et publicani (Matth. 18, 17); nam omnes coetus, qui has praecesserunt controversias quique aliqua probabilitatis specie se Christi dicebant Ecclesiam, realem Christi in eucharistia professi sunt praesentiam: inter hos autem fuit vera Ecclesia, cum ea sit perennis et visibilis (ib. n. 282 ss.). Colligitur **3.** ex consensu ecclesiae graecae[1]). Celebria enim sunt hac de re acta protestantium cum ecclesia graeca schismatica, ut eam in suas traherent partes et errores; quorum fructus fuit nonnisi manifestior dogmatis catholici professio et erroris novatorum damnatio, ut patet ex conciliis CP. a. 1642 art. 17 et hierosolymitano a. 1672 cap. 17, ubi inter alia legimus: „In hujus itaque celebratione sacramenti D. N. J. Christum credimus esse praesentem, non quidem secundum figuram aut imaginem, neque etiam secundum quandam, uti ceteris in sacramentis, gratiae excellentiam, neque secundum simplicem, quam et in baptismo patres nonnulli commemoravere, praesentiam: neque penes conjunctionem, qua proposito eucharistiae pani Verbi divinitas substantialiter uniatur, quemadmodum inscite juxta ac misere lutherani arbitrantur; sed vere realiterque, quatenus panis et vini facta consecratione, transmutetur, transsubstantietur, convertatur, transeat panis quidem in ipsum corpus Domini verum, quod natum est Bethlehem ex semper Virgine, baptizatum in Jordane, passum, sepultum, quod resurrexit, ascendit, sedet a dextris Dei Patris, in coeli denique nubibus adventurum; vinum vero in ipsum Domini sanguinem verum converti ac transsubstantiari, qui ex illo in cruce pendente pro mundi vita defluxit.“ Accedit et consensus reliquarum sectarum orientis, quae omnes cum Ecclesia catholica circa hoc conspirant dogma, cujus tam miri consensus alia a praedicatione apostolica assignari nequit origo. Colligitur **4.** veritas dogmatis catholici ex eo, quod assignari nequeat ipsius origo recentior ipsa Evangelii promulgatione; nam **5.** si dogma catholicum non esset revelatum, innovatio esset humana et corruptio fidei apostolicae: quod nunquam probari posse omnes illae evincunt rationes, quibus supra usi sumus. Denique **6.** sacramentarii omni

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 1 l. 2. 3; t. 3 l. 8; Nat. Alexander diss. de praesentia reali a. 3, in thes. Zachariae t. 10 II, 616 ss.

carent missione (t. I. n. 444): ergo audiendi non sunt. Quare absolvere possumus verbis, quibus Lanfrancus († 1089) alloquitur Berengarium l. de corpore et sanguine Dominic. 22: „Si verum est, quod tu de corpore Christi credis et adstruis: falsum est, quod ab Ecclesia ubique gentium de eadem re creditur et adstruitur. Omnes enim, qui christianos se et esse et dici laetantur, veram Christi carnem verumque ejus sanguinem, utraque sumpta de Virgine, in hoc sacramento se percipere gloriantur. Interroga universos, qui latinae linguae nostrarumve literarum notitiam perceperunt. Interroga graecos, armenos, seu cujuslibet nationis quoscunque christianos homines; uno ore hanc fidem se testantur habere. Porro si universalis Ecclesiae fides falsa exsistit, aut nunquam fuit catholica Ecclesia, aut periit. Nihil namque efficacius ad interitum animarum quam perniciosus error. Sed non fuisse aut periisse Ecclesiam, catholicus nemo consenserit.“ Nec minus praeclara sunt quae habet Guitmundus III, 26. Ad rem quoque fratres Walemburgici in methodo august. p. 2 c. 1 animadvertunt: „Audax procul dubio facinus et imprudenti plenum temeritate: homines reperiri, qui Ecclesiam Christi adstruant sine unitate; veritatem sine miraculorum sanctitate, Evangelii praedicationem sine extensione, missionem sine succesione: ac proinde repellendi essent potius, quam audiendi, nisi promissionum magnitudine incautos allicerent et instabiles perverterent[1]).“

387. Haec abunde sufficerent ad omnem finiendam controversiam, ad excludendos adversarios a quavis actione contra dogma nostrum, ad tuendam causam catholicam, adeo ut necesse non sit singula expendere sive Scripturae sive traditionis de hoc mysterio testimonia. Ne tamen videamur difficultates declinare, et quia decet, ut advertit Tertullianus c. Marc. III, 1, veritatem totis viribus uti suis, potiora quibus innititur dogma catholicum, proponemus argumenta.

388. **Thesis CCXX.** ***Vera, realis et substantialis corporis et sanguinis D. N. J. Christi in eucharistia praesentia demonstratur primum verbis promissionis Joan. 6, 48 ss.***

Demonstratio. Protestantium plerique contendunt, in sermone Christi Domini Joan. 6, 26 ss. usque ad finem de eadem re agi, scil. de fide in Christum, seu Christum exhiberi qua panem vitae per fidem in ipsum. Catholici vero vel sermonem duas dividunt in partes, quarum in priori v. 25—48 Christus exhibetur ut panis vitae per fidem seu quatenus est fidei objectum; in alterea v. 48 ss. ut panis vitae per veram manducationem; vel censent totum sermonem referri a v.

---

[1]) Haec argumenta egregie evolvit Scheffmacher Lettres d'un docteur allemand à un gentilhomme et à un magistrat protestants ep. 8.

25 ad eucharistiam, ita tamen ut Christus prius de fide disserat tamquam dispositione praevia ad illam, de qua deinde a v. 48 jam clare disputat. Quidquid vero sit de priore sermonis parte, contendimus Christum promittere v. 52 ss. se vere, realiter substantialiterque daturum carnem suam ad manducandum. Verba autem Christi, ex quibus argumentamur, ita sonant v. 52: *Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in aeternum: et panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.* v. 53: *Litigabant ergo judaei ad invicem, dicentes: Quomodo potest hic nobis carnem suam dare ad manducandum?* v. 54: *Dixit ergo eis Jesus: Amen, amen dico vobis: nisi manducaveritis carnem Filii hominis, et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* v. 55: *Qui manducat meam carnem, et bibit meum sanguinem, habet vitam aeternam; et ego resuscitabo eum in novissimo die.* v. 56: *Caro enim mea vere est cibus, et sanguis meus vere est potus.* v. 57: *Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, in me manet, et ego in illo.* v. 58: *Sicut misit me vivens Pater, et ego vivo propter Patrem: et qui manducat me, et ipse vivet propter me.* v. 59: *Hic est panis, qui de coelo descendit. Non sicut manducaverunt patres vestri manna, et mortui sunt. Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum.*

389. Sane **1.** Christus promittit se vere daturum esse in animarum cibum corpus et sanguinem suum, si ejus verba proprie, non metaphorice, sunt accipienda. Atqui ea sensu proprio sunt accipienda; tum quia **a.** hic sensus praesumitur, nisi contrarium probetur; tum quia **b.** etsi dici possit nos esurire, sitire, vel etiam nos edere et bibere sapientiam Eccli. 24, 9, et licet sapientia sub symbolo panis edendi et vini bibendi Prov. 9, 5 proponatur: tamen inauditum prorsus est sensuque caret toties repetita diligensque distinctio inter manducationem carnis et potionem sanguinis, si ageretur tantum de fide in Christum ejusque passionem; praesertim cum nullibi, licet saepissime haec fides urgeatur, similis loquendi ratio recurrat, neque apud audacissimos rhetores nullaque in lingua haec metaphora adhibeatur; neque etiam sola caro et sanguis sit objectum fidei in Christum. In primis vero **c.** sensus proprius est retinendus, cum sensus metaphoricus sit plane absonus. Ex usu enim loquendi, qui in enarrando aliquo effato maxime est attendendus, dictio ‚manducare alicujus carnem' metaphorice accepta significat moliri alicui gravem injuriam, praecipue per calumniam [1]): qui sensus certe hic minime est probandus.

---

[1]) Quod pluribus et solide probat Wiseman de hoc argumento prae ceteris consulendus in Lectures on the Real Presence of Jesus Christ in the Blessed Eucharist, praelect. 2. Qui usus loquendi confirmatur etiam ex Ps. 26, 2:

390. Judaei **2.** verba Christi acceperunt sensu proprio et obvio v. 56. Hinc multi ex ejus discipulis audientes dixerunt ((v. 61): *Durus est hic sermo: et quis potest eum audire?* Atqui neque **a.** Christus pro more suo eorum correxit interpretationem; neque **b.** evangelista Christi verba explicavit, ut tamen alias fecit [1]): sed **c.** Christus iterum atque iterum repetendo sua verba, quae sponte sua hunc suggerebant sensum, eaque maxima inculcando solemnitate confirmavit illorum interpretationem; imo diserte enunciat: *Caro mea* **vere** *est cibus et sanguis meus* **vere** *est potus.* Quocirca provocamus adversarios, ut nobis dicant, quomodo Christus paucis verbis clarius potuisset loqui, siquidem voluisset promittere realem sui corporis et sanguinis in eucharistia manducationem?

Quod si quis excipiat, judaeos errasse circa modum hujus manducationis, putantes Christi carnem fore secundum ipsius verba manducandam more aliorum ciborum, et tamen Christum eos non correxisse, ideoque non sequi ex Christi silentio approbationem sensus proprii: advertimus **a.** distinguendum esse inter ipsam manducationem et ejus modum; cum vero Christus de manducationis modo nondum locutus fuisset: non tenebatur corrigere judaeorum errorem non ex suis verbis, sed ex judicii praecipitatione ortum; eoque minus **b.** quod Christus totus in eo sit, ut exigat fidem in verba sua, dedeceat autem tantum magistrum, tot credibilitatis signis fulgentem, ut satisfaciat quaestionibus ad rem nondum necessariis ex incredulitate ortis. Tenebatur tantum **c.** cavere, ne suis verbis esset causa efficax erroris; fuisset autem causa efficax erroris, si judaeorum circa ipsam manducationem interpretationem, quam ipsius verba secundum omnes regulas sanae hermeneuticae sponte sua suggerebant, siquidem erronea foret, non correxisset. Ceterum **d.** solutionem quaestionis circa manducationis modum satis innuit v. 64 (n. 391). Si vero **e.** alias non correxerit falsam judaeorum inter-

---

Dum appropiant super me nocentes, ut edant carnes meas; Mich. 3, 3: *Qui comederunt carnem populi mei et pellem eorum desuper excoriaverunt;* Gal. 5, 15; Jac. 5, 3 etc.; praesertim Dan. 3, 8; 6, 24, ubi Vulgata habet verbum *accusare,* dum in textu chaldaico dicitur: *comedebant frusta* (carnem) *judaeorum: comedebant frusta Danielis.* Luc. 16, 1 legitur *diffamatus* est, quod syrus vertit: *comedebantur ei frusta ejus;* ita etiam Matth. 27, 12; et nomen διάβολος calumniator redditur velut nomen jam proprium *comestor carnis.* Verba Job 31, 31: *Dixerunt viri tabernaculi mei: quis det de carnibus ejus, ut saturemur,* vel etiam hoc sensu explicari possunt, vel secundum textum hebraicum clarius: Quis reperiet aliquem, qui de victu ejus non sit saturatus? Quod si intelliguntur de flagrantissimo amore, prophetica et typica sunt et spectant hoc ipsum mysterium. Cf. Franzelin th. 3 de ss. euch. sacr.

[1]) De Christi more explicandi sua verba, si proprie acciperentur, cum essent accipienda metaphorice cf. Joan. 3, 3 ss.; 4, 32; 11, 11; 8, 21 ss.; Matth. 16, 6 col. Luc. 12, 1 etc. Evangelistae morem testantur nobis 2, 19 s. et 7, 38 s. Cf. Wiseman l. c.; de Augustinis de re sacr. de euch. p. 1 a. 2. Cf. de hoc cap. Patrizi diss. de Christo pane vitae.

pretationem verborum suorum ut Joan. 2, 19 ss.; Matth. 15, 11 etc., vel agebatur de re minoris momenti, vel nimis evidens erat mala auditorum voluntas, vel saltem Christus non urget ita solemniter verba sua, ut hac occasione.

Si **3.** verba Christi figurate essent explicanda, sermo ejus revera esset durus, nullatenus pervius, ut probat protestantium conatus in expiscando et determinando sensu metaphorico, quem Christus intenderit. Hoc vero conciliari nequit cum Christi indole; quod scil. voluerit uti tam obscuro sermone in re tanti momenti nulla adjecta explicatione; quod maluerit permittere potius discessum discipulorum, imo errorem innumerorum fidelium per tot secula (n. 396), quam eum explicare sermonem, quem non poterant intelligere, non ex mala voluntate vel incredulitate, sed quod ipse improprie, obscure, modo plane insolito, nunquam ab aliis adhibito loqueretur. Ergo verba illa accipienda sunt sensu proprio, quo sunt clara, licet mysterium contineant creditu prorsus difficile, ad quod credendum omni vivae fidei conatu opus est, quam adeo praeclare expressit Petrus illis verbis v. 69: *Domine ad quem ibimus? verba vitae aeternae habes. Et nos credimus et cognovimus, quia tu es Christus Filius Dei.* Horum argumentorum pondus **4.** confirmatur solemni patrum suffragio [1]), inter quos eminent Cyrillus alex., Chrysostomus in suis ad h. l. commentariis et Hilarius pict., qui ita de Trinit. VIII, 4 disserit: „Quae sunt scripta legamus, et quae legerimus intelligamus: et tum perfectae fidei officio fungemur. De naturali etenim in nobis Christi veritate, quae dicimus, nisi ab eo didicerimus, stulte ac impie dicimus. Ipse enim ait: *Caro mea vere est esca* 6, 56. De veritate carnis et sanguinis non relictus est ambigendi locus. Nunc enim et ipsius Domini professione et fide nostra vere caro est et vere sanguis est. Et haec accepta atque hausta id efficiunt, ut et nos in Christo et Christus in nobis sit. Anne hoc

---

[1]) Ex prioribus sex seculis **1.** nullus adduci potest pater, qui haec verba (v. 52—59) non intellexerit de eucharistia; **2.** nemo patrum est, qui haec verba, etiamsi ea interpretatus sit de Christo pane per fidem, non intellexerit quoque de eucharistia; insuper **3.** concilia ephesinum (Hard. I, 1290 s.) et nicaenum II. (ib. IV, 370) haec verba de eucharistia acceperunt. Nonnisi **4.** occasione haeresis calixtinorum (sec. XV.), qui contenderunt sumptionem eucharistiae sub utraque specie necessariam esse ad salutem, theologi nonnulli verba Christi interpretati sunt sensu metaphorico, ut adversariis praecipuum pro suo errore eriperent argumentum (6, 54): proinde non tam propter rationes exegeticas, quam propter dogmaticas. Ceterum **5.** plures doctique protestantium interpretes nobiscum verba Christi de eucharistia intelligunt; qui vero **6.** dissentiunt, ideo nolunt ea intelligere de eucharistia, quia hoc semel concesso, sponte sua consequitur dogma catholicum, ut ex dictis patet.

veritas non est? Contingat plane his verum non esse, qui Christum J. verum Deum esse denegant. Est ergo ipse in nobis per carnem et sumus in eo, dum secum hoc, quod nos sumus, in Deo est.“ Et n. 16 occasione verborum Joan. 6, 58 scribit: „Vivit ergo per Patrem, et quomodo vivit per Patrem, eodem modo nos per carnem ejus vivimus . . . Haec ergo vitae nostrae causa est, quod in nobis carnalibus manentem per carnem Christum habemus, victuris nobis per eum ea conditione, qua vivit ille per Patrem. Si ergo nos naturaliter secundum carnem per eum vivimus i. e. naturam suae carnis adepti, quomodo non naturaliter secundum Spiritum in se Patrem habet, quo vivat ipse per Patrem?“ Hujus testimonii vim pluribus illustrat Guitmundus III, 13 ss. (opusc. XXXVIII, 132 ss.).

391. **Scholion I.** *Exceptioni satisfit.* — Contra hanc verborum Christi explicationem nihil alicujus momenti opponere possunt protestantes. Potior exceptio, quam petunt ex v. 64: *Spiritus est, qui vivificat, caro non prodest quidquam: verba, quae ego locutus sum vobis, spiritus et vita sunt*, eos non juvat. Nam, ut inquit Maldonatus, „certissima regula est nullam habens exceptionem, quotiescunque in ss. literis nomen *carnis* opponitur nomini *spiritus* aut alteri idem valenti, illud non accipi pro natura carnis, sed pro infirmitate et culpa, quae nascitur ex humana carne.“ Cf. Rom. 8, 1 ss. Quare loci objecti sensus est: Verba Christi non carnaliter i. e. secundum naturalem, infirmam sensibusque addictam intelligentiam esse explicanda; animalis enim homo non percipit ea, quae sunt Spiritus Dei (1 Cor. 2, 14); sed spiritaliter i. e. s. Spiritus illustratione opus esse ad ea percipienda et credenda, ac nonnisi fide apprehensa ea esse salutaria: quo sensu Christus dixit Petro Matth. 16, 17: *Caro et sanguis non revelavit tibi, sed Pater meus, qui in coelis est.* Aliis vero videtur Christum significare, carnem suam per se et qua talem non posse vivificare; hanc praerogativam ei non competere nisi ratione spiritus seu divinitatis, cui hypostatice est unita (n. 424). Quod si quaeritur, quo nexu cum praecedentibus cohaereant verba Christi v. 63: *Si ergo videritis Filium hominis ascendentem ubi erat prius?* duplici modo is nexus explicari poterit: vel ita, ut Christus provocaverit ad gloriosam suam ascensionem, quo credibile redderet tantum mysterium; vel ita haec dixit, ut augeret mysterii difficultatem, quasi diceret: Hoc quod locutus sum vos scandalizat, cum adhuc vobiscum sum, et facilius intelligi possit, quomodo praesens praesentibus det suam carnem? Quid dicetis, cum me videbitis ascendentem in coelum?

392. **Scholion II.** *Difficultas ex Augustino.* — Gravior est exceptio[1]), quam contra nostrum commentarium adversarii petunt ex s. Augustino,

---

[1]) Cf. Natalis Alexander diss. de praesentia reali (in thes. theol. Zachariae t. XII.) a. 2 § 14. Hanc difficultatem sibi a Frudegardo propositam jam resolvit Paschasius Radbertus in ep. ad eum (Migne 120, 1352) advertens: „Ideo, si quis dicit hanc carnem et hunc sanguinem sic ipsa esse absque mysterio et sacramento, nec in figura ex parte sumendam, ut illi tunc carnales carnaliter sapientes senserunt, totum (sacramentum) dissipat. Et ideo forte beatus Augu-

qui legitimae interpretationis tradens praecepta de doctr. christ. l. 3 c. 11 scribit: „Si praeceptiva est locutio aut flagitium aut facinus vetans, aut beneficientiam jubens, non est figurata. Si autem flagitium aut facinus videtur jubere, aut utilitatem aut beneficientiam vetare, figurata est. *Nisi manducaveritis,* inquit, *carnem Filii hominis* etc., facinus vel flagitium videtur jubere. Figura ergo est praecipiens passioni Domini esse communicandum et suaviter atque utiliter in memoria recondendum, quod caro ejus pro nobis crucifixa et vulnerata sit.“ Verum **1.** his non negari realem corporis Christi in eucharistia praesentiam oralemque ejusdem manducationem, patet ex aliis s. doctoris locis[1]). Eam **2.** vult exclusam manducationem,

---

stinus hoc ita sapere, magnum facinus esse dicit. Alioquin quomodo ipse idemque doctor tam egregius contra se diceret?“ Ceterum adeo verum est s. Augustinum non negare veram carnis Christi manducationem Joan. 6, 54 esse praeceptam, ut inde refellat adversarium legis et prophetarum, qui factis nonnullis V. T. offendebatur. Ita enim scribit l. 2 c. 9 n. 93: „Eat plane iste retro cum suis similibus sociis, qui dixerunt: *Durus est hic sermo, quis potest eum audire* (Joan. 6, 61)? Nos autem et intelligamus duo Testamenta in duobus filiis Abrahae duabusque mulieribus, sicut duos in carne una, Christum et Ecclesiam, istis nolentibus, sine ulla obscoenitate cognoscimus; sicut mediatorem Dei et hominum Christum Jesum carnem suam nobis manducandam bibendumque sanguinem dantem fideli corde atque ore suscipimus, quamvis horribilius videatur, humanam carnem manducare, quam perimere; et humanum sanguinem potare, quam fundere.“ Cf. Guitmundus II, 24 ss., qui fuse de Augustini doctrina disputat et inter alia acute advertit: „Hic jam obstrepit, hic jam adgaudet fortassis umbraticus. Noli praepostere, umbratice, noli praecipitanter gloriari: cujus rei figura dicatur hic esse, patienter et diligenter adverte. Figura ergo est, ait Augustinus, praecipiens. Quid praecipiens? quid figurans? Hoc enim figurat, quod praecipit, passioni Domini, inquit, communicandum, et suaviter atque utiliter recondendum in memoria, quod pro nobis caro ejus crucifixa et vulnerata sit. Deo gratias. Quidquid igitur illud est, quod Augustinus hic figuram appellat (nam quid figuram dicat in his ejus verbis cognosci non tam facile potest) non utique corporis Domini, sed crucifixionis ejus et vulnerationis, hoc est, occisionis nostraeque communicationis cum ea, id est, ut imitemur Christum et communicemus passioni ejus compatiendo, manifestissime figuram esse demonstrat, Paulo quoque apostolo concordante, qui ait: *Quotiescunque panem hunc manducabitis, et calicem Domini bibetis, mortem Domini annunciabitis donec veniat* (1 Cor. 11, 26). Quod si quaeramus, quid hic figuram Augustinus dixerit, nihil utique tam congrue videtur occurrere, quam id, quod paulo superius doctor idem jam dixerat, id est, celebratio ipsa corporis et sanguinis Domini.“ Cf. III, 1.

[1]) Ita ex. gr. serm. 143 (a Mai edito in nova PP. bibl. t. 1) n. 3: „Christus ergo praesto est in mensa, Christus ipse ibi occiditur, Christus immolatur, Christus ibi in suo corpore et sanguine sumitur. Ipse ille, qui discipulis hodie panem dedit et calicem, iste ipse hodie consecrat ista. Non est enim homo, qui appositum Christi corpus et sanguinem dedicet, sed ille ipse Christus, qui pro vobis est crucifixus. Ore sacerdotis verba proferuntur, ipsumque corpus et sanguis Dei virtute consecrantur et gratia.“ Cf. Bovius in diss. de sacramenti altaris fide s. Augustini in Thesauro Zachariae t. X. p. II. opusc. 9 et infra n. 407. 482.

quae oris comestione tota absolvitur, quae ad altiorem mysterii intelligentiam non assurgit, quae non sit simul signum, symbolum ac velut typus manducationis spiritualis. Semetipsum explicans ita scribit de hac ipsa re tr. 27 in Joan. n. 2: „Non crediderunt (capharnaitae) aliquid magnum dicentem et verbis illis aliquam gratiam cooperientem, sed prout voluerunt, ita intellexerunt et more hominum, quia poterat Jesus aut hoc disponebat Jesus carnem, qua indutum erat Verbum, velut concisam distribuere credentibus in se.« Quare **3.** sicut vero quodam sensu dici potest, baptismum non esse ablutionem corporis, sed animae emundationem (1 Petri 3, 21): non ut illa excludatur, verum ut significetur, baptismum in illa non terminari, sed eam ulterius destinari tamquam ad scopum intentum ad emundandam animam: ita et eucharistiae sacramentum non eo continetur, ut manducetur Christi caro aliorum more ciborum, sed in sacramentali consistit refectione, quae dum ore perficitur, internam refectionem significat et efficit. Quod ita clarius significat serm. 131 n. 1: „Tunc vita unicuique erit corpus et sanguis Christi, si quod in sacramento visibiliter sumitur, in ipsa veritate spiritualiter manducetur, spiritualiter bibatur.« Distinguere scil. **4.** cum eodem Augustino de doctr. chr. l. 3 c. 12 possumus duplex figuratum loquendi genus, alterum (metaphoricum), in quo verba non significant id, ad quod exprimendum primum sunt instituta; alterum (typicum dicerem), in quo sensus proprius non excluditur, sed id, quod verba exprimunt, figura et typus est alterius rei, quam verborum significatio per se non exhibet. In exemplum affert ipse Augustinus unctionem pedum Christi a muliere factam docetque illam, licet vere contigerit, fuisse figuram, quae a Christo, licet ejusmodi unctio vulgo luxui deputaretur, ad aliquid significandum fuerit admissa. Hoc sensu etiam Origenes ait in Joan. t. 32 n. 13, Joannem symbolice recubuisse in sinu Christi, non quod revera in sinu Christi non recubuerit, sed quod recubitus ille symbolum esset propensi affectus, quem erga Christum gerebat Joannes. Similiter ait n. 16, symbolice noctem fuisse, cum Jesum proditurus Judas exiit; non quod revera nox non esset, sed quod nox ista symbolum esset noctis alterius, quae Judae animo incubabat etc. Jam vero hoc sensu manducatio sacramentalis carnis Christi figura dici potest spiritualis manducationis, qua ipsius passioni communicamus et in memoria recondimus, quod caro ejus pro nobis crucifixa et vulnerata sit. Quare **5.** exhibent forte Augustini verba difficultatem exegeticam, non vero dogmaticam, cum ibi non doceat, quid proprie sit eucharistia.

393. **Thesis CCXXI.** ***Eadem veritas comprobatur verbis institutionis eucharistiae Matth. 26, 26 ss; Marc. 14, 22 ss.; Luc. 22, 19 ss. et 1 Cor. 11, 24 s.***

Demonstratio. 1. Dogmatis catholici probatio ex verbis institutionis adeo est plana, simplex et candida, ut vix ad demonstrationis normam exigi possit, quin obscuretur. Ratio enim, quare Ecclesia catholica credit, in eucharistia ipsum esse corpus Christi ejusque sanguinem, est, quia ipse dixit: *Hoc est corpus meum; hic est sanguis meus* Matth. 26, 26. 28. Planior atque evidentior consonantia inter verba Christi et doctrinam Ecclesiae cogitari nequit: ea enim non est

nisi repetitio verborum Christi. Sacramentarii vero, ut suam inde extundant opinionem, vim inferre debent verbis Christi atque in diversissimas abeunt sententias, quas jam ita belle irrisit Lutherus[1]: „Doctor Carolostadius ex his sacrosanctis vocabulis: *Hoc est corpus meum,* misere detorquet pronomen *hoc;* Zwinglius autem verbum substantivum *est* macerat; Oecolampadius nomen *corpus* torturae subjicit; alii totum textum excarnificant.“ Quare adversariis verbo factoque fatentibus sensus verborum Christi est difficilis et obscurus exquisitamque exigit eruditionem, ut inveniri possit. Atqui sensus proprius, obvius, planus praesumitur, eoque magis si sensus figuratus est exquisitus et remotus, nisi contrarium evidenter demonstretur. Ergo quoadusque sacramentarii evidenter non probent, sensum proprium obviumque esse deserendum, sumus in possessione.

394. Sane **2.** unica ratio confugiendi ad sensum figuratum, ut etiam candide plures e sacramentariis fatentur, apparens est mysterii impossibilitas. Atqui haec ratio admitti nequit: nam **a.** ea vel semel admissa, lata aperitur via rationalismo: omnia mysteria in discrimen vocantur; neque **b.** credibile est, Christum, qui toties fidem exegit in suam omnipotentiam, et apostolos ob defectum fiduciae in eandem increpavit, quique inculcavit Luc. 18, 27: *Quae impossibilia sunt apud homines, possibilia esse apud Deum:* post haec omnia voluisse, ut apostoli illiterati et rudes ejusmodi uterentur criterio, quo de sensu suorum verborum judicarent; neque **c.** credibile est, apostolos tot miraculorum Christi testes, admodum fuisse dispositos, ut eo revera uterentur: hinc et alias verba Christi figurate accipienda sensu proprio acceperunt. Quare a proprio et obvio non licet recedere sensu.

395. Omnia exigunt **3.** ut sensus proprius et obvius retineatur. Exigit **a.** collatio cum verbis promissionis Joan. 6, 52 ss.: hoc enim nunc tradit manducandum, quod tunc tam solemniter promisit[2]). De

---

[1]) Apol. de coena Dom. Christophorus Rasperger edere jam potuit Ingolstadii 1577 dissertationem, qua complexus est ducentas verborum *hoc est corpus meum* interpretationes, quas ad illud usque tempus excogitaverant novatores; Cl. de Sainctes de euchar. relect. 1. cap. ult. ultra 80 refert. Potiores proponit Bellarminus de sacramento eucharistiae l. 1 c. 8. Nostra aetate Philipps in l. Τουτό ἐστι τὸ σῶμα μοῦ. Vier Abhandl. etc. Gütersloh 1885 verba ita explicati: Hoc est simile corpori meo, vel fit corpus meum (comestione), vel hoc meum est, ad me spectat, est mea possessio.

[2]) Praeclare Bruno astensis († 1125) in Matth. 26, 26 (Migne 165, 290) scribit: „Exponit Dominus hoc in loco quod significaret, cum alibi diceret: *Nisi manducaveritis carnem filii hominis et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis* (Joan. 6, 54). Ecce sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech panem et vinum virtute ineffabili in sui corporis et sanguinis substantiam con-

figurata vero manducatione cogitare vetant verba Matth. 26, 26: *Accepit Jesus panem et benedixit ac fregit, deditque discipulis suis et ait: Accipite et comedite: hoc est corpus meum.* Ab objecto manducationis, quod dicitur hic *corpus,* omnem figuram excludit sermo Christi apud Joan. 6, 52 ss., ubi tam clare docet objectum manducationis esse carnem et sanguinem, ut ne audaciores quidem interpretum protestantium ausi sint ibi nomina *corporis* et *sanguinis* metaphorice explicare. Ergo ipsum corpus et sanguis Christi vere in eucharistia percipiuntur; utrumque proinde realiter adest. Exigunt **b.** ipsa adjuncta et orationis emphasis. Valedicturus enim Christus apostolis, qui erant admodum simplices, nec adeo assueti metaphoris inusitatis, et quos declaravit amicos Joan. 15, 14, ultima tradebat monita, in primis eucharistiae institutionem memoriae et testamenti instar; quocirca **c.** praeter morem a tribus evangelistis et ab apostolo Paulo in ep. ad Corinthios accurate refertur [1]), nil prorsus adjecto, unde colligi possit Christi verba, quod corpus et sanguinem attinet, figurate esse accipienda; verbis vero **d.** utitur admodum emphaticis dicens Matth. 26, 28: τοῦτο γάρ ἐστιν τὸ αἷμά μου τὸ τῆς καινῆς διαθήκης, τὸ περὶ πολλῶν ἐκχυνόμενον εἰς ἄφεσιν ἁμαρτιῶν: ubi articulus ter repetitus inculcat identitatem sanguinis ad bibendum exhibiti cum eo, quem Christus pro nobis effudit, quasi diceret: hic est sanguis meus, ille idem, qui effunditur pro multis in remissionem peccatorum; ut revera patres (cf. n. 404 ss.) saepe horum verborum vim reddunt [2]). Ita Bruno astensis l. c.: „Hic, inquit

vertit. Sicut enim tunc et vivebat et loquebatur, et tamen a discipulis comedebatur et bibebatur; ita et modo integer et incorruptibilis manet, et a fidelibus suis in panis et vini sacramento quotidie bibitur et manducatur. Nisi enim panis et vinum in ejus carnem et sanguinem verterentur, nunquam ipse corporaliter manducaretur et biberetur. Mutantur enim ista in illa; comeduntur et bibuntur illa in istis; quod qualiter fiat, ipse solus novit, qui omnia potest et omnia novit. Dixit enim tunc per se, dicit et modo per suos ministros: *Hoc est enim corpus meum;* et tanta est ejus verbi virtus et efficacia, ut statim fiat, quod dicitur. Similiter autem, dum dicit: *Hic est sanguis meus,* mox in ejus sanguinem vinum convertitur."

[1]) Quod factum non est negligendum. Nam **a.** pauca admodum sunt, quae a tribus evangelistis simul referuntur, et insuper ab apostolo evangelistae instar; quod si **b.** idem referunt, id narrant nonnullis adjectis explicationis gratia, vel omissis, vel aliis verbis. Institutio vero eucharistiae a quatuor refertur et quod attinet panis consecrationem iisdem prorsus verbis: quoad calicis consecrationem cum aliqua varietate bini et bini. Si autem Christi verba metaphorica essent in sensu sacramentariorum, qui factum est, ut nullus eorum vel aliquo modo innuerit vel exposuerit hanc metaphoram, ex se obscuram nec perviam, neque etiam Joannes, qui eucharistiae refert promissionem, quod tamen alias fecerunt? Phaenomenon vere singulare!

[2]) Ad rem Paschasius Radbertus († 860) in Matth. 26, 26 (Migne 120, 890) citatis his verbis subdit: „Audiant, qui volunt extenuare hoc verbum *cor-*

(Christus), est sanguis meus qui fundendus est, non alius iste et alius ille, sed unus idemque et iste et ille. Cras igitur fundetur ex hoc meo latere, quem modo bibitis et videtis in calice." Idem dicatur de Luc. 22, 15. Praeterea **e.** cum a s. Luca calix dicatur pro nobis effundendus, neque aliud pro nobis Christus effuderit, quam proprium sanguinem, eatenus tantum calix pro nobis effundendus dici poterat, quatenus non vinum, sed sanguinem pro nobis effundendum continebat. Quibus sedulo expensis omnis figurae suspicio a verbis institutionis excluditur. Exigit **f.** collatio [1]) cum Exodi 24, 8; Hebr. 9, 20. Utrobique enim instituitur testamentum et sanguine confirmatur, utrobique eadem adhibentur verba. Atqui Ex. 24, 8 non significatur sanguinis figura, sed verus adhibebatur sanguis. Ergo et Matth. 26, 27 s. de vero sanguine, quo testamentum novum confirmatur et qui bibendus exhibetur, est sermo.

396. Ad haec **4.** quando Christus Dominus eucharistiae sacramentum instituit, non solum apostolos, sed totam Ecclesiam, fideles omnes usque ad consummationem seculi, prae oculis habuit et in hac sua praescientia verba enunciavit, quae vidit ex sese ita comparata, ut per multa saltem secula sensu proprio essent accipienda a fidelibus non aliam ob causam, quam quia ea animi dispositione, quam ipse semper exegit, instructi, rationem humanam fidei et reverentiae erga ipsius infinitam veracitatem et omnipotentiam subjecturi erant, donec novatores aliqui credendi difficultate victi subtilibus quibusdam disputationibus sensum obvium repudiarent et figuras alii alias invenirent. Nihilo tamen minus, si vera est sacramentariorum hypothesis, voluit Christus verba ita enunciare, ut fideles omnes supposita christiana animi dispositione necessario errarent: sensus autem genuinus nonnisi ab iis inveniri posset, qui ea rejecta, ut difficultatem credendi

---

poris, quod non sit vera caro Christi, quae nunc in sacramento celebratur in Ecclesia Christi, nec verus sanguis ejus: nescio quid volentes plaudere vel fingere quasi virtus sit carnis et sanguinis in eo admodum sacramento, ut Dominus mentiatur, et non sit vera caro ejus, neque verus sanguis, in quibus vera mors Christi annunciatur, cum ipsa Veritas dicat: *Hoc est corpus meum* . . . Neque itaque dixit, cum fregit et dedit eis panem, hoc est vel in hoc mysterio est virtus vel figura corporis mei, sed ait non ficte: *hoc est corpus meum* . . . Unde miror, quid velint nunc quidam dicere, non in re esse veritatem carnis Christi vel sanguinis, sed in sacramento virtutem carnis et non carnem, virtutem sanguinis et non sanguinem, figuram et non veritatem, umbram et non corpus" etc. Cf. etiam Balduinus in l. de sacr. alt. Mig. 204, 667.

[1]) Sufficit hos duos locos juxta se ponere, et illico apparet parallelismus et hinc vis argumenti:

Ille (Moyses) *sumptum sanguinem*	*Accipiens calicem gratias egit et dedit illis*
Respersit in populum, et ait:	*dicens: Bibite ex hoc omnes;*
Hic est sanguis foederis,	*Hic est enim sanguis meus*
quod pepigit Dominus vobiscum (Ex. 24, 8).	*novi Testamenti* (Matth. 26, 27 s.).

Cf. Bellarminus l. 5 c. 8.

effugerent, verba Dei pro arbitrio consuetae legum physicarum experientiae accommodarent. Atqui haec omnia tam manifesto adversantur sapientiae, bonitati et veracitati Christi universaeque redemptionis oeconomiae, ut iis positis omnis fides in mysteria superrationalia et religio christiana subvertatur. Ergo Christus eum voluit enunciare sensum, quem verba prae se ferunt, quem christiani omnes per multa secula ex reverentia erga ejus veracitatem et omnipotentiam crediderunt[1]).

397. Confirmatur **5.** sensus catholicus iis, quae Paulus relata eucharistiae institutione subjicit 1 Cor. 11, 27: *Itaque quicunque manducaverit panem hunc vel biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis et sanguinis Domini.* Atqui dici non posset communio indigna crimen in corpus et sanguinem Domini commissum, si panis esset tantum figura corporis Christi absentis. Sane nunquam dicuntur judaei, qui peccato maculati manducabant agnum paschalem vel manna, rei corporis Christi; vel qui profanat baptismi aquam, reus Spiritus sancti; vel qui injuria afficit regis imaginem, reus corporis et sanguinis regis, sed injuriosus in ipsum regem. Addit autem s. Paulus rationem, quare indigne communicans judicium sibi manducet et bibat, quia non dijudicat *corpus Domini* (μὴ διακρίνων τὸ σῶμα). Vult ergo Apostolus ut eucharistia censeatur judiceturque *corpus* Domini. Hinc 10, 16 communionem eucharisticam vocat *communicationem sanguinis Christi* et *participationem corporis Domini.* Atqui si sanguis et corpus re abessent a symbolis eucharisticis, haberetur quidem per fidem unio spiritualis cum Christo: ea tamen non satis accurate diceretur communicatio sanguinis et participatio corporis: hinc participes mensae daemoniorum dicit tantum *fieri socios daemonum* v. 20. Concludamus igitur cum s. Cyrillo hieros. cat. myst. 4 n. 1. 2: „Cum igitur ipse pronunciaverit et dixerit de pane: *Hoc est corpus meum:* quis deinceps audebit ambigere? et cum ipse asseveraverit et dixerit: *Hic est meus sanguis?* quis unquam dubitaverit, ajens non esse ejus sanguinem? Aquam olim in vinum, quod sanguini affine est, in Cana Galilaeae transmutavit: et eum parum dignum existimabimus, cui credamus, cum vinum in sanguinem transmutavit?“ Cui concinens s. Maruthas syrus scribit[2]): „Nunc quoties ad corpus et sanguinem (Christi) accedimus et ea super manus nostras accipimus, sic credimus nos corpus amplecti et fieri de carne ejus et de ossibus ejus, sicut scriptum est (Eph. 5, 30). Nam etiam Christus illud non appellavit typum aut figuram, sed (dixit) vere *hoc est corpus meum* et *hic est sanguis meus.*“

---

[1]) Cf. haec argumenta egregie proposita ab card. Franzelin th. 4; eandem rationem urget jam Erasmus in ep. ad L. Berum a. 1529.

[2]) Apud Assemani in bibl. orient. I, 180. Alia testimonia similia infra n. 419 dabimus. Cf. Wiseman l. c. prael. 5. 6. 8.

398. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Plurima sunt, quae sacramentarii opponunt ad verborum Christi evidentiam obscurandam, sed frustra. Provocant I. ad plurima Scripturae testimonia, quae ex eorum opinione verbis institutionis sunt παράλληλος parallēla, et in quibus verbum *esse* significat *repraesentare,* figuram esse, vel quae metaphorice sunt accipienda. Speciminis gratia sint: Gen. 41, 26: *Septem boves pulchrae et septem spicae plenae* (quas viderat Pharao in somnio) *septem ubertatis anni sunt* (eos significant); Dan. 7, 24: *Cornua decem reges erunt;* Matth. 13, 38: *Ager est mundus;* Gal. 4, 24. — Joan. 10, 9: *Ego sum ostium;* 15, 1: *Ego sum vitis vera et Pater meus agricola est . . . vos palmites.* — 1 Cor. 10, 4: *Petra autem erat Christus* (typus, figura Christi); Gen. 17, 10 de circumcisione dicit Deus: *Hoc est pactum meum* (i. e. signum pacti mei); Ex. 12, 11: *Est enim phase (id est transitus) Domini,* scil. agnus paschalis significat transitum Domini etc. Ad exceptionem inde petitam quaedam statuemus principia. Et **1.** quidem quaerimus, unde factum sit, si testimonia objecta verbis institutionis sunt vere parallela, ut usque ad sec. XVI. nemo hunc parallelismum viderit? nemo unquam illa alia testimonia explicaverit sensu proprio, sicut explicari solebant verba institutionis? nemo ex illis verba institutionis illustrare nisus sit? Neque **2.** patres unquam videmus sollicitos sive ut persuadeant fidelibus, credendum omnino esse, Christum sensu proprio esse vitem, petram, ostium etc., neque licere dubitare hac de re, licet sensus contrarium renuncient; sive ut probent omnis generis miraculis possibilitatem talis mutationis, sicut eos circa verba institutionis fecisse constat ad convincendos auditores, eucharistiam ipsum esse corpus Christi (cf. n. 436): quod alioquin nunquam faciunt, ut probent septem boves revera fuisse septem annos Gen. 41, et cornua fuisse vere reges Dan. 7, 24 etc. Si autem **3.** sacramentarii ex eo, quod subinde verbum esse significat repraesentare, tam confidenter inferunt, etiam in verbis institutionis hoc significare: longe majori jure catholicis inferre licebit, eo quod verbum esse infinitis in locis sensu proprio accipitur, sensu proprio etiam hic esse accipiendum, nisi evidenter contrarium probetur. Ceterum **4.** ad parallelismum non sufficit, ut idem verbum quomodocunque recurrat, sed requiritur, ut de eadem re sit sermo, eadem servetur verborum constructio, eadem locum habeant adjuncta. Atqui in locis objectis non adest proprie dictus parallelismus verbalis, multo minus realis; alia sunt adjuncta, cum plerisque in locis, si qua figurata est locutio, ea vel explicetur vel ex contextu facillime possit colligi, quod de verbis institutionis nequit affirmari.

Ut jam aliqua de singulis classibus dicamus, prima classis non est ad rem, quia **a.** non de pronomine indeterminato *hoc* aliquid affirmatur, sed de nomine substantivo determinato. Tunc forte esset aliquis parallelismus, si Christus dixisset hic panis est corpus meum, quae propositio differt ab illa: *hoc* est corpus meum; deinde **b.** de nomine substantivo affirmatur praedicatum non designans certam determinatamque substantiam, ut in verbis eucharisticis *corpus meum*, sed praedicatum abstractum vel collectivum vel non designans substantiam, scil. anni, reges, mundus, testamenta etc. Demum **c.** ad excludendam vel umbram difficultatis, diserte testatur Scriptura l. c. agi de interpretatione somnii, parabolae, allegoriae. Quod attinet secundam classem, eadem repeti possunt quae diximus sub lit. **a.** et **b.** Accedit, Christum ad tollendam omnem aequivocationem indicasse analogiam seu similitudinem, propter quam se dixerit vitem, ostium, ideoque clare significasse se loqui metaphorice. Classis tertia, cui maxime fidunt adversarii, quod complectatur dicta, ut ajunt, sacramentalia, pariter nihil eos juvat: tum quia pronomen *hoc* non refertur ad aliquid praesens coram oculis positum, sed ad ritum; neque praedicatum significat aliquam determinatam substantiam, est enim pactum, transitus; verbum *est* ibi non aequivalet significat, repraesentat, sed retinet suam significationem propriam, et tam Gen. 17, 10 ss., quam Ex. 12, 26 ss. ea adjicitur explicatio, qua omnis difficultas solvitur. Sensus enim Gen. 17, 10 est: *Hoc est pactum* i. e. praeceptum *meum, quod observabitis . . . Circumcidetur ex vobis omne masculinum.* Alterius vero loci sensus est: caeremonia descripta est solemnitas nominanda phase (i. e. transitus) et sacra Domino. Ex. 12, 26 ss. describitur singularis caeremonia divinitus praescripta, quae sane aliquid significare, adjuncta suadebant, adeo ut v. 26 filii judaeorum inducantur interrogaturi: *Quae est ista religio?* 1 Cor. 10, 4 verbum *erat* sumitur proprie, Christus revera erat petra spiritualis adumbrata petra deserti. Ceterum Paulus claritatis gratia addit: *Haec autem omnia in figura contingebant illis* v. 10. Mirum quod fere in omnibus locis objectis legatur explicatio, ne ea accipiamus sensu proprio: in verbis vero Christi de eucharistia ne vestigium appareat ejusmodi explicationis, licet ab omnibus evangelistis et a Paulo fuse verba Christi referantur[1])!

fere
In omnibus locis in quibus est significat representat, adjicitur explicatione sensu proprio ro est accipiamus.

399. Verum quidem II. est in verbis Lucae 22, 20: *Hic est calix novum Testamentum in sanguine meo;* et geminis Pauli 1 Cor. 11, 25 figuram occurrere metonymiae, cum continens (calix) ponatur pro re contenta, sed **1.** ea est clarissima, quam nemo potest perperam intelligere: quapropter etiam nemo ad seculum usque XIX. hac in figura explicanda vel erravit vel dubius haesit: ejusque hanc non ineptam rationem reddit s. Thomas[2]): „De quo (calice) fit hic mentio, quia sanguis Christi in hoc sacramento consecratur, in quantum est potus fidelium, quod non importatur in ratione sanguinis: et ideo oportuit hoc designari per vas huic usui accommodatum.“ Pariter **2.** non minus evidens est figura, si qua latet in voce Testamenti, cum penes populos omnes consensu plane com-

Calix dicitur quia potus est fidelium.

---

[1]) Cf. Gregorius bergom. de verit. corporis Christi c. 22. 23 opusc. XXXIX; Perpétuité de la foi t. 2 l. 1 c. 11 ss.; Wiseman prael. 7.

[2]) 3 p. q. 78 a. 3 ad 1; cf. etiam lect. 6 in 1 Cor. 11.

Matt. 26. 26 ss. This is My Blood of the New Testament, which shall be shed for many unto &c.
Mark 14. 22 ss. This is My Blood of the New Testament, which shall be shed for many.
Luke 22. 19 ss. This Kis the Chalice, the N. T. in My Blood which shall be shed for you.
1 Cor. 11. 24 ss. This Chalice is the N. T. in My Blood.

muni signum ipsum vel instrumentum pacti vel testamenti soleat pactum vel testamentum appellari. Ad haec **3.** verba Lucae et Pauli certo idem significant, quod verba Marc. 14, 24 et Matth. 26, 28: *Hic est enim sanguis meus novi Testamenti, qui pro multis effundetur in remissionem peccatorum:* quae quidem clariora sunt magisque respondent verbis, quibus Christus consecravit panem, quaeque apud omnes quatuor inspiratos auctores fere eadem sunt. Quare si verbis Lucae et Pauli aliqua subesset obscuritas, ex illis illustrari potest. Facile **4.** ea obscuritas dissipatur, si advertatur, verbis *sanguis meus* designari instrumentum et causam sancientem N. Testamenti, hoc vero esse effectum sancitum (cf. n. 395 **f.**): et constructionem grammaticam non ubique esse eandem. Nam apud Matthaeum et Marcum causa ponitur in recto, effectus in obliquo: contra apud Lucam et Paulum effectus ponitur in recto, et causa in obliquo.

400. Alia III. exceptio petitur ex verbis, quae Christus post eucharistiae institutionem dixisse videtur Matth. 26, 29: *Non bibam amodo de hoc genimine vitis usque in diem illum, cum illud bibam vobiscum novum in regno Patris mei.* Appellat ergo illud, quod mox dixerat sanguinem suum, iterum *vinum.* Verum advertatur **1.** probabile aliquibus videri, verba haec referri ad calicem, quem secundum ritum paschalem ex quatuor adhiberi solitis ante vel post eucharistiae institutionem bibendum porrexerat, ut liquet **a.** ex collatione Luc. 22, 17 ss.; **b.** ex collatione cum geminis verbis, quae dixerat de agno paschali ib. 15 s. Quod si tamen **2.** haec verba quis referre velit ad calicem eucharisticum, advertimus, aliud esse simplicem appellationem, aliud definitionem seu solemnem declarationem, qua authentice pronunciatur quid aliquid sit; eoque sensu **3.** sanguinem Christi dici genimen vitis i. e. vinum, quo sensu ejus corpus in eucharistia praesens dicitur a patribus, imo et a Paulo 1 Cor. 10, 16, panis: scil. **a.** ratione materiae, ex qua conficitur eucharistia, vel secundum eum loquendi usum, quo nomen conveniens rei ante mutationem retinemus[1]); ita legimus Matth. 11, 5: *Coeci vident, surdi audiunt;* **b.** ratione apparentiae seu specierum: appellamus enim saepe res non secundum substantiam, sed secundum externam speciem; **c.** ratione analogiae, quia ita se habet eucharistia ad animam, ut panis ad corpus: est enim revera cibus coelestis atque plane eximius, dicente Christo Joan. 6, 52: *Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.*

401. Excipiunt IV. sacramentarii, apostolos intellexisse sacramentum a Christo institui. Atqui sacramenti ratio propria est, ut rei sacrae sit signum. Ergo cum audierunt verba: *hoc est corpus meum,* facile assequi poterant, panem significatione esse corpus Christi. Sed si adversarii hoc sibi volunt, Christum prius instituisse panem corporis sui symbolum, supponunt quod est in quaestione, neque id probare possunt. Si vero hoc sibi velint, apostolos ex verbis Christi collegisse sacramenti institutionem, id hoc sensu concedimus, quod apostoli intellexerint quidem prius genuinum verborum Christi sensum, ideoque illud, quod porrigebat, ipsius esse corpus; cum vero manerent panis phaenomena, atque Christus juberet, ut hoc idem

---

[1]) Ex. 7, 12; Joan. 2, 9; 9, 17 etc. Cf. Maldonatas in Matth. 26, 29; Perpétuité de la foi t. 1 l. 1. 7 c. 7; Franzelin th. 5.

facerent in sui commemorationem, eos collegisse institutionem corporis et sanguinis invisibiliter praesentis sub signis visibilibus ad animarum alimentum, ac proinde intellexisse sacramenti institutionem.

Neque obstat V. quod Christus eucharistiam reliquerit in sui memoriam: neque enim **1.** memoria necessario supponit absentiam rei, cujus memores esse decet, cum et Dei praesentis memores esse oporteat; sed **2.** memoria opponitur oblivioni, quae oritur non solum ex rei absentia, sed generatim ex rei invisibilitate seu ex eo quod res (quamvis praesens) nullam in sensus faciat impressionem. Cum ergo **3.** Christi corpus in eucharistia invisibiliter adsit, ea, quatenus visibile complectitur elementum, ipsius memoria esse dicique poterit. Ceterum **4.** eucharistia non tam est memoria corporis Christi, quam potius passionis et mortis ejusdem 1 Cor. 11, 26, quo in casu nulla est difficultas. Denique **5.** verba 1 Cor. 11, 25: *Hoc facite, quotiescunque bibetis, in meam commemorationem,* non sunt, ut adversarii supponunt, praecedentium explicatio, sed praeceptum continent: quod ut servari possit, verba praecedentia prius intelligi debent[1]). Simili ratione **6.** solvitur difficultas, quod patres quandoque vocent eucharistiam pignus. Sane est pignus, non tamen corporis Christi, sed ejus amoris, protectionis, futurae gloriae: quo sensu et reliquiae sunt pignus protectionis, quam nobis impendunt sancti; quo sensu alicujus praesentia est nobis suae fidelitatis, tutelae pignus; quo sensu et Spiritus s. est pignus aeternae hereditatis. Quare haec appellatio non supponit absentiam corporis Christi: imo candide fateor, panem quamvis benedictum sat tenue fore pignus infinitae caritatis Christi.

402. Verum quidem est VI. doctores catholicos, cum accuratius Christi enarrant verba, nonnihil inter se dissentire. Alii enim cum s. Thoma l. 5 in 1 Cor. 11 et 3 p. q. 78 a. 5 censent, pronomine *hoc* designari substantiam in genere sub speciebus contentam; alii cum Alexandro halensi et s. Bonaventura putant, pronomen supponere pro pane convertendo: alii cum Scoto opinantur, illud supponere pro corpore Christi. Quae sententiae mutuo se non excludunt, sed verum exhibent, licet inadaequatum, sensum verborum Christi. Ceterum ut alias sacramentariorum evadamus tricas, haud inutile erit in singulorum verborum vim propriam atque significationem inquirere. Pronomine *hoc* et *hic* sive substantive sive adjective accipiatur, attentio dirigitur in rem praesentem, quaecunque demum ea sit, quae exhibetur: addita copula *est* mens suspenditur et protenditur ad ideam praedicati, quo edicitur, quid sit illud subjectum praesens, quod exhibetur. Completa propositione per praedicatum *corpus meum* enunciatur jam distincte, quid illud sit, quod sub visibilibus praesentatur speciebus. Quare facta distinctione inter significationem et demonstrationem, pronomine *hoc* neque panis, neque Christi corpus distincte significatur: sed praesentia alicujus rei in confuso significatur, sicut particula ecce; quod autem monstratur materialiter initio propositionis, est panis in statu transeunte; propositione completa est corpus Christi in statu permanente[2]).

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 2 l. 1 c. 15; t. 3 l. 6 c. 11.

[2]) Cf. Franzelin thes. 6; Vasquez in 3 p. disp. 201; Perpétuité de la foi t. 2 l. 2 c. 2 ss. et t. 3 l. 6 c. 10, ubi aliae difficultates solvuntur.

Tandem VII. ad alia testimonia s. Scripturae respondemus, iis negari praesentiam Christi visibilem, naturalem, qualis ea fuit, qua visibilis et mortalis ante passionem degebat in terra: non vero iis excludi praesentiam ejusdem invisibilem, sacramentalem solique fidei perviam[1]).

403. **Thesis CCXXII.** ***A verbo Dei scripto ad traditum gradum facientes ea 1. urgemus effata, quibus patres docent, inter figuras eucharistiae in V. T. et ipsam tantum interesse discrimen, „quantum inter umbram et corpora, inter imaginem et veritatem, inter exemplaria futurorum et ea ipsa, quae per exemplaria figurabantur[2]).“ Unde consequitur, eucharistiam non esse figuram tantum corporis et sanguinis Christi, sed haec vere et substantialiter continere: quod etiam 2. patres ea verborum fatentur claritate, quae nullis obscurari possit cavillis.***

Demonstratio p. I. Tot suppetunt splendidissima traditionis testimonia, ut cogamur ea claritatis gratia in varias distribuere classes. Primum eos ex patribus audiemus, qui docent, eucharistiam multipliciter praefiguratam fuisse in V. T. Praecipuae figurae ex patrum mente fuere manna, panes propositionis, agnus paschalis, sanguis, quo confirmatum fuit V. T. Ex. 24, 8, oblatio Melchisedech Gen. 14, 18; inter quas et eucharistiam tantum interesse, quantum inter umbram et corpora, passim iidem cum Hieronymo docent. Ita Salvianus[3]): „Judaei habebant quondam umbram rerum, nos veritatem; judaei fuerunt servi, nos adoptivi . . . Judaeis servus magister missus est, nobis Filius; judaei per mare transierunt ad eremum, nos per baptisma introimus in regnum; judaei manna manducaverunt, nos Christum; judaei carnes avium, nos corpus Dei; judaei pruinam coeli, nos Deum coeli.“

404. Ita Chrysostomus[4]): „Ille quippe agnus (paschalis Ex. 12, 12) figura erat alterius agni spiritualis, et ovis ovem praenotabat. Atque illud quidem umbra, hoc veritas erat. Cum apparuisset sol justitiae, umbra cessavit, oriente quippe sole solvitur umbra. Ideo in eadem ipsa mensa utrumque pascha perficitur et typi et veritatis. Quemadmodum enim pictores in eadem ipsa tabula et lineas circumducunt et umbram depingunt tuncque colorum veritatem apponunt, sic et Christus fecit: in eadem ipsa mensa typicum pascha descripsit et verum addidit . . . Erat olim pascha judaicum, sed nunc solutum est advenitque spirituale pascha, quod nunc tradidit Christus. Illis enim manducantibus ac bibentibus, inquit, accipiens panem fregit ex dixit: *Hoc est corpus meum* etc. Aderat Judas haec Christo dicente.

---

[1]) Cf. Gregorius berg. de verit. corp. Chr. c. 2 ss. opusc. XXXIX.

[2]) Hieronymus in ep. ad Tit. c. 1.

[3]) Adv. avarit. l. 2 n. 6. Ex patribus cf. praeterea Athanasius ep. festiv. 4 n. 4: „Ipse Salvator noster a figurato pariter ad spiritale transsiliens, promisit eis fore, ut non agni carnem comederent, sed suiipsius dicentis: Accipite, comedite et bibite: hoc est corpus meum et sanguis meus.“

[4]) Hom. 1 de prod. Judae Mig. 49, 379; in 1 Cor. h. 23. 24; in Ps. 133.

Hoc est corpus, quod vendidisti, Juda, triginta argenteis; hic est sanguis, pro quo nuper pacta impudenter inibas cum improbis pharisaeis. O Christi benignitatem! o Judae dementiam et insaniam! Ille namque vendidit illum triginta denariis, Christus vero postea non recusavit hunc ipsum sanguinem venditum vendenti dare in remissionem peccatorum, siquidem voluisset. Aderat Judas et sacrae mensae particeps erat.« Ita Cyrillus alex. adv. Nest. IV, 5: »Conservabant ipsae figurae eos, qui ante nos fuerant (Ex. 12, 24). Quanto igitur res nostrae sunt excellentiores, quibus ipsa veritas i. e. Christus illuxit sanctamque suam carnem ad participandum apposuit? Quomodo id non sit omnibus perspicuum? Multo namque sunt procul dubio praestantiores ac superiores. Atque hujus mysterii vim ut declararet D. N. J. Christus ait: *Amen dico vobis, qui credit in me habet vitam aeternam* etc. (Joan. 6, 48—52). Nam quia ex genere Israel nati de mannae suppeditatione Moysen admirabantur, quod cum per desertum ejus temporis hominibus demissum fuisset, typum gessit mysticae benedictionis: umbra namque erat lex, ideo prudenter admodum D. N. J. Christus typum extenuat, ut ad veritatem transferat. Neque enim, inquit, ille fuit panis vitae, sed ego potius, qui de coelo sum, et omnia vivifico et me in manducantes etiam per unitam mihi carnem insero.« Quod cum probasset verbis v. 54—58, subjicit: »Vide igitur, quemadmodum in nobis manet et corruptionis victores efficit, dum se in nostra demittit corpora, ut dixi, etiam per suam carnem, quae verus est cibus, cum illa legalis umbra et cultus per ipsam institutus non habeat veritatem.«

405. Ex tanta autem eucharistiae prae suis figuris praestantia ipsum adesse corpus Christi in ea evidenter colligitur. Si enim panis eucharisticus non secus ac manna figura est corporis Christi et quidem absentis, tantum abest, ut ille manna sicut corpus umbram praecellat, ut hoc potius censendum sit praestare. Concludamus igitur verbis auctoris op. de sacramentis IV, 5 n. 24[1]): „Magnum quidem et venerabile, quod manna judaeis pluit e coelo: sed intellige. Quid est amplius, manna de coelo an corpus Christi? Corpus utique Christi, qui auctor est coeli . . . Ergo non otiose dicis tu: Amen, jam in spiritu confitens, quod accipias corpus Christi. Dicit tibi sacerdos: Corpus Christi; et tu dicis: Amen, hoc est, verum. Quod confitetur lingua, teneat affectus.“

---

[1]) Cf. de hoc argumento Algerus II, 3; Bellarminus I, 3; Perpétuité de la foi t. 2 l. 6 c. 8 ss. Ad rem synodus ecclesiae graecae schismaticae CP. a. 1642 sub Parthenio hoc carpit in professione fidei calviniana Cyrilli Lucaris a. 17: „Divinam autem eucharistiam ita convellit, ut nihil ipsi aliud nisi nudam figuram relinquat, quasi adhuc in umbra veteris Legis serviremus. Negat enim eum, qui videtur et comeditur, panem jam sanctificatum esse verum Christi corpus“ etc. Cf. Guibertus ab. († 1124), qui in ep. de buccella Judae data et de veritate dominici corporis c. 3 bene advertit (Mig. 156, 530), in adversariorum opinione nos „in umbram de umbra decidere;“ Lanfrancus de corpore et sang. Domini c. 22 etc.

406. **Demonstratio p. II.** Ex innumeris testimoniis, quorum splendor nullis obscurari sophismatibus potest, speciminis gratia sint haec quae leguntur in liturgia s. Marci[1]), secundum quam sacerdos, postquam de eucharistia ter dixit: „Corpus et sanguis Emmanuelis Dei nostri hoc est vere, amen;“ prosequitur: „Credo, credo, credo et confiteor usque ad ultimum spiritum, quod sit ipsa caro vivifica unigeniti Filii tui, Domini Dei et Salvatoris N. J. Chr. Accepit ipsam ex s. Domina nostra Deipara et semper V. Maria . . . Credo eam ipsam vere esse.“ Huc pertinent illa s. Ignatii M. verba ep. ad smyrn. n. 7: „Ab eucharistia et oratione abstinent (docetae negantes veram a Dei Filio assumptam fuisse carnem), eo quod non confitentur eucharistiam carnem esse Salvatoris N. J. Chr. eam, quae pro peccatis nostris passa est quamque Pater benignitate sua resuscitavit. Qui ergo contradicunt dono Dei, altercantes moriuntur. Utile autem esset eis diligere (hoc donum), ut et resurgerent.“ Macarius Magnes[2]), qui floruit ineunte s. IV., ita loquitur: „Dixit (Christus): *hoc est corpus meum;* non enim figura corporis Christi est, neque figura carnis, ut quidam stupida mente nugati sunt: sed secundum veritatem sanguis et corpus Christi.“ Et inter alia egregia quae de eucharistia habet, advertit: „Quod vero non sit hoc inauditum et horrendum (manducare Christi carnem), con-

---

[1]) Apud Assemani in cod. liturg. IV, 4 pag. 78 et 128. Eadem habentur in liturgia s. Basilii apud Renaudot in coll. liturg. I, 23 et 83, ubi adjicitur: „Tradidit ipsam ad liberationem et ad remissionem peccatorum et vitam aeternam illis, qui ex ea participant. Credo eam ipsam esse vere; „in liturgia s. Gregorii ib. I, 36; cf. et 123. Aethiopes in sua liturgia post consecrationem dicunt: „Amen, amen, amen, credimus et confidimus et laudamus te, o Domine Deus noster: hoc vere corpus tuum est;“ et mox sacerdos dicit: „Vere hoc est corpus et hic est sanguis Emmanuel Dei nostri, amen. Credo, credo, credo ex nunc et usque in seculum, amen. Hoc est corpus et hic est sanguis Domini et servatoris nostri J. Chr., quod et quem assumpsit ex D. N. sancta et immaculata V. Maria.“ Migne 138, 923. 925. In liturgia s. Dionysii areop. apud Renaudot II, 201 ad consecrationem ita dicit sacerdos: „Accipite et manducate ex eo et credite, quod corpus meum est, illud ipsum, quod pro vobis et pro multis frangitur et datur etc.“ In missa dominicali liturgiae gallic. post orat. dominicam haec dicuntur: „Libera nos a malo, Christe Jesu: corpus tuum crucifixum edimus et sanguinem sanctum tuum pro nobis effusum bibimus.“ In liturgia mozarabica orat sacerdos fer. 4 Pasch.: „Haec est hostia, quae pependit in ligno; haec est caro, quae surrexit de sepulcro. Quod pro nobis obtulit sacerdos noster in veritate, hoc conferimus in panis et vini suavitate.“ Cf. Muratori dissert. de rebus liturg. c. 8 ss.; Perpétuité de la foi t. 4 l. 2 c. 8.

[2]) Apud Galandi 3, 541; Migne patrol. lat. 5, 348. Vim consensus patrum agnovit ipse Lutherus, cujus testimonium plane palmare cf. apud Möhler Symbolik § 48 annot.

siderare licet puerum infantem, quomodo nisi manducet carnem et sanguinem matris, non vivit; natura enim sanguinis est secundum veritatem lac." Chrysostomus hom. 21 in 1 Cor. n. 1: „Hoc quod in calice est, illud ipsum est, quod ex latere fluxit, et illius sumus participes." Absolvimus verbis Ratherii veronensis, qui in ep. 1 n. 3 s. inter alia scribit: „Forte transitorie accipis aut etiam figurate te dicere ipse putas, dum accipienti loqueris: Corpus D. N. J. Christi propitietur tibi in vitam aeternam? Quod si ita est, coecitas tui intellectus magis est dolenda et instruenda, quam miranda et irridenda . . . Sed crede, frater, quia sicut in Cana Galilaeae vinum Dei imperio verum et non figurativum fuit ex aqua factum: ita illud Dei benedictione vinum verus et non figurativus efficitur sanguis et caro panis. Quod si sapor idem manet, et color ita se habere dissuadeat, propono tibi aliud." Proponit scil. hominis efformationem, in qua manente substantia, limus transfiguratus tantum fuit in hominis figuram: sed hic contrarium contingit: „manente colore atque sapore eadem sapientia operante veram carnem et sanguinem, quod percipis esse crede . . . Sed cujus corporis caro sit ista rogas, importune forsitan, ut sese vanitas habet humanae curiositatis, et unde, et a quo succisa, et si delata ipsa, et panis forsitan invisibiliter sublatus, aut ipse panis in carnem mutatus? . . . Evangelium itaque interrogemus," et citatis verbis institutionis absolvit: „Habes, cujus sit corporis caro ista et sanguis, tanto certius, quanto veritatis ejusdem, quae loquitur, voce instructus. De ceteris, quaeso ne solliciteris, quandoquidem mysterium esse audis et hoc fidei: nam si mysterium est, non valet comprehendi: si fidei, debet credi, non discuti." (+ 974)

407. **Thesis CCXXIII.** ***Patres praeterea 1. mirantur realem Christi in eucharistia praesentiam propter stupenda, quae ipsam comitantur, miracula; 2. in rationes inquirunt, propter quas voluerit Salvator ipsam suam carnem dare ad manducandum; et 3. ea inferunt corollaria, quae evidenter ostendunt, eosdem vel maxime alienos fuisse ab egena umbraticorum opinione persuasissimumque habuisse, in eucharistia ipsum adesse corpus et sanguinem Christi.***

Demonstratio p. I. Ex plurimis miraculis, quae secundum patres hoc comitantur mysterium, illud haud raro commemorant, quod innuit Gregorius nyssensus [1]) ita disserens: „Cum autem solum illud corpus,

---

[1]) Orat. catech. c. 37. Cf. Algerus in prol. et I, 15 (opusc. XXIII). In praefatione missae, quae, teste Guitmundo I, 17, sec. XI. per totum pene orbem latinum adhibebatur, legimus: Hostia „quae offertur a plurimis, et unum corpus Christi s. Spiritus infusione perficitur. Singuli accipiunt Christum Dominum,

quod Deum suscepit, hanc gratiam (vivificandi scil.) acceperit, ostensum sit autem aliter fieri non posse, ut nostrum corpus sit in immortalitate, nisi per communionem cum immortali factum sit particeps incorruptionis: oportet considerare, quomodo fieri potuerit, ut unum illud corpus, quod tam multis fidelium millibus in universo orbe terrarum semper distribuitur, totum per partem (eucharistiae) sit in unoquoque et ipsum in se totum maneat," quod subtiliter deinde nititur aliquo modo explicare. Aliud miraculum miratur Augustinus[1]) exponens verba 1 Reg. 21, 13 sec. LXX: *Et ferebatur in manibus suis*: ita enim scribit: „Hoc vero, fratres, quomodo possit fieri in homine, quis intelligat? Quis enim portatur in manibus suis? Manibus aliorum potest portari homo, manibus suis nemo portatur. Quomodo intelligatur in ipso David secundum literam non invenimus, in Christo autem invenimus. Ferebatur enim Christus in manibus suis, quando commendans ipsum corpus suum ait: *Hoc est corpus meum* (Matth. 26, 26). Ferebat enim illud corpus in manibus suis." Nec praetereunda sunt Hieronymi verba ep. ad Hedibiam 120 q. 2: „Nec Moyses dedit nobis panem verum, sed Dominus Jesus, ipse conviva et convivium, ipse comedens et qui comeditur. Illius bibimus sanguinem et sine ipso potare non possumus et quotidie in sacrificiis ejus de genimine vitis verae rubentia musta calcamus." Jacobus sarugensis († 521) in hom. in velamen supra faciem Moysis mirabundus exclamat[2]): „In quonam festo praeter hoc datum fuit convivium, in quo convivis panis loco fuerit distributum sponsi corpus? . . . Mortuus

---

et in singulis portionibus totus est, nec per singulos minuitur, sed integrum se praebet in singulis." Dionysius quoque eccl. hierarchiae c. 3 contempl. § 12: „Sacerdos, inquit, indivisibilem panem in multa dividens, et indivisibile calicis omnibus distribuens ratione symbolorum multiplicat et distribuit unitatem". „In praef. missae gothicae fer. 4 post pascha dicitur Christus agnus, „qui nusquam moritur immolatus, sed semper vivit occisus;" in liturg. s. Joan. Chrysostomi ad fractionem: „Frangitur et dividitur agnus Dei, Filius Patris, qui frangitur, at non comminuitur; qui semper comeditur et non consumitur, sed eos, qui sunt participes, sanctificat." Quae in mentem nobis revocant pulcherrima verba s. Andreae ap. tributa in epist. presbyterorum et diaconorum Achajae de ejus martyrio, cum jussus idolis sacrificare dixisse fertur: „Omnipotenti Deo ego omni die vivum offero sacrificium . . . immaculatum agnum quotidie in altari crucis Deo offero, cujus carnes postquam fidelis populus comedit et sanguinem ejus bibit, immolatus agnus integer manet et vivus." Cf. Nicetas choniates in Alexio Comneno l. 3 n. 8 opusc. XXIII, 22; Petrus bless. ep. 140.

[1]) Serm. 1 in Ps. 38 n. 10. Similia habet serm. 2 n. 2. De quo testimonio fuse disputat Guitmundus III, 2. Hoc forte miraculum insinuat imago piscis portantis super dorsum panem et vinum, quae in catacumbis reperitur.

[2]) Apud Bickell Ausgewählte Gedichte der syr. Kirchenväter p. 264.

est (sponsus Ecclesiae) in cruce et gloriosae (sponsae) donavit suum corpus. Ecce ipsa illud accipit et in ejus mensa comedit illud quotidie. Ex latere lancea transfosso miscuit ipse calicem sacro sanguine et porrexit illum, ut ipsa eum potaret et deorum suorum oblivisceretur.“

408. Stupet Chrysostomus[1]) miracula, quae in hoc mysterio cernuntur: „Cum enim videris Dominum immolatum et jacentem et sacerdotem sacrificio incumbentem ac precantem omnesque pretioso illo sanguine rubentes, an putas te adhuc cum hominibus et in terra esse? annon potius in coelos translatus omnique carnali cogitatione eliminata, nudo animo menteque pura quae in coelis sunt circumspicis? O miraculum! O Dei benignitatem! Qui cum Patre sursum sedet, illa hora omnium manibus tenetur, seseque volentibus dat complectendum et accipiendum.“ Relato dein Eliae miraculo, quo igne coelitus delato victimae consumptae sunt, advertit, non minus miraculum in hoc contingere mysterio. Aliud miraculum extollit s. Ephraem († 373 vel 379) adv. scrutatores s. 10 scribens: „Angelis Abrahamus incorporeis corpoream dapem obtulit, oblatam illi comederunt. Novum nunc cerno miraculum illo praestantius a Domino nostro factum, dum corporeis incorporeus ex igne et Spiritu paratur cibus et potus. Jactus ab irato Deo ignis nocentes invasit et concremavit (Gen. 19), ignis alter ab eodem, sed placato missus descendit in terras et in pane mansit. Porro, si ignis ille voravit homines et absumpsit, iste, quem in pane comeditis, comedentes vita donavit etc.“ Vere Christus in instituendo hoc sacramento *memoriam fecit mirabilium suorum* Ps. 110, 3.

409. **Demonstratio p. II.** Inter rationes institutae eucharistiae hanc reddit Chrysostomus in Jo. h. 46 n. 3: „Ut ergo non solum per dilectionem, sed etiam secundum rem ipsam (κατ' αὐτὸ τὸ πρᾶγμα) cum illa carne commisceamur; hoc enim fit per cibum, quem ipse donavit: volens nobis ostendere amorem, quo fertur erga nos, propterea se nobis commiscuit et nobis corpus suum (per manducationem) inseruit, ut unum aliquid simus sicut corpus junctum capiti . . . Amorem suum erga nos ostendens, non solum videndum se exhibuit nobis desiderantibus, sed et tangendum et comedendum, et ut ejus carnem dentibus teramus, et ei intime uniamur, et desiderium omne expleamus. Ut leones ergo ignem spirantes a mensa illa recedamus diabolo terribiles . . . Parentes saepe liberos suos aliis tradunt nutriendos; ego vero non ita, inquit, sed carnibus meis nutrio, me ipsum vobis appono . . . Com-

---

[1]) De sacerdotio III, 4. Cf. VI, 4. Auctor vero anonymus hom. de filio prodigo inter Chrysostomi homilias spurias (Migne 59, 519) ita exponit verba patris filii prodigi (Luc. 15, 23): *Adducite vitulum saginatum et occidite* etc.; „Mactate eum, qui vivificat eos, qui se mactant; occidite eum, qui occiditur, sed non moritur; occidite eum, qui membratim conciditur et eos sanctificat, qui se occidunt; occidite eum, qui comeditur ab eis, qui eum norunt, et nunquam consumitur; occidite eum, qui comeditur ab eis, qui eum norunt, et nunquam consumitur; occidite eum, qui comedentes beatos reddit etc.“

municavi carni et sanguini propter vos (in incarnatione), rursum vobis eandem carnem et sanguinem trado, per quae congĕner vobis factus sum."

410. Aliam rationem reddit Cyrillus alex. in Matth. 26, 26: „Postquam egressus esset Judas, tradit Salvator undecim discipulis salutare mysterium. Cum enim paulo post in propria carne esset resurrecturus ac rediturus ad Patrem, ut ipsius Servatoris praesentiam[1]) haberemus (sine praesentia enim Christi fieri non potest, ut salvetur homo libereturque a morte et peccato, non coexsistente nobiscum nostra vita), dedit nobis proprium corpus et sanguinem, ut iis corruptionis vis dissolvatur, inhabitet autem in animabus nostris per s. Spiritum, fiamusque participes sanctitatis hominesque supercoelestes et spirituales reddamur." Gemina habet in Luc. 22, 19. Nec dissimilis est ratio Gregorii nysseni, qui advertit or. cat. c. 37, contra venenum sumendum esse antidotum; nos ergo, cum gustu cibi vetiti infecti fuerimus veneno peccati, antidoto opus habere: „Quid hoc ergo est? Nihil aliud quam illud corpus, quod morte potentius ostensum fuit et vitae nostrae fuit initium . . . Immortale corpus, cum fuerit intra eum, qui sumpsit, totum quoque transmutat in suam naturam (immortalem). Sed non potest fieri, ut quidpiam aliud sit intra corpus (nostrum), nisi per esum et potum visceribus nostris misceatur . . . Dispensatione gratiae seipsum per carnem inserit omnibus fidelibus commixtus corporibus fidelium, quibus ex pane et vino substantia est, ut unione cum immortali (corpore) etiam homo particeps fiat incorruptionis. Haec autem dat virtute benedictionis in illud (immortale corpus Christi) transelementans eorum, quae apparent, naturam."

411. **Demonstratio p. III.** Plurima inferunt patres ex eucharistia corollaria, quae evidenter supponunt realem corporis et sanguinis praesentiam. Huc spectant inter alia **1.** quae patres praecipiunt de summa reverentia, qua accedendum sit ad tantum sacramentum: qua de re audiatur Cyrillus hieros. cat. myst. 5 n. 21: „Adiens igitur, ne expansis manuum vŏlis, neque disjunctis digitis accede: sed sinistram velut thronum subjiciens dexterae, utpotet regem suscepturae, et concava manu suscipe corpus Christi, respondens: Amen. Postquam autem caute oculos tuos sancti corporis contactu sanctificaveris, illud percipe, advigilans ne quid ex eo tibi depereat. Quod enim intercidere patieris, id

Vŏla, the hollow or palm of the hand.

[1]) Ita Manegaldus n. 445 et Fulbertus carnotensis ep. 5 (Migne 141, 202): „Quia corpus suum, quod semel pro nobis offerebat in pretium, paulo post a nostris visibus sublaturus fuerat in coelum; ne sublati corporis fraudaremur praesenti munimine, corporis nihilominus et sanguinis sui pignus salutare nobis reliquit, non inanis mysterii symbolum, sed compaginante Spiritu s. corpus Christi verum, quod quotidiana veneratione sub visibili creaturae forma invisibiliter virtus secreta in sacris solemnibus operatur." Cf. Petri Damiani serm. 10; Rupertus tuit. in Joan. 6, 26 (Mig. 169, 454 s. col. 485); Honorius augustod. Eucharist. c. 2 (ib. 172, 1250). Ceterum de fine institutionis eucharistiae praeclare disserit Scheeben Mysterien des Christenthums § 69 s.

tibi tamquam ex propriis membris deminutum puta. Dic enim, quaeso, si quis tibi auri ramenta dedisset, nonne summa cautione ac diligentia teneres, providus ne quid horum tibi periret, ac damnum paterere? nonne multo cautius ac vigilantius curabis, ne ex eo tibi vel mica intercidat, quod est auro ac gemmis longe pretiosius [1])? Tum vero post communionem corporis Christi accede et ad sanguinis poculum: non extendens manus, sed pronus, et adorationis ac venerationis in modum, dicens Amen, sanctificeris, ex sanguine Christi quoque sumens. Et cum adhuc labiis tuis adhaeret ex eo mador, manibus attingens, et oculos et frontem et reliquos sensus sanctifica [2]).“

---

[1]) Cf. eandem cautionem fidelibus inculcantes Origenes hom. 13 in Exod.; Caesarius arelat. serm. 300 in append. serm. s. Augustini; Heterius et Beatus l. 1 ad Elipandum n. 97 (Migne 96, 954).

[2]) „Quod Cyrillus praecipit, inquit Toutté in praef. ad h. cat., ut antequam ore sumatur panis sacer, oculis admoveatur, utque postquam fuerit ex calice epotus Christi sanguis, collectus digitis adhaerens labiis mador, oculis, fronti et sensibus applicetur, id cum singulare forte videri possit, aliorum auctorum exemplis est confirmandum. Ac primo Joannes Damasc. de fide orthod. IV, 13 non oculos solum, sed et labia per osculum et frontem Christi corpori admoveri praecipit: Τοῦ ἐσταυρωμένου τὸ σῶμα ἐπιδεξώμεθα· καὶ ἐπιθέντες ὀφθαλμοὺς καὶ χείλη καὶ μέτωπα, τοῦ θείου ἄνθρακος μεταλάβωμεν. ‚Crucifixi corpus recipiamus, applicantesque oculos, labia et frontem divinum carbonem sumamus.‘ (Huc forte spectant verba, quae tribuuntur s. Agneti in ejus officio: ‚Sanguis ejus ornavit genas meas‘). Theodoretus in Cantic. 1, 1: ‚Consideret, quomodo in tempore mysteriorum sponsi membra suscipientes osculamur et circumplectimur et oculis imponimus.‘ Ejus moris antiqui testis est Theodorus Phurnes apud Allatium l. 3 de consensu etc. c. 1. 15. De altero usu, collectum e labiis post sumptionem calicis madorem oculis, fronti et reliquis sensibus adhibendi, eum Hierosolymis singularem non fuisse ritum monumenta nonnulla suadent. Nam Cyrillus alex. l. 2 Glaphyrorum in Ex. p. 270 et 271, de Christi sanguine a fidelibus sumpto explicans figuram sanguinis agni domorum postibus illiti, ait portas nostras h. e. sensus Christi sanguine liniri, θύρας δὲ νοήσεις τὰς ἐν ἡμῖν αἰσθήσεις . . . per quas invadit daemon, nisi Christi sanguine liniantur, οὐ γὰρ ἦσαν κατακεχρισμέναι τῷ αἵματι τοῦ Χριστοῦ. Quem locum sane prae oculis habuisse videtur Theodorus Balsamon, cum in ep. de jejuniis n. 14 Cotelerii monum. t. 2. p. 503. scriberet: Τῷ αἵματι καὶ τῷ σώματι Χριστοῦ τὰς τῶν αἰσθήσεων παραθύρους χριόμενοι καὶ ἁγιαζόμενοι. ‚Inungentes et sanctificantes sensuum nostrorum januas sanguine et corpore Christi.‘ Theodorus Studita hunc morem videtur respexisse, dum ait serm. 46: ‚Neve oculi augusto sanguine piati efferum cernunto.‘ Eum quoque prae oculis habuisse censeo Apollinarem seu quisquis est auctor tragoediae Christi patientis apud Nazianzenum II, 272 ajens, centurionem, qui latus Christi perfodit et clamavit: *Filius Dei erat iste,* sanguinem e Christi latere profluentem manibus collegisse et oculis applicuisse:

Ἀρύεταί τε χερσὶ κρουνοῦ, καὶ κόρας
Ἔχρισεν, ὡς ἔοικεν, ὡς ἁγνισμ᾽ ἔχῃ
E fonte manibus haurit et inunxit pupas,
Ita ut decebat, sanctitatem inde expetens.

412. Quo sanctius **2.** hoc mysterium, eo majorem exigunt patres sanctitatem ab iis, qui eo fruuntur. „Qua ergo puritate, inquit Chrysostomus hom. 82 in Matth. n. 5, non oporteat eum esse, qui hoc fruitur sacrificio? quibus radiis solaribus non puriorem manum, quae hanc carnem secat, os repletum igne spirituali, linguam tinctam tremendo sanguine? . . . Quis pastor propriis suis membris nutrit oves? Et quid dicam pastor? Matres saepe sunt, quae post partus dolores tradunt infantes aliis nutricibus. Ipse autem hoc non est passus, sed ipse nos nutrit proprio sanguine et per omnia nos sibi ipsi conjungit.“ Exigunt **3.** vel corporis sanctitatem, i. e. jejunium, de quo ita Augustinus scribit ep. 54 n. 8: „Numquid tamen propterea calumniandum est universae Ecclesiae, quod a jejunis semper accipiatur (eucharistia)? Et hoc enim placuit Spiritui s., ut in honorem tanti sacramenti in os christiani prius dominicum corpus intraret, quam ceteri cibi: nam ideo per universum orbem mos iste servatur;“ quae repetit Isidorus hisp. inculcans de div. offic. I, 18: „Panis enim, quem frangimus, corpus Christi est . . . Vinum autem sanguis ejus est.“ Et Dionysius alex. († 265) in ep. canonica n. 2 disserens de mulieribus profluvio menstruo obnoxiis: „Neque eas existimo, inquit, si sint piae et fideles, sic affectas ausuras vel ad s. mensam accedere vel corpus et sanguinem Domini attingere. Neque enim quae duodecim annorum fluxum habebat, ipsum ad medicinam tetigit, sed solum ejus fimbriam (Matth. 9, 20) . . . Ad sancta autem sanctorum, qui non omnino anima pariter et corpore purus est, accedere prohibetur.“ Inferunt **4.** gravitatem criminis communionis indignae. Ita Tertullianus redarguens christianos idolorum artifices[1]): „Zelus fidei ingemit . . . christianum eas manus admovere corpori Domini, quae daemoniis corpora confecerunt . . . Semel judaei Christo manus intulerunt; isti quotidie corpus ejus lacessunt! O manus praecidendae.“

Quibus adde **5.** quae de summa reverentia, qua nos in tanti mysterii celebratione gerere oportet, statuit s. Chrysostomus hom. de coemeterio et cruce n. 3; hom. 3 in ep. ad Ephes.; cujus summae reverentiae testis generatim est arcani disciplina, de qua cf. n. 377 a; quaeque patres testantur de angelorum praesentia mysteriorum tempore n. 374 a. Huc referri **6.** possunt quae patres docent de adoratione corporis Christi in eucharistia exhibenda, de qua infra n. 481; **7.** de sanctitate altarium (cf. n. 376); **8.** de dignitate sacerdotum, qui, ut scribit Hieronymus ep. 14 n. 8, „Christi corpus sacro ore conficiunt,“ de qua praeclarissima habet Chrysostomus praesertim l. 3 et 6 de sacerdotio (opusc. XL); **9.** de efficacia commemorationis tempore celebrationis eucharistiae, de

---

Nihil Rivetum moror, qui ut superstitiosum et praeter Scripturas traducit hunc a Cyrillo, de quo agimus, commendatum morem. Eodem jure omnes ante laudatos auctores accuset. Accuset Gorgoniam Gregorii naz. sororem, quae corporis et sanguinis Christi particulas, propriis lacrymis mixtas, medicinae in modum laborantibus artubus applicuit: accuset et Gregorium fratrem, qui hoc in sorore uti praecipuum fidei et fiduciae in Deum specimen, a Deo ipso per restitutionem sanitatis remuneratum, refert et laudat or. 11.“

[1]) De idolol. c. 7; et passim Chrysostomus l. c.; hom. 25 in 1 Cor. n. 4; Cyprianus de lapsis n. 22 ss.

qua cf. n. 376 et Chrysostomus hom. 3 de incompreh. n. 7; 4 n. 4 (opusc. XXIX); **10.** de efficacia practica hujus mysterii ad inducendos homines, ut eleemosynas libenter elargiantur; cf. n. 473 et Gregorius naz. or. 40 n. 31, qui etiam or. 17 n. 12 provocat ad illud ad leniendam jram praefecti provinciae. Haec autem et alia consectaria non sequi ex iejuna sacramentariorum opinione, sed praesupponere realem corporis et sanguinis Christi in eucharistia praesentiam et per se est manifestum, et ex ipsis patrum effatis liquet.

413. **Thesis CCXXIV.** ***Imo patres vel in antecessum damnarunt diserte et aequivalenter sacramentariorum errores.***

Demonstratio. Nil efficacius est ad confirmationem dogmatis catholici errorisque sacramentariorum refutationem quam collatio instituta hinc quidem professionis catholicae, inde vero novatorum opinionum cum patrum doctrina. Ex hac enim collatione patebit consonantia fidei catholicae cum traditione apostolica et omnimoda dissonantia figmenti adversariorum ab eadem. Conferatur **1.** loquendi modus. Si enim quaerimus a sacramentariis, quid sit panis eucharisticus, non solent respondere, eum esse ipsum corpus Christi, quo tamen responso nil frequentius in liturgiis et apud patres.

Ita s. Isaac Magnus syrus in serm. de fide[1]): „Vidi mixtum craterem ejus (fidei i. e. quem fides porrigit) et pro vino repletum sanguine et pro pane positum ab ea corpus in media mensa (altaris). Vidi sanguinem et expavi: vidi corpus, et stupor apprehendit me. Innuit mihi (fides dicens): Comede et quiesce, bibe puer et ne scruteris . . . Ostendit mihi corpus mactatum, et ponens ex eo in labiis meis placide mihi dixit: Vide, quid comedis. Porrexit mihi calamum Spiritus et postulavit a me, ut manum apponerem: accepi, scripsi et confessus sum: hoc esse Dei corpus; ita deinde etiam calicem accepi et bibi in convivio ejus (fidei), et perculit me ex calice odor ejusdem corporis, quod manducaveram. Et quod de corpore dixeram ipsum esse Dei corpus, id etiam dixi de calice, hunc esse sanguinem Salvatoris nostri.« Juvencus (fl. c. a. 330) hist. evang. l. 4 v. 448 ss.:

„Divinumque (panem) dehinc tradit, sanctumque precatus
Discipulos docuit proprium sibi dēdĕre corpus.
Hinc calicem sumit Dominus, vinoque repletum
Gratis sanctificat verbis, potumque ministrat
Edocuitque suum se divisisse cruorem.«

In synodo atrebatensi adversus manichaeorum reliquias habita a. 1035 (Migne 142, 1278): „Sacrificium de pane et vino cum aqua mixto ineffabili sanctificatione cruce et verbis illius in altari consecratur, dumque passionis . . . salutifera memoria agitur, verum ac proprium corpus ipsius D. N. J. Christi et sanguis verus et proprius efficitur, quamvis aliud esse videatur. Videtur namque panis materialis, sed verissime efficitur corpus Christi, sicut ipsa eadem Veritate attestante didicimus.« S. Anastasius

[1]) Apud Assemani in bibl. orient. t. I pag. 220. Cf. n. 397. 404 s. 430 etc.

monachus († c. a. 1036) in ep. ad Geraldum ab. (Mig. 149, 433): „Credo sacrosanctum corpus dominicum, quod in altari quotidie ex sacerdotis officio consecratur, omni exsecrata dubitatione, veram ejus carnem esse, quae passa est in cruce; et verum ejus sanguinem, qui manavit ex latere, ut Veritas ipsa testatur: *Caro mea,* inquiens, *vere est cibus, et sanguis meus vere est potus* (Joan. 6, 52) . . . *Hoc est corpus meum, quod pro vobis tradetur* (Luc. 22, 19). His igitur et hujuscemodi verbis dominicis fidem praebens, sicut nullum corpus aliud pro nostra salute traditum praeter suum scio: ita, ut praefatus sum, nullam ejus aliam carnem, quam quae nata est de Maria virgine et resurrexit de sepulcro, manducari in remissionem peccatorum credo; neque alium sanguinem bibi, quam qui profluxit de ejus latere, non dubito. Qui vero autumant illud post consecrationem panem esse materialiter, et corpus Domini figuraliter tantum et non veraciter, carnales carnaliter sapientes non parum contra fidem desipiunt eo, quod magis suis corporalibus oculis, quam veritatis attestationibus credunt[1]).“

414. Conferamus **2.** modum instituendi catechumenos. Sacramentarii magna sollicitudine et diligentia exempla corradunt, quibus ostendant, rei significatae nomen tribui ipsi signo: ut inde suadeant, potuisse Christum panem utpote corporis sui symbolum appellare corpus suum. Non ita patres, qui proponunt tantum verba Christi, eadem inculcant citra ullam explicationem, neque unquam monent, ne ea proprie et ad literam accipiantur. Volunt ergo, ut eadem sensu accipiantur obvio. Quis sacramentariorum unquam ita instituet fidei christianae candidatos, ut ex. gr. Cyrillus hierosol.: „Nec igitur velut simplici pani et vino attendas; corpus enim et sanguis Christi est secundum Domini asseverationem. Nam etsi tibi illud sensus exhibeat, tamen fides te certum reddat. Ne judices rem ex gustu, sed ex fide indubitanter certus esto, te corpore et sanguine Christi dignatum fuisse[2]).“ Et tamen patres admodum solliciti erant, ne illa Scripturae effata, quibus Deo adscribuntur membra humanique affectus, proprie intelligerentur, hinc advertunt ea esse figurata. Cum ergo hoc circa institutionis verba non inculcent, nullam in illis viderunt figuram.

415. Secundum sacramentarios **3.** verba Christi difficilia sunt; quapropter Zwinglius, licet jam aliquot ab annis fidem in realem corporis Christi praesentiam excussisset, nullam diu rationem reperit, qua verba Christi suae accommodaret negationi: et inde etiam apud

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 1 l. 8 c. 5; t. 2 l. 4 c. 8 ss. et in prolegomenis edit. Migne 1, 76 ss.

[2]) Catech. mystag. 4 n. 6 et 9; sed integra esset legenda, sicut et Ambrosii de mysteriis c. 8 s. (opusc. t. VII); Isidori hisp. (vel alterius auctoris) hom. 5 de paschate et Paschasii Radberti l. de corpore et sang. Domini c. 1, ut appareat palmaris diversitas inter fidem antiquitatis et novatorum figmenta. Cf. praeclaram Guitmundi disputationem l. 1 n. 24 ss. opusc. XXXVIII.

eos tanta opinionum diversitas. Res vero hisce verbis significata secundum adversariorum explicationem est facilis. Quid patres? Nullam in verbis Christi reperiunt difficultatem, quocirca eadem repetunt, inculcant; verum in re, quam significant, maximum cernunt mysterium rationis captum excedens: hinc exigunt fidem, scrutationem damnant, ad Dei omnipotentiam provocant, miraculis illud credibile reddere nituntur (n. 436).

416. Ita Ambrosius l. c. et qui illum presse sequitur auctor op. de sacramentis IV, 5; ita Cyrillus hieros. l. c.; et Gaudentius brixianus († c. a. 410) tr. 2 in Exod.: »Ipse naturarum creator et Dominus, qui producit de terra panem, de pane rursus, quia et potest et promisit, efficit proprium corpus, et qui de aqua vinum fecit, facit et de vino sanguinem suum . . . Si qua mysteriorum superaverint in mane illius futurae resurrectionis manifestanda, quae capere modo non possumus (*modo enim scio ex parte*, inquit Apostolus 1 Cor. 13, 12) . . , haec igne cremanda sunt, i. e. divino tradenda Spiritui, ut ea, quorum rationem modo non capimus, ardentis fidei spiritu consumantur.« S. Jacobus sarugensis serm. 66 de pass. Domini: »Ab illo temporis puncto, quo (Jesus) accepit panem et dixit illud corpus suum, non erat panis, sed corpus ejus, et hoc edebant admirantes. Edebant corpus ejus, qui cum ipsis in mensa accubabat, et bibebant sanguinem ejus, cujus simul audiebant vocem doctrinae . . . Corpus suum Dominus noster suis manibus distribuit in mensa. Et quis rebellis sit, ut dicat nunc, non esse corpus? Ipse (Christus) dixit: Hoc est corpus meum, et quis verum non fateatur? Si quis hoc non credat verum, non est discipulus apostolatus. Apostoli enim crediderunt et viventem ac secum accumbentem (ad mensam) comederunt . . . Electi apostoli, ut Filio fidem adhiberent, satagebant, non ut scrutarentur vel quaestiones moverent sicut rebelles. Panem, quem fregit et dixit corpus suum, corpus agnoscebant, et ita illud reputabant, ac si in veritate sanguis ejus stillaret.«

417. Secundum patres **4.** cavendum sedulo est, ne mysterium hoc dijudicemus secundum sensuum (si auditum excipias) relationem, alioquin fallimur, cum longe aliud sit, quam quod sensus referant. Secundum sacramentarios vel nullum est errandi periculum, cum panis vere sit panis: vel certe hoc erroris periculum majus non est, quam circa baptismi aquam.

Quis eorum verba usurpabit Chrysostomi in Matth. h. 82: »Deo igitur ubique credamus, nec contradicamus, etiamsi quod dicit, rationibus et sensibus nostris contrarium videatur, sed praevaleat ejus verbum nostris rationibus et sensibus. Sic etiam in mysteriis (eucharistia) faciamus, non solum quae sub sensus cadunt respicientes, sed verba ejus tenentes. Verbum quippe ejus infallibile est, sensus vero noster facile decipitur; verbum ejus nunquam excidit, sensus noster in multis fallitur. Cum ergo sermo (divinus) dicat: *Hoc est corpus meum,* obtemperemus et credamus et spiritualibus oculis ipsum recipiamus. Nihil enim sensibus percipiendum Christus nobis tradidit, sed in rebus quidem sensibilibus, omnia vero intelligibilia.« Egregie quoque Caesarius, frater Gregorii naz., seu quisquis est auctor

dialogorum, qui ipsi tribuuntur, scribit (III, 169): „Videmus sanctum illum panem hodie in ara incruenta tempore divini et mystici officii, in impolluta propositum mensa, non tamen similem imagini salutiferi corporis Dei et Verbi . . . illud vero (quantum sensibus apparet) rotundum est, non articulatum, inanimatum, exsangue, immobile, neutri simile, non ei, qui visibilis est et divinitate invisibilis. Credimus nihilominus divino sermoni et quidem non simile aut aequale, sed proprie et vere ipsum esse divinum corpus, quod in divina mensa sacrificatur, et populo prorsus sine sui divisione distribuitur et sine sui deficientia participatur.« Similia supra n. 377 audivimus a s. Epiphanio. Odo camerac. († 1113) in expos. can. missae (Migne 160, 1063) occasione verborum ‚mysterium fidei', quae occurrunt in consecratione calicis, ita disserit: „Mysterium fidei pertinet ad fidem catholicam credere post benedictionem esse verum sanguinem, ut infidelis sit, qui hoc non crediderit. Item dicitur mysterium, quod sensibilibus tegitur occultum, sicut veritas sanguinis in sapore vini latet et specie. Calix ergo altaris est mysterium fidei, quia sub figura et sapore vini occultus creditur verus sanguis. Est mysterium fidei, quia quod creditur, sensibilibus quibusdam obtegitur. Nam verus sanguis creditur, quod vinum visu sentitur et gustu. Est fidei mysterium, quia quod fides credit, intus est occultum. Intus est verus sanguis vera fide, exterius est falsum vinum vera specie. Sentitur vinum et non est. Non apparet sanguis et est. Sensus decipitur qualitate, certa tenetur fides rei veritate. Ideoque sanguis dicitur fidei mysterium, quia sanguinem fides credit intus occultum. Apertum est, quod sentitur; occultum est, quod creditur. Et si quid occultum est fide, fidei est, sicuti quod patet est sensus. Est ergo sanguis mysterium fidei, siquidem occultus pertinet ad fidem.« Cf. etiam ea, quae dedimus n. 413. 414.

418. Secundum sacramentarios **5.** ita panis eucharisticus corporis Christi continet virtutem, ut aqua baptismatis sanguinis Christi efficaciam aut ἐνέργειαν s. Spiritus. Atqui talis secundum patres comparatio non obtinet; nunquam enim dicunt aquam baptismatis esse ipsum Christi sanguinem vel Spiritum s.; quid vero sit eucharistia, ita tradunt cum Justino M. († 166 vel 167) Apol. I n. 65: „Neque enim ut communem panem, neque ut communem potum ista sumimus, sed quemadmodum per verbum Dei carofactus Jesus Christus Salvator noster et carnem et sanguinem habuit pro nostra salute: ita etiam illam alimoniam, ex qua sanguis et carnes nostrae per conversionem aluntur, edocti sumus, esse incarnati illius Jesu et carnem et sanguinem, postquam ea (alimonia) per precem verba ejus continentem facta est eucharistia," quod allatis institutionis verbis confirmat. Ut vero verborum s. Justini momentum magis appareat, sedulo attendatur comparatio cum incarnationis mysterio. Ea enim, nisi frustra a Justino afferatur, evidenter probat, non minus vere panem converti et fieri mediante Christi verbo corpus Christi, ac vera fuit incarnatio, in qua virtute s. Spiritus veram carnem verumque sanguinem Dei Filius assumpsit. Huc spectant etiam verba auctoris op. de sacr. VI, 1:

„Sicut verus est Dei Filius D. N. J. Christus, non quemadmodum homines per gratiam, sed quasi Filius ex substantia: ita vera caro, sicut ipse dixit, quam accipimus, et verus ejus est potus [1]).“ Aliud in Justini verbis annotatione dignum est, quod ad illustrandum tantae conversionis miraculum alludat ad quotidianam naturalemque conversionem panis et vini in nostri corporis substantiam, qua analogia alii dein patres utuntur (n. 437). Ceterum summi esse faciendum Justini testimonium liquet ex ejus antiquitate; ex viri, qui fuit insignis philosophus et martyr, celebritate; ex apologiae scopo, ratione habita absurdarum calumniarum, quae ex eucharistia male intellecta in vulgus sparsae erant: denique ex summa lectorum dignitate, oblata siquidem fuit imp. Antonino Pio ejusque filiis.

419. Secundum sacramentarios **6.** verba Christi: *Hoc est corpus meum,* ita sunt exponenda: Hoc est figura (vel signum, symbolum) corporis mei; sed refelluntur iis, quae in act. VI conc. nic. II praelegit Epiphanius diaconus confutans iconoclastarum errores: „Nullus aliquando tubarum Spiritus, sanctorum videlicet apostolorum aut illustrium patrum nostrorum, incruentum sacrificium nostrum, quod in commemorationem Christi Dei nostri ac omnis dispensationis efficitur, dixit imaginem corporis ejus. Nec enim acceperunt a Domino sic dicere vel confiteri, sed audiant evangelice dicentem eum: *Nisi manducaveritis carnem Filii hominis* etc. (Joan. 6, 54); *qui manducat meam carnem* etc. (v. 55); et non dixit: Accipite et comedite: hoc est imago corporis mei . . . Ergo liquido demonstratum est, quod nusquam Dominus vel apostoli aut patres sacrificium incruentum per sacerdotem oblatum dixerunt imaginem, sed ipsum corpus et ipsum sanguinem. Et ante consecrationis quidem consummationem quibusdam ss. patrum pie visum est nominare antitypa . . . post consecrationem vero corpus proprie et sanguis Christi dicuntur et sunt et creduntur [2])“ etc.

420. In eundem sensum et alii patres loquuntur. Ita Anastasius sinaita disputans cum gajanita Hodeg. c. 7 eum interrogat: „Communio

---

[1]) Cf. Hugo lingoniensis de corp. et sang. D. (Mig. 143, 1330) et s. Hildegardis, quae ep. 43 scribit: „Eadem virtus Altissimi, quae in utero Virginis carnem operata est, super altare ad verba sacerdotis oblationem panis et vini in sacramentum carnis et sanguinis convertit virtute sua illud fovens.“

[2]) Apud Hardouin VIII, 370. Si corpus Christi confertur cum speciebus, hae sunt τόπος et signum, corpus Christi ἀντίτυπον, h. e. significatum et exhibitum per species. Quandoque tamen ἀντίτυπος sumitur pro typo vel signo, quo sensu loquitur hic Epiphanius: nam hoc sensu panis et vinum ante consecrationem vel etiam species sacramentales dici possunt ἀντίτυπα corporis Christi.

corporis et sanguinis Christi, quam offers et participas, estne verum corpus Christi Filii Dei, an simplex panis, qualis ostiātim venditur, vel figura corporis Christi, ut sacrificium hirci, quod judaei offerunt?« Respondet gajanita: »Absit, ut dicamus, sacram communionem esse tantum figuram (ἀντίτυπον) corporis Christi aut simplicem panem, sed vere ipsum corpus et sanguinem Christi Filii Dei suscipimus, incarnati et nati ex s. Dei genitrice semper Virgine Maria.« Quae approbans orthodoxus ita prosequitur: »Sic credimus et sic confitemur juxta dictum ipsius Christi, quod pronunciavit ad discipulos in coena mystica dans eis panem vivificum: *Accipite, comedite, hoc est corpus meum,* similiter et calicem tradens illis dixit: *Hic est sanguis meus.* Non dixit: Hoc est figura corporis et sanguinis mei.« Ita et Joannes damasc. F. O. IV, 13: »Non panis et vinum est figura corporis et sanguinis Christi, absit! sed ipsum corpus Domini divinitate donatum; cum Dominus ipse dixerit, *Hoc est,* non figura (τύπος) corporis mei, sed *corpus meum;* neque figura sanguinis mei, sed *sanguis meus.*« Subjicit deinde, species consecratas antitypa futurorum dici, non quasi vere corpus et sanguis Christi non essent, sed quia nunc quidem per ipsa participes sumus divinitatis Christi, tunc vero intellectualiter (νοητῶς) per solam visionem (participes erimus). Ante hos idem jam sat clare inculcat Cyrillus alex. in Matth. 26, 27: »Demonstrative (δεικτικῶς) autem dixit: *Hoc est corpus meum,* et *hic est sanguis meus,* ne figuram (τύπον) esse arbitreris ea, quae videntur; sed arcana ratione aliqua transformari (μεταποιεῖσθαι) ab omnipotente Deo in corpus et sanguinem Christi vere (κατὰ τὸ ἀληθές) oblata, quorum participes effecti vivificam et sanctificantem Christi virtutem suscipimus. Oportebat enim eum per Spiritum s. in nobis prout Deum decet attemperari quodammodo corporibus nostris per s. carnem suam et pretiosum sanguinem, quae utique etiam habuimus ad vivificam benedictionem tamquam in pane et vino, ne ignavi fiamus, carnem illius et sanguinem in ecclesiarum mensis proposita cernentes; accommodans enim sese Deus nostris infirmitatibus immittit propositis virtutem vitae transfertque (μεθίστησιν) ad vitae suae efficaciam: ac ne dubites, verum id esse, ipso clare pronunciante: *Hoc est corpus meum, hic est sanguis meus.* Suscipe autem potius per fidem Servatoris sermonem, veritas enim cum sit, non mentitur.« Cf. supra n. 395. 397. 406.

420ª. Fatendum tamen est quosdam patres eucharistiam dixisse figuram, typum, signum corporis Christi. Huc in primis referri debent Tertullianus c. Marcionem III, 19; IV, 30; c. Judaeos c. 11; Augustinus in Ps. 3, 1; ep. 98 n. 9 ad Bonifatium; c. Adamantium c. 12 n. 3; Origenes in Matth. t. 11 n. 14; Gelasius c. Eutych. in bibl. max. VIII, 703; Facundus hermianensis pro defens. trium cap. IX, 5 et si qui alii. Verum advertatur: **1.** haec non ita obesse doctrinae catholicae, sicut effata, quae attulimus, adversantur sacramentariorum errori: neque enim contraria esse possunt iis, quibus patres sexcenties inculcant, eucharistiam esse ipsum Christi corpus, sed amice cum his componi debent. Amice **2.** componuntur, si prae oculis habeantur, quae docet Ecclesia praeeunte revelatione christiana, ita scil. eucharistiam esse corpus Christi, ut tamen simul sit sacramentum, proinde signum, symbolum, forma visibilis gratiae invisibilis, seu in nostro casu corporis non absentis, sed praesentis et permanenter sub illa latentis, cum eucharistia sit sacramentum

permanens. Quare **3.** sicut baptismus dici potest ratione ritus externi transeuntis symbolum, signum gratiae regenerationis, quam tamen continet et confert: ita et eucharistia secundum elementum visibile et permanens dici potest symbolum, figura, memoria etc. corporis Christi, quamvis modo propter sacramentarios, qui ejusmodi formulis loquendi abutuntur, consultius sit ab iisdem abstinere. Nunquam vero **4.** patres affirmant sicut sacramentarii, eucharistiam esse figuram tantum corporis Christi; nunquam diserte negant eam continere corpus Christi, neque docent, ita Christi verba esse interpretanda. Cf. n. 428.

421. Secundum sacramentarios **7.** Christi corpus fide tantum, manducatione spirituali suscipimus: sed adversatur Cyrillus[1]): „Quod vero dicere ausi sunt, nullam esse nobis cum eo carnalis conjunctionis rationem (ὡς οὐδεὶς ἡμῖν συναφείας τῆς κατὰ σάρκα πρὸς αὐτὸν ὁ λόγος), ss. literis dissentire penitus ostendemus . . . Dicat enim nobis aliquis causam, et vim eulogiae mysticae obiter doceat. Nam cur in nobis inseritur? Nonne ut Christum inhabitare faciat in nobis etiam corporaliter (σωματικῶς) participatione et communione sanctae suae carnis? Praeclare quidem: scribit enim Paulus, gentes factas esse concorporales et comparticipes et coheredes Christi (Eph. 3, 6). Concorporales autem quonam modo factae sunt? Nempe eulogiae mysticae participatione honoratae unum cum eo factae sunt corpus, sicut et unusquisque ss. apostolorum. Alioqui quam ob causam sua, imo omnium membra, sicut sua, membra Christi nuncupavit? Sic enim scribit: *Nescitis quoniam membra vestra membra sunt Christi? Tollens ergo membra Christi, faciam membra meretricis? Absit* (1 Cor. 6, 15). Sed Servator ipse: *Qui manducat meam carnem,* inquit, *et bibit meum sanguinem, in me manet et ego in illo* (Joan. 6, 57). Hic enim animadvertere est operae pretium, Christum non dicere se dumtaxat in nobis futurum secundum relationem quandam affectualem, sed et per participationem naturalem οὐ κατὰ σχέσιν τινὰ μόνην ἐν διαθέσει νοουμένην, ἀλλὰ καὶ κατὰ μέθεξιν φυσικήν. Ut enim si quis ceram cerae indutam igne simul liquaverit, unum quid ex ambabus efficit, ita et per corporis Christi et pretiosi sanguinis participationem ipse quidem in nobis, nos autem rursus in eo simul unimur. Nec enim aliter vivificari potest, quod natura sua est corruptibile, quam si corporaliter unitum sit corpori ejus, qui secundum naturam suam est vita, h. e. Unigeniti,« ut liquet ex Joan. 6, 54 s. Aliis omissis concludimus verbis Werneri abb. s. Blasii († 1125) in deflorat. ss. Patrum l. 2 in dominic. 2 post Pentec. (Mig. 157, 1029): „In sacramento suo modo temporaliter venit ad te, et est corporaliter tecum, ut per corporalem praesentiam ad spiritualem quaerendam exciteris, et inveniendam adjuveris. Quando in manibus sacramentum ejus tenes, corporaliter tecum est. Quando ore suscipis, corporaliter tecum est. Quando manducas et quando gustas, corporaliter tecum est. Denique in visu, in tactu, in sapore corporaliter

---

[1]) Lib. 10 c. 2 in Joan. 15, 1. Similia saepe alibi docet, ut l. 11 c. 1 in Joan. 17, 22: „Est in nobis Filius σωματικῶς quidem ut homo nobis commixtus et unitus per eulogiam mysticam: πνευματικῶς vero ut Deus sui Spiritus virtute et gratia“ etc.; l. 3 de ador. in spir. p. 103; adv. Nestorium IV, 5; in 1 Cor. 5, 15. Cf. quoque Hilarium de Trinit. VIII, 14 (n. 390); Joan. Damascenum or. 3 de imag. n. 26.

tecum est. Quamdiu sensus corporaliter afficitur, praesentia ejus corporalis non aufertur. Postquam autem sensus corporalis in percipiendo deficit, deinceps corporalis praesentia quaerenda non est, sed spiritalis retinenda. Dispensatio completa est per factum sacramentum, intus manet Christus, de ore ad cor transit.« Quae derivata sunt ex Hugone a s. Victore de sacr. l. 2 p. 8 c. 13.

422. Si quaerimus 8. a sacramentariis, quare in eucharistia videantur panis et vini species, respondent, quia panis et vini substantia manet, nulla enim mutatio substantialis locum habet. Alias reddunt majores nostri rationes, quae omnino realem corporis et sanguinis Christi praesentiam supponunt. Ita Lanfrancus[1]: „Credimus terrenas substantias, quae in mensa dominica per sacerdotale ministerium divinitus sanctificantur, ineffabiliter, incomprehensibiliter, mirabiliter operante superna potentia converti in essentiam dominici corporis reservatis ipsarum rerum speciebus et quibusdam aliis qualitatibus, ne percipientes cruda et cruenta horrerent, et ut credentes fidei praemia ampliora perciperent.“ Praeclara quoque sunt Germani CP. verba in hom. de sacramentali corpore D. N. J. Christi (in edit. Renaudotii p. 4 s.), ubi Christum ita loquentem ad discipulos inducit: „Verborum meorum efficacia omnem panem et vinum in meum sanguinem et corpus transmutabit . . . Neque vero gravis vobis debet aut durus esse communionis sermo. Non enim absterrebimini carnem edentes humanam et sanguinem bibentes sub eadem forma, qua subsistunt et in me sunt, sed tamquam in pane et vino manducabitis. Panis autem et vini apparens veritas veritatem non apparentem corporis et sanguinis continebit; substantia quidem transmutata ut in vobis sacramentum operetur: externa vero forma eadem permanente, ne qua vos haesitatio et horror detinens a communione abducat.“

423. **Thesis CCXXV.** ***Adeo persuasum erat patribus de reali corporis et sanguinis J. Christi in eucharistia praesentia, ut hoc dogmate usi sint principii instar indubii, quo contra haereticos alias comprobarent fidei catholicae veritates.***

Demonstratio. Negarunt **1.** gnostici J. Christum Filium esse Creatoris mundi. Sed eos refellit Irenaeus IV, 18 n. 4: „Quomodo constabit eis eum panem, in quo gratiae actae sunt, corpus esse Domini sui et calicem sanguinis ejus, si non ipsum fabricatoris mundi Filium dicant i. e. Verbum ejus, per quod . . . terra dat primum quidem foenum (herbam), post deinde spicam, deinde plenum triticum in spica?« Neque enim Christus converteret panem in corpus suum, nisi esset Filius et Verbum illius, qui est auctor panis: alterius creatoris creaturam nunquam sibi ad tam

---

[1]) De corp. et sang. D. c. 18. Eadem vel similia docent alii veteres scriptores, quos dedimus opusc. XXIII, 112 ss. et XXXVII, 50.

praestans sacramentum conficiendum vindicaret, ne cupidus alieni et aliena concupiscens ostenderetur. Negarunt **2.** ariani Verbi cum Patre consubstantialitatem: sed ex eucharistia eos refellit Hilarius supra n. 390. Negarunt **3.** plures, Verbum suscepisse carnem nostram, quos ita revincit Chrysostomus hom. 82 in Matth. n. 5: „Matres saepe sunt, quae post partum infantes aliis nutricibus dant: ipse vero id non passus est, sed nos proprio sanguine nutrit et per omnia sibi copulat. Considera autem: ex nostra substantia natus est. Sed, inquies, nihil hoc ad omnes pertinet: quamquam ad omnes certe. Si enim ad naturam nostram venit, utique ad omnes venit: si autem ad omnes, etiam ad singulos. Et quomodo, inquies, non omnes hunc fructum acceperunt? Id certe non illi adscribendum, qui pro omnibus illud delegit, sed illis, qui noluerunt. Cuique enim fideli per hoc mysterium se conjungit, et quos genuit, per se nutrit, neque alii tradit: hocque tibi modo persuadet se carnem suscepisse tuam.«

424. Negavit **4.** Nestorius unionem substantialem et hypostaticam naturae humanae cum Verbo; sed audi Cyrilli disputationem adversus eum: „Quis porro ille est, qui dicit: *Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, in me manet et ego in eo* (Joan. 6, 57)? Nam si homo quispiam seorsim et non potius ipsum Dei Verbum factum est simile nobis, res ipsa, quae geritur, anthropophagia erit et inutilis omnino illa participatio. Ipsum enim Christum dicentem audio: *Caro non prodest quidquam: Spiritus est qui vivificat* (ib. v. 64). Quod enim naturam ejus attinet, corruptibilis quidem est caro et nullo modo vivificabit alios, cum intrinsecus corruptionis morbo laborat [1].“ Negarunt **5.** macedoniani Spiritus sancti divinitatem: sed hanc ita probat Isidorus Pelusiota ep. I, 109: „Cum Deus et Salvator noster homo factus Spiritum s. divinam Trinitatem complere tradiderit, atque in sancti baptismi invocatione una cum Patre ac Filio tamquam a peccatis liberans numeretur, et in mystica mensa communem panem proprium ipsius incarnationis corpus reddat: quid tu, o vesane, quiddam factitium aut creatum aut servilis naturae et non dominantis et creatricis essentiae et consubstantialem Spiritum sanctum esse doces?“

425. Libenter vero **6.** patres carnis nostrae resurrectionem ex hoc dogmate inferunt. „Quomodo dicunt, ita Irenaeus adversus gnosticos l. supra n. 423 cit. n. 5, carnem in corruptionem devenire et non percipere vitam, quae corpore Domini et sanguine alitur? Ergo aut sententiam mutent aut abstineant offerendo, quae praedicta sunt. Nostra autem consonans est sententia eucharistiae et eucharistia rursus confir-

---

[1]) L. 4. c. 5. Cf. etiam declarat. anathem. 11; ep. 9 ad Coelestinum (opusc. XVIII, 201) n. 4; ep. 17 al. 15 ad Nestorium de excommunicatione. Eodem modo adversus nestorianos disputat Xenajas mabugensis monophysita sec. VI. apud Assemani in bibl. or. II, 39. Cf. Franzelin th. 9.

mat sententiam nostram." Sane praestantia panis eucharistici exigit tam vitalem effectum, ut inserat corporibus mortalibus immortalitatis germen: et vicissim corporum resurrectio nequit esse fructus panis terreni quamvis benedicti, sed nonnisi carnis vivificae Salvatoris. Ad rem et Cyrillus alex. IV, 2 in Jo. 6, 55: „Licet mors, quae per praevaricationem nos invasit, humanum corpus corruptionis necessitati subjiciat: tamen quia Christus per suam carnem in nobis est, omnino resurgemus: incredibile enim est, imo vero impossibile, ut vita eos, in quibus fuerit, non vivificet. Quemadmodum enim scintillam multis paleis inserimus, ut semen ignis servemus, sic etiam D. N. J. Christus per carnem suam in nobis vitam integit ac velut semen immortalitatis inserit, quod totam, quae in nobis est, corruptionem abolet." Quibus adde testimonia n. 407. 410 et 421 allata. Denique 7. aliis praetermissis [1]) idem Cyrillus summam membrorum Ecclesiae inter se et cum capite conjunctionem inde explicat. „Ut ergo ad unitatem, ita ille XI, 11 in Jo. 17, 22, cum Deo et inter nos contenderemus atque nos una commisceremur, licet corporibus et animis alii ab aliis differamus, rationem quandam excogitavit Unigenitus per convenientem sibi sapientiam et consilium Patris. Uno enim corpore, suo nimirum, credentes in se benedicens per mysticam communionem, cum eos sibi tum etiam inter se concorporales efficit. Quis enim eos, qui per unum illud sanctum corpus ad unitatem cum Christo conjuncti sunt, diviserit et a naturali inter se unione removerit?" Gemina habet Hilarius de Trinit. VIII, 13 ss.

426. Ipsi haeretici ad hoc provocant dogma, ut suos stabiliant errores. Ita eutychianorum aliquis apud Theodoretum dial. 2 naturam humanam post Christi ascensionem transiisse in divinam probare nititur: „Sicut symbola dominici corporis et sanguinis alia sunt ante sacerdotis invocationem, post invocationem vero mutantur et alia fiunt: ita dominicum corpus post ascensionem in divinam substantiam mutatum est." Ita Paulus samosatenus apud Dionysium alex. op. pag. 223, ut ostendat sanguinem Christi esse corruptibilem, quod is in eucharistia distribuatur. Quare post tantum antiquitatis consensum licebit disputationem concludere cum Durando ab. troarnensi († 1088): „Absit, ut tam perversis et a veritate ipsa tam aversis pari jungamur perfidia, atque in sancta dominici corporis ac sanguinis communione minus aliquid fateamur, quam catholica per universum orbem

---

[1]) Ita Cyrillus alex. n. 379 in annot. et in Luc. 22, 19 ex hoc dogmate illustrat Christi resurrectionem; s. Leo serm. 91 et ep. 46 et Athanasius apud Theodoretum dial. 2 inferunt veritatem carnis Christi etiam post resurrectionem; Braulio caesaraug. ep. 42 (Migne 80, 690) probat eum resumpsisse sanguinem; Anastasius sinaita in Hodego refellit gajanitas negantes corpus Christi ante resurrectionem fuisse corruptibile c. 23 (sed cf. Perpétuité t. 3 .l 5 c. 12) et c. 13 s. Timotheum quendam.

praedicat Ecclesia. In qua revera tam vera Christi caro verusque sanguis exsistit, quam verax esse ipse Christus probatur, qui ea (panem et vinum) prior sanctificavit suisque demum auctoritatem formamque sanctificandi sua potestate concessit[1])" etc.

427. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Non infitiamur, plurima patrum testimonia contra realem Christi in eucharistia praesentiam objici. Cum vero ad singula nec respondere vacet, nec sit necessarium: sufficiat quaedam statuisse principia, quibus, si non omnia, pleraque saltem explicentur. Cum **1.** nullum sit mysterium, contra quod non possint testimonia sat obscura, sat difficilia opponi, ut constat inductione (cujus causa est ipsa mysterii altitudo, intellectus humani imbecillitas, defectus idearum propriarum verborumque aptorum): immerito omnino exigitur, ut nullum prorsus patrum reperiatur effatum, quod pariat difficultatem; praesertim si ratio habeatur disciplinae arcani, de qua n. 377 egimus, et usus patrum, qui fide praesupposita libenter rimantur et sectantur significationes morales et allegoricas, nominatim materiae, ex qua conficitur eucharistia, panis scil. et vini aqua mixti[2]). Ad rem Origenes hom. 9 in Levit. n. 10: „Novit, inquit, qui mysteriis imbutus est, et carnem et sanguinem Verbi Dei; non ergo immoremur in his, quae scientibus nota sunt et ignorantibus patere non possunt." Cum **2.** patrum effata pro reali Christi in eucharistia praesentia fulgeant splendore numeroque careant, imprudenter illa propter pauca atque obscura dicta negliguntur, et haec illis praeferuntur. Cum **3.** credibile nullatenus sit, patres circa tantum dogma quoad substantiam dissensisse, eorum effata, qui obscurius sunt locuti, luce illorum, qui clarius doctrinam catholicam proposuerunt, illustranda sunt atque explicanda: idque eo majori exigi potest jure, quod similes locutiones difficiles vel ambiguae reperiantur penes eos, de quorum fide catholica ne adversarii quidem dubitant. Neque mirum **4.** si sacramentariis nondum litigantibus patres in allegorias propensi subinde securius et liberius loquerentur, ut teste dogmatum historia circa quodvis fere dogma, nullo adhuc urgente adversario, contigit. Loquentes enim in Ecclesia catholica jure merito praesumere poterant, verba sua

---

[1]) De corp. et sang. D. p. 2 n. 2 (Mig. 149, 1378). Cf. etiam factum, quod refert Irenaeus l. 1 c. 13 n. 2 et quod respicit auctor carminis adv. Marcionem l. 1 c. 7, de quo Massuet in diss. 1 adv. Grabbium a. 2 § 6 n. 86 et diss. 3 n. 76 ad opera s. Irenaei.

[2]) Cf. Perpétuité de la foi t. 1 Réponse générale (ed. Migne 1, 76 ss.) et l. 10; t. 3 l. 2 c. 8 ss. Lege ex. gr. Cypriani ep. 63, Ambrosium de mysteriis c. 9, Augustinum serm. ad infantes (opusc. XLVI, 40 ss.). Cf. Döllinger die Lehre von der Eucharistie in den ersten drei Jahrh. p. 91 ss.

secundum Ecclesiae fidem aliunde satis cognitam intelligi. Praeclara sunt ad patres vindicandos verba Guilelmi ab. s. Theodorici in l. de corpore et sanguine Domini c. 11 (Mig. 180, 359): „Quia ab initio s. Ecclesiae usque ad nostra paene tempora haec ab omnibus quaestio intacta relicta est, ss. patres quod non impugnabatur, non defendebant, nisi quod aliquando in tractatibus suis hoc inde proferebant, quod res postulabat, quae in manibus habebatur. Quod quia quaestionibus non respondebat, quae nondum erant, parum modo sufficere videtur ad eas, cum exsurgunt, compescendas. Contra quas, quia tunc non vigilabat intentio eorum, plurima de sacramentis sanctis (corporis et sanguinis Domini) in scriptis suis reliquerunt, quae suo loco, suo sensu bene dicta, ab eis, qui contendere vel errare amant, eruta de locis suis aliud per se videntur sonare, quam ibi sonent, unde sumpta sunt, et quam senserit, qui scripsit. Sed et multa de eadem re ab eis relicta sunt, quae bene dicta sed obscurius, utpote ab eis, qui ut homines venturas omnes errorum calumnias non poterant praevidere, male intellecta materiam errandi vel contendendi perditis videntur praestare . . . Quod b. Augustino in multis accidisse non ignorat, qui librorum ejus lectionem familiarem habet.“

428. Distinguatur **5.** duplex de rebus loquendi modus: alter innititur phaenomenis, quae sensibus sunt subjecta, et externa rerum specie; alter sequitur scientiae fideique normam, qui priorem saepe corrigit. Ita secundum speciem stellas parvas, magnas secundum rei veritatem dicimus. Jam vero saepe contingit, ut iidem de eadem re nunc priori, posteriori nunc utantur genere loquendi. Quapropter patres modo sequentes consuetudinem humanam juxta sensuum phaenomena eucharistiam vocabant panem; modo juxta fidei lumen hunc loquendi usum corrigentes dicebant, eam esse ipsum Christi corpus[1]). Cum vero **6.** sacramentum eucharistiae duplici constet elemento, visibili nimirum, quod speciebus continetur; et invisibili i. e. corpore et sanguine Christi: cumque res composita modo ab uno tantum elemento, modo ab altero, modo ab utroque possit denominari, hinc triplici ratione de eucharistia licet loqui. Ab elemento visibili dici potest panis, sacramentum, figura, typus corporis Christi; a re contenta seu ab elemento invisibili corpus et sanguis Christi; ab utroque panis coelestis etc. Si ergo patres eucharistiam quandoque dicunt signum, typum, symbolum corporis Christi, praepostere infertur, eos ideo exclusisse rem contentam i. e. corpus Christi. Sicut enim ex eo, quod modo catholici eucharistiam dicant sacramentum corporis Christi, sacramentum autem sit signum rei sacrae, non sequitur, eos credere Christi corpus non adesse secundum rei veritatem et substantiam; ita nec ex gemina loquendi ratione patrum tam praecipitanter inferre licet, patres negasse realem corporis Christi in eucharistia praesentiam. Cf. quae diximus supra n. 420[a]. Ceterum haec jam animadvertunt veteres scriptores ut Lanfrancus l. de corpore et sanguine Do-

---

[1]) Cf. Perpétuité de la foi t. 2 l. 7; t. 3 l. 4 c. 1 ss.

mini c. 14 et 20; Haymo halberst. († 853), qui in Apoc. 1, 20 (Mig. 117, 962) bene advertit: „Sacramentum mysterium est, ubi aliud videtur et aliud intelligitur, sicut v. gr. in Christi corpore, ubi cum videtur panis, vera est caro;« et in l. de corp. et sang. Domini (Migne 118, 817) scribit: „Notandum, quod panis ille sacratus et calix signa dicuntur. Non autem hoc quantum ad carnem Christi et sanguinem accipiendum est: quod tamen quidam errore sensibus carnis omnino dediti, mente coecati stolidissime putant; jam enim corpus Christi et sanguis non essent . . . sed ad similitudinem sumentium revera signa dicuntur: sicut enim panis, qui sacratus fit corpus Christi, ex multis granis fit unus panis, et potus ille, qui sanctificatus efficitur sanguis Christi, ex multis acinis fit unus potus: sic omnes digne sumentes hoc sacramentum ex multis unum corpus in Christo efficiuntur etc.« Pasch. Radbertus de corp. et sang. Domini c. 4; Gerbertus remensis (postea Sylvester II. † 1003) in l. de corp. et sang. Domini, ubi n. 4 post laudatam Pasch. Radberti doctrinam statuit: „Nos . . . simpliciter fateamur, quia figura est (eucharistia), dum panis et vinum extra videtur: veritas autem, dum corpus et sanguis Christi in veritate interius creditur.« Petrus vener. († 1156) adv. Petrobrusianos contra id, quod dicant, missam nihil esse (Migne 189, 915): „Manet tecta veritas et carnis et sanguinis honesta panis et vini specie, ut et usui humano condescendatur, et fides exerceatur, et meritum augeatur. Inde est, quod sacramentum mysterium, species et figura vocatur, quia intra hoc, quod exterior forma nunciat, virtus divina verum corpus et sanguinem Redemptoris occultat.“ Durandus ab. troar. l. c. p. 5 n. 17 (Mig. 149, 1391 s.) et Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 8 c. 7. 8, qui inter alia lectu dignissima ita habet: „Cum unum sit sacramentum, tria ibi discreta proponuntur: species videlicet visibilis, et veritas corporis et virtus gratiae spiritualis. Aliud est enim visibilis species, quae visibiliter cernitur; aliud est veritas corporis et sanguinis, quae sub visibili specie invisibiliter creditur, atque aliud gratia spiritualis, quae cum corpore et sanguine invisibiliter et spiritualiter percipitur. Quod enim videmus, species est panis et vini; quod autem sub specie illa credimus, verum corpus Christi est, et verus sanguis J. Christi, quod pependit in cruce et qui fluxit de latere. Nec per panem et vinum corpus et sanguinem tantum significari credimus; sed sub specie panis et vini verum corpus et verum sanguinem consecrari, et speciem quidem visibilem sacramentum (signum) esse veri corporis et veri sanguinis; corpus autem et sanguinem sacramentum (signum) esse gratiae spiritualis“ etc. Lege praeclaram s. Anselmi l. 4 ep. 106. Quare calix eucharisticus dici potest αἷμα νοητόν, mysticus, non ad exclusionem sanguinis realis, sed ad exclusionem visibilitatis: sanguinem enim esse in eucharistia oculis non videmus, sed fide credimus, ac proinde mente concipimus[1]).

429. Quod si **7.** patres subinde negant, nos manducare corpus Christi, diserte alibi affirmant, nos illud ore seu vere manducare (n. 421). Quae revocantur ad harmoniam, si advertatur, manducationis nomine plura

---

[1]) Cf. Perpétuité t. 1 l. 7 c. 5 s.; t. 2 l. 4 c. 7; t. 3 l. 1 c. 2; Gregorius berg. tr. de verit. corp. Chr. c. 10 opusc. XXXIX.

pauciorave posse comprehendi et intelligi. Si hoc nomine intelligitur trajectio ab ore ad stomachum alicujus cibi vel rei, quae saltem sub specie cibi praebetur, Christi corpus in eucharistia manducamus. Si ea praeterea comprehenditur illius effectus et finis, qui est refectio, vere dicitur, solos justos, non vero peccatores, manducare Christi corpus. Quo sensu Augustinus passim loquitur, ut cum ait serm. 131 n. 1: „Illud manducare refici est, et illud bibere quid est nisi vivere? . . . tunc autem hoc erit, id est, vita unicuique erit corpus et sanguis Christi, si quod in sacramento visibiliter sumitur, in ipsa veritate spiritaliter manducetur, spiritaliter bibatur.“ Et iterum[1]: „Signum, quia manducavit et bibit, hoc est, si manet et manetur: si habitat et inhabitatur: si haeret, ut non deseratur.“ Si vero manducatio intelligitur physiologice cum functionibus solitis attritionis dentium, gustus, digestionis, corporalis nutritionis etc., vere negatur, nos Christi corpus manducare (cf. 392).

430. Tandem 8. cum alius sit status corporis Christi in eucharistia, alius in coelo, et alius ejusdem fuerit ante resurrectionem, facile intelligitur, quomodo Paschasius Radbertus sec. IX. docens in eucharistia esse ipsum illud corpus, quod natum est de Maria V.[2]), reperire potuerit adversarios vel inter catholicos. Ajebant enim ab Hieronymo dupliciter, ab Augustino tripliciter corpus Christi dici. Ita Honorius augustod. (fl. ineunte sec. XII.) in l. Eucharisticon c. 1: „Trifarie itaque corpus Domini dicitur. Primo id, quod de Virgine incarnatum, in ara crucis pro nobis est oblatum . . . Secundo, corpus Domini dicitur, quod ob pignus Ecclesiae traditum Spiritu s. conse-

---

[1]) In Joan. tr. 27 n. 1; cf. Algerus I, 20 s.; Perp. de la foi t. 3 l. 6.

[2]) Idem plures affirmarunt eo tempore, cf. n. 406. Ita Bruno astensis comment. in Joan. 6, 52 scribit: „Jam nunc ipso Domino exponente intelligimus, quid sit iste panis. Iste enim panis caro Christi est, quae pro mundi vita in ara crucis immolata est. Hanc autem manducat Ecclesia, ideoque non moritur, sed vivit in aeternum. Panis enim et vinum, quae in altari ponuntur, ad sacerdotis vocem coelesti benedictione sanctificantur, et in Christi carnem et sanguinem essentialiter commutantur, ut una eademque essentia sit et ejus carnis quae de Virgine nata est, et ejus quae de pane facta est.“ Goffridus ab. vindoc. opusc. 1 (Mig. 157, 213), citatis verbis institutionis subjicit: „Si qui autem aliam carnem praeter istam habuisse Dominum Jesum credit, desipit, non est catholicus, sed haereticus. Hac carne redemit hominem Christus; hac in carne Christum homo peremit. Anima tamen et caro hominis sunt redempta; sed haec caro hominis fuit pretium redemptionis. Haec est illa una eademque vere vera caro, non alia, quae cooperante Spiritu sancto concepta nata est de Maria virgine et passa in cruce, quam ipse Deus omnipotentia divinitatis suscitavit a mortuis tertia die. Quapropter nemo formidet hanc carnem Christi Dei, Dei Patris unigeniti Filii, naturalem et propriam, incorruptibilem et immortalem jam factam dicere, et dicendo credere, et credendo accipere, non tantum in sacramento, quod et multi mali faciunt, sed usque ad spiritus participationem.“ Cf. Anastasius monachus supra n. 413; Guitmundus II, 41 opusc. XXXVIII; Algerus I, 17. 18 opusc. XXIII.

crante ex substantia panis et vini ministerio sacerdotum quotidie conficitur, ac divinitate operante in praedictum corpus transfertur, et licet ab omni populo comestum, integrum tamen catholica fide permanere fertur. Tertio, corpus Domini tota Ecclesia praedicatur, quae de omnibus electis, ut de multis membris in unum compaginatur . . . Hoc tertium primo per medium connectitur . . . unde non tria sed unum corpus Spiritu sancto coadunante recte affirmatur." Quibuscum cf. quae habet c. 5: „Verbum naturam panis et vini in substantiam suae carnis et sanguinis, sicut aquam in vinum, convertit et non aliud quam suum substantivum de virgine genitum corpus suis edendum tribuit, et idem in crastino pro vita mundi in ara crucis Deo Patri obtulit. Idem etiam et non aliud Ecclesia hodie per manus sacerdotum conficit, quod Maria genuit; idem nihilominus et non aliud, quamvis ex alio pane confectum, populus fidelium hodie accipit, quod et Christus manibus suis tradidit" etc. Quocirca anonymus Paschasii adversarius [1]) bene illos ad harmoniam revocans statuit, „non quidem, quod absit, naturaliter, sed specialiter (id est quoad speciem apparentem et statum exsistendi) aliud esse corpus Domini, quod ex substantia panis et vini pro mundi vita quotidie per Spiritum s. consecratur, quod a sacerdote postmodum Deo Patri suppliciter offertur: et aliud specialiter corpus Christi, quod natum est de Maria V., in quod illud transfertur;" et Lanfrancus eundem in sensum scribit: „Vere posse dici et ipsum corpus, quod de Virgine sumptum est, et tamen non ipsum. Ipsum quidem quantum ad essentiam veraeque naturae proprietatem atque virtutem: non ipsum autem, si spectes panis vinique speciem [2]).“ Quare concludamus verbis s. P. Damiani serm. 45: „Illud corpus Christi, quod bb. Virgo genuit, quod in gremio fovit, quod in fasciis

---

[1]) Hujus disp. exhibet Mabillonius ad calcem sec. VI. benedictini p. 2 n. 4 ss. Cf. Migne 139, 183. Si haec et alia quae supra observavimus prae oculis habeantur, impossibile non erit, Ratramni, qui contra Pasch. Radbertum scripsit, orthodoxiam tueri, praesertim si expendantur, quae docet de corp. et sang. Domini n. 49. 69 cum annot. Boileau (Migne 121, 154 s.). Ceterum cf. Mabillonius diss. de controv. euchar. sec. IX. § 4 et Nat. Alexander diss. in sec. IX. de quorundam sec. IX. scriptorum doctrina circa eucharistiam: in primis em. card. Franzelin thes. 10.

[2]) Adv. Bereng. c. 18. Secundum hunc duplicem statum et modum exsistendi, secundum exsistendi modum scil. connaturalem et sacramentalem distinguitur a patribus corpus et sanguis Christi ita, ut idem in statu sacramentali dicatur aliquando repraesentatio, figura et typus seu antitypus corporis et sanguinis Christi, quatenus est in modo exsistendi connaturali. Et quia in eucharistia fruimur quidem Christo, sed sub symbolis, ideo relate ad fruitionem remotis symbolis futuram, vocatur ea subinde antitypon futurorum.

cinxit, quod materna cura nutrivit; illud, inquam, absque ulla dubietate, non aliud, nunc de sacro altari percipimus, et ejus sanguinem in sacramentum nostrae redemptionis haurimus. Hoc catholica fides habet, hoc sancta Ecclesia fideliter docet."

430ª. Ut saltem aliqua obscuriora testimonia, quae objici solent, expendamus, haec ceteris difficiliora videntur: Tertulliani contra Marc. IV, 40: „Professus itaque se concupiscentia concupisse edere pascha ut suum (indignum enim ut quid alienum concupisceret Deus), acceptum panem et distributum discipulis, corpus illum suum fecit, hoc est corpus meum dicendo, id est, figura corporis mei." Praetermissis explicationibus aliis[1]) difficultas solvi potest cum Du Perron Traité du sacrément de l' eucharistie l. 2 p. 208 s. admissa constructione, quae dicitur a grammaticis ὑπέρβατον, et haud raro apud Tertullianum occurrit, ut cum contra Praxeam c. 29 scribit: „Christus mortuus est, id est unctus." Hinc sensus erit: Hoc i. e. figura corporis mei (secundum illud Jer. 11, 19: *Mittamus lignum in panem ejus,* ubi secundum ipsum Tertullianum c. Marc. III, 19 panis figura est corporis Christi) *est corpus meum* etc. Secundum alios Tertullianus significat, Christum adimplesse eucharistiae institutione figuram, qua panis appellatione adumbratum fuit in V. T. corpus ipsius, et quidem adimplesse repraesentando, ut loquitur I, 14 i. e. praesens exhibendo sub pane seu panis specie corpus suum[2]). — Haec objiciuntur ex Origenis serie in Matth. n. 85 (Migne 13, 1734): »Non enim panem illum visibilem, quem tenebat in manibus, corpus suum dicebat Deus Verbum, sed verbum, in cujus mysterio fuerat panis ille frangendus . . . Nam corpus Dei Verbi aut sanguis quid aliud esse potest, nisi verbum, quod nutrit, et verbum, quod laetificat cor?« Sed **a.** haec nimis urgere nequeunt sacramentarii, quia alioquin actum est de ipsa eucharistiae institutione et sacramento; ea **b.** ad literam accepta falsa sunt; quare **c.** vel significat Origenes, panem illum non per se fuisse Christi corpus, sed vi verbi, quo erat consecrandus; vel non esse nobis corpus Christi nisi ratione fidei, nisi scil. illud debita cum fide accipiamus; vel relicto sensu proprio, forte propter arcani disciplinam (cf. ejus verba n. 427) deflectit ad allegoriam: quae responsio illustratur ex hom. 16 in Num.: »Bibere dicimur sanguinem Christi non solum sacramentorum ritu, sed et cum sermones ejus recipimus, in quibus vita consistit.« Et revera Origenes l. c. totus est in sectandis allegoriis[3]). — Allegorice quoque accipi debent, quae objiciuntur ex Cypriani ep. 63 n. 13 (cf. opusc. XXI, 208 a.) et ex Augustini s. 272 ad infantes (cf. opusc. XXXIII, 83 ss. a. et XLVI, 39 s.). De aliis ejusdem, testimoniis, quibus eucharistiam vocat signum corporis Christi[4]) necnon de verbis Facundi hermian. sufficiant dicta n. 392. 420ª. 428 et 468. Quod si ep. 205 ad Consentium dubitare videtur Augustinus,

---

[1]) Cf. Perpétuité III l. 2 c. 2; Maranus in praef. ad op. s. Justini II c. 9 n. 6.

[2]) Cf. Franzelin th. 10 p. II n. 1; Katholik 1864 I, 277 ss.

[3]) Cf. De la Rue op. Orig. III, 898; Probst Tüb. Qtlschr. 1864 p. 449—534.

[4]) Cf. Algerus I, 3 ss. 17 s. opusc. XXIII. cum annot. p. 83. 87. 89. 202.

utrum Christus in coelo habeat sanguinem: manifestum est, eum non dubitare de sanguine secundum substantiam, cum hic ad corporis spectet naturam, quam certe integram resumpsit in resurrectione Christus; sed exclusum vult sanguinem secundum affectiones vitae mortalis; nam totus in eo est, ut omnem a Christo removeat corruptionis umbram. Cum autem sanguis maxime corruptioni sit modo obnoxius et cum multiplici mutatione in corpore humano cohaereat, ideo non vult subtilem hanc et curiosam magis quam utilem ingredi quaestionem, qua »fortassis accepta occasione, inquit ib., urgebit nos molestior perscrutator, et dicit: Si sanguis (est in corpore Christi), cur non et pituita, cur non et fel flavum et fel nigrum, quibus quatuor humoribus naturam carnis temperari etiam medicinae disciplina testatur?«

Articulus II.

De Transubstantiatione.

431. *Transubstantiationis dogma.* — Catholica doctrina de ss. eucharistiae sacramento non absolvitur professione, corpus et sanguinem Christi post consecrationem vere, realiter atque substantialiter esse sub speciebus panis et vini: sed praeterea ad fidem catholicam spectat etiam modus, quo corpus et sanguis Domini fit praesens: credendum scil. est, id fieri per mirabilem et singularem conversionem totius substantiae panis in corpus, et totius substantiae vini in sanguinem, quam conversionem catholica Ecclesia aptissime transubstantiationem appellat.

Statuit hoc dogma conc. tridentinum sess. 13 can. 2: »Si quis dixerit, in sacrosancto eucharistiae sacramento remanere substantiam panis et vini una cum corpore et sanguine Domini nostri Jesu Christi; negaveritque mirabilem illam et singularem conversionem totius substantiae panis in corpus et totius substantiae vini in sanguinem, manentibus dumtaxat speciebus panis et vini; quam quidem conversionem catholica Ecclesia aptissime transubstantiationem appellat, A. S.“ Cf. ejusdem sess. cap. 3. 4. Eandem veritatem jam antea saepius statuerat Ecclesia; ita in conc. romano VI. sub Gregorio VII. a. 1079; in conc. lateranensi IV. cap. ‚Firmiter‘; in profess. fidei a Mich. Palaeologo conc. lugdunensi proposita; in damnatione art. Wicleffi facta a conc. constantiensi; in decreto florentino pro armenis. Merito proinde Pius VI. art. 29 synodi pistoriensis hunc in modum damnavit: „Doctrina synodi, qua parte tradere instituens fidei doctrinam de ritu consecrationis, remotis quaestionibus scholasticis circa modum, quo Christus est in eucharistia, a quibus parochos docendi munere fungentes abstinere hortatur, duobus his tantum propositis: **1.** Christum post consecrationem vere, realiter, substantialiter esse sub speciebus; **2.** tunc omnem panis et vini substantiam cessare, solis remanentibus speciebus, prorsus omittit ullam mentionem facere transubstantiationis seu conversionis totius substantiae panis in corpus, et totius substantiae vini in sanguinem, quam velut articulum fidei tridentinum concilium definivit, et quae in solemni fidei professione continetur: quatenus

per inconsultam istiusmodi suspiciosamque omissionem notitia subtrahitur tum articuli ad fidem pertinentis, tum etiam vocis ab Ecclesia consecratae ad illius tuendam professionem adversus haereses, tenditque adeo ad ejus oblivionem inducendam, quasi ageretur de quaestione mere scholastica: perniciosa, derogans expositioni veritatis catholicae circa dogma transubstantiationis, favens haereticis."

432. **Thesis CCXXVI.** ***Tota substantia panis ac vini in eucharistia per consecrationem convertitur in substantiam corporis et sanguinis D. N. J. Christi.***

Declaratio. Conversio est transitus rei in rem secundum aliquam rationem entis. Ad eam requiritur et sufficit, ut **1.** duplex sit terminus, unus *a quo,* qui desinit: et alius *ad quem,* qui succedit secundum aliquam entis rationem pro diversitate conversionis diversam. Requiritur ergo aliqua ratio entis, quae cesset, et nova, quae succedat: quare ad conversionem proprie dictam non sufficit, si quid nulla realitate amissa perficiatur, ut si doctus fiat doctior; neque si quid mere amittat aliquam realitatem nulla alia in ejus locum succedente. Deficiente termino a quo habetur creatio: deficiente termino ad quem habetur annihilatio, non vero conversio. Necessarium **2.** ut inter desitionem unius et successionem alterius nexus sit et ordo, quatenus successio exigit prioris exclusionem et desitionem et desitio ordinetur ad alterius successionem: unde non sufficit fortuita successio unius post alterum. Distingui **3.** debet terminus totalis et formalis tam a quo quam ad quem. Terminus formalis a quo est illa ratio entis, quae cessat: in casu nostro substantia panis et vini; terminus totalis a quo est ille terminus, qui mutatur secundum aliquam entis rationem: in hac conversione ipse panis, scil. illud totum constans ex panis substantia et accidentibus. Terminus formalis ad quem est illa ratio entis, quae incipit adesse: in hac conversione corpus et sanguis J. Christi; terminus totalis ad quem est ille terminus, qui ex conversione prodit: in nostro casu synthesis ex corpore et sanguine Christi et accidentibus panis atque vini seu ipsum eucharistiae sacramentum. Qua distinctione posita dicimus, ad conversionem sensu stricto requiri **a.** ut terminus totalis a quo desinat seu cesset; ut **b.** terminus formalis a quo saltem cesset adesse in re, quae dicitur mutari, nisi et ipse dicatur converti, ut in casu nostro, in quo tenendum est, ipsam panis substantiam converti in corpus Christi; ut **c.** terminus totalis ad quem simpliciter incipiat; non vero **d.** requiri ut terminus formalis ad quem simpliciter incipiat, sed sufficere ut in termino totali ad quem incipiat adesse; requiri **e.** ut id, quod cum termino formali a quo constituerat terminum totalem a quo, perseveret et cum termino conversionis formali ad quem componat unum terminum totalem ad quem.

Hoc enim commune utrique termino, in ordine ad quod unus alteri quadamtenus succedit eumque excludit, ejusque vices supplet relate ad elementum commune, efficit, ut vere dicere possimus: „ea quae sunt mutari in id, quod non erant," ut ait Ambrosius de mysteriis c. 9.

433. Si proprietatem nominum ex usu loquendi dimetiamur, mutatio per se est nomen maxime genericum, quo designari possit non solum quivis transitus intrinsecus ab uno statu in alium, sive ex positivo in positivum, sive ex negativo in positivum et contra: verum etiam transitus mere extrinsecus ex uno loco in alium, ex una denominatione in aliam. Conversio est nomen genericum exprimens transitum rei in rem: transformatio stricte sumpta est conversionis species: significat enim transitum ab una forma in aliam, eaque pro ratione formae potest esse accidentalis vel substantialis. Ea vero conversionis species, quae est transitus unius substantiae in aliam, aptiori nomine designari nequit, quam si dicatur transubstantiatio cum Hildeberto turonensi, qui forte primus hoc vocabulum adhibuit († 1134), secundum analogiam nominum transformationis, transfigurationis, translocationis etc. Quare si ejusmodi conversio in eucharistia locum habet, hebetis ingenii pusillique animi est tam apto ad eam designandam vocabulo pueriliter offendi. Statuitur thesis contra lutheranos, qui admittunt quidem veram realemque corporis atque sanguinis J. Christi in eucharistia praesentiam: simul vero contendunt, una cum corpore et sanguine Christi manere panis vinique substantiam, adeo ut corpus Christi sit cum, sub, in pane. Ita ex. gr. habet formula concordiae p. 736: „Docent (lutherani), quemadmodum in Christo duae distinctae et non mutatae naturae inseparabiliter sunt unitae, ita in sacra coena duas diversas substantias, panem videlicet naturalem et verum naturale corpus Christi in instituta sacramenti administratione hic in terris simul esse praesentia." Si quaeras ab iis, qua ratione praesens illud sit, provocant alii ad corporis Christi ubiquitatem, alii consubstantiationem tuentur seu conjunctionem corporis Christi cum pane; aliis non displicet impanationis figmentum seu assumptio hypostatica panis; alii subtiliora excogitant, ut Gerhardus, qui exclusis quam plurimis explicationibus, demum statuit [1]) unionem sacramentalem corporis Christi cum pane, „quae ita comparata est, ut juxta ipsius Salvatoris nostri, veracis, sapientis et omnipotentis institutionem pani benedicto, tamquam medio divinitus ordinato, corpus; et vino benedicto, tamquam medio item divinitus ordinato, sanguis Christi modo nobis incomprehensibili uniatur, ut cum illo pane corpus Christi una manducatione sacramentali, et cum illo vino sanguinem Christi una bibitione in sublimi mysterio sumamus, manducemus ac bibamus. Breviter non ἀπουσίαν absentiam, non ἐνουσίαν inexsistentiam, non συνουσίαν consubstantiationem, non μετουσίαν transubstantiationem, sed παρουσίαν corporis et sanguinis Christi in sacra coena statuimus."

---

[1]) Loc. theol. XXII., 10 § 69. Doctrinam lutheranorum distincte exponit Hahn christl. Glaubenslehre d. 4 § 129; Winer l. c. p. 141 ss. Notionem genuinam transubstantiationis accurate evolvunt Lugo d. 7 s. 1; Franzelin th. 13; cf. etiam Bellarminus III, 11 ss.; Becanus summae theol. t. 3 tr. 2 c. 18.

434. **Demonstratio.** Dogma catholicum probatur **1.** verbis institutionis, sive ea speculative sive practice accipiantur. Si ea accipiantur speculative, tunc inter subjectum *hoc* et praedicatum *corpus* affirmatur identitas substantialis. Atqui haec affirmari nequit manente panis substantia, quae non est substantialiter idem cum corpore Christi. Ergo ut vera sint Christi verba, quando accepto pane ea protulit, necesse est, ut cessaverit panis substantia ejusque in locum sub eisdem speciebus successerit Christi corpus seu ut facta sit transubstantiatio. Si vero Christi verba fuerint practica, quae sententia omnino est praeferenda (cf. n. 444 ss.), effecerunt id, quod significant. Atqui verba Christi, ut modo diximus, significant identitatem substantialem inter praedicatum et subjectum. Ergo eam effecerunt. Atqui eam efficere non potuerunt, nisi cessaverit panis substantia ejusque in locum successerit corpus ipsius seu facta sit transubstantiatio. Sane **a.** si non cessaret substantia panis, falsa forent verba Christi: quia pronomen *hoc,* si duae substantiae simul sunt, altera per accidentia sua connaturaliter se manifestans, altera prorsus latens et invisibilis, necessario refertur ad substantiam connaturaliter per sua accidentia visibilem: hinc sicut falsa foret propositio de pane prolata: hoc est Deus, licet Deus ratione suae immensitatis ibi sit praesens: ita falsa forent verba Christi, si manente pane, tantum illi inesset latenter et invisibiliter ejus corpus. Nostra illatio confirmatur deinde **b.** authentico patrum suffragio, qui, ut mox videbimus, ex his verbis inferunt panem mutari in corpus Christi. Hinc concilium tridentinum docet sess. 13 cap. 4: „Quoniam autem Christus Redemptor noster corpus suum id, quod sub specie panis offerebat, vere esse dixit: ideo persuasum semper in Ecclesia Dei fuit . . . conversionem fieri totius substantiae panis in substantiam corporis Christi D. N.“ Imo **c.** vel ex confessione sacramentariorum [1]) aliorumque, qui candide fatentur, ad-

[1]) Ita Herzog in op. Real—Encyklopaedie für protest. Theologie und Kirche I, 3 9 ed. 2: Dr. Luther und die ihm anhängenden Theologen sahen wohl ein, dass die Festhaltung des rein buchstäblichen Sinnes schnurstracks zu der katholischen Lehre führe. In der That steckt in der buchstäblichen Erklärung die ganze katholische Theorie und Praxis in Beziehung auf das Sacrament des Altars nicht blos die Wandlung der Elemente, die Anbetung der Hostie, die Kelchentziehung, sondern auch das versöhnende Opfer der Messe, welches gemäss dem strengen Wortsinne des Textes während des Abendmahles dargebracht wurde. Daher Dr. Luther eine Zeit lang zur tropischen Deutung stark hinneigte, „weil ich wohl sah, schreibt er, dass ich damit dem Papstthum hätte den grössten Puff geben können . . .“ So sieht man sich folgender Alternative gegenüber gestellt: entweder der rein und streng buchstäbliche Sinn oder der rein tropische, entweder das Katholische gesteigert bis zum Deus in pyxide und zum Messopfer oder das Reformirte etc. Cf. Perpétuité de la foi t. 2 l. 2 c. 1.

mitti non posse realem corporis et sanguinis Christi in eucharistia praesentiam vi verborum institutionis, quin admittatur transubstantiatio.

435. Dogma catholicum probatur **2.** evidentissime ex traditione, ex liturgiis scil. et patrum effatis. Saepissime enim in illis occurrunt ejusmodi formulae: ante consecrationem esse panem et vinum, post verba mystica non esse panem et vinum, sed corpus et sanguinem Christi; panem fieri, mutari, transmutari, transelementari, transire etc in corpus Christi. Ex innumeris testimoniis speciminis gratia sint, quae legimus in liturgia alexandrina s. Gregorii: „Ipse igitur, Domine, tua voce haec proposita transmuta . . . Ipse Spiritum tuum mitte, ut adveniens sancta, bona et gloriosa sua praesentia sanctificet et transmutet proposita et sancta dona ista in ipsum corpus et sanguinem nostrae liberationis.“ Et in liturgia s. Basilii alexandrina[1]: „Transfer eos (panem et vinum), ita ut panis quidem fiat corpus, et hoc mixtum in calice sanguis tuus pretiosus.“ Jure ergo Petrus siculus (fl. c. 870) scribens contra quandam manichaeorum sectam inter sex paradoxa, quae ipsis objicit, ut tertium statuit, quod negent terribilem transmutationem in corpus et sanguinem Domini, quae fit in mysteriis.

436. Cum autem talis mutatio omnem nostrum superet captum ac plane incredibilis videatur, mirum non est, quod patres ad omnis generis miracula provocent, quo eam persuadeant. Ita eloquenter provocat s. Ambrosius ad plures conversiones stupendas[2]; ad aquam mutatam in

---

[1]) Apud Renaudot in collect. liturg. 1, 105 et 3. Cf. de hoc argumento ex liturgiis Perpétuité de la foi t. 2 l. 6 c. 1 ss.; Muratori diss. de rebus liturgicis c. 8 ss. Necesse non est et patrum afferre testimonia. Praeter ea, quae hac in thesi reperies, cf. n. 395. 422. 430 et 445 etc. Ceterum vel protestantes candidiores fatentur antiquitatis sensui consonum esse dogma catholicum. Ita Hugo Grotius in voto pro pace; Leibnitzius in systemate theol. (edit. 3 Raess et Weiss, Moguntiae 1825) p. 220: „Sed pia antiquitas aperte satis declaravit panem mutari in corpus Christi, vinum in sanguinem: passimque hic veteres agnoscunt μεταστοιχειῶσιν, quam latini transubstantiationem recte verterunt, et definitum est, totam substantiam panis et vini mutari in substantiam corporis Christi et sanguinis: et quemadmodum igitur alias, ita hic quoque explicanda est Scriptura ex traditione, quam custos Ecclesia ad nos usque transmisit.“ Et Grabius in annot. ad Irenaei V, 2 de Cyrillo hierosol., Nysseno, Damasceno „et aliis fortasse pluribus“ scribit: „Hi quippe persuasi erant, Spiritum s. coelitus descendentem pani non modo virtutem corporis Christi communicare sicque eundem ratione qualitatum mutare, sed et divina potentia ipsam ejus substantiam in carnem transmutare, quae Christi caro sit etc.“

[2]) De mysteriis c. 9, quod totum huc spectat (opusc. VII, 81 ss. cum annot.) et de sacramentis IV, 4 (opusc. XXXVII.); Eusebius Bruno († 1081) ep. ad Berengarium (Mig. 147, 1203).

vinum occasione nuptiarum in Cana Galilaeae (Joan. 2, 7 s.) Cyrillus hieros. (n. 397); ad creationis opus Isidorus hisp. (vel alius auctor antiquus) hom. 5 de pasch. n. 2: „Recedat ergo omne infidelitatis ambiguum, quandoquidem qui auctor est muneris, ipse etiam testis est veritatis. Nam invisibilis sacerdos visibiles creaturas in substantiam corporis et sanguinis sui verbo suo secreta potestate convertit, ita dicens: *Accipite et comedite, hoc est corpus meum* (Matth. 26, 26) ... Ergo ut ad nutum praecipientis Domini repente ex nihilo substiterunt excelsa coelorum, profunda fluctuum, vasta terrarum, pari potentia in spiritualibus sacramentis verbi praecipit virtus et rei servit effectus.“ Ad alia deinde n. 12 omnipotentiae divinae opera provocat. Ad incarnationis mysterium provocat Justinus M. (n. 418); ad quotidianas mutationes, quae secundum naturae leges peraguntur, Gaudentius brix. (n. 416) et Chrysostomus: „Adest Christus, et nunc is, qui mensam illam apparavit, hic ipse hanc nunc exornat. Non enim homo est, qui facit, ut proposita efficiantur corpus et sanguis Christi, sed ipse Christus, qui pro nobis crucifixus est. Figuram implens (σχῆμα πληρῶν) stat sacerdos verba illa proferens; virtus autem et gratia Dei est. *Hoc est corpus meum,* inquit. Hoc verbum transformat ea, quae proposita sunt. Ac quemadmodum vox illa: *Crescite et multiplicamini, et replete terram* (Gen. 1, 28) semel quidem prolata est, omni vero tempore naturae nostrae vim praebet ad filiorum procreationem: ita et vox haec semel prolata in ecclesiis ad unamquamque mensam, ab illo ad hodiernum usque tempus et usque ad adventum ejus, sacrificium perfectum efficit [1]).

437. Succedit triplex analogia (sane inadaequata), qua hoc nituntur illustrare mysterium. Provocant scil. ad mutationes quotidianas quibus semina mutantur in triticum atque adeo in panem, succos terrae in vinum; ad mutationem, qua Christus quotidie comedens panem mutavit in sui corporis substantiam, et ad mutationem, qua virtute naturali cibi vertuntur in carnem et sanguinem nostrum.

Ita Jo. Damascenus de F. O. IV, 13: „Quamobrem si sermo Dei vivus est et efficax (Hebr. 4, 12); et omnia quaecunque voluit Dominus fecit (Ps. 134, 6) etc.; si coelum et terra, aqua et ignis et aër omnisque eorum ornatus verbo Domini perfecta sunt, quin et hoc nobilissimum animal, quod homo nuncupatur; si denique ipse Deus Verbum pro sua voluntate homo factus est, atque ex sanctae semperque Virginis purissimis et

---

[1]) Hom. 1 de prod. Judae n. 6; gemina habet h. 2 n. 6; quae placent Hincmaro rhem. de cavendis vitiis et exerc. virtutibus c. 10 (Mig. 126, 934) et Gezo de corp. et sang. Christi c. 40 (Migne 137, 391). Cf. plura ad rem nostram apud P. Radbertum c. 1; Adalmannum ep. adv. Bereng.

intaminatis sanguinibus ipse sibi nullo semine carnem compegit: cur demum panem corpus, vinum item et aquam sanguinem suum efficiendi potens non sit? In principio dixit: *Producat terra herbam virentem* (Gen. 1, 11), et ad hanc usque diem, accedente imbre, divino praecepto impulsa et roborata, fetus suos profert; dixit perinde Deus: *Hoc est corpus meum,* et: *Hic est sanguis meus;* et *hoc facite in meam commemorationem,* idque omnipotenti ejus praecepto, donec veniat, efficitur . . . per invocationem huicce novae segeti imbre superveniente, Spiritus s. nimirum obumbrante virtute. . . . Tu nunc quaeris, qui panis fiat corpus Christi, ac vinum et aqua sanguis illius? Ego vero tibi repono, Spiritum s. supervenire et ea facere, quae sermonem conceptumque procul exsuperant.« Quibus similia habet Petrus siculus serm. 3 c. manichaeos in bibl. n. PP. ed. Mai t. 4 II, 78.

438. Altera analogia transubstantiationis dogma ingeniose illustrat Gregorius nyss. or. cat. c. 37: „Unde in illo corpore transmutatus panis transit in divinam virtutem, per idem fit nunc similiter. Nam et illic Verbi gratia sanctum fecit corpus, cui ex pane erat substantia et quodammodo ipsum corpus erat panis: et hic similiter panis, sicut dicit Apostolus, sanctificatur per verbum Dei et orationem non eo quidem, ut esu et potu transeat in corpus Verbi, sed ut statim per verbum in corpus transmutetur, sicut dictum est: *Hoc est corpus meum.*« Tertia analogia Theodorus Abucara opusc. 22 (Migne patrol. gr. 97 (1554) saraceno persuasit, panem mystica benedictione fieri corpus Christi. Postquam enim dixerat concoctione naturali panem in nostri corporis verti substantiam, subjicit: „Eodem modo cogita mihi fieri mysterium nostrum. Ponit sacerdos panem super sanctam mensam, similiter et vinum, et precante eo precationem sanctam, descendit Spiritus s. in ea, quae proposita sunt; et divinitate sua panem et vinum in corpus et sanguinem Christi mutat non minus, quam hepar cibum in corpus alicujus hominis. An amice, non das, ut possit Spiritus s. perficere, quod hepar tuum potest? Saracenus: Do, inquit, et suspirans tacuit.« Eadem fere ratione J. Damascenus mysterium illustrat l. c.: „Panis ipse et vinum in corpus et sanguinem Dei transmutantur. Si requiras, quonam pacto istud fiat, sat tibi sit audire, hoc fieri per Spiritum s.; quemadmodum et ex s. Dei genitrice Dominus sibi ipsi carnem assumpsit, quae in seipso subsisteret: nec amplius quidquam nobis perspectum est et exploratum, quam quod Dei sermo verax efficaxque est atque omnia potest; modus vero prorsus investigari nequit. Illud vero dicere alienum non est, quemadmodum naturaliter panis per comestionem vinumque et aqua per potionem in corpus et sanguinem comedentis et bibentis transmutantur, ut nec corpus fiant aliud a corpore ejus, quod prius exstabat; sic panem, qui in prothesi praeparatus fuit, vinum item et aquam per Spiritus s. invocationem et adventum, modo qui naturae viribus et conditione sublimior est, in Christi corpus et sanguinem converti, ut nequaquam duo sint, sed unum et idem.« Ita Bruno ast. Sentent. l. 4 c. 9; Guitmundus l. 1 n. 9 et Petrus ven. adv. petrobrusianos (Mig. 189, 803). Ne tamen hae comparationes praeposterum accipiantur in sensum, cf. Suarez disp. 49 s. 3 et Algerus I, 9 n. 63. Quae patrum effata ad evidentiam usque demonstrant, tantum discedere sacramentariorum, quos vocant, de eucharistia doctrinam a fide majorum nostrorum, quantum ad eam dogma accedit catholicum. Risum enim moveret sacramentarius ille,

qui ut catechumenis suis persuaderet, panem eucharisticum Christo auctore figuram vel signum esse corporis ejusdem, ad miracula vel opera provocaret omnipotentiae divinae, quibus ex nihilo mundum creavit, aquam vertit in vinum, hominem e suis cineribus resuscitabit etc., cum ad institutionem figurae vel signi tantus potentiae apparatus non requiratur, nec ulla sit inter hanc et illa opera similitudo. E contrario ad demonstrandum dogma catholicum de eucharistia nil aptius, nil opportunius, validius nihil eo loquendi probandique modo afferri potest. Viderint proinde adversarii, penes quos sit veritas! Quare concludimus cum Haymone halberstad. de corp. et sanguine D. (Migne 118, 815): „Substantiam ergo panis et vini, quae super altare ponuntur, fieri corpus Christi et sanguinem per ministerium sacerdotis et gratiarum actionem, Deo hoc operante divina gratia, secreta potestate, nefandissimae dementiae est fidelibus mentibus dubitare.“

439. **Scholion I.** *Exceptionibus satisfit.* — Verum quidem est **1.** patres subinde mutationem, quae in eucharistia locum habet, illustrare mutationibus tantum accidentalibus, qualis ea est ex. gr., qua aqua baptismi vel chrisma invocatione s. Spiritus fit sacrum et sanctificans, vel qua homo gratia mutatur in angelum etc. Animadvertimus tamen **a.** falsissimum esse, patres de mutatione panis in corpus Christi eodem plane modo disserere, quo de his mutationibus loquuntur, ut patet ex testimoniis allatis; **b.** illos comparatione cum ejusmodi mutationibus raro uti, dum ad exempla mutationum substantialium saepissime provocant: eo ipso autem significare, illam comparationem esse admodum inadaequatam; adest siquidem **c.** similitudo tantum in genere mutationis; aliqua enim mutatio hisce in casibus locum habet, sed differunt hae mutationes specie: in eucharistia enim ea est substantialis, in aliis casibus tantum accidentalis; quod **d.** patres clare docent, cum mutationis eucharisticae terminum dicant esse ipsum corpus Christi (n. 413): aliis vero mutationibus assignant terminum accidentalem; nunquam enim dicunt aquam vel chrisma fieri Spiritum sanctum, sed aliquid sacrum. Quid clarius verbis Cyrilli cat. myst. 3 n. 3: „Sicut panis eucharistiae post invocationem sancti Spiritus non est communis panis, sed corpus Christi: ita et sanctum istud unguentum non amplius nudum, neque si quis ita appellare maluerit, commune unguentum est post invocationem, sed charisma Christi et Spiritus sancti praesentia ipsius Deitatis factum efficax.“ Quod si **2.** patres dicant, a Deo immitti donis propositis vim vitae et ea transmutari in virtutem carnis Christi, animadvertimus **a.** hisce non negari vel excludi, quod centies affirmant, dona proposita mutari in ipsum corpus Christi; si enim **b.** dona proposita mutantur in corpus Christi vivificum, inerit ipsis vis vitae, virtus carnis Christi; eoque magis **c.** quod patribus virtus δύναμις saepe idem sit ac substantia, essentia. Neque obstat **3.** patres aliquoties dicere, Christum dedisse nobis carnem et sanguinem suum in pane et vino, nam **a.** nunquam dicunt eum dedisse nobis carnem suam cum pane, quod saltem semel debuissent dicere, si credidissent manere cum corpore Christi ipsam panis substantiam; cum vero **b.** toties affirment et probent panem mutari in corpus Christi, ut eucharistia non sit amplius panis sed ipsum corpus Christi: illa locutio rara **c.** explicari debet ita, ut significet vel carnem dari sub specie, forma panis vel per modum cibi (spiritualis), vel eucharistiam confici in pane, ex pane, qui est illius materia remota. Frustra vero **4.** urgent adversarii

patrum testimonia, quibus subinde dicunt, homines resurrectione transire in angelicam, spiritualem substantiam, ut inferant, patrum testimonia de mutatione in eucharistia simili modo esse intelligenda, scil. de mutatione accidentali. Nam **a.** ejusmodi locutiones sunt admodum rarae, si comparentur testimoniis patrum, quae agunt de mutatione eucharistica; exigi **b.** debent ad dogma aliunde certissimum de identitate carnis seu substantiae humanae in resurrectione: nullum autem exstat dogma de identitate panis seu substantiae in termino a quo et in termino ad quem respectu eucharistiae. Quare **c.** in illis locutionibus terminus mutationis non tam designatur nomine substantivo substantiae, naturae, sed praedicato angelicae, spiritualis: quo tantum nova qualitas designatur corporum (quae quoad substantiam manent) resurgentium. Eadem fere **d.** dicenda sunt de comparatione, qua patres conferunt mutationem eucharisticam cum ea, qua homo ope gratiae mutatur in alium, in angelum. Haec enim evidenter est accidentalis et nomen angeli, ut saepe alias, sumitur metaphorice: hinc nunquam patres ad eam suadendam provocant ad miracula, quibus utuntur ad comprobandum dogma catholicum de eucharistia. „Nec dubitet, inquit Isidorus hisp. in serm. (opp. VII, 316 ed. Arevali), quisquam, primarias creaturas nutu potentiae praesentia majestatis in dominici corporis transire naturam, cum ipsum hominem videat artificio coelestis misericordiae Christi corpus effectum. Sicut autem quicunque ad fidem veniens ante verba baptismi adhuc in vinculo est veteris debiti, his vero commemoratis mox exuitur omni faece peccati; ita quando benedicendae verbis coelestibus creaturae sacris altaribus imponuntur, antequam invocatione summi nominis consecrentur, substantia illic est panis et vini, post verba autem Christi corpus et sanguis est Christi. Quid autem mirum est, si ea, quae verbo potuit creare, verbo possit creata convertere.« Quibus verbis accurate assignatur ratio, propter quam conferri possit mutatio per baptismum effecta cum mutatione, quae in eucharistia locum habet: ac simul significatur magnum inter utramque discrimen [1]).

440. Pariter hae duae propositiones: *hoc est corpus meum,* et *hic* (homo, scil. Christus) *est Deus,* non sunt ejusdem rationis. Nam haec altera propositio vera est propter unionem hypostaticam Verbi cum natura humana. Ratione enim hujus unionis de supposito habente naturam divinam et humanam, licet affirmare quod sit Deus: quia revera praeter naturam humanam, a qua denominatur homo, habet etiam naturam divinam, et omnis habens naturam divinam est Deus (cf. t. II. thes. CLIX.). Sed **1.** inter corpus Christi et panem nulla est unio hypostatica: id enim plane inauditum est in universa antiquitate, quae unam novit unionem hypostaticam Verbum inter et naturam humanam assumptam. Ad rem Guitmundus III, 30: „Quae insania est, ut Christum, ut ita dixerim, sua auctoritate impanent et invinent (berengariani)? Et quidem Christum incarnari humanae redemptionis ratio exposcebat, quod futurum prophetae praedixerunt, factum

---

[1]) Solutionem alterius exceptionis cf. infra n. 452. Cf. Perpétuité de la foi t. 2 l. 6 c. 1 ss., de Augustinis p. 1 a. 6 et em. card. Franzelin fuse et docte th. 14. 15. 16, disputantem adversus Pusey the Doctrins of the Real Presence ac contained in the Fathers, 1855, qui misere hisce et similibus patrum locutionibus abutitur. Cf. etiam opusc. VII, 101.

Christus ostendit, apostoli praedicaverunt, mundus credidit. At impanari vel invinari Christum nulla (sicut ostendimus) expetit ratio, nec prophetae praedixerunt, nec Christus ostendit, nec apostoli praedicaverunt, nec mundus, exceptis his paucissimis haereticis, credidit[1].« Quod si **2.** in eucharistia locum haberet unio hypostatica, proinde quaedam impanatio, haec fieret inter Verbum seu Christum et panem, non vero inter corpus Christi, quod non est hypostasis, et panem: ea proinde non sufficeret, ut panis posset dici corpus Christi, sicut corpus Christi non potest dici anima; nam communicatio idiomatum, quae consequitur unionem hypostaticam, transferri nequit ad ea, quae sunt assumpta, ut de se invicem praedicari possint. Ad haec **3.** si panis hypostatice a Verbo assumeretur, non propterea posset dici corpus seu caro Christi, nedum illa Christi caro, quae pro mundi vita datur Joan. 6, 52; neque vinum sanguis ille, qui pro nobis effunditur in remissionem peccatorum Matth. 26, 28; et Christus quotidie novum, imo multa hypostatice assumeret corpora, quot scil. panes consecrarentur eaque iterum jugiter exueret, quod est absurdum.

Verum quidem est nonnullos veteres scriptores, ut Theodoretum in dial. 2 Inconfusibilis op. t. 4 p. 85; Gelasium de duabus naturis; Ephraem antioch. apud Photium cod. 229; auctorem ep. ad Caesarium Chrysostomo adscriptae (inter hujus op. ed. maur. 3, 844), docuisse in eucharistia consecratione facta manere *naturam* panis: sed nomine *naturae* intelligunt summam qualitatum sensibilium, quibus se manifestat substantia panis et ab aliis distinguitur cibis. Jure merito autem horum patrum testimonia ita explicari, colligitur **a.** ex collatione cum aliis patribus, qui tam perspicue transubstantiationem docent, a quibus certo in tanto mysterio non dissenserunt; **b.** ex eo, quod et ipsi eucharistiam vocent corpus et sanguinem Christi, quae appellatio non esset legitima manente in ea substantia panis et vini. Neque obstat **c.** quod ea comparatione usi sint praesertim adversus monophysitas, nam ea videntur usi non sponte propria, sed coacti propemodum ab adversariis, qui ea abutebantur. Sufficiens autem est **d.** adversus eos, qui putabant, ita absorptam esse naturam humanam a divina, ut a pelago aquae gutta vini, cujus nihil reliquum manet. Si enim semel probetur, manere in Christo qualitates humanas: obvia est illatio, mansisse etiam substantiam seu naturam, cum nulla ratio sufficiens reddi possit, quare Christus post resurrectionem retinuerit qualitates humanas deficiente veritate substantiae humanae: quae tamen ratio optima reddi potest et redditur a patribus, quare maneant in eucharistia qualitates panis deficiente ejus substantia.

441. **Scholion II.** *Praeposterae notiones transubstantiationis.* — Ex thesi sequitur plane erroneas esse opiniones sive **1.** eorum, qui putent cessare quidem panis materiam, non vero ejus formam, qua ea materia constituitur panis; sive **2.** Durandi in 4 dist. 11 q. 3, secundum quem forma quidem panis desinit, non vero materia; nam **a.** haec assertio manifesto adversatur doctrinae conc. tridentini statuentis cessare totam substantiam manentibus solis speciebus. Sequeretur **b.** Christi animam, sicut est forma corporis, fieri formam hujus panis: qua in hypothesi

---

[1]) Cf. Algerus l. 1 c. 6. 8; Bellarminus III, 16.

corpus Christi eucharisticum non esset ea caro, quae data est pro mundi vita, quam peperit b. Virgo etc. (n. 430). Sequeretur **c.** multiplex esse corpus Christi, atque Christum quotidie sibi efformare novum corpus eoque iterum jugiter destitui. A Durandi opinione **3.** non multum distat conjectura Rosmini, cujus prop. 29 reprobata fuit a congregatione s. Officii 14 Dec. 1887. Ea ita habet: »A catholica doctrina, quae est sola veritas, minime alienam putamus hanc conjecturam: in eucharistico sacramento substantia panis et vini fit vera caro et verus sanguis Christi, quando Christus eam facit terminum sui principii sentientis ipsamque sua vita vivificat: eo ferme modo, quo panis et vinum vere transubstantiantur in nostrum carnem et sanguinem, quia fiunt terminus nostri principii sentientis.« Ex iisdem fere rationibus, quas contra Durandi opinionem adduximus, rejici quoque debet **4.** opinio Joannis Parisiensis († 1306): cui affinis, si non eadem, est illa, quam reprobat s. congregatio inquisitionis statuens die 7 Julii 1875, tolerari non posse has propp. 3: »Hinc transubstantiatio seu conversio totius substantiae panis in substantiam corporis Christi D. N. explicari potest hac ratione, quod corpus Christi, dum fit substantialiter praesens in eucharistia, sustentat naturam panis, quae hoc ipso et absque alia sui mutatione desinit esse substantia, quia jam non est in se sed in alio sustentante: adeoque manet quidem natura panis, sed in ea cessat formalis ratio substantiae; et ideo non sunt duae substantiae sed una sola nempe corporis Christi.« 4: »Igitur in eucharistia manent materia et forma elementorum panis; verum jam in alio supernaturaliter exsistentes rationem substantiae non habent, sed habent rationem supernaturalis accidentis, non quasi ad modum supernaturalium accidentium afficerent corpus Christi, sed eo dumtaxat, quod a corpore Christi modo, quo dictum est sustententur.» Hoc enim figmentum plane adversatur Ecclesiae doctrinae, secundum quam non solum cessat panis esse substantia seu habere rationem substantiae, sed tota substantia panis et vini convertitur, adeo ut nihil de ea maneat, praeter sola accidentia et haec quidem absque subjecto, novumque excogitat sustentationis modum, alium ab eo, quo vel hypostasis sustentat naturam, vel substantia accidens, vel materia formam.

442. **Scholion III.** *Variae de transubstantiatione sententiae.* — Non ingredimur quaestionem spinosam, utrum Christi corpus praesens sistatur actione adducente (secluso tamen quovis motu locali), quae sententia placet Bellarmino III, 18 (cujus tamen sententia quoad rem non differt ab opinione card. de Lugo), Vasquez, nec displicet Becano c. 18 q. 4; vel conservante, ut censet Suarez disp. 50 s. 4, quae terminetur ad substantiam corporis Christi et a qua hoc dependeat ita post consecrationem, ut per eam produceretur, si nondum exsisteret: quapropter eam Lessius de div. perf. XII, 16 reproductivam seu melius replicativam vocat. Hanc sententiam impugnat Lugo disp. 7 s. 2 statuens ejusmodi actionem neque **a.** esse possibilem, cum nihil sit causa sui, Christus autem homo sit principalis offerens in eucharistiae celebratione; neque **b.** sufficientem, cum actio conservativa per se non sit conversio; neque **c.** necessariam, cum sufficiat actio constituens corpus Christi sub speciebus panis illudque his uniens atque ita substituens substantiae panis, ut hujus vices respectu accidentium suppleat et munus substantiae exserceat, non

quidem ea producens vel eorum subjectum inhaesionis agens, sed eadem conservans absque ulla tamen eorum tamquam a causa materiali dependentia: unde resultat ea unio, vi cujus corpus Christi intime est accidentibus, sicut antea substantia panis, quae eo ipso est exclusa, adeo ut nunc per ea sit demonstrabilis sicut antea panis substantia [1]). Advertit autem quod licet habeatur in eucharistia conversio substantiae in substantiam, unde ea ratione terminorum dici possit conversio substantialis: definitum tamen non esse, eam fieri per actionem substantialem, neque ad eam requiri, ut terminus formalis ad quem de novo producatur. Quod autem attinet panis substantiam, licet ea penitus cesset, dici ea tamen nequit annihilari: nam annihilationis terminus est purum nihil: panis autem non cessat, ut nihil sit; sed ejus desitio ad hoc dirigitur, ut sit aliquid, corpus scil. Christi.

443. **Corollarium.** Sicut mutatio specifica accidentium postulat naturaliter et indicat mutationem panis et vini in aliam substantiam respondentem hisce accidentibus mutatis: ita ex constanti lege sacramentali mutatis specifice accidentibus postulatur, ut non sit amplius sub illis corpus Christi, sed substantia respondens hisce mutatis accidentibus, quae proinde ad exigentiam accidentium creatur. Neque tamen ideo corpus Christi potest dici conversum in aliam substantiam, quia non simpliciter desinit, sed tantum desinit esse sub his speciebus [2]).

---

[1]) Qualis sit unio inter corpus Christi et species sacramentales, subtiliter inquirit Lugo disp. 6 s. 1 s., ubi statuit n. 19: „Existimo hanc continentiam corporis Christi sub speciebus consistere in primis in actione quadam, qua corpus Christi per potentiam obedientialem activam ut instrumentum elevatum conservat accidentia panis supplendo concursum et sustentationem panis, non in eodem genere causae, sed in genere causae efficientis; per hanc enim causalitatem dicitur corpus Christi substare illis accidentibus; substare, inquam, hoc est, exercere circa illa munus potissimum substantiae, quia cum praecipuum munus substantiae respectu accidentium sit illa sustentare, merito dicitur corpus Christi substare illis accidentibus, quae loco panis sustentat in genere causae efficientis.“ Cf. Suarez disp. 17 s. 3; Becanus c. 17 q. 12 concl. 6.

[2]) Cf. Suarez disp. 54; Franzelin schol. 1 post. th. 14. Cum materia pro conficiendo sanguine Christi secundum antiquissimam Ecclesiae praxim (cf. Cyprianum ep. 63 opusc. t. XXI. ep. XVII.) sit vinum, cui modicum aquae sit admixtum (cf. Perrone praelect. theolog. t. 8 de august. euch. sacr. p. 2 c. 3 prop. 3): non est operose inquirendum, utrum aqua prius convertatur in vinum et deinde in sanguinem, cum certum sit totam substantiam materiae proximae, quae est vinum aqua mixtum, quomodocunque aqua se habeat, in sanguinem converti. Cf. de hac controversia (cujus etiam mentionem facit Innocentius III. 3 decr. tit. 41 c. 7 apud Denzinger n. 346) subtiliter disputantes Lugo disp. 4 sect. 3; Suarez disp. 45 sect. 4, qui etiam quaerit disp. 57 s. 4, quid tenendum sit, si quid vino consecrato immisceatur. De sanctificatione, quae ex particula consecrata in vinum non consecratum, si ei admisceatur seu immittatur, redundet, disputat Belethus (sec. XII.) in rationali div. offic. c. 99 (Mig. 202, 104) et Mabillonius in comment. praeviis ad ordines romanos § 12 ss. (cf. Migne 78, 896 ss.).

444. **Thesis CCXXVII.** ***Corpus et sanguis Christi ipsis verbis evangelicis, quibus Salvator in ultima coena sacramentum instituit, realiter ac substantialiter praesens fit.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra graecos schismaticos recentiores, qui cum Nicolao Cabasila in expos. lit. c. 29 et Marco ephesino in l. de verbis consecr. docent, invocationi Spiritus s. super dona proposita ἐπίκλησις dictae, quae in liturgiis Orientis et in nonnullis Occidentis occurrit una cum verbis dominicis tribuendam esse vim efficiendi transubstantiationem. Licet autem assertio nostra non sit de fide, fidei proxima dici potest. Nam Eugenius IV. in decreto pro jacobitis et in instructione pro armenis docet: „Forma hujus sacramenti sunt verba Salvatoris, quibus hoc conficit sacramentum;“ et concilium trid. sess. 13 cap. 1. 3 docet vi verborum adesse corpus et sanguinem Christi (n. 448). Quapropter Pius VII. in brevi [1]) ad patriarcham melchitarum 8 Maji 1822 prohibet sententiam, verba consecrationis non sufficere, sed ad perfectam consummatamque consecrationem addi oportere eam precum formulam, quae verba memorata apud occidentales praecurrit, in orientali liturgia subsequitur. Et jam antea Clemens VI. in instructione ad patriarcham armenum statuit: „In 42 capitulo dicis, te credere et tenere, quod corpus Christi natum de V. et mortuum in cruce, quod nunc est in coelo vivum, post verba consecrationis panis, quae sunt: *Hoc est corpus meum,* est in sacramento sub specie et similitudine panis [2]).“ Admitti ergo nequit sententia Ambr. Catharini et Christophori Cheffontaines, qui contendunt verba Christi *hoc est corpus meum* esse tantum declarativa, non effectiva consecrationis cum haec fiat per epiclesin. Neque probanda est opinio, quam amplectuntur Le Brun, Renaudot, Touttée etc., libere defendi posse sententiam, consecrationem fieri non per sola verba dominica, sed simul per adnexam Spiritus s. invocationem.

445. Probatur autem **1.** sat efficaciter ex divinis literis. Dubitari enim nequit, scriptores sacros voluisse eucharistiae institutionem ea referre plenitudine, ut nil eorum omitterent, quae Dominus ad realem praesentiam significandam et efficiendam dixit aut egit [3]): praesertim cum praeceperit: *Hoc facite in meam commemorationem* Luc. 22, 19. Atqui praeter institutionis verba nil omnino aliud referunt dictum aut factum a Christo, quod pertineat ad illam significandam et efficiendam. Quare his eam effecisse censendus est. Confirmatur **2.** splendidissimo patrum suffragio, quorum jam plura luculenta audivimus testimonia [4]).

---

[1]) Apud Laemmer, in decreta conc. ruthen. Zamosc. animadversiones, Friburgi 1865 p. 56.

[2]) Apud Raynaldum ad a. 1351 n. 11.

[3]) Inter theologos scholae variae sunt sententiae de verbis, vel actionibus, quibus Christus effecerit transubstantiationem, de quibus cf. Suarez disp. 58 sect. 1 et Becanum c. 21 q. 3.

[4]) Cf. Tertullianus n. 430 a; Justinus n. 418; Germanus CP. n. 422; Joan. Chrysostomus et Isidorus hisp. n. 436. 439; Joan. Damascenus n. 437 etc.

Quibus addantur Ambrosius de myst. c. 9 n. 52: „Si tantum valuit humana benedictio (in miraculis, quae retulerat ex V. T.), ut naturam converteret, quid dicimus de ipsa consecratione divina, ubi ipsa verba Salvatoris operantur? Nam sacramentum istud, quod accipis, Christi sermone conficitur.« Quibuscum cf. quae leguntur de sacr. IV, 5. Joannes Darensis, monophysita sec. VIII., explicans verba consecrationis ita scribit [1]): »Incipit qui sacerdotio fungitur et repetit preces deificas, nempe efficientes corpus et sanguinem Dei. Sunt autem preces deificae illae ab hierarchis laudatae et in mysticis ministeriis positae juxta Evangelium et Apostolum; illud (Evangelium) enim dicit: *Accepit Jesus panem et benedixit,* cum iis quae sequuntur; hic (Apostolus) autem: *Dominus Jesus in qua nocte tradebatur, accepit panem et dixit: hoc est corpus meum.*« Ex pluribus medii aevi duos tantum audiamus. S. Bruno astensis expos. in Levit. 8, 18 (Mig. 164, 407): „Hoc est illud holocaustum, inquit, quod quotidie in sancta Ecclesia fit. Offert enim Moyses i. e. Christus arietem in holocaustum, quoniam etsi sacerdotum ministerio fiat, ipse tamen carnem et sanguinem suum immolat et sacrificat. Non enim sacerdotis, sed ipsius vox est, quae dicit: *Hoc est corpus meum* . . . Hac enim voce totum sacrificium immolatur et sanctificatur.« Et Manegaldus (fl. exeunte sec. XI.) opusc. contra Wolfelmum colon. c. 18 (Mig. 155, 165): „Novum in se ipso condidit Testamentum, secundum quod vetus homo in novam creaturam convertendus ablueretur per lavacrum regenerationis, postmodum de Christi corpore reficeretur, quod de virgine sumptum erat. Hoc licet ante resurrectionem, immortale tamen et incorruptibile, potentia divina porrigitur, ut cum audis Dominum ad coelos corporaliter ascendisse, non ideo aestimes fideles suos tanto munere defraudari; sed licet irrevocabiliter sedeat ad dexteram Patris, eadem tamen potentia illud idem etiamnum accipit in altari fidelis, quod tunc dedit discipulis, cum adhuc appareret inter eos mortalis. Sicut enim in baptismo Christo consepeliris in mortem, et baptizantis manus tamquam quaedam instrumenta exterius ministrant, medius autem stat, de quo dicitur: *Hic est qui baptizat,* quem fidelis videt, infidelis ignorat, qui effectum operatur salutis; sic in mensa Christi ejusdem non figurativo, sed vero corpore reficeris, quantum fide capis visibiliter, quantum adest ille invisibilis sacerdos propositae creaturae mutator atque assumptor tanta efficacia sanctificationis, ut sacerdote verba Domini, quae viva et sanctificatoria sunt, proferente, attendendum et sumendum sit, teste b. Ambrosio, non quod natura formavit, sed quod benedictio consecravit.«

446. Accedit **3.** consensus graecorum cum latinis in concilio florentino. Bessarion enim, archiep. nicaenus, reliquorum nomine solemniter professus est [2]): „Quoniam ab omnibus ss. doctoribus Ecclesiae, praesertim ab illo bb. Joan. Chrysostomo, qui nobis notissimus est, audimus, verba dominica esse illa, quae mutant et tran-

---

[1]) Apud Benedetti in antirrhet. II c. 11 op. s. Ephraemi t. 2 p. 48.

[2]) Ap. Mansi coll. conc. 31, 1045 s. Cf. Turrecremata in conc. florent. Hardouin 9, 963 ss. et 974 s.; Bellarminus IV, 12 s.

substantiant panem et vinum in corpus verum Christi et sanguinem: et quod illa verba divina Salvatoris omnem virtutem transubstantiationis habent, nos ipsum ss. doctorem et illius sententiam sequimur de necessitate."

447. *De epiclesi.* — Verum difficultas inde oritur, quod in omnibus fere liturgiis Orientis et quibusdam etiam missis occidentis (gothicis scil. et mozarabicis) post verba evangelica consecrationis sequatur invocatio Spiritus s., cujus speciem habes supra n. 376. 435. Sed advertatur **1.** totam eam partem sacrae liturgiae, quae a latinis actio, canon, a graecis ἀναφορά dicitur, ut unam considerandam esse actionem sacrificialem. Ideo autem **2.** plura verba diversosque adhiberi ritus, ut sacramenti et sacrificii finis et fructus distinctius uberiusque declaretur ac velut ob oculos sistatur, et ut excitetur congruentior animi devotio. Quocirca **3.** verba, quatenus pertinent ad distinctiorem declarationem, intelligi debent non pro tempore, quo dicuntur, sed pro tempore, pro quo dicuntur, ut animadvertit Bessarion. Operatio scil. Spiritus s. non est successiva et per partes, sed tota simul: ejus autem declaratio precibus et verbis fieri nequit nisi successive. Refertur ergo **4.** haec invocatio s. Spiritus non ad efficiendam praesentiam corporis Christi, sed ad declarandam verborum Christi efficaciam et ad obtinendum fructum in corpore Christi mystico. Ita oramus in liturgia romana, ut fiat nobis corpus et sanguis Christi[1]).

Articulus III.

De modo, quo praesens est Christus sub speciebus panis et vini, seu de praesentia sacramentali.

448. **Thesis CCXXVIII.** ***Totus Christus sub utravis specie et sub qualibet utriusque speciei parte praesens est.***

Declaratio. Doctrina catholica de praesentia sacramentali ita proponitur a concilio tridentino sess. 13 cap. 3: „Semper haec fides in Ecclesia Dei fuit, statim post consecrationem verum Domini nostri

---

[1]) Vel ut in quadam missa mozarabica legitur: „Precamur, ut hic panis, quem signum crucis coxit, et hic calix, quem torcular passionis expressit, benedictionem tuae divinitatis accipiant veramque salutem sumentibus praebeant: ut quicunque exinde sumpserimus, specialem gratiam consequi mereamur." Cf. de hac quaestione sat implexa de Lugo disp. 11 s. 1; Benedictus XIV. de sacrificio missae l. 2 c. 15 n. 16 ss.; Orsi in dissert. de liturg. Spiritus s. invocatione; Petri Benedetti de augustissimo eucharistiae sacramento antirrheticon adversus R. P. Lebrunum et Eus. Renaudotum in thesauro Zachariae X, 525 ss.; Hoppe die Epiclesis der griech. und orientalischen Liturgie und des röm. Consecrationscanon, Schaffhausen 1864 (de quo tamen Katholik 1869 I, 383); Scheeben Studien über den Messcanon in fasc. liter. Katholik 1866 II, 526 ss.; Franzelin thes 7; Franz die euchar. Wandlung und die Epiklese der griech. und orient. Liturgien, Würzburg 1880; de Augustinis p. 2 a. 4 th. 10. Plures vero subtiles quaestiones de forma cf. apud Becanum c. 21.

¶ ἀντιῤῥητικὸς, i.e. refutatorius.

corpus verumque ejus sanguinem sub panis et vini specie una cum ipsius anima et divinitate exsistere; sed corpus quidem sub specie panis, et sanguinem sub vini specie ex vi verborum: ipsum autem corpus sub specie vini, et sanguinem sub specie panis, animamque sub utraque vi naturalis illius connexionis et concomitantiae, qua partes Christi Domini, qui jam ex mortuis resurrexit non amplius moriturus, inter se copulantur: Divinitatem porro propter admirabilem illam ejus cum corpore et anima hypostaticam unionem. Quapropter verissimum est, tantundem sub alterutra specie atque sub utraque contineri, totus enim et integer Christus sub panis specie et sub quavis ipsius speciei parte, totus item sub vini specie et sub ejus partibus exsistit."

449. **Demonstratio.** Hac in thesi secundum concilii trid. explicationem plura affirmantur, quorum aliqua vix indigent demonstratione. Affirmatur **1.** vi verborum exsistere solum et totum corpus sub specie panis, et solum sanguinem sub specie vini. Sane id vi verborum Christi exsistit sub speciebus, quod verba significant. Atqui consecrationis verba per se significant tantum corpus [1]) et quidem totum et sanguinem. Ergo vi verborum haec solum adsunt. Dicimus totum corpus et (per analogiam) totum sanguinem: damnata siquidem est prop. 31 Rosmini a congr. s. Officii: „In sacramento eucharistiae vi verborum corpus et sanguis Christi est tantum ea mensura, quae respondet quantitati (a quel tanto) substantiae panis et vini, quae transubstantiatur: reliquum corporis Christi ibi est per concomitantiam." Alia **2.** adesse per concomitantiam [2]) vel propter unionem hypostaticam probat ratio a concilio allata n. praecedenti. Unde **3.** sponte sua consequitur, totum Christum adesse sub quavis specie, quod haud obscure significatur Joan. 6, 58, ubi is, qui eucharistiam accipit, dicitur manducare Christum: *Qui manducat me, et ipse vivet propter me;* quod clarius docent patres et profitentur fideles, secundum quos idem est suscipere eucharistiam et suscipere Christum; corpus Christi esse in eucharistia, et ipsum Christum esse in ea.

450. Christum exsistere **4.** sub quavis speciei parte divisione facta, ita evincitur: Fractione et divisione facta aut Christus desinit esse sub particulis ab invicem divisis, aut est sub una tantum, non sub aliis, aut partim est sub una, partim sub alia, aut totus est sub par-

---

[1]) Quid corporis nomine intelligatur, subtiliter inquirit Lugo d. 8 s. 4.

[2]) Hanc negavit sec. XII. Folmarus, praepositus Trifensteinii; contra quem scripserunt Gerhohus ab. reichenspergensis et Eberhardus episc. bambergensis, quorum ep. cf. Migne 193, 496 ss. Ceterum Folmarus suum errorem retractavit. Cf. ib. 194, 485.

ticulis singulis. Atqui primum et alterum affirmari nequit, ut probatur ex facto Christi, qui probabiliter panem eucharisticum post consecrationem divisit: certo vero calicem consecratum apostoli inter se diviserunt; confirmatur quoque Ecclesiae universalis praxi frangendi hostiam consecratam et distribuendi particulas tam panis eucharistici quam calicis inter fideles, quod certissime non fieret, si fractione periret consecratio. Tertium statuere est absurdum, cum adversetur statui glorioso corporis Christi. Reliquum ergo est quartum, Christum esse sub quolibet fragmento facta divisione; quod confirmatur practica fidelium persuasione, qui eucharistiae particulas sumentes et de eodem bibentes calice credebant, se totum, quod eucharistia continet, accipere. „Eucharistiae perceptio, inquit Isidorus hisp. hom. de corp. et sang. D. (M. 39, 273) n. 5, non in quantitate, sed in virtute consistit, quod corpus (Domini) sacerdote dispensante, tantum est in exiguo, quantum esse constat in toto. Quod cum Ecclesia fidelium sumit, sicut plenum in universis, ita integrum esse probatur in singulis . . . De hoc vero pane, cum assumitur, nihil minus habent singuli, quam universi; totum unus, totum duo, totum plures sine diminutione accipiunt: quia benedictio hujus sacramenti scit distribui, nec scit distributione consumi.“ Ambrosius ep. 7 ad Justum n. 8: „Plenius autem de sanguine Christi intelligitur (quod legimus de manna Ex. 16, 17), cujus ad gratiam nihil minuitur, nihil adjungitur. Et si parum sumas et si plurimum haurias, eadem perfecta est omnibus mensura redemptionis.“ Haymo halberstad. de corpore et sanguine Domini (Migne 118, 817): „Hoc quoque fides sumentium hoc sacramentum firmiter tenere debet, quantulumcunque sumere videatur de hoc sacramento, corpus Christi non per partes divisum et separatum, sed omnino integrum accipere [1]).“ Christum vero **5.** exsistere jam ante separationem totum in toto, et totum in singulis speciei partibus, de fide quidem non est, canon enim tridentinus 3 sess. 13 ita sonat: „Si quis negaverit, in vener. sacramento eucharistiae sub unaquaque specie et sub singulis cujusque speciei partibus separatione facta totum Christum contineri, A. S.;“ magno tamen consensu theologi id tuentur [2]), quorum ratio praecipua petitur ex dictis, adeo ut contrarium censeant erroneum vel errori proximum. Ostendimus enim Christum separatione facta esse sub singulis speciei partibus. Atqui hujus replicatae praesentiae causa esse nequit fractio,

---

[1]) Cf. aliorum effata supra n. 407; Guitmundus I, 16 ss. Cf. Perpétuité t. 1 l. 2 c. 14; t. 2 l. 5 c. 12.

[2]) Cf. Thomas 3 p. q. 76 a. 3; Suarez disp. 52; Franzelin thes. 11; Lessius de div. perf. XII, 16.

quae ad tantum effectum producendum non est instituta. Reliquum ergo est, ut Christus jam ante divisionem exsistat sub singulis speciei partibus. Quare etiam in cap. 3 sess. 13 conc. trid. (n. 448), ubi statuitur Christum esse sub qualibet speciei parte, omittitur illa restrictio ‚separatione facta', quae in canone enunciatur.

451. **Scholion.** *De speciebus eucharisticis.* — Cum corpus Christi hoc in sacramento supernaturaliter exsistat prorsusque sit gloriosum, censeri illud nequit subjectum, cui accidentia inhaereant: ut unanimes quoque docent theologi; quare in eucharistia accidentia sunt sine subjecto. Quam ob rem damnati fuerunt a Martino V. art. 1 et 2 Wicleffi: „Substantia panis materialis et similiter substantia vini materialis remanent in sacramento altaris;" et „Accidentia panis non manent sine subjecto in eodem sacramento." Quod si hujus miraculi explicatio aliqua exigitur, variae excogitatae fuere hypotheses. Sunt qui doceant, species, quas accidentia vocamus, objectiva carere realitate, nec esse nisi substantiae in sensus nostros operationes. Cum vero in eucharistia, transubstantiatione facta, non remaneat panis substantia, quae in sensus agat, Deum per se ipsum supplere actionem substantiae panis, eadem producta impressione in nostris sensibus, quam ante consecrationem efficiebat panis substantia [1]). Ita ex. gr. Maignan eoque duce Saguens, Noxera, Pourchot, Pissy, Perimezzi etc.

Accidentia sunt sine subjecto

452. Omnino tamen tenendum est, aliquas saltem species sacramentales habere realitatem objectivam, physicam distinctam a substantia panis, divina potentia ab eo separabilem, quae remaneat, licet tota panis substantia cessaverit. Quod probatur **1.** ex loquendi ratione patrum, qui disserentes de eucharistia duo sedulo distinguunt, elementum scil. visibile et elementum invisibile, quod est corpus Christi. Illud vocant rem terrenam, qualitatem, subinde naturam sensibilem, permanentem, non desinentem naturae proprietatem: quae loquendi ratio ostendit, eos accidentium nomine intellexisse aliquid physicum, quod a parte rei et objective exsistat. Probatur **2.** ex consensu magistrorum scholae: omnes enim consenserunt in objectivam accidentium panis et vini realitatem, licet dissensus aliquis esset de propria eorum ratione. Imo Algerus de sacram. corp. et sanguinis dominici I, 7 aliique, qui scripserunt contra Berengarium, ut Hildebertus cenom., Guilelmus s. Theodorici ab., Lanfrancus etc., data opera adversariorum theoriam jam refellunt. Quare plerique theologi graviores

---

[1]) Cf. nonnulla de controversiis circa hanc opinionem in nostro Nomenclatore literario recentioris theol. t. 2 n. 365. Eam expositam reperies apud Holtzclau de sacr. n. 284 in theol. wirceb. et in Katholik 1878 I, 241 ss.

post concilia constantiense et tridentinum hanc sententiam dicunt ad fidem pertinere. Hinc in tanta doctorum multitudine ad sec. XVII. usque labens nullus alicujus nominis theologus defendit opinionem de speciebus intentionalibus seu quae sint mere phaenomena, et de sola operatione divina in sensus nostros et in corpora circumstantia. Probatur 3. ex damnatione art. Wicleffi, instruct. Eugenii IV. pro armenis, ex conciliis lateranensi cap. ‚Firmiter' et tridentino, quae dum docent manere species panis et vini, secundum usum tunc in scholis ubique receptum explicari debent. Atqui communiter tunc nomine specierum intelligebatur aliquid objectivum, physicam habens realitatem. Ergo ejusmodi species concilia tuentur; eoque magis quod hae species panis tamquam quae maneant opponantur ejusdem substantiae, quae cessare affirmatur. Ita autem credebantur manere, ut censerentur esse sine subjecto, quare damnata fuit prop. 2 Wicleffi (n. 451), et cat. tridentinus p. 2 c. 4 n. 25 inter tria maxime in hoc sacramento admiranda, quae fides catholica sine ulla dubitatione credit et profitetur, tertio loco ponit: „Accidentia, quae aut oculis cernuntur aut aliis sensibus percipiuntur, sine ulla re subjecta esse, mira quadam atque inexplicabili ratione. Ac panis quidem et vini accidentia omnia licet videre, quae tamen nulli substantiae inhaerent, sed per se ipsa constant." Quibus evidenter realitas accidentium objectiva significatur.

453. Supposita accidentium objectiva realitate, eorum absque subjecto conservationem ita explicare licet: Resistentia concipi debet ut actuatio seu actus virtutis resistendi, qui alius atque alius esse potest pro diversitate virtutis, ideoque etiam ab ea separabilis: nam ex. gr. homo se impellenti non semper resistit, vel saltem non semper eodem conatu. Quare concipi potest ut realitas dimanans jugiter vel resultans ex substantia actu resistente, quae quidem naturaliter postulat inesse substantiae et ideo vocatur accidens, ens entis. Atqui „Deus, inquit s. Thomas 3 p. q. 77 a. 1, qui est prima causa substantiae et accidentis, per suam infinitam virtutem conservare potest in esse accidens subtracta substantia, per quam conservabatur in esse sicut per propriam causam: sicut etiam alios effectus naturalium causarum potest producere sine naturalibus causis." Quod si Deus resistentiam conservat, patet phaenomena, quorum radix proxima est resistentia, eodem manere modo ac si substantia panis adesset. Manet scil. extensio in spatio, quantitas visibilis, raritas vel densitas, reflexio lucis et soni, titillatio fibrarum in sensu gustus, gravitas, mutationes quoad calorem etc. Corpora vero circumstantia non solum eodem modo afficientur ab illis accidentibus sicut prius, sed etiam eodem modo in illa agent ac si adhuc eisdem subesset substantia panis et vini; poterunt proinde illa modificare,

immutare, imo et corrumpere, ut non amplius sint panis et vini species: quo posito desinent esse species sacramentales, cessabitque praesentia corporis et sanguinis sub illis; ut vero specierum naturali exigentiae inhaerendi substantiae sibi congruae satisfiat, ejusmodi substantia sub illis creatur. Unde liquet, qua ratione species nutriant: nutriunt enim vi hujus substantiae, quam exigunt quaeque sub illis creatur, postquam sunt corruptae. Quae explicatio accedit ad sententiam d. Thomae, qui docet [1]) quantitatem immediate esse sine subjecto: accidentia vero reliqua inesse ac fundari in quantitate ideoque esse sine subjecto ultimo.

454. **Corollarium.** *Sacramentalis corporis Christi praesentia.* — Ex dictis liquet, exsistendi rationem corporis Christi in eucharistia esse prorsus supernaturalem et accedere ad exsistendi rationem spirituum: unde ratione hujus singularis exsistendi modi dicitur corpus Christi in Eucharistia spirituale. Differt autem sacramentalis exsistendi ratio corporis Christi ab exsistendi ratione naturali: nam **1.** corporis praesentia naturalis est circumscriptiva (cf. t. II. n. 62): non vero praesentia sacramentalis, totum enim Christi corpus est in quolibet fragmento; **2.** illa est conjuncta cum duplici extensione, una ex parte subjecti, et alia in ordine ad spatium (cf. n. 462): haec quamvis conjuncta sit cum extensione seu reali compositione ex parte subjecti, quod manet per se utpote ex partibus compositum divisibile (posset enim corpus adesse v. gr. sine manu, in quo differt a substantia spirituali), per comparationem tamen ad spatium non est divisibilis. Analogia vero cum exsistendi ratione spirituum in eo est, quod corpus Christi sit in toto symbolo et in singulis symboli partibus; differt tamen in eo, quod divisibilitatem habeat ex parte subjecti. Quare corpus Christi non est in eucharistia sicut in loco, si hac locutione intelligitur praesentia circumscriptiva, in qua partes corporis distinctae distinctis respondent spatii partibus; est tamen in loco, quatenus realiter et substantialiter hic est. Item non est in eucharistia definitive, si hoc nomine intelligitur definitio ad unum locum, ita ut non sit etiam alibi. Ex hac exsistendi ratione corporis Christi sequitur etiam, nullum corpus naturaliter agere posse in illud prout est in eucharistia: nulliusque sensibus ipsum esse obnoxium, neque imaginatione posse repraesentari. Qua de re docte disputat em. card. Franzelin th. 11, qui inter alia statuit, Christum Dominum „non posse naturali virtute suae humanitatis exercere actus

---

[1]) In 4 dist. 12 q. 1 a. 1 qcl. 3; in 3 p. q. 77 a. 2. 3. Quae sententia placet de Lugo disp. 9 sect. 1, Suario disp. 56, cujus synopsin exhibet Becanus c. 20 q. 1; non vero arridet Lessio de div. perfect. XII, 16. Quomodo accidentia eucharistica nutriant, ita explicat s. Thomas l. 4 in 1 Cor. 11 et c. gentes IV, 66: „Melius dicendum videtur, quod in ipsa consecratione, sicut substantia panis in corpus Christi miraculose convertitur, ita miraculose accidentibus confertur, quod subsistant, quod est proprium substantiae: et per consequens quod omnia possint facere et pati, quae substantia posset facere et pati, si substantia adesset: unde sine novo miraculo et inebriare et nutrire et incinerari et putrefieri possunt, eodem modo et ordine, ac si substantia panis et vini adesset.“ Cf. Guitmundus II, 16 ss.

transeuntes in alia corpora; nec posse, spectata solum naturali virtute, animam Christi agere in proprium corpus sive ad motum sive ad exercitium sensuum externorum. Hoc theorema omnino consequitur ex modo exsistendi sacramentali inextenso corporis Christi . . . Videtur tamen dignitas ss. humanitatis exigere vel certe ejus dignitatem decere, ut Verbum supernaturali modo tribuat suae humanitati etiam in hoc statu exercitium sensuum corporis, quantum id mysterio fidei et fini sacramenti congruit[1].«

455. **Thesis CCXXIX.** ***Praesentia corporis et sanguinis Christi in eucharistia non est alligata tamen usui, sed consecratione peracta tamdiu durat, quamdiu species consecratae manent.***

Demonstratio. Thesis est de fide, ut patet ex concilii trid. sess. 13 can. 4: „Si quis dixerit, peracta consecratione in admirabili eucharistiae sacramento non esse corpus et sanguinem D. N. J. Christi, sed tantum in usu, dum sumitur, non autem ante vel post: et in hostiis seu particulis consecratis, quae post communionem reservantur vel supersunt, non remanere corpus Domini, A. S.“ Ea statuitur adversus lutheranos, qui idcirco maxime praesentiam Christi in eucharistia extra usum negant, ut eo facilius omnem hujus ss. sacramenti rejicere possint cultum aliaque consectaria catholica. Probatur dogmatis catholici veritas **1.** ex verbis institutionis, quibus hoc sacramentum conficitur (thes. CCXXVII.), quorum veritas et vis independens est ab eucharistiae sumptione, quam nullatenus significant. Si ergo sunt practica efficiuntque quod significant, efficiunt realem corporis Christi praesentiam independenter ab usu. Hinc Christus ait: *Bibite ex hoc omnes, hic est enim sanguis meus N. T.* (Matth. 26, 28). Quod si **2.** realis praesentia efficitur, ut ostendimus, verbis Christi, ipsius corpus eo saltem tempore aderit, quod intercedit consecrationem et sumptionem: ut etiam supponitur in omnibus liturgiis. Nil vero impedit, quominus usus diu etiam distet a consecratione. Probatur **3.** ex traditione, et quidem **a.** negative, cum patres de eucharistia disserentes eam simpliciter dicant corpus et sanguinem Christi independenter ab usu vel sumptione, hinc figmenti lutherani nullum reperitur penes ipsos vestigium; **b.** ex disertis effatis: „Porro alios esse etiam audio, scribit Cyrillus alex. ep. 83, qui mysticam benedictionem nihil ad sanctificationem juvare dicunt, si quid ex ea fiat reliqui in aliam diem. Insaniunt vero qui haec asserunt: neque enim alteratur Christus, neque sanctum ejus corpus immutatur, sed benedictionis vis ac facultas et vivificans gratia perpetuo in ea (i. e. quamdiu eucharistia seu species

---

[1]) Hisce explicatur Thomas 3 p. q. 76 a. 5 et ad 1. Cf. Lugo disp. 5 s. 7; Suarez disp. 53, Dalgairns Die hl. Communion, ihre Philosophie, Theologie und Praxis c. 4.

eucharisticae manent n. 443) exsistit;" **c.** ex praxi veteris Ecclesiae: solebant enim fideles eucharistiam secum domum deferre [1]); credebant ergo corpus Christi permanenter esse in eucharistia. Ita jam Tertullianus instruit fideles, quomodo et servare possint jejunium et tamen sacram accipere communionem de orat. n. 19: „Nonne solemnior erit statio tua, si et ad aram Dei steteris (si interfueris mane sacro)? Accepto corpore et reservato, utrumque salvum est, et participatio sacrificii et exsecutio officii (i. e. jejunii)."

456. Potiora argumenta paucis complexus est Leibnitzius in syst. theol. p. 224: „Certum est, antiquitatem tradidisse, ipsa consecratione fieri conversionem, quemadmodum apparet ex verbis Ambrosii paulo ante allatis: neque unquam veteribus auditum est novum quorundam dogma, quod in momento perceptionis demum adsit corpus Christi. Certum enim est, nonnullos sacrum hunc cibum non statim consumpsisse, sed aliis misisse, et secum domum, imo in itinera, in deserta tulisse, eumque morem aliquando fuisse commendatum, quamquam postea abrogatus sit majoris reverentiae causa. Et profecto aut falsa sunt, quae a sacerdote pronunciantur, verba institutionis, quod absit, aut necesse est, quod benedictum est, esse corpus Christi, etiam antequam manducetur. Ut taceam, qui sic sentiunt, in tricas incidere, utrum in labiis aut in ore aut in gula aut in stomacho primum incipiat, an ne in hoc quidem, si vitio ejus symbola non consumantur."

Articulus IV.

Dogma catholicum de augustissimo eucharistiae mysterio secundum rationis lumen consideratum.

457. Hoc articulo paucis ea complectemur, quae tenenda sunt circa apparentem pugnam inter ipsum dogma rationisque principia. Atque **1.** quidem distinguimus inter rationem mere humanam sibique permissam, quae secundum Paulum 1 Cor. 2, 14 competit homini animali: et rationem, quam dicere possumus christianam, quae revelationis scil. lumine imbuitur et regitur: ostendimus enim multum luminis et commodi ex revelatione redundare in rationem (t. I n. 11. 655). Jam vero **2.** rationi christianae neque incredibile dogma catholicum, neque probalilis videri potest opinio adeo jejuna sacramentariorum in lumine earum veritatum, quas fides nos docet **a.** de omnipotentia Dei, quae omnia creavit ex nihilo et cui possibilia, quae apud homines impossibilia sunt; **b.** de liberalitate Dei, qui proprio Filio suo non pepercit, sed pro omnibus nobis tradidit illum (Rom. 8, 32); **c.** de sapientia Dei, qui per ea, quae judaeis scandalum, graecis stultitia

---

[1]) Cf. Cyprianum de lapsis n. 26; Mabillon de liturgia gallic. l. 1 c. 9; Muratori diss. de rebus liturg. c. 24.

videntur, constituit salvos facere credentes (1 Cor. 1, 21); **d.** de amore Christi, qui cum dilexisset suos, in finem, imo usque ad profusionem sanguinis sui dilexit eos, cujus dilectionis pignus reliquit eucharistiam; **e.** de mysteriis ss. Trinitatis et incarnationis aliisque operibus divinis: majus vero prodigium est, quod Deus fiat homo et humana indutus forma agat et patiatur humana, quam quod panis fiat caro, et caro sub panis specie tribuatur in coelestem alimoniam fidelium [1]); **f.** de familiari conversatione Dei cum hominibus jam in paradiso, cum patriarchis et populo judaico, et Sapientiae incarnatae, cujus deliciae sunt, *esse cum filiis hominum* (Prov. 8, 31), incolumi manente statu fidei et viae [2]); **g.** de summa hominis dignitate, ad quam per gratiam elevatur (n. 215 b.). Merito ergo conc. tridentinum sess. 13 cap. 1 disserens de corporis Christi in eucharistia praesentia, docet, nos eam „etsi verbis exprimere vix possumus, possibilem tamen esse Deo, cogitatione per fidem illustrata assequi posse."

458. Quod autem **3.** attinet rationem mere naturalem, in primis tenendum est, injuria eam exigere, ut ei demonstretur, mysterium hoc evidenter esse possibile. Qui enim hoc exigit, supponit vel **a.** nullam esse veritatem nullamque rem, quae mentis finitae innumeris erroribus obnoxiae captum excedat, quod prorsus falsum; vel **b.** nil posse aut debere admitti, nisi appareat evidenter possibile, quod adversatur sensui communi, nedum christiano; vel **c.** Deum nil posse revelare aut facere, quod superet hominis captum, quin ejus possibilitatem evidenter manifestet, quod plane arrogans. Repetere hic licet verba Augustini ep. 137 ad Volusianum n. 8: „Hic si ratio quaeritur, non erit mirabile: si exemplum poscitur, non erit singulare. Demus Deum aliquid posse, quod nos fateamur investigare non posse. In talibus rebus tota ratio facti est potentia facientis;" et Cyrilli l. 4 c. 2 in Joan. 6, 53: *Quomodo potest hic nobis carnem suam dare ad manducandum:* ita disserens: „Judaicum est illud vocabulum πῶς (quomodo) et extremi proinde causa supplicii . . . aliorum igitur stultitia ad rei utilis

---

[1]) Balduinus cantuar. archiep. († 1190) in tr. de ss. euch. sacramento (Mig. 204, 408) post praeclaram fidei catholicae de hoc mysterio expositionem, ita prosequitur: „*Vere Deus absconditus tu es, rex Israel Salvator* (Is. 45, 15). Absconditus fuit Christus ab initio in sinu Patris. absconditus fuit post idem in forma servi, quam assumpsit; absconditus est et nunc in sacramento, quod ipse instituit (cf. supra n. 379). Absconditum in sinu Patris, fides invenit; absconditum in homine fides nihilominus invenit; invenit et ipsa (f. ipsum) fides in sacramento absconditum. Magna virtus fidei magnam habet familiaritatis gratiam apud Deum." Cf. Wolphelmi ab. brunvillerensis († 1091) egregiam ep. contra errores Berengarii.

[2]) Cf. Oswald die dogm. Lehre von den h. Sacr. p. 4 § 9.

investigationem sapientiores facti, de iis, quae Deus operatur, illud πῶς usurpare caveamus, sed ei potius operum suorum viam perspectam esse fateri studeamus.“ Quod confirmat Is. 55, 8 s. et exemplo ex humana consuetudine petito, dein prosequitur: „Quomodo igitur, inquiet aliquis, non gravissimorum criminum rei jure tenebuntur, qui praestantissimum rerum omnium artificem Deum incredulitate sua elevare audent: qui de iis, quae operatur, πῶς quaerere non verentur, quamvis universae sapientiae largitorem eum esse noverint, et ex omni divina Scriptura cunctipotentem esse didicerint?“

459. Neque vicissim **4.** ratio demonstrare potest hujus mysterii repugnantiam sive impossibilitatem. Vera enim demonstratio ea dici nequit, quae per XVIII secula innumeros viros doctos aeque ac sanctos, veritatis ex corde studiosos omnisque erroris acerrimos hostes in sua nullatenus commovit persuasione. Ejusmodi vero est decantata demonstratio impossibilitatis hujus mysterii. Quare **5.** cum nec evidens sit possibilitas, neque ejusdem impossibilitas, non poterit a priori, sed debet a posteriori scil. ex revelatione, si qua est, dirimi quaestio, quid de hoc mysterio sit tenendum. Poterit equidem exigi, ut quo difficilius creditu est hoc mysterium, eo certius constet, illud revera revelatione contineri, quo certitudo revelationis factae compenset mysterii obscuritatem juvetque rationis imbecillitatem ad dubitandum tam pronae. Atqui ut vidimus toto art. 1, dogma catholicum de reali corporis et sanguinis Christi in eucharistia praesentia clare continetur revelationis deposito. Dicimus clare, quamvis haud immerito revelatio de hoc mysterio conferri possit nubi illi, quae (Ex. 14, 20) stetit inter castra aegyptiorum et castra Israelis illis tenebrosa, his lucida; nam verba promissionis et institutionis sunt fidelibus, qui intellectum suum libenter captivant sub auctoritate divina, clara et perspicua: incredulis vero obscura secundum illa Pauli 1 Cor. 2, 14: *Animalis homo non percipit ea, quae sunt Spiritus Dei, stultitia enim est illi et non potest intelligere* [1]).

460. Sed nonne **6.** eucharistiae mysterium evidenter repugnare videtur? Nam **a.** repugnat adesse Christi corpus sub speciebus panis ad modum spiritus et citra actualem coextensionem ad spatium; re-

---

[1]) Cf. Guitmundus III, 47 et Algerus II, 4. Ad rem Ecbertus ab. schonaug. serm. 11 contra catharos (Mig. 195, 85) n. 2: „Humano sensui impossibile quidem est, ut intelligat, qualiter id fieri possit; habet tamen rectam et firmam rationem, quare hoc indubitanter credere debeat. Quae est illa ratio, qua credi debeat illud, quod foris videbatur esse panis, fuisse ipsum corpus Domini? Quod D. Jesus Christus Filius Dei hoc dixit, qui mentiri non potuit. Vere mentiri non potuit, quia Deus fuit, quia veritas fuit.“ Cf. Suarez d. 46. 47.

pugnat **b.** illud idem corpus adesse simul tot diversis in locis: repugnat **c.** cessare panis et vini substantiam remanentibus tamen absque inhaesionis subjecto eorum accidentibus. Verum **7.** argumentum ex hisce petitum capitibus peccat **a.** idearum confusione, confundi enim solet in hisce urgendis impossibilitas rei cum ejusdem incomprehensibilitate [1]); peccat **b.** temeritate, supponunt enim adversarii, se comprehendere penitus omnipotentiam Dei atque accurate nosse, quid possit quidque non possit; peccat **c.** arrogantia, cum adversarii sibi vindicent cognitionem essentiae corporum perfectam, de qua tamen dissident philosophi sagacissimi. Peccat **d.** contra regulas logicae, quatenus praesens rerum ordo pro unico possibili habetur: ex eo inferunt adversarii leges omni exceptione majores.

461. Advertatur igitur **8.** judicia nostra de corporibus distinguenda esse in judicia ordinis physici, quae innituntur constanti experientiae, et in judicia ordinis metaphysici, quae pendent ab evidenti cognitione essentiae corporum. Haec sunt absolute vera et immutabilia: priora certa hypothetice, quamdiu scil. leges physicae perseverant. Quare qui de corporibus judicat secundum leges physicas, supposita earum suspensione, manifesto praepostere judicat. Atqui **9.** repugnantiae illae fundantur in constantia legum physicarum, nullatenus vero probari potest, eas fundari in ipsa corporum essentia. Inferri ergo tantum poterit, eas vigere pro praesenti, non autem pro omni rerum ordine, quod libenter concedimus; eucharistia autem ad alium pertinet rerum ordinem, qui est supernaturalis et in quo aliae vigent leges: neque Christi corpus nunc naturalis est conditionis, sed in statu summae glorificationis, ideoque praeter et supra omnes leges physicas.

462. Ceterum **10.** haud inopportunum erit distinguere **a.** inter corporis essentiam et praesentiam; **b.** inter extensionem subjectivam, organicam, intrinsecam, et extensionem extrinsecam, situalem, localem in ordine ad spatium: illa continetur pluralitate partium, quae re ab invicem distinguuntur, mutuo ab invicem pendent (saltem in corpore organico) et aptitudinem exigentiamque habent, ut in ordine ad spatium dispositione locali respondente suae naturae una sit extra aliam. Quare si corpus suae permittitur naturae, partes sunt extra partes in ordine ad spatium: unde exsurgit altera extensio, quam extrinsecam, localem, situalem diximus, quae proinde prioris est velut effectus secundum leges physicas necessario ex illa resultans et

---

[1]) Huc transferri possunt Augustini adversus arianos de agone christ. c. 16 verba: „Nesciunt quid loquuntur, et de his rebus, quas per oculos carneos videre consueverunt, vanas imagines ad disputationes suas transferunt."

dimanans: qui tamen a Deo, cui omnis obnoxia est natura creata, suspendi poterit, quo suspenso corpus quamvis in se extensum suam extensionem non exseret in ordine ad spatium. Quod revera Deus rerum creatarum Dominus absolutissimus et omnipotens pro nutu relationes corporum ad spatium mutare possit, inde forte illustrari licet, quod eadem substantia (ex. gr. aquae) indefinita propemodum elasticitate aliam atque aliam induere possit ad locum relationem et praesentiam ;et homo instrumentis opticis objecta maxima ad minimum reducere spatium, et objecta minima, quae oculum inermem plane fugiunt, per spatium maximum dilatare; atque generatim nil mutabilius est relationibus temporis et spatii: quod uni est magnum, alteri est parvum; quod uni est brevissimum, alteri est longissimum etc. Cum ergo corpus necessario non sit alligatum rerum spatio secundum notas nobis leges physicas: repugnantia evidens non apparet, si statuatur, Deum omnipotentia sua efficere posse, ut unum idemque corpus praeter consuetas leges suam exhibeat praesentiam distinctis in locis.

Ad difficultatem ex multilocatione corporis Christi petitam respondere jam nititur Guitmundus I, 19. 20, ubi inter alia scribit: „Cum vero sapientissimus Salomon cunctas res esse difficiles dixerit, ita ut explicare eas homo non possit, nonne insanienti quam simillimus est, qui haec divina arcana discutere ad oculum violenter quaerit? Omnes enim creaturae Dei miracula nobis inexplicabilia sunt: Christus vero inter omnia aut prae omnibus miraculum singulare. Si igitur potest Christus efficere, sicut diximus, ut unaquaeque separata particula sit totum Christi corpus, et tamen omnes separatae non plura sint corpora sed unum corpus, quemadmodum vox mille hominum percutit aures, et apud unumquemque una est, nec tamen plures dicuntur sed una sola, et quemadmodum tota anima mille corporis humani replet particulas, et cum se totam praebeat singulis, non plures tamen sed una est anima; ita jam nulla ratio propter hujuscemodi quasi partitiones obstare videtur, ut non possit, aut velle non debeat Christus panem et vinum, sicut ipse docuit et Ecclesia credidit, transferre in corpus et sanguinem suum.“ Eadem analogia utitur etiam Eutychius patriarcha CP. serm. 2 in bibl. nova PP. ed. Mai IV, 57.

463. Quod speciatim difficultatem attinet ex accidentibus petitam, quae contra eorum naturam subjecto careant, advertimus, de ratione accidentis non esse, ut actu subjecto inhaereat, sed ut apitudinem inhaerendi in alio habeat illudque postulet, si naturaliter exsistat, quae ejus proprietas non negatur dogmate catholico de eucharistia. „Non est definitio substantiae, inquit ad rem s. Thomas 3 p. q. 77 a. 1 ad 2, ens per se sine subjecto, nec definitio accidentis ens in subjecto; sed quidditati seu essentiae substantiae competit habere esse non in subjecto, quidditati autem sive essentiae accidentis competit habere esse in subjecto. In hoc autem sacramento non datur accidentibus quod ex vi suae essentiae non sint in subjecto, sed ex divina virtute sustentante: et ideo non desinunt esse accidentia, quia nec separatur ab eis definitio accidentis, quae est apitudo ad subjectum, quae semper manet in iis, non actualis inhaerentia, nec competit eis definitio substantiae.“

464. Aliam exceptionem hunc in modum proponit Scotus: „In sacramento veritatis nil decet esse falsum. At si substantia panis desit, erit falsitas in accidentibus; accidentia enim externa sunt naturalia signa internae substantiae; unde etiam per ea a posteriori indagatur a philosophis substantia.“ Verum advertatur **1.** sensus in hoc mysterio proprie non decipi: sensuum enim est referre phaenomena, non vero de horum subjecto vel causa judicare. Atqui eadem manent phaenomena in eucharistia. Idem ergo sensus referre debent transubstantiatione facta: proinde ex hac parte nulla falsitas. Quamvis vero **2.** ratio sponte sua ex sensuum relationibus concludat ad subjectum vel substantiam correspondentem, in praesenti tamen mysterio, quominus ita judicet, fide praevenitur, ac proinde ab errore praeservatur. „Dicendum, inquit s. Thomas[1]), quod in hoc sacramento non est aliqua deceptio, neque fictio. Non enim sensus decipitur, quia non habet judicare nisi de sensibilibus speciebus, quae quidem vere ibi sunt sicut et sensui ostenduntur; neque etiam intellectus, qui habet judicium de substantiis rerum per fidem juvatus.“ Quod vero **3.** eos attinet, qui panem eucharisticum vident non cognita illius consecratione, ad summum dici potest, Deum permittere illorum errorem, sicut eum permisit quoad multos, qui videntes Christum puerum, eum purum judicabant hominem: Deus enim non tenetur omnem impedire errorem. Neque **4.** illorum judicia necessario sunt erronea, cum judiciorum, quae experientiae innituntur, certitudo supponat hypothesim, leges naturales fuisse servatas; si enim hac spreta absolute judicamus de rebus, errandi periculo nos exponimus: ea vero tacite supposita (quam quidem plerumque negligimus, cum nulla adsit vel appareat suspicandi ratio, suspensas fuisse hoc in casu leges naturae) judicia circa eucharistiam ab errore sunt immunia.

465. **Scholion.** *Loquendi regulae.* — Cognita hujus mysterii natura, difficile non erit quasdam statuere loquendi regulas circa illud servandas. Aliquas jam insinuavimus n. 428 s. et 454; generatim deinde adverti debet, illam loquendi rationem diligenter esse servandam, quam sancivit Ecclesia sive solemnibus declarationibus sive ipso usu, et quam commendat veneranda patrum auctoritas: nec facile esse usurpandas formulas, quae quamvis absolute sint verae, propter abusum tamen haereticorum redditae sunt suspectae, vel propter non usum sunt novae et insolitae, vel propter ambiguitatem errori possunt dare occasionem. Ejusmodi ex. gr. sunt: eucharistiam esse figuram corporis Christi; corpus Christi in eucharistia manducari corporaliter, esse et exhiberi spiritualiter[2]) etc.

466. Praeter has regulas mentione dignae sunt sequentes: **1.** Eo ipso, quod modus tantum exsistendi Christi in eucharistia sit alius, sequitur nomina substantiva et adjectiva, quae ab exsistendi modo praescindunt, aequaliter posse de Christo sive in sacramento sive extra illud praedicari.

---

[1]) In 4 dist. 11 q. 1 a. 1 qcla. 2 ad 1. Cf. dist. 12 q. 1 a. 1 qcla. 2 ad 2; Guitmundus I, 26 ss.

[2]) Cf. Thomas 3 p. q. 75 a. 8; Perpétuité t. 2 l. 4 c. 7.

Quapropter Christus tam in sacramento exsistens quam extra illud dici potest Deus, homo, Mediator, omnipotens etc. **2.** De Christo ejusque corpore, prout in eucharistia est, non rite praedicantur particulae vel praedicata, quae modum exsistendi naturalem respectu loci adsignificant. Quare non licet dicere de Christo ejusque corpore in eucharistia ipsum stare, jacere, hunc illumve habere situm. **3.** Verba, quae significant tantum praesentiam corporis Domini in eucharistia abstrahendo a modo exsistendi in loco, simpliciter affirmari possunt. Hinc dicere licet, corpus Christi esse, manere, contineri in eucharistiae sacramento.

467. Spectatis **4.** speciebus, quibus corpus Christi substat (sed non per modum subjecti sustentationis), per accidens quidem, vere tamen minimeque figurate de ipso verba enunciantur motum localem significantia. Sane cum eucharistiae sacramentum synthesis quaedam sit corporis sanguinisque Domini et specierum, idcirco habitus quidam unionis inter corpus sanguinemque et species intercedit; qui habitus quidem est accidentalis, conferri tamen potest analogice cum habitu, qui obtinet in compositis tum naturalibus, tum artificialibus. Atqui talis unio sufficit, ut de corpore Christi accidentaliter quidem, vere tamen verba praedicentur motum designantia localem. Quare sicut moto corpore dici potest, animam moveri: ita analogice dici poterit, Christi corpus moveri motis speciebus. Nullatenus vero **5.** de Christi corpore affirmari possunt vocabula, quae mutationes alias affectionesque specierum significant: neque enim ipsum est subjectum, cui species inhaereant; quocirca dicere vetamur, corpus Christi in eucharistia esse rotundum, album. Adhiberi tamen **6.** figurate licet de Christi corpore vocabula, quae habitum relationemque exprimunt ad sensus videndi tangendique, ut patet ex loquendi ratione patrum, qui passim docent, nos in eucharistia Christum videre, tangere, deosculari etc. Cum enim eucharistiae sacramentum sit unum compositum, in quo corpus Christi subjecti, et species se habent phaenomenorum instar, quibus illud fidei oculis exhibeatur et manifestetur ut panis coelestis: ideo quae fiunt circa accidentia panis, praecise ut manifestant praesens (sub forma tamen cibi) Christi corpus, de hoc enunciantur: et subinde propter rationes polemicas etiam enunciari debent. Harum enim locutionum sensus est, substantiam, quae accidentibus subest ut objecto immediato visus, tactus, fractionis, et quae cum hisce accidentibus unum constituit sacramentum, non esse aliam quam ipsum Christi corpus. Hoc sensu Berengarius jussus est profiteri in concilio romano a. 1059, »panem et vinum post consecrationem non solum sacramentum, sed etiam verum corpus et verum sanguinem D. N. J. Christi esse, et sensualiter non solum in sacramento (scil. ut in aliquo symbolo seu figura corpore Christi vacua), sed et in veritate manibus sacerdotum tractari, frangi et fidelium dentibus atteri[1]).«

---

[1]) Cujus professionis apologiam cf. apud Bellarminum III, 24 et opusc. XXIII, 219 s. Bene Thomas Waldensis contra Wicleffum t. 2 l. 4 c. 42: „Ecce iste magnus philosophus et profundus theologus (Chrysostomus), etiam secundum Wicleffum, ipse concedit, illud, quod ibi videtur et tangitur, esse Christum; cur hoc negabit fidelis, quia non videtur per suam naturam, sed extraneam? Sic enim (per suam naturam) est ibi invisibilis, intangibilis, incom-

468. Si **7.** pro subjecto ponuntur nomina, quae species partemque visibilem sacramenti significant, nonnisi improprie de iis praedicatur corpus Christi. De hac loquendi ratione, qua ipsae species significantes corpus Christi (sub illis utique latens) nuncupative per figuram metonymiae dicuntur subinde corpus Christi, fusius disputant scriptores medii aevi, ut plura effata Augustini alioquin obscura explicent. Hoc sensu videtur dixisse Augustinus in ep. 98 n. 9: „Sacramentum corporis Christi esse corpus Christi secundum quendam modum;“ et Facundus hermianensis in loco alioquin sat obscuro pro defens. trium capit. l. 9 c. 5: „Potest sacramentum adoptionis (baptismus) adoptio nuncupari, sicut sacramentum corporis et sanguinis ejus, quod est in pane et in poculo consecrato, corpus ejus et sanguinem dicimus: non quod proprie corpus ejus sit panis et poculum sanguis, sed quod in se mysterium corporis sanguinisque contineat. Hinc et ipse Dominus benedictum panem et calicem, quem discipulis tradidit, corpus et sanguinem suum vocavit[1].“ Denique **8.** cum unum corpus pluribus in locis praesens unum esse substantiale, multiplex vero esse habeat locale: ideo quae consequuntur τὸ esse locale, multiplicari, imo et contraria esse possunt: non vero ea, quae consequuntur τὸ esse substantiale. Quocirca de corpore Christi dicere possumus simul, illud adesse et abesse, moveri et quiescere etc.

Articulus V.

De eucharistiae effectibus, necessitate et cultu.

469. **Thesis CCXXX.** ***Effectus sacramenti eucharistiae non est vitae spiritualis inchoatio, sed ejusdem conservatio et perfectio: consequenter praeparatio ad fruitionem consummatam gloriosamque corporum resurrectionem.***

Demonstratio p. I. Ad fructuosam hujus sacramenti susceptionem praerequiri statum gratiae, tenendum est contra Lutherum et Calvinum, quorum doctrinam damnavit concilium tridentinum sess. 13 cap. 7 et can. 5: „Si quis dixerit, vel praecipuum fructum ss. eucharistiae esse remissionem peccatorum, vel ex ea non alios effectus provenire, A. S.“ Probatur autem **1.** ex praxi Ecclesiae, quae eucharistiam peccatoribus gravium criminum reis non ante solebat dare, quam baptismo vel poenitentia peccatorum veniam obtinuissent. Ita jam Justinus Apol. I n. 66 scribit: „Hujus (eucharistiae) nemini alii licet esse participi, nisi qui credat, vera esse, quae docemus, atque illo ad remissionem peccatorum et regenerationem lavacro ablutus fuerit, et ita vivat, ut Christus tradidit.“ Hinc inter missarum solemnia

---

estibilis, indivisibilis, irrevelabilis; revelatus tamen, divisus, comestus, tactus, aspectus sensibiliter per species alienas.“ Cf. Guitmundus I, 10 ss.

[1]) Cf. n. 428; Algerus l. 1 c. 5. 17 s. opusc. XXIII, 202 annot.; Hugo a s. Victore sent. tr. 6 c. 7.

vox illa diaconi: ‚Exite catechumeni, poenitentes, indigni!‘ hinc et illa altera ante eucharistiae distributionem in liturgia graecorum: ‚Sancta sanctis.‘ Hinc gravissimae s. Cypriani de nimia quorundam erga lapsos facilitate querelae ep. 9 n. 2: „Nondum poenitentia acta, nondum exomologesi facta, nondum manu eis ab episcopo et clero imposita, eucharistia illis datur, cum scriptum sit (1 Cor. 11, 27): *Qui ederit panem aut biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis et sanguinis Domini.*“ Ceterum huc spectant pleraeque Cypriani epistolae in causa lapsorum scriptae (plures habes opusc. t. XXI.), nominatim l. de lapsis (opusc. t. V.), ubi etiam propositis divinae vindictae exemplis n. 24 ss. lapsos deterret, ne „ante expiata delicta, ante exomologesim factam criminis, ante purgatam conscientiam sacrificio et manu sacerdotis, ante offensam placatam indignantis Domini et minantis“ vim inferant corpori ejus et sanguini, et plus in Dominum manibus atque ore delinquant, quam cum Dominum negaverunt. Probatur **2.** tum ex parabola hominis, qui ad regias nuptias ingressus est non vestitus veste nuptiali Matth. 21, 11, secundum patrum expositionem; tum haud obscure ex lotione pedum hujus sacramenti institutioni praemissa Jo. 13, 4 ss. tum praecipue ex verbis Pauli modo citatis: neque enim alius (ex mente antiquissimae Ecclesiae) est ille, qui indigne manducat, quam qui illotus, veste nuptiali caritatis destitutus, peccatis obnoxius gravibus, qualia ibidem corinthiis exprobrat Paulus, ad hoc accedit convivium. Merito ergo scribit Ambrosius de sacramentis l. 5 c. 2 n. 6: „*Osculetur me* (Cant. 1, 1). Vides te mundum esse ab omni peccato, quia delicta detersa sunt; ideo te sacramentis coelestibus dignum judicat, et ideo invitat ad coeleste convivium.“

470. Quam ob rem **3.** patres ex munditia praescripta judaeis in obeundis sacrificiis cum Basilio de bapt. II, 3 inferunt: „Si tales minae adversus eos positae sunt, qui temere ad ea sacra accedunt, quae ab hominibus sanctificantur: quid dicendum est de eo, qui in tantum ac tale mysterium temerarius est? Quanto enim plus templo illic est secundum Domini vocem, tanto gravius et terribilius est, corpore Christi impure vesci audere, quam arietes vel tauros edere, cum apostolus dicat: *Itaque quicunque manducaverit* etc.“ Cf. n. 412. Accedit **4.** argumentum ex sacramenti natura petitum; institutum enim est per modum cibi dicente Christo: *Caro mea vere est cibus et sanguis meus vere est potus* (Jo. 6, 56). Cibus autem praesupponit vitam, nec datur ad vitam communicandam, sed ad hanc conservandam roborandamque. Ideoque **5.** Christus de hujus sacramenti disserens fructu, eum significat verbis: *non morietur, vivet in aeternum,* quibus non

vitae inchoatio, sed perseverantia in ea exprimitur. Unde sponte sua consequitur, hujus sacramenti effectum proprium non esse vitae spiritualis inchoationem et peccatorum remissionem, ad quam conferendam instituta sunt sacramenta baptismi et poenitentiae. Proinde si liturgiae et patres peccatorum remissionem inter eucharistiae numerant effectus, intelligi eorum verba debent vel de sacrificio eucharistico, vel de consumptione concupiscentiae, vel de praeservatione a peccatis, vel de remissione peccatorum quotidianorum i. e. venialium.

471. **Demonstratio p. II.** Cum sacramenta omnia non ponentibus obicem gratiam conferant, et cum hoc sacramentum institutum non sit ad conferendam gratiam primam, reliquum est, ut conferat gratiam secundam seu gratiae augmentum. Quaeritur autem **1.** utrum hoc sacramentum saltem per accidens conferat gratiam primam, qua de re supra n. 303 egimus. Quaeritur **2.** utrum eucharistia conferat gratiam etiam infantibus, si eis praebeatur. Negant nonnulli, inter quos et Oswald (qui tamen non negat effectus aliquos, quales ex. gr. sacramentalia conferunt). Sententia tamen probabilior secundum Suarez disp. 62 s. 4, omnino vera secundum Lugo disp. 13 s. 2, certa secundum Perrone n. 220, affirmat, tum quia **a.** sacramenta non ponentibus obicem conferunt gratiam; tum **b.** propter praxim antiquae Ecclesiae et **c.** propter analogiam cum confirmatione. Quaeritur jam **3.** quinam sint effectus proprii hujus sacramenti. In primis ergo tenendum est, ejus effectus plane esse praestantes, ut patet tum ex dictis n. 378, tum ex iis quae docet catechismus trid. p. 2 c. 4 n. 48: „Vere enim ac necessario fons omnium gratiarum dicenda est (eucharistia): cum fontem ipsum coelestium charismatum et donorum omniumque sacramentorum auctorem Christum Dominum admirabili modo in se contineat, a quo tamquam a fonte ad alia sacramenta quidquid boni et perfectionis habent derivatur.“ Recensitis vero nonnullis effectibus concludit n. 56: „Cum eos jure ac merito beatissimos fuisse existimamus, in quorum tecta mortalis receptus est (Christus), vel qui illius vestis aut fimbriae tactu sanitatem recuperarunt: multo nos beatiores et feliciores esse, in quorum animam immortali gloria praeditus ingredi non gravatur, ut ejus vulnera sanet omnia eamque amplissimis muneribus ornatam sibi conjungat.“ Merito huc referre possumus Pauli verba Rom. 8, 32: *Quomodo non etiam cum illo* (Filio) *omnia nobis donavit?* Si Christus se ipsum nobis in hoc sacramento donat, donabit profecto et alia.

472. Ut autem in particulari proprios quosdam hujus sacramenti recenseamus effectus, cum Eugenio IV. in instr. pro arm. affirmare licet: „Omnem effectum, quem materialis cibus et potus quoad vitam agunt corporalem sustentando, augendo, reparando et delectando, sacramentum hoc quoad vitam operari spiritualem.“ Nominatim ergo hujus sacramenti est **1.** vitam conservare spiritualem: nam *qui manducat hunc panem, vivet in aeternum* Jo. 6, 59. Conservat autem praeservando a peccatis mortalibus: praeservat vero **a.** augendo gratiam gratum facientem gratiarumque auxilia, ideoque roborando; praeservat

b. infundendo delectationem spiritualem, unde minuatur cupiditas carnalis concupiscentiaeque aestus [1]), et **c.** fugando daemones et speciali protectione adversus eos dignos nos reddendo [2]). Verum non solum conservat vitam spiritualem, sed et **2.** illam promovet magis semper perficiendo lineamenta illa Christi, quae vi regenerationis contraximus (cf. n. 212), secundum praeclara Augustini verba [3]): „Cibus sum grandium, cresce et manducabis me: nec tu me in te mutabis, sicut cibus carnis tuae, sed tu mutaberis in me.“ Unde frequenti dignaque communione illud assequi licebit, ut cum apostolo dicere possimus: *Vivo autem, jam non ego, vivit vero in me Christus* (Gal. 2, 20).

Alius **3.** effectus est intima unio cum Christo, nam *qui manducat meam carnem*, inquit Christus Joan. 6, 57, *et bibit meum sanguinem, in me manet et ego in illo;* et hinc arcta conjunctio fidelium inter se, secundum verba Pauli 1 Cor. 10, 17: *Quoniam unus panis, unum corpus multi sumus, omnes qui de uno pane participamus* (cf. n. 425). Qua occasione quaerunt subtiliter theologi, qualis oriatur unio inter corpus Christi et nostrum, et quo nomine sit exprimenda, utrum dicenda realis, an naturalis vel substantialis vel corporalis etc. De qua ita disserit Suarez disp. 64 sect. 3: „Tota haec controversia, quamvis a multis magna contentione disputetur, videtur magis in verbis consistere, quam in re aliqua versari.« Quam ut dirimat, statuit: **1.** „In usu hujus sacramenti nos non tantum suscipimus Christum in figura aut per fidem, sed vere et realiter per os corporeum . . . quod potissimum intendunt docere aliqui ex sanctis in priori sententia citatis et hanc vocant corporalem unionem, quia est vere corporalis sumptio; dicitur etiam naturalis, ut distinguatur

---

[1]) „Christus enim, inquit Cyrillus alex. l. 3 c. 2 in Joan. 6, 67, exsistens in nobis, sopit saevientem in nostris membris carnis legem, et pietatem in Deum exsuscitat, perturbationes mortificat, delicta, in quibus sumus, nobis non imputans, sed potius ut aegrotos sanans. Confractum enim alligat, erigit lapsum ceu pastor bonus, et qui animam suam ponit pro ovibus suis.“ Firmicius Maternus (fl. c. a. 340) de errore profanarum relig. c. 22: „Scimus, quibus remediis artis tuae (o diabole) venena vincantur. Christi immortalem sanguinem bibimus, nostro sanguini sanguis Christi adjunctus est. Hoc est salutare remedium scelerum tuorum, quod a Dei plebe mortiferum virus excludit.“ Chrysostomus hom. 46 in Joan. n. 3. 4. Cf. Suarez d. 63 sect. 9; d. 64 s. 1.

[2]) Cf. Cyprianus ep. 63 n. 11 (opusc. XXI, 207) et Ambrosius serm. 8 in Ps. 118 n. 48: „Suscipe ante Dominum Jesum tuae mentis hospitio: ubi corpus ejus, ibi Christus est. Cum hospitium tuum adversarius viderit occupatum coelestis fulgore praesentiae, intelligens locum tentamentis suis interclusum esse per Christum, fugiet ac recedet, et tu mediam noctem sine ulla offensione transibis.“ Cyrillus al. in Ps. 22, 5; P. Damianus ep. II, 11 et opusc. 47 c. 2.

[3]) Confess. VII, 10; s. Leo serm. 12 de pass. Domini c. 7: „Non enim aliud agit participatio corporis et sanguinis Christi, quam ut in id, quod sumimus, transeamus.“ De hac transformatione in Christum disserit Caesarius arel. hom. 5 de pasch. Cf. Scheeben, Mysterien des Christenth. § 72 ss.

contra umbratilem aut per solam figuram vel signum . . . haec vero unio quantum ad hoc non est effectus sacramenti hujus, sed potius usus ejus,« quocirca et peccatoribus communis. **2.** »Existimo omnino certum praeter hanc propinquitatem vel contactum inter corpus nostrum et (corpus) Christi mediis speciebus sacramentalibus non intervenire materialem aliquam unionem physicam ac veram.« Ad quod probandum ex ordine ostendit, non adesse unionem formalem, substantialem, hypostaticam, effectivam. Plurimum autem urget, quod explicari nequeat, inter quae fiat haec unio physica, dum corpus Christi nostro unitur. Neque enim dici potest uniri cum toto corpore nostro, quia corpus Christi non est toti corpori immediate praesens; neque dici potest physice uniri cum aliqua parte, quia nulla est ratio, quare potius cum hac physice uniatur quam cum alia. **3.** »Certum est ex hac sacramentali manducatione et corporali receptione carnis Christi sequi in his, qui digne illam suscipiunt, spiritualem unionem cum Christo seu perfectionem ejus, et omnes effectus supra numeratos, qui omnes ad perfectionem hujus unionis tendunt et ideo spirituales sunt.« Nihilominus **4.** ratione sacramentalis unionis spirituali conjunctae potest dici Christus nobis uniri magis quam per solam spiritualem unionem vel sacramentalem solam:« nam ratione illius contactus speciali titulo censetur is, qui digne suscipit hoc sacramentum, esse aliquid Christi et Christus non solum habere curam animae, sed etiam corporis ejus, ut illud sanctificet suaeque gloriae particeps faciat. Quam veritatem egregie in primis illustrat Vasquez disp. 204, ad quem nos delegat ipse Lugo disp. 12 s. 5, quod scil. optime totam controversiam comprehenderit. Advertit scil. **a.** amorem suapte natura tendere ad unionem amantium realem inter se eo modo, quo fieri potest; quocirca **b.** amici amant mutuam praesentiam, convictum, collationem, qua unio secundum affectum perficiatur. Jam vero **c.** Christus vehementer nos amans suum amorem consummat conjunctione carnis suae cum nostra, quam per modum cibi ingreditur. Hinc fit **d.** ut Christus postquam a nobis inter viscera et carnem nostram per modum cibi ex caritate sumptus est, corpora nostra, intra quae recipitur, aestimet et tractet ut propria, et ut membra ex carne et ossibus ejus. Ideoque **e.** patres baptismum exhibent qua nuptias, quas cum Christo inimus: eucharistiam vero qua earundem consummationem. Statuit denique **5.** Suarez l. c., dici non posse hanc unionem substantialem, quia quamvis fiat inter substantias, accidentalis est; posse tamen bono sensu dici corporalem, quia fundatur in illa corporali permixtione seu susceptione sacramenti: sed maxime esse spiritualem; posse vero etiam dici unionem realem et naturalem ad excludendas figuras: sed proprie dicendam esse mysticam seu moralem fundatam aliquo modo in vinculo corporali [1]). Cum ergo hoc sacramentum ordinetur ad intimam unionem animae cum Deo, peccata venialia, quae unionis perfectioni obsunt, delet ex opere operato, supposita ea dispositione, quae sit sufficiens ad auferendum obicem, non ad ipsam remissionem venialium impetrandam: et hic erit jam quartus proprius hujus sacramenti effectus. Poenas vero temporales adhuc luendas

---

[1]) Cf. Lessius de div. perf. XII, 15; Toletus in Joan. 6 annot. 29; in c. 17 a. 13.

ob peccata remissa, quia perfectioni caritatis non obsunt, nec alia suppetunt argumenta, ex quibus concludere possimus, harum poenarum remissionem effectum esse sacramenti: non ex opere operato, sed solum indirecte per quandam concomitantiam, quatenus auget actualem caritatem et fervorem, et ex opere operantis remittit[1]).

473. **Demonstratio p. III.** Hujus sacramenti **5.** esse ad gloriam praeparare futuram, cujus etiam est pignus, patet ex dictis. Praeparamur autem ad gloriam, quatenus **a.** per eucharistiam in gratia conservamur et crescimus; quatenus **b.** ea roboramur adversus daemonum insidias et **c.** excitamur ad bona opera[2]), quibus certam facimus vocationem et electionem nostram (2 Petr. 1, 10), atque nova semper gloriae augmenta promeremus; quatenus **d.** ea est medium admodum efficax ad perseverandum ad finem usque vitae in gratia (n. 477). Hunc esse revera effectum proprium hujus alimoniae coelestis, colligimus ex manna, ejus figura, quo sustentati israelitae peregrinantes per desertum pervenerunt demum in terram promissam, et ex altera ejusdem figura, ex pane scil. illo subcinericio, in cujus fortitudine Elias ambulavit quadraginta diebus et quadraginta noctibus usque ad montem Dei Horeb (3 Reg. 19, 8). Quocirca Cyprianus cum 40 episcopis decrevit, ut ingruente persecutione poenitentibus daretur pax et communio ep. 58 al. 54 n. 2: „Communicatio a nobis danda est, ut quos excitamus et hortamur ad proelium, non inermes et nudos relinquamus, sed protectione sanguinis et corporis Christi muniamus . . . munimento dominicae saturitatis armemus; nam quomodo docemus aut provocamus eos in confessione nominis sanguinem suum fundere, si eis militaturis Christi sanguinem denegamus?“ Hinc Christus inculcat: *Hic est panis, qui de coelo descendit. Non sicut manducaverunt patres vestri manna et mortui sunt. Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum*[3]).

---

[1]) Cf. Thomas 3 p. q. 79 a. 4. 5. 6.

[2]) Quam ob rem Chrysostomus cupiens auditores suos ad opera excitare misericordiae, utitur hoc mysterio tamquam motivo validissimo hom. de viduis (Migne 51, 337) n. 16: „Cum ali te opus fuerit, ne carni quidem suae parcit ipse (Christus); cum potum tibi dari opus fuerit, nec sanguini quidem suo parcit, nec illum invidet; tu vero ne panem quidem impertis, nec calicem (egenis)! Quam tandem veniam obtinebis, qui tot bonis tam pretiosis acceptis, tam vilibus parcas?“ Hom. 77 in Joan. n. 5. Cf. Franzelin th. 19.

[3]) Joan. 6, 59. Verum de sensu horum verborum et v. 49 s.: *Patres vestri manducaverunt manna in deserto et mortui sunt. Hic est panis de coelo descendens, ut si quis ex ipso manducaverit, non moriatur,* haud levis oritur controversia. Nam sive ea de morte corporis, sive de spiritali intelligantur, difficultatem facessunt. Triplex autem est expositio. Prima est, comparationem institui non tam de rebus quam de personis, quia qui manna manducaverunt, plerique male comederunt. Atqui non de personis agitur, verum de rebus i. e. de manna et de

474. Quare **6.** eucharistiae adscribi potest etiam gloriosa corporum resurrectio, quae ab adeptione gloriae coelestis pendet: imo patres saepe inter eucharistiae fructus recensent (cf. n. 407. 410. 421 et 425) corporum resurrectionem. Cujus rationem ita Vasquez reddit disp. 204 c. 5: „Ex sola illa unione, quam explicuimus (n. 472), carnem nostram habere posse pignus vitae immortalis et ad eam praeparari patet: quia si virtute illius fit una cum carne Christi, et nemo unquam carnem suam odio habuit, ut dixit Apostolus ad Eph. 5, 29, et Christus in carne propria resurgens ex mortuis jam non moritur: quis dubitet fore, ut et nostra caro cum eo eadem immortalitate perficiatur? Hanc autem praeparationem carnis nostrae non fieri per qualitatem aliquam in eam derivatam, sed solum spe certa, quam ex praedicta unione concipere possumus, indicat Irenaeus illis verbis[1]): „Sic et corpora nostra percipientia eucharistiam non sunt corruptibilia spem resurrectionis habentia.“ Quare eucharistia novum dat jus ad gloriosam resurrectionem adeo efficax, ut si lege divina generali homines non essent resurrecturi, resuscitandi forent certe ii, qui pie susceperint communionem: et intuitu hujus tituli et juris speciales consequuntur gratias, ut ad illam secure perveniant.

475. **Thesis CCXXXI.** ***Quamvis realis perceptio eucharistiae non sit absolute ad salutem necessaria: moraliter tamen necessaria dici potest ad perseverandum in gratia per longius tempus.***

Demonstratio p. I. Licet adeo praestantes sint eucharistiae effectus, dici ea tamen nequit absolute necessaria ad salutem, quod saltem quoad infantes est de fide, ut patet ex concilii trid. sess. 21 cap. 4 et can. 4: „Si quis dixerit, parvulis antequam ad annos discretionis pervenerint, necessariam esse eucharistiae communionem, A. S.“ Et sane eatenus eucharistia esset absolute necessaria ad salutem, qua-

---

eucharistia. Altera concedit, panem cum pane conferri, non tamen quocunque modo, sed quantum est ex natura sua, et sermonem esse de sola vita et morte spirituali. Tertiam ita enunciat Maldonatus in h. l.: „Vere mihi videntur quaestionem explicare, qui respondent, agi simul h. l. de morte vitaque corporis et animae . . . Itaque sensus est, manna non potuisse dare vitam corporis, hunc autem panem dare vitam animae . . . Haec est, quae in his verbis occulta latet argumentatio a minori ad majus per negationem, et a majori ad minus per affirmationem. A minori sic: Manna non potuit vitam dare corporibus, quod est minus: ergo multo minus poterit vitam aeternam animis dare, quod est majus. A majore hoc modo: Panis hic, qui de coelo descendit, dat vitam animis aeternam, quod est majus: dabit igitur vitam corporibus: quod est minus.“ Cf. Algerus II, 6.

[1]) IV, 18. Ceterum fuse de eucharistiae effectibus disputat Heimbacher die Wirkungen der h. Communion, Regensburg 1884.

tenus esset medium absolute necessarium vel ad primam gratiam obtinendam vel ad perseverandum in ea. Atqui neutrum affirmare licet: non illud, ut patet ex thesi praecedenti; non alterum, ut patet ex infantibus, qui post baptismum ante perceptam eucharistiam moriuntur, de quorum salute nunquam fuit desperatum, sicut neque de salute adultorum, qui mox a baptismo decedunt. Ratio est, quia solo peccato gravi excidimus gratia et salute; atqui infantes incapaces sunt peccati: adulti vero saltem per aliquod tempus, etiamsi hoc sacramentum re non accipiant, peccatum grave vitare possunt. Non est ergo eucharistia ad salutem absolute necessaria. Hinc reprobata fuit prop. 31 Rosmini: „Quoniam qui non manducat carnem Filii hominis et bibit ejus sanguinem, non habet vitam in se (Jo. 6, 54); et nihilominus qui moriuntur cum baptismate aquae, sanguinis aut desiderii certo consequuntur vitam aeternam: dicendum est his, qui in hac vita non comederunt corpus et sanguinem Christi, subministrari hunc coelestem cibum in futura vita ipso mortis instante. Hinc etiam sanctis V. T. potuit Christus descendens ad inferos seipsum communicare sub speciebus panis et vini, ut aptos eos redderet ad visionem Dei.“ Haec enim adeo singularis opinio innititur falso supposito absolutae necessitatis eucharistiae. Neque urgeatur parallelismus, qui videtur intercedere inter verba Christi Jo. 6, 54 (n. 476), quibus inculcat eucharistiae percipiendae necessitatem, et Jo. 3, 5: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua et Spiritu s., non potest introire in regnum Dei,* quibus significatur absoluta necessitas medii baptismi: advertimus enim, triplex esse inter utrumque locum discrimen: **1.** ratione formae grammaticae: Joan. 3, 5 subjectum necessitati obnoxium enunciatur illimitate, *nisi quis;* Joan. 6, 54 sermo dirigitur ad adultos, proinde vi verborum nonnisi adulti obligantur; **2.** ratione subjectae materiae: Jo. 3, 5 sermo est de regeneratione, quae ad vivendum est absolute necessaria; Jo. 6, 54 disseritur de manducatione, quae non est absolute necessaria ad vivendum ex. gr. per horam; **3.** ratione interpretationis authenticae ab Ecclesia datae.

476. **Demonstratio p. II.** Eucharistiam necessariam esse necessitate praecepti et divini et ecclesiastici dubium esse nequit: imo eam necessariam quoque censemus ad salutem necessitate medii utique non absoluta, sed morali (n. 159), utpote medium admodum efficax ad perseverandum et hunc in finem divinitus institutum. Et sane nisi defendatur haec necessitas, sensu carent minae Christi: *Amen, amen, dico vobis: Nisi manducaveritis carnem Filii hominis et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis* (Jo. 6, 54); et promissio adjecta v. 58: *Sicut misit me vivens Pater et ego vivo propter Patrem:*

et qui manducat me et ipse vivet propter me. Haec enim omnia, sicut ipsa exterior sacramenti forma, qua institutum est per modum cibi, clare evincunt, ita analogice se habere hunc panem ad conservationem vitae spiritualis, quo se habet cibus corporalis ad conservationem vitae naturalis. Fieri ergo non poterit, ut qui voluntarie hoc medium spernit, seposita etiam praecepti transgressione, perseverantiae donum, saltem ordinarie, assequatur.

477. **Scholion.** *Exceptioni satisfit.* — Censent nonnulli, Augustinum, Innocentium I. et Gelasium statuisse absolutam eucharistiae ad salutem necessitatem. Certum tamen est, Augustinum passim docere, infantibus ad salutem sufficere baptisma. Cf. de pecc. meritis et remiss. l. 1 c. 19 n. 25; c. 20 n. 28; c. 25 n. 36; c. 26 n. 39; c. 32 n. 61 s.; praesertim l. 3 c. 5. Hinc patres nunquam de infantibus baptizatis, antequam eucharistiam perceperint, dicunt eos carere gratia, vel non esse filios Dei, eos esse damnationi obnoxios, actum vel saltem dubitandum esse de eorum salute, ut saepe id affirmant de nondum baptizatis. Difficultas ergo haec exegetica tantum est, quam alii aliter solvunt. Secundum plures hi patres loquuntur tantum de eucharistiae effectu, qui est conjunctio cum Christo et incorporatio, quem infantes jam in baptismo percipiunt: quare quadamtenus dici possunt per baptismum manducare corpus et sanguinem Christi, non quidem ratione sacramenti, sed ratione effectus, quem consequuntur, et qui sane ipsius eucharistiae susceptione, quam infantes jam baptizati voto adspirant, consummabitur. Quae explicatio confirmatur Fulgentii responso dato Ferrando diacono interroganti, quid sentiendum sit de salute cujusdam aethiopis, qui post baptismum ante perceptam eucharistiam decesserat. Respondet nimirum s. episcopus ep. 12 n. 26. „Arbitror, sancte frater, disputationem nostram praeclari doctoris Augustini sermone firmatam, nec cuiquam esse aliquatenus ambigendum, tunc unumquemque fidelium corporis sanguinisque dominici participem fieri, quando in baptismate membrum corporis Christi efficitur: nec alienari ab eo panis calicisque consortio, etiamsi antequam panem illum comedat et calicem bibat, de hoc seculo in unitate corporis Christi constitutus abscedat.“ Provocat autem s. Fulgentius pro hac explicatione ad s. doctoris sermonem ad infantes, quem suae ep. subjungit (opusc. t. XLVI). Provocare pro eadem possemus ad haec et similia ejusdem effata tr. 26 in Jo. n. 1: „Credere in eum hoc est manducare panem vivum. Qui credit, manducat: invisibiliter saginatur, qui invisibiliter renascitur. Infans intus est, novus intus est: ubi novellatur, ibi satiatur;“ n. 15; n. 17: „Hoc est ergo manducare illam escam et illum bibere potum, in Christo manere et illum manentem in se habere“. Alii vero censent cum card. Norisio in vind. aug. c. 4 § 4, Augustinum argumentari ad hominem adversus pelagianos, qui distinguentes inter regnum Dei et vitam aeternam, hanc, non illud, vindicabant infantibus absque baptismo mortuis. Contra hos urgere poterat verba Christi Joan. 6, 54, quibus vita aeterna suscipientibus eucharistiam, quae baptismum praesupponit, promittitur: unde sequitur, neminem non baptizatum ne vitam quidem aeternam posse adipisci. Quae responsio confirmari potest ex Isidoro hisp. hom. 5 de pasch., imo ex ipso Augustino,

qui ep. 186 n. 29 ad Paulinum scribit: „Si autem cedunt (pelagiani) sedi apostolicae vel potius ipsi Magistro et Domino apostolorum, qui dicit, non habituros vitam aeternam in semetipsis, nisi manducaverint carnem Filii hominis et biberint sanguinem, quod nisi baptizati utique non possunt: nempe aliquando fatebuntur parvulos non baptizatos vitam habere non posse.“ Cf. Oswald § 17 n. 1.

478. **Thesis CCXXXII.** ***Sumptio eucharistiae sub utraque specie non est fidelibus ad salutem necessaria.***

Demonstratio. Thesis est de fide; statuit enim concilium trid. sess. 21 can. 1: „Si quis dixerit, ex Dei praecepto vel necessitate salutis, omnes et singulos Christi fideles utramque speciem ss. eucharistiae sacramenti sumere debere, A. S.“ Huc spectant etiam can. 2 et 3 et cap. 1 ss. Tenenda ea est adversus sic dictos calixtinos duce Huss, quos concilium constantiense sess. 13 damnavit. Quare ex mandato Martini V. interrogandus etiam erat suspectus errorum Wicleff et Huss (n. 18): „Utrum credat, quod consuetudo communicandi personas laicales sub specie panis tantum ab Ecclesia universali observata, et per sacrum conc. Constantiae approbata, sit servanda sic, quod non liceat eam reprobare aut sine Ecclesiae autoritate pro libito immutare; et quod dicentes pertinaciter oppositum praemissorum tamquam haeretici vel sapientes haeresim sint arcendi et puniendi.“ Recoxerunt horum errores Lutherus et Calvinus. Praecipuum, quo nituntur adversarii argumentum, petunt ex verbis Christi [1]): *Nisi manducaveritis carnem Filii hominis et biberitis ejus sanguinem, non habebitis vitam in vobis.* Verum **1.** inde ea necessitas non eruitur, obstat enim **a.** authentica Ecclesiae interpretatio, cujus est, legitimum praeceptorum divinorum enarrare sensum. Ad haec **b.** loco objecto non est sermo de modo suscipiendi eucharistiam, quae nondum erat instituta, sed de ipsa re sumenda, scil. de carne et sanguine Salvatoris, quae ex th. CCXXVIII. sub unaquaque continentur specie: ideoque Christi

---

[1]) Joan. 6, 54. Neque enim quis tam ineptus erit, ut provocet ad Matth. 26, 27: *Et accipiens calicem gratias egit, et dedit illis dicens: bibite ex eo omnes*, ut inde inferat, omnes fideles praecepto divino teneri ad bibendum calicem. Haec enim verba rationem habere possunt exhortationis et invitationis; quod si rationem habent praecepti, spectant apostolos: hinc Marcus 14, 23 subjicit: *Et biberunt ex illo omnes.* Si vero nimis urgentur, ut inde eruatur praeceptum omnes obligans, sequeretur, toties, quoties celebratur eucharistia, omnes quotquot adsunt, nemine excepto teneri ad communionem, quod falsum, quod inauditum et absonum est. Ceterum jam Guilelmus de Campellis († 1121) licet propter praxim antiquam statuat retinendam esse utramque speciem, tamen ita pronunciat de sacr. altaris (Mig. 163, 1040): „Quod dicitur, utramque speciem oportere accipi haeresis plane est,“ cum scil., ut inculcat, totus Christus sit in qualibet specie.

praecepto unius speciei supmtione satisfit. Praeterea **c.** propositio illa negans facile revocari pot st ad propositionem disjunctivam, nisi quis manducaverit *vel* biberit etc., sicut disjunctive accipi debent verba Petri Act. 3, 6: *Argentum et aurum non est mihi;* Ex. 21, 15 (sec. textum hebr.): *Qui percusserit patrem et matrem, morte moriatur;* Lev. 20, 9 etc. Quo in casu nulla difficultas. Et revera Paulus disjunctive scribit 1 Cor. 11, 27: *Itaque quicunque manducaverit panem hunc vel biberit calicem Domini indigne, reus erit corporis et sanguinis Domini.* Supponere ergo videtur alterutrum fieri posse, quod verum non est, si utraque species necessario sit sumenda. Ceterum **d.** ad eam solvendam opportuna est argumentatio concilii trid. sess. 21 c. 1: „Qui dixit: *Nisi manducaveritis* etc., dixit quoque: *Si quis manducaverit ex hoc pane, vivet in aeternum* (v. 52). Et qui dixit: *Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, habet vitam aeternam* (v. 55), dixit etiam: *Panis, quem ego dabo, caro mea est pro mundi vita.* Et denique qui dixit: *Qui manducat meam carnem et bibit meum sanguinem, in me manet, et ego in illo,* dixit nihilominus: *Qui manducat hunc panem, vivet in aeternum.*"

479. Eatenus **2.** communio sub utraque specie dicenda esset necessaria ad salutem, quatenus sub utraque plus contineretur, quam sub una. Atqui sub qualibet specie totus atque integer est Christus, qui causa est efficax gratiae et vitae, ad quam conservandam augendamque hoc sacramentum instituit. Nulla ergo ii, qui unam tantum accipiunt speciem, privantur gratia ad salutem necessaria[1]); quare nulla ex sacramenti natura sequitur necessitas communionis sub utraque specie: quae est argumentatio concilii trid. sess. 21 cap. 3. Accedit **3.** praxis antiquae Ecclesiae, quae quamvis soleret ad sec. usque XII. communionem sub utraque specie fidelibus exhibere, haud raro tamen illam etiam sub una distribuit: ut patet ex communione infantium, qui idonei non erant, ut sub panis specie eam acciperent; ex communione domestica et infirmorum; neque enim asservabatur sanguis Domini; ex iis, quae s. Leo de manichaeis testatur serm. 49. Plures enim diu Romae latitantes cum reliquis fidelibus intererant sacris synaxibus atque etiam ad sacram accedebant communionem: abstinebant vero a calice ex pestifero errore, quod vinum abhorrerent ut malum. Atqui latitare non potuissent, si fidelibus semper data fuisset s. communio sub utraque specie. Quare etiam ad eos detegendos

---

[1]) Quaeritur, utrum saltem major gratia conferatur, si utraque accipiatur species. Negant Bellarminus IV, 23; Suarez etc.; affirmant Lugo d. 12 s. 3. Vasquez etc. Cf. de Augustinis p. 2 a. 6.

praecepit pontifex, ut fideles illos observarent, qui semper sub una tantum communicarent specie. Censuit ergo Ecclesia quovis tempore, neque de necessitate salutis, neque ex praecepto divino necessariam esse communionem sub utraque specie.

480. Cum fideles gradatim renunciarent suo privilegio sumendi sub utraque specie eucharistiam, quo ex vigente Ecclesiae praxi jam a remotissima aetate gaudebant, adeo ut a sec. XII. consuetudine jam esset inducta communio sub una tantum specie, accedentibus aliis gravibus rationibus eadem Ecclesia pro potestate divinitus sibi facta hanc praxim lege sancivit. Ejusmodi rationes esse poterant **a.** periculum effusionis sanguinis in magna populi frequentia; **b.** plurimorum nausea bibendi cum aliis ex eodem calice; **c.** penuria vini in multis regionibus et ecclesiarum inopia ad illud comparandum; **d.** multorum constitutio, qui vinum aversantur; **e.** ad excludendum errorem, Christum non esse totum sub quavis specie; **f.** spontanea fidelium desuetudo et unitas ritus in accipienda eucharistia [1]).

481. **Thesis CCXXXIII.** ***Christus in eucharistia adorandus est cultu latriae.***

Demonstratio. Concilium trid. sess. 13 can. 6 statuit: „Si quis dixerit, in s. eucharistiae sacramento Christum unigenitum Dei Filium non esse cultu latriae, etiam externo, adorandum, atque ideo nec festiva peculiari celebritate venerandum, neque in processionibus secundum laudabilem et universalem Ecclesiae s. ritum et consuetudinem solemniter circumgestandum, vel non publice, ut adoretur, populo proponendum, et ejus adoratores esse idololatras, A. S.“ Haec autem sponte sua consequuntur per modum corollarii practici realem Christi in eucharistia praesentiam. Si enim ille J. Christus in ea vere est praesens, quem Pater aeternus introducens in orbem terrarum jubet adorari ab omnibus angelis Dei (Hebr. 1, 6), quem magi procidentes adoraverunt, quem ab apostolis adoratum fuisse Scriptura (Matth. 28, 17) testatur: certe, ut infert idem concilium cap. 5, a nobis quoque in eucharistia est adorandus. Et revera jam in antiquissima Ecclesia Christum in hoc sacramento fuisse adoratum, tradunt patres.

---

[1]) Cf. Perrone p. 1 c. 3 p. 5; Becanus in op. de communione sub utraque specie. Leibnitzius in syst. theol. iisdem fere argumentis et fuse probat communionem sub utraque specie non esse necessariam disputationemque ita absolvit: „Nil autem dubito, de rebus hujusmodi statuere posse eos, qui praesunt, iisque parendum potius quam schisma faciendum esse, quod super omnia pene mala grave malum Augustinus ostendit. Ecclesiae quidem potestas definiendi late porrigitur, ad ea etiam (sed certo modo), quae juris divini positivi sunt, ut patet ex mutatione sabbati in dominicam diem, permissione sanguinis et suffocati . . . abrogata immersione in baptismo matrimoniique impedimentis, quae partim ipsi protestantes sola Ecclesiae auctoritate, quam in aliis spernunt, tuti sequuntur.“ Cf. Perpétuité etc. t. 5 l. 8 c. 1 ss.

482. Praeclarissima sunt, quae legimus in antirrhetico 2 Theodori Studitae c. 31: „Orthodoxus: Quo in numero habes corpus et sanguinem Domini Jesu Christi? Haereticus: Sancta sunt procul dubio, etenim sancta sanctis a sacerdote pronunciantur. O. Haec itaque etiam adoranda judicas? H. Et quis adeo impie sentiat, qui non sancta simul et adoranda confiteatur? O. Non igitur tecum pugnantia loqueris, qui cum antea dixeris, non statim quod sanctum est, idem etiam adorandum esse, nunc rursum affirmas, quod negasti? H. Atqui non de mysteriis mihi sermo erat, cum de his omnes consentiant, ut dixi.« Ambrosius exponens Ps. 98, 5 ita scribit de Spir. s. l. 3 n. 79: „Per scabellum terra intelligitur; per terram autem caro Christi, quam hodieque in mysteriis adoramus, et quam apostoli in Domino Jesu adoraverunt;" et Augustinus eadem enarrans verba: „Converto me, inquit [1]), ad Christum, quia ipsum quaero hic, et invenio, quomodo sine impietate adoretur terra, sine impietate adoretur scabellum pedum ejus. Suscepit enim de terra terram, quia caro de terra est, et de carne Mariae carnem accepit. Et quia in ipsa carne hic ambulavit, et ipsam carnem nobis manducandam ad salutem dedit; nemo autem illam carnem manducat, nisi prius adoraverit; inventum est, quemadmodum adoretur tale scabellum pedum Domini, et non solum non peccemus adorando, sed peccemus non adorando . . . Ideo et ad terram quamlibet (i. e. ad quamlibet eucharistiae, quae caro Christi et hinc terra est, particulam) cum te inclinas atque prosternis, non quasi terram intuearis, sed illum sanctum, cujus pedum scabellum est, quod adoras, propter ipsum enim adoras.« Auctor anonymus sec. XI. ita redarguit graecos schismaticos, qui eucharistiam ex pane azymo confectam respuebant [2]): „Nihil est medium: aut corpus est Christi, et omnibus adorandum: aut corpus ejus non est, et ut idolum contemnendum. Sed unde probas, quod corpus ejus non fiat, cum nullus doctorum hoc sapiat? etc.«

483. **Scholion.** Reliquum est, ut paucis *quaestiones* quasdam *de ratione et unitate* hujus *sacramenti* expediamus. Definitur eucharistia: „Sacramentum corporis et sanguinis Christi sub speciebus panis ac vini ad spiritualem fidelium refectionem a Christo Domino institutum.« Tenendum autem est: **1.** species panis et vini intrinsecus spectare ad hoc sacramentum, quia sacramentum signum est sensibile. Ad illud **2.** spectare quoque corpus et sanguinem Domini, quia sacramentum causat gratiam: hanc autem causat hoc sacramentum ratione corporis et sanguinis Domini [3]). Alia quoque praedicata ei non competunt, nisi ratione corporis et sanguinis Domini. Quod si quaeritur **3.** utrum corpus Christi in recto et directe hujus sacramenti ingrediatur essentiam, statuit Lugo d. 1 s. 3, species solas non importari in recto, quia speciebus non conveniunt ea praedicata, quae eucharistiae sacramento tribui solent; eucharistia enim solet dici corpus et sanguis Christi, et corpus Christi nutrit ad vitam aeternam:

---

[1]) In Ps. 98 n. 9. Cf. Muratori in diss. de rebus liturg. c. 19 et quae sapienter ad hunc cultum vindicandum animadvertit Leibnitzius l. c. p. 250 ss. Plures de hujus sacramenti adorationes quaestiones expendit Suarez disp. 65.

[2]) Apud Migne 143, 1215; cf. n. 411 adnot.

[3]) Cf. Suarez disp. 42 et 39; Bellarminus IV, 6 etc.

ideoque in recto importari communiter (non semper) corpus et sanguinem Christi, species vero connotari; proinde eucharistiam esse corpus et sanguinem Domini sub speciebus panis et vini contentum, non vero species continentes corpus et sanguinem Domini. Si tamen in sacramento in primis prae oculis habeatur ratio signi, species consecratae principalius importari, ut ajunt, videntur, ut etiam docet catechismus trid. p. 2 c. 8. Quaerunt **4.** theologi, utrum verba consecrationis spectent ad hujus sacramenti essentiam. Negant plures, quia hoc sacramentum est permanens et sanctificans; atqui verba consecrationis neque permanent neque sanctificant animas: sunt ergo forma efficiens, sed non constituens, informans sacramentum. Ita Becanus c. 15 q. 2 c. 5; Vasquez disp. 167 c. 3; Ledesma etc. Affirmat Lugo d. 1 s. 4, quia species per se, seorsim a verbis, non habent rationem signi sacramentalis, et quia alioquin verba non possent dici forma: neque enim principium mere efficiens alicujus rei dici potest hujus forma. Ita etiam Valentia, Holtzclau de sacr. in genere n. 106. Suarez disp. 42 s. priorem sententiam censet probabilem simulque advertit: „Secunda opinio non negat, quod in re affirmat prima, sed addit aliquid spectans ad modum loquendi, quod non displicet,“ scil. „licet verba physice transierint, semper tamen quodammodo informant illas species, quia illae non significant, nisi ut consecratae sunt, atque adeo quatenus substant verbis consecrationis, quae praecesserunt . . . unde relatio signi, quae rationis est, intelligi potest fundata in speciebus ut denominatis a tali forma . . . haec vero unio et informatio non est physica, ideo non oportet ut sit intrinseca et propria, sed per quandam denominationem extrinsecam,“ ut ex. gr. aqua dicitur benedicta a benedictione praeterita. Quod **5.** materiam remotam eucharistiae attinet, certum est illam confici debere ex pane triticeo et vino de vite, cui, si non ex institutione Christi, saltem ex Ecclesiae praecepto admixtum sit modicissimum quid de aqua (cf. Lugo d. 4 s. 2), de cujus materiae convenientia disserit Algerus II, 5. Licere autem uti pane azymo, tenendum est contra graecos schismaticos, et colligitur ex Christi exemplo, qui cum prius celebrasset more judaeorum coenam paschalem, in qua non licebat adhibere panem fermentatum, certe pane azymo usus est. Colligitur quoque ex ejusdem usu jam sec. XI. in Ecclesia occidentali universaliter vigente, qui cum non videatur gradatim inductus, cum hujus inductionis per concilium aliquod vel romanum pontificem nullum habeatur vestigium, ex traditione apostolica derivari si non certum, saltem admodum est probabile [1]). Ceterum etiam in Oriente, saltem in provinciis Osrhoenae et Euphratesiae, sec. V. viguisse praxim consecrandi panem azymum, colligimus ex ep. Rabulae edesseni ad Gemellinum ep. Perrhae [2]), in qua gravissimis verbis monachorum quorundam abusum reprehendit, qui se victitare jactabant sola eucharistia, atque „hunc in finem parabant hostiam cum

---

[1]) Cf. Perrone p. 2 c. 3; de Augustinis p. 2 a. 2 th. 8.

[2]) Apud Bickell ausgewählte Schriften der syrischen Kirchenväter. David archiep. syrus in Revue de l'Eglise grecque unie 1888 p. 188 censet tamen, hoc testimonium non esse ad rem, quod carpat non usum fermenti, sed copiosi fermenti: viguisse enim olim in ecclesia syra usum fermenti in eucharistia.

fermento copioso, magnam et bene excoctam, ut ipsis esset in alimentum, non ad sacramentum corporis Christi, quod azymo repraesentatur.« Licet **6.** consecratione efficiatur hoc sacramentum, ea tamen non est eucharistiae sacramentum, ut patet vel ex modo loquendi de hoc sacramento: dicitur enim manere peracta consecratione, Christum in eo esse, illud a fidelibus accipi, adorari etc., quae de consecratione affirmari nequeunt. **7.** Sumptio est tantum sacramenti applicatio, seu conditio sine qua illud in suscipientium animis gratiam non operatur. Quod analogia illustrat Lugo disp. 1 n. 112: »Eucharistiae sacramentum institutum est per modum cibi nutrientis spiritualiter . . . quare sicut cibus naturalis de se habet adaequatam virtutem ad nutriendum, manducatio vero non nutrit, sed est conditio applicans virtutem cibi ad opus: sic etiam sumptio cibi spiritualis non est virtus, nec pars virtutis, sed applicatio virtutis cibi, ut operetur vitam in anima.« **8.** Ambae species unum constituunt sacramentum in ratione significationis, qua scil. significant convivium et refectionem spiritualem: quaelibet tamen species dici potest sacramentum, imo integrum sacramentum in ratione cibi, alimenti coelestis seu causae, hinc eucharistia materialiter quidem est duplex, formaliter tamen unum sacramentum.

Caput II.

De sacrificio missae.

484. Postquam consideravimus eucharistiam ut est sacramentum, ad alteram ejusdem praerogativam transeamus, quae sacrificii dignitate continetur (n. 382), quod in ejus offertur celebratione. Omnia autem, quae de sacrificio eucharistico dicenda sunt, ad tres revocari possunt articulos. Probanda scil. est **1.** veritas sacrificii; inquirendum **2.** est in ejus essentiam et **3.** in ejus efficientiam.

Articulus I.

De veritate sacrificii missae.

485. *Quaestiones praeviae de sacrificio.* — Ut ea, quae de missae sacrificio dicenda sunt, clariora reddantur, quasdam de sacrificio in genere notiones et quaestiones praemittemus (cf. t. II n. 686 s.). Solet sacrificium a theologis definiri: Oblatio Deo facta rei substantialis et sensibilis per ejusdem realem vel moraliter aequivalentem destructionem legitime instituta ad agnoscendam Dei majestatem supremumque dominium et in statu lapso ad propitiandam divinam justitiam propriumque reatum profitendum. Jam vero ad accuratiorem hujus definitionis intelligentiam statuimus: **1.** non omnem actum virtutis vel opus bonum esse sacrificium proprie dictum. Quod statuimus contra protestantes, qui ut facilius veterum effata de missae sacrificio eludant, omnia susdeque vertunt. Concedunt scil. eucharistiae celebrationem dici posse sacrificium, sed eo sensu, quo alii actus religiosi sacrificium

Definitio sacrificii.

dicuntur. Quocirca Melanchthon sacrificium in apol. confess. aug. in art. missa definit: „Sacrificium est caeremonia vel opus, quod nos Deo reddimus, ut eum honore afficiamus.“ Probatur assertum **a.** ex sensu omnium gentium, quae sedulo distinguebant inter sacrificia proprie dicta et opera bona; hinc **b.** etiam in divinis literis ejusmodi actus solent opponi sacrificio proprie dicto Os. 6, 6: *Misericordiam volui, et non sacrificium;* Ps. 39, 7; 1 Reg. 15, 22: *Melior est obedientia, quam victimae: et auscultare magis quam offerre adipem arietum.* Ad haec **c.** ejusmodi actus quilibet homo exercere potest vel debet: sacrificium vero offerre est sacerdotum Hebr. 5, 1 (n. 486); **d.** patres loquuntur tantum de sacrificio crucis et coenae, quod Christus obtulerit, cum tamen innumeros virtutum actus exercuerit; iidem **e.** testantur (n. 493 s.) in N. T. unum tantum Deo offerri sacrificium; actuum autem bonorum ingens est varietas; **f.** sicut sacerdotium et sacrificium intime nectuntur, ita et altare et sacrificium: ad ejusmodi vero virtutum actus nullum requiritur altare. Quam ob rem vel ipse Calvinus scribit IV, 18 § 13: „Qui sacrificii vocabulum ad omnes caeremonias et religiosas actiones extendunt, qua ratione id faciant, non video.“ Quare si aliqui actus virtutum dicuntur sacrificium, vocantur ita ab aliqua analogia cum sacrificio, quia scil. in iis reperitur vel aliqua oblatio ut in eleemosynis, vel immolationis species, ut in martyrio, mortificatione, votis etc., vel Dei cultus, qui maxime per sacrificium intenditur vel res per sacrificium significata.

486. Statuimus **2.** de ratione sacrificii esse aliquam oblationem, sed non quamlibet oblationem esse sacrificium proprie dictum: nam **a.** passim legimus in divinis literis, Deo oblata fuisse aurum, argentum, ligna, primogenitos etc., quae tamen non legimus Deo fuisse sacrificata. Ad haec **b.** non omnis oblatio exigit sacerdotium et altare, sicut sacrificium. Quare **3.** sacrificium superaddit aliquid oblationi, est scil. oblatio quinque distincta characteribus: **a.** ex parte ministri, cum non quilibet (saltem ordinario) possit sacrificium offerre, ut patet ex inductione, cum non in synagoga solum, sed et apud alias gentes reperiantur sacerdotes, quorum munus esset sacrificia offerre: quod et Paulus haud obscure confirmat scribens: *Omnis pontifex ad offerendum munera et hostias constituitur* (Hebr. 8, 3); et: *Omnis pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in iis, quae sunt ad Deum, ut offerat dona et sacrificia pro peccatis* (ib. 5, 1); **b.** ex parte loci, qui est ara; **c.** ex parte finis, qui est supremus cultus soli Deo exhibendus. Sane reliqua omnia cultus signa aliis quoque, qui non sunt Deus, ut sanctis, regibus etc. exhibentur: solum sacrificium Deo uni exhibetur: vere enim scribit Augustinus de civit. Dei X, 4: „Quis vero sacrificandum censuit nisi ei, quem Deum aut scivit, aut putavit, aut finxit?“ unde explicantur daemonum conatus inducendi homines ut ipsis offerant sacrificia: „daemones enim, advertit idem s. doctor c. 19, non cadaverinis nidoribus, sed divinis honoribus gaudent.“ Cf. c. advers. leg.

1. Priest.
2. Altar.
3. End.
stench

et prophet. I, 18; c. Faustum XX, 22; **d.** ex parte materiae, quae esse debet res sensibilis, substantialis, absolute vel relative pretiosa, secundum hominum aestimationem quandam prae se ferens dignitatem, et ad hominis sustentationem vel delectationem pertinens, cujus rationem mox reddemus; **e.** ex parte formae, quae scil. continetur actione rei oblatae consecrativa et immutativa, qua ea in Dei honorem destruatur. Porro **4.** haec destructio significationem habet **a.** moralem: est enim aptissima exterior expressio summi cultus interni, quo homo tenetur se totum devovere Deo vitam suam ei offerendo consummandam in ejus honorem, et si est peccator, ad eum placandum. Habet **b.** significationem symbolicam, quatenus victima substituitur offerenti: quod colligimus tum ex verbis Lev. 17, 11: *Anima carnis in sanguine est et ego dedi illum vobis, ut super altare in eo expietis pro animabus vestris, et sanguis pro animae piaculo sit;* tum ex ritu, secundum quem is, pro quo offerebatur sacrificium, victimae debebat imponere manum quasi translaturus sua in eam peccata: hinc ratio redditur materiae, quam sacrificiis assignavimus. Insuper **c.** continet victimae destructio realem quandam abnegationem, mortificationem, satisfactionem, qua homo non solum symbolice peccati sensum exprimit, sed et facto spiritum poenitentiae exercet renunciando grato cuidam objecto, quod ad ipsum spectat. In V. T. illi inerat **d.** significatio quoque typica, quatenus adumbrabat substitutionem illam, qua se substituit Dei Filius pro humano genere reo, ut ostendimus t. II n. 686 s. Ea vero destructio erat plerumque physica, subinde tamen tantum moralis et aequivalens, ut in libationibus, cum effundebatur vinum; subinde tantum partialis, cum scil. pars victimae comburebatur, alia pars comedebatur aut a sacerdotibus aut etiam ab offerentibus: hinc ara erat mensa Dei, et qui admittebantur ad victimae manducationem, admittebantur ad mensam Dei, in signum reconciliationis, amicitiae et familiaritatis restitutae. Quo in casu victimae oblatio rationem habebat tum sacrificii tum sacramenti[1]).

487. Sacrificium **5.** pertinet ad genus signorum: „nam sacrificium visibile, inquit Augustinus de civ. Dei X, 5 col. 19, invisibilis sacrificii sacramentum i. e. sacrum signum est.“ Quocirca in omni sacrificio, ut est ex lege naturae vel determinatum institutione humana, pretium et dignitas sacrificii externi petitur ex interno: quod etiam valet de sacrificiis V. T. divinitus praeceptis; unde ad harmoniam revocantur Scripturae patrumque effata, quae modo enunciant, Deum voluisse ea sacrificia, modo ea noluisse atque sibi ea displicuisse. Aliter vero censendum est, si sacrificio major dignitas insit ex speciali ratione tum offerentis tum rei oblatae, ideoque ex opere operato ut in sacrificio missae. Si autem veritas dicitur res significata prae signo significante, potuit Augustinus l. c. dicere: „Illud quod ab omnibus appellatur sacrificium, signum est veri sacrificii.“ Porro sacrificia distinguuntur **a.** ratione originis in sacrificia legis naturae, V. Testamenti et in sacrificium N. T.; **b.** ratione materiae in sacrificia animalium i. e. hostias, fructuum terrae i. e. immolationes, et liquidorum i. e. libationes; **c.** ratione formae in holocausta, si tota victima comburebatur, in sacrificia pro peccatis, in quibus pars una comburebatur, altera

---

[1]) Cf. Thomassinus de incarnat. l. 10 c. 6; Weiss Apologie II, 2 § 11 ss.; Thalhofer § 5 11 12; Oswald § 19.

cedebat in usum sacerdotum, et in pacifica, si etiam pars (tertia) cederet in usum offerentium; ratione finis **d.** in latreutica, eucharistica, propitiatoria, impetratoria.

488. Convenit **6.** sacrificium cum sacramento, quod utrumque pertineat ad signorum genus: differunt tamen in pluribus, nominatim in eo, quod, ut docet Suarez d. 1 s. 1, „sacrificium contineat supremum cultum Dei i. e. immediate referatur et constituatur ad tribuendum cultum Deo . . . sacramentum vero immediate referatur ad ipsos cultores Dei, quos disponit seu sanctificat ad cultum Dei. Unde fit, ut sacrificium consistat in actione aliqua seu oblatione, quae ad Deum refertur: sacramentum autem in receptione seu quasi passione, quae in Dei cultoribus aliquo modo suscipiatur. Et hinc etiam repetendum quod idem sacrificium possit a multis offerri et omnibus prodesse: idem vero sacramentum seu usus sacramenti tantum in uno recipiatur eique tantum prosit[1]) etc.“

489. Quaeritur **6.** utrum quilibet possit instituere sacrificium. Negant id passim theologi. Et sane **a.** si non omnium est sacrificium offerre sed nonnisi eorum, qui ex hominibus assumuntur et pro hominibus constituuntur, vel qui ratione auctoritatis alios repraesentant, multo minus erit cujuslibet sacrificium instituere. Praeterea **b.** ad unitatem et concordiam humanae reipublicae expedit, ut omnes conveniant in solemniori modo colendi Deum, qui consistit in sacrificio. Ad hunc vero finem consequendum necesse est, ut sacrificia auctoritate publica instituantur et determinentur, nec aliter possint introduci. Quod **c.** Lugo illustrat comparatione d. 19 s. 1: „Sicut vox *homo* non potest privata alicujus voluntate accipere vim significandi hominem, sed necessaria est ad hoc institutio communis vel alicujus habentis plus quam privatam auctoritatem: sic occisio ovis v. gr. non videtur posse fieri signum sufficienter significans talem vel talem reverentiam ex sola unius vel alterius privata voluntate.“ Quod si aliqua sacrificia auctoritate legitima, nominatim vero divina sunt instituta, alii actus, quamvis per se apti essent ad sacrificii rationem, nequeunt censeri actus publici, solemnes et legitimi cultus divini, sed potius cultus profanationes: sicut argentum auctoritate privata signatum acceptari non solet in pecuniam. Quare quamvis in quibusdam actibus externi cultus christiani reperiantur materia et forma oblationis per se sufficiens ad rationem sacrificii, ii tamen non sunt nisi caeremoniae ordinatae ad majestatem et declarationem sacrificii a Christo instituti, nullatenus autem sacrificium; quia non modo deest institutio in signum sacrificum, sed facta jam divinitus institutione unius sacrificii excluduntur omnes aliae oblationes a ratione sacrificii[2]). Quapropter neque in potestate Ecclesiae est instituere sacrificia.

490. **Thesis CCXXXIV.** ***Traditionis suffragio invicte comprobatur eucharistiae celebratione verum propriumque Deo offerri sacrificium.***

---

[1]) Cf. Becanus de triplici sacrif. III, 10 et summae theol. p. 3 c. 25.

[2]) Cf. Suarez disp. 73 sect. 4; disp. 74 sect. 4; Bellarminus V, 2 s.; Franzelin th. 2. 3 de sacrif. Sacrificia gentilium erant sacrificia eo modo, quo eorum cultus est generatim cultus divinus, i. e. aderant sacrificii elementa praeter objectum cultus, quod non est verum, sed existimatum tantum: eoque ipso, quanto sacrificia excellentioris cultus sunt expressio, eo majoris erant impietatis.

Demonstratio. Statuitur thesis generatim contra novatores sec. XVI., qui quamvis subinde permittant, ut eucharistiae celebratio laxiori et improprio sensu dicatur sacrificium, ut quaelibet gratiarum actio vel virtutis actus: unisone et clamoribus vere inconditis sacrificii proprie dicti dignitatem et rationem illi denegant, et hanc Ecclesiae catholicae totiusque antiquitatis fidem abominationem vocant. Contra quos concilium trid. dogma catholicum de veritate sacrificii missae sess. 22 quatuor tuetur canonibus, quorum 1. ita habet: „Si quis dixerit, in missa non offerri Deo verum et proprium sacrificium, aut quod offerri non sit aliud, quam nobis Christum ad manducandum dari, A. S.“ Missae autem nomine [1]) intelligimus modo celebrationem eucharistiae sub utraque specie secundum ritum a Christo institutum et Ecclesiae traditum, cum dixit: *Hoc facite in meam commemorationem* Luc. 22, 19, quam Ecclesia pro potestate sibi tradita adjectis variis precibus et caeremoniis solemniorem reddidit.

491. Antequam traditionis evolvamus monumenta, vel a priori conjecturis haud spernendis suaderi potest, esse aliquod in Ecclesia verum sacrificium; quod si semel concedatur, jam dubium nullum amplius erit, illud esse celebrationem eucharistiae, cum de nullo alio ritu controversia vel minima sit. Prima ita cum Bellarmino VI, 20 proponi potest: „Tanta est conjunctio inter legem seu religionem et sacrificium externum ac proprie dictum, ut omnino necesse sit, aut legem et religionem vere et proprie in Ecclesia Christi non reperiri, aut sacrificium quoque externum et proprie dictum in Christi Ecclesia reperiri. Nullum est autem, si missam tollas. Est igitur missa sacrificium externum et proprie dictum.“ Hunc vero nexum testantur **a.** divinae literae, ex quibus liquet, Dei cultum et sacrificia esse coaeva; illo florente vel collabente viguisse vel defecisse etiam sacrificiorum usum; ideoque **b.** apud omnes gentes, penes quas religionis reperitur vestigium, sacrificia quoque sunt. Neque mirum **c.** cum praeter sacrificium nullus sit actus cultus externi, qui ita Dei sit proprius, ut non aliis etiam (quamvis alia intentione) exhibeatur: improbabile vero est, in religione omnium perfectissima Deum carere cultu externo exclusive ipsi proprio. „Hoc etiam videmus, inquit ad rem s. Thomas 2. 2 q. 85 a. 2, in omni republica observari, quod summum rectorem aliquo signo singulari honorant, quod cuicunque alteri deferretur, esset crimen laesae majestatis.“ Hoc argumentum bene urget Petrus ven. tr. contra Petrobrusianos

---

[1]) Nomen autem missae illi haesit secundum aliquos ex formula: „Ite, missa i. e. missio, dimissio (coetus seu conventus) est,“ qua eidem finis imponebatur: quam tamen sententiam impugnat D. Mark in progr. Ursprung und Bedeutung des Wortes missa, Brixinae 1883, in quo ostendit hoc nomen derivari a verbo mittere, quod etiam apud auctores classicos subinde significat perficere, celebrare, dicare, sacrare, offerre sacrificium. Licet autem substantivum missa primum in scriptis s. Ambrosii occurrat, potuisse illud jam prius penes fideles esse in usu in sensu sacrificii. Priorem explicationem adversus Mark iterum vindicat Rottmanner Tüb. Qltschr. 1889 IV, 531.

(Migne 189, 789 ss.), ubi inter alia (p. 793) ita disserit: „Mirum valde si praecipuus, ut jam dictum est, deitatis cultus Deo nostro tempore non defertur, qui omni ante nostra tempora tempore, summo studio, sollicita devotione frequentabatur. Mirum si christiani a sacrificiis uni Deo offerendis arcentur, cum patriarchae, prophetae, judaei, gentiles fideles ab ipso Deo ipsi Deo sacrificare cogantur. Mirum nunc primum de mundo divina auferri sacrificia, cum nunquam mundus in retroactis generationibus suis absque sacrificiorum sacris fuerit. Nam nec in profundis ignorantiae et nequitiae suae tenebris ita a Deo periit, ut non haberet aliquos, etsi paucos, qui et per justitiam Deum colerent et per sacrificia eum se colere demonstrarent. At nunc si novam vestram doctrinam mundus exaudiat, faciet quod nunquam fecerat . . . Erit his temporibus gratiae, quod nunquam fuit nec tempore irae, ut christianis Deo sacrificare cessantibus, cultus, qui semper in mundo fuerat, omnino de mundo pereat, et qui Deum ritu suo colens Deo esse subditus probatur, cultum ejus abjiciens absque aliquo Deo prorsus esse videatur.« Idem suadet **2.** analogia cum synagoga: nam **a.** synagoga fuit Ecclesiae typus: ergo cultui per sacrificia cultus sane perfectior per aliquod saltem sacrificium in Ecclesia respondebit; neque enim **b.** Christus omnia abrogavit, quae in synagoga servabantur, imo plura perfecit, ut praecepta moralia, nominatim vero sacramenta. Haud improbabile igitur est, quod perfecerit sacrificia substituto meliori; eoque magis **c.** quod praecipuae causae, propter quas populus hebraicus habuit sacrificia, valeant et pro christianis: nam et hi constituunt Ecclesiam visibilem; Deum cultu visibili, communi et[1] latreutico colere debent; indigent commemoratione et repraesentatione mortis Christi; tenentur Deo[2] gratias agere, eum[3] placare, novisque beneficiis[4] opus habent etc.

Latreutic. 1.
Eucharistic. 2.
Impetratory. 4.
Propitiatory. 3.

492. Sed jam ad traditionis testimonia accedamus. Possemus quidem ab iisdem afferendis abstinere, cum protestantes ipsi fateantur, primis seculis viguisse in Ecclesia hanc fidem; ad pleniorem tamen fidei catholicae defensionem provocamus **1.** ad loquendi rationem patrum et liturgiarum a primis Ecclesiae seculis: fatente enim ipso Chemnitio Ex. conc. trid. II, 782, „negari non potest, veteres, quando loquuntur de celebratione coenae dominicae, usurpare vocabula sacrificii, immolationis, oblationis, hostiae, victimae: item uti verbis offerre, sacrificare, immolare.“ Atqui verba sunt idearum signa. Ergo vel ipso loquendi usu totius antiquitatis communi manifestatur, fideles omnino credidisse, eucharistiae celebratione verum contineri sacrificium. Quapropter ipse Lutherus fassus est: „Missa creditur passim esse sacrificium, quod offertur Deo. Accedunt his dicta ss. patrum, tot exempla tantusque usus per orbem constanter observatus [1]).“

---

[1]) De captiv. babyl. c. 1. Plura ejusmodi effata (et inconditas novatorum voces, ut supra diximus) reperies apud Muratori diss. de rebus liturg. c. 16, ubi invicte ex liturgiis sacrificii veri dignitatem missae vindicat, sicut et Assemani in diss. de origine liturg. praemissa l. 4 cod. liturg. Ecclesiae univ. Inter protestantium confessiones pro dogmate catholico eminet illud Joan. Ernest

493. Tradunt deinde **2.** patres, Christum semetipsum in coena ultima obtulisse in sacrificium. Ita Cyprianus[1]): „Nam si J. Christus Dominus et Deus noster ipse est summus sacerdos Dei Patris et sacrificium Patri se ipsum primus obtulit et hoc fieri in sui commemorationem praecepit, utique ille sacerdos vice Christi vere fungitur, qui id, quod Christus fecit, imitatur; et sacrificium verum et plenum tunc offert in Ecclesia Deo Patri, si sic incipiat offerre, secundum quod ipsum Christum videat obtulisse.“ Isidorus hisp. l. 1 de officiis eccles. c. 18 n. 1: „Sacrificium, quod a christianis Deo offertur, primum Christus D. N. et Magister instituit, quando commendavit apostolis corpus et sanguinem suum . . . Quod quidem sacramentum Melchisedech rex Salem figuraliter in typum corporis et sanguinis Christi primus obtulit, primusque mysterium tanti sacrificii imaginarie idem expressit etc.“ Integrae hic referendae essent duae homiliae de Christi paschate Cyrillonae, auctoris syri sec. IV. exeuntis, quas e textu originali germanice versas primum edidit cl. Bickell[2]), ex quibus quaedam tan-

---

Grabii, qui ad Irenaei IV, 17 al. 33 adnotat: „Certum est, s. Irenaeum aliosque patres, quorum scripta habemus, tam eos, qui viderunt apostolos, quam eos, qui immediate ipsis successerunt, spectasse eucharistiam velut sacrificium novae legis, et obtulisse Deo Patri super altare panem et vinum, veluti dona sacra offerentes ante consecrationem tamquam primitias creaturarum ad recognoscendum supremum ejus in res omnes dominatum (sed cf. n. 513), et post consecrationem velut corpus et sanguinem mysticum J. C., ad sic repraesentandum sacrificium cruentum, quod ipse fecit corporis et sanguinis sui in cruce, et ad obtinendos fructus mortis suae pro iis omnibus, pro quibus oblatum est. Ceterum haec doctrina non est doctrina unius ecclesiae vel peculiaris doctoris, sed erat doctrina et praxis Ecclesiae universalis; Ecclesia eam acceperat ab apostolis, apostoli a Christo. Est id, quod s. Irenaeus nos docet, quod s. Ignatius et s. Justinus nos docuerunt ante ipsum, quod Tertullianus et s. Cyprianus nos docuerunt post. Est id, quod clare continetur in ep. s. Clementis ad Corinth.“ Tandem concludit: „Utinam, quoniam plures doctores protestantes cognoverunt circa hoc punctum veram doctrinam Ecclesiae apostolicae et errorem Lutheri et Calvini, omnes convenire possent ad resolutionem reddendi majestati divinae hunc supremum honorem, qui ei debetur, et ad hoc restituerent usum sacrarum liturgiarum, quas male rejecerunt, in quibus modus patet, quo Deo offerri debet hoc sanctum sacrificium.“ Cf. Döllinger die Lehre der Euchar. in den ersten drei Jahrh. pag. 97 ss.

[1]) Ep. 63 n. 14, quae tota huc spectat, quam cf. opusc. t. XXI. pag. 195. Plura Cypriani testimonia pro hoc dogmate cf. apud Maranum in praef. ad ejusdem opera § 15.

[2]) Ausgewählte Gedichte der syrischen Kirchenväter, Kempten 1872 pag. 37 ss. Ibidem quoque (p. 19) ita fidelium excitat fiduciam: „Si infirma vestem tuam tangens, per pallium salutem accepit: quanto magis mihi salus et auxilium proveniet, cum integrum corpus tuum apprehenderim?“ manibus scil., in quas olim

tum fragmenta afferemus. „Dominus noster ipse, inquit, primum suum immolavit corpus, et deinde homines illud immolarunt . . . Legis acuit cultrum, quo suum corpus tamquam agnum paschalem immolaret . . . Agnus comedit agnum, pascha consumpsit pascha . . . Ipse astitit seque ipsum amore actus portavit atque proprium corpus suis portavit manibus (cf. verba similia s. Augustini supra n. 371) . . . Consecravit et benedixit seipsum, oravit et gratias egit supra corpus suum. Obtulit et immolavit seipsum, praebuit et expressit ex se sanguinem suum vivificum . . . Venite, discipuli mei, et accipite me, me in vestras tradere volo manus. Ecce, integer vere hic adsum, sed simul vos me integrum vere consumitis . . . Corpus meum manducastis, ne mei obliviscamini: sanguinem meum bibistis, recordemini mei.“ Docent **3.** persaepe, eucharistiae celebrationem successisse sacrificiis V. T. ipsius typis. Ita passim Augustinus ut de civ. Dei XVII, 20: „Id enim sacrificium successit omnibus illis sacrificiis V. T., quae immolabantur in umbra futuri. Propter quod etiam vocem illam in Ps. 39 ejusdem mediatoris per prophetiam agnoscimus: *Sacrificium et oblationem noluisti, corpus autem aptasti mihi:* quia pro illis omnibus sacrificiis et oblationibus corpus ejus offertur et participantibus ministratur.“ Et iterum in h. Ps. n. 12: „Antiqui, quando adhuc sacrificium verum, quod fideles norunt, in figuris praenunciabatur, celebrabant figuras futurae rei . . . sacrificia ergo illa tamquam verba promissiva ablata sunt: quid est, quod datum est completivum? Corpus, quod nostis, quod non omnes nostis, quod utinam qui nostis omnes, non ad judicium noveritis.“

494. Testantur **4.** patres hoc sacrificium ubique terrarum Deo offerri. „Firmissime tene, scribit Fulgentius de fide ad Petrum c. 19 n. 60, et nullatenus dubites, ipsum unigenitum Deum Verbum carnem factum se pro nobis obtulisse sacrificium et hostiam Deo in odorem suavitatis (Ephes. 5, 2): cui cum Patre et Spiritu sancto a patriarchis, et prophetis, et sacerdotibus tempore veteris Testamenti animalia sacrificabantur; et cui nunc, id est tempore novi Testamenti, cum Patre et Spiritu sancto, cum quibus illi est una divinitas, sacrificium panis et vini in fide et caritate sancta catholica Ecclesia per universum orbem terrae offerre non cessat . . . In illis ergo sacrificiis, quid nobis esset donandum, figurate significabatur: in hoc autem sacrificio, quid nobis jam donatum sit, evidenter ostenditur. In illis sacrificiis praenunciabatur Filius Dei pro impiis occidendus: in hoc

---

dabatur sacra communio (cf. n. 373). Quibus gemina reperies in hymno Jacobi sarugensis, auctoris sec. IV. ineuntis, in velum coram facie Moysis pag. 264 ed. Bickell cit., et in sermone Aphraatis, auctoris syri sec. IV, in pascha ed. Bickell versionis germ. (Ausgewählte Schriften der syr. KV., Kempten 1874.) pag. 109. Cf. Franzelin th. 9.

autem pro impiis annunciatur occisus.« Et Augustinus quaest. evang. II, 33 n. 5: »Istae epulae atque festivitas (pro reditu filii prodigi) celebrantur per orbem terrarum Ecclesia dilatata atque diffusa. Vitulus enim ille in corpore et sanguine dominico et offertur Patri et pascit totam domum.«

495. Advertunt **5.** Christum per ministros suos seipsum offerre. „Etsi nunc Christus, inquit Ambrosius in Ps. 88 n. 25, non videtur offerre, tamen ipse offertur in terris, quando Christi corpus offertur: imo ipse offerre manifestatur in nobis, cujus sermo sanctificat sacrificium, quod offertur;“ et in liturgia alex. s. Gregorii in oratione veli (Mig. 36, 703): „Dignum me fac, ut offerantur dona ista a me peccatore et indigno servo tuo: tu es enim qui sanctificaris, qui offers et offerris, qui suscipis et susciperis, qui das et daris.“ Distinguunt tandem **6.** inter hoc sacrificium et sacrificia improprie dicta, ut Gregorius naz., qui postquam multa dixit de sanctitate a Deo praescripta sacerdotibus leviticis, subjicit or. apol. § 95: „Hoc cum nossem illudque insuper, neminem magno et Deo et sacrificio et pontifice dignum esse, nisi qui prius seipsum Deo hostiam viventem sanctam exhibuerit . . . Deoque sacrificium laudis et spiritum contritum obtulerit, quod solum sacrificium is, qui omnia dedit, a nobis exposcit: quo tandem modo externum illud sacrificium, illud magnorum mysteriorum antitypum ipsi offerre auderem, aut quomodo sacerdotis habitum et nomen subire, priusquam sanctis operibus manus purificassem?“ Quare si apologetae in suis adversus gentiles disputationibus negant christianos habere aras et similia, evidenter exclusa volunt tantum sacrificia cruenta quaeque moris essent apud idololatras, prae quibus sacrificium eucharisticum alterius est plane rationis.

469. **Thesis CCXXXV.** ***Veritas sacrificii eucharistici comprobatur praeterea Scripturae testimoniis, quibus hoc sacrificium a prophetis praedictum, a Christo promissum et institutum, et apostolorum aetate jam oblatum exhibetur.***

Demonstratio p. I. In tam splendido traditionis lumine clariora redduntur Scripturae de sacrificio missae testimonia, quae, ut in thesis enunciatione innuimus, ad quatuor revocamus classes. Ex prophetarum vaticiniis, quae haud inepte huc referuntur [1]), ad unum provocamus Malachiam, qui ceteris prophetis clarius praedixit hoc sacrificium, ita

---

[1]) Provocat Bellarminus V, 9 patrum auctoritate innixus ad haec quoque vaticinia: 1. Reg. 2, 85; Prov. 9, 1: *Sapientia aedificavit sibi domum . . . immolavit victimas suas, miscuit vinum et proposuit mensam suam*: Is. 19, 21: *Cognoscent aegyptii Dominum in die illa, et colent eum in hostiis et muneribus;* Is. 66, 31: *Et assumam ex eis sacerdotes et levitas, dicit Dominus;* coll. Jer. 33, 17 s.; Dan. 8, 11 et 12, 11, ubi antichristus dicitur ablaturus *juge sacrificium,* quod nullo modo intelligi potest sive de sacrificio mere interno, sive de sacrificio externo improprie dicto. Provocare quoque potuisset ad Ps. 21, 26 ss.

nomine Dei alloquens 1, 10 s. sacerdotes, quorum reprehenderat in sacrificiis offerendis Dei contemptum: *Non est mihi voluntas in vobis, dicit Dominus exercituum, et munus non suscipiam de manu vestra. Ab ortu enim solis usque ad occasum, magnum est nomen meum in gentibus: et in omni loco sacrificatur et offertur nomini meo (et quidem,* ut ex textu originali supplere possumus) *oblatio munda: quia magnum est nomen meum in gentibus, dicit Dominus exercituum.* Jam vero **1.** sermo est hoc in vaticinio de tempore messiano: nam sermo est de tempore, quo gentes agnoscent Deum non quomodocunque, sed sub ea praecise ratione, qua se manifestavit populo electo ut Jehova, quae est vis dicti *nomen meum* et qua tali *(nomini meo)* offerent oblationem. Atqui agnitio nominis Dei inter omnes gentes apud prophetas nota est et character temporis messiani. Promittitur **2.** in eo cultus novus substituendus cultui mosaico; cultus enim promissus est **a.** ab ortu solis usque ad occasum, qua locutione designatur non sola terra israelitarum, sed orbis terrarum; est **b.** cultus in gentibus בַּגּוֹיִם, quod nomen in plurali semper designat gentes, quae non sunt israelitae; est denique **c.** in omni loco: quae omnino adversantur cultui mosaico, qui ratione loci, gentis, diffusionis, erat particularis.

496. Hic vero cultus **3.** est externus: nam **a.** opponitur cultui judaico externo, particulari, abrogando: ergo alia erit forma cultus externi, sed praestantior illa priori; **b.** describitur verbis, quibus alias cultus omnino externus designatur; eo **c.** praedicitur Deus magnificandus, sicut propter sacerdotum neglectum despectus fuit: quae glorificatio innuit cultum externum (cf. Matth. 5, 16). Et revera **d.** ejusmodi cultum exigit vel natura humana, cui sicut non sufficit corde credere, nisi accesserit et oris confessio (Rom. 10, 10): ita nec satis est, solum interius Deum colere, nisi addatur cultus professio visibilis. Cultus autem hic externus **4.** vero proprieque dicto sacrificio continetur: describitur enim **a.** verbis, quibus ex usu loquendi biblico constanter proprie dictum designatur sacrificium. Adhibentur enim vocabula קָטַר adolere, suffire, נָגַשׁ et מִנְחָה, quorum primum cum suis derivatis circiter centies quadragies sexies, alterum in forma Piel et Hiphil duodecies, tertium centies quinquagies quater occurrit in V. T. (et hoc ipso in loco v. 10), ad designandum sacrificium proprie dictum (hoc ultimum praesertim pro sacrificio incruento): nunquam vero unum eorum de cultu interno vel in cultu divino externo de oblationibus aliis, quae non sint vera sacrificia. Eo magis autem **b.** haec verba debent sumi sensu sacrificiali, quod sermo sit ad sacerdotes: *Ad vos, o sacerdotes* v. 6, quos Deus gravissime reprehendit de neglecto cultu sacrificiali. Ad haec **c.** cultus, de quo est sermo, opponitur qua novus

substituendus sacrificiis mosaicis, et ita quidem ut appareat, non simpliciter aboleri cultum per sacrificia, sed sacrificiis mosaicis melius et mundius substitui, quod **d.** a novis ministris divinitus praeparatis, tribu Levi praefiguratis 3, 3., offerendum sit. Atqui haec intelligi nequeunt de sacrificiis improprie dictis laudis bonorumque operum: ea exigunt sacrificium proprie dictum, idque distinctum a sacrificio crucis, cui non conveniunt praedicata hujus novi sacrificii. Hoc autem aliud non erit a celebratione eucharistiae.

498. Quae illatio confirmatur splendido suffragio patrum. Ita jam Irenaeus IV, 17 n. 5 de Christo instituente eucharistiam disserit: „Novi Testamenti novam docuit oblationem, quam Ecclesia ab apostolis accipiens in universo mundo offert Deo ei, qui alimenta nobis praestat, primitias suorum munerum in N. T., de quo in duodecim prophetis Malachias sic praesignificavit: *Non est mihi voluntas* etc. . . . manifestissime significans per haec, quoniam prior quidem populus cessabit offerre Deo, omni autem loco sacrificium offertur ei et hoc purum“ etc. Ita etiam Augustinus tract. adv. judaeos n. 13: „Aperite oculos tandem aliquando et videte, ab oriente sole usque in occidentem, non in uno, sicut vobis fuerat constitutum, sed in omni loco offerri sacrificium christianorum, non cuilibet Deo, sed ei qui ista praedixit, Deo Israel . . . non secundum Aaron, sed secundum ordinem Melchisedech.“ De civit. Dei XVIII, 35 n. 3. Ad hoc vaticinium respicit liturgia s. Cyrilli: „Gratias agimus tibi et et offerimus tibi, eique (J. Christo) simul et Spiritui s., Trinitati sanctae, consubstantiali et indivisae, hoc sacrificium rationabile et hoc ministerium incruentum, quod offerunt tibi omnes populi ab ortu solis usque ad occasum, a septemtrione ad austrum, quia nomen tuum, Domine, magnum est in omnibus gentibus: et in omni loco offerunt incensum nomini tuo sancto et sacrificium purum simul cum hoc sacrificio et hac oblatione [1]).“ Citatur etiam pro sacrificio eucharistico in doctrina apostolorum c. 14 n. 1 recenter reperta, quae si non est sec. I., saltem est ineuntis sec. II. Eadem illatio confirmatur collatione instituta inter celebrationem eucharistiae et hoc vaticinium; ex qua evidenter innotescet, celebratione eucharistiae manifeste illud esse adimpletum. Nam **a.** cultus eucharisticus successit cultui judaico; **b.** eucharistia celebratur ab ortu solis usque ad occasum, et quidem **c.** inter omnes gentes; ejus celebratione **d.** magnificatur nomen Dei: ad eam enim congregantur undique fideles eaque est centrum totius cultus; ea **e.** est mundissima, cum contineat ipsum corpus et sanguinem unigeniti Dei Filii; ea denique **f.** est vera

[1]) Apud Renaudot coll. liturg. I, 40; patrum testimonia cf. apud Bellarminum V, 2; de ipsa thesi Franzelin th. 10.

mincha: mincha enim erat sacrificium incruentum, complectens panem et vinum, connexum cum sacrificio cruento. Quare evidenter praedicta est a Malachia celebratio eucharistiae et quidem qua sacrificium.

499. **Demonstratio p. II.** Ad promissionem proxime instituendi sacrificii non improbabiliter referuntur Joan. 4, 21 ss., ubi Christus mulieri samaritanae dicit: *Mulier, crede mihi, quia venit hora, quando neque in monte hoc, neque in Jerosolymis adorabitis Patrem . . . Sed venit hora et nunc est, quando veri adoratores adorabunt Patrem in spiritu et veritate.* Advertatur enim **1.** verbum *adorare* passim designare adorationem non quamcunque, sed nobilissimam adorationis speciem, quae sacrificio continetur. Cf. Joan. 12, 20; Act. 8, 27; Gen. 22, 5; 1 Reg. 1, 3; 15, 30 etc. Christum vero **2.** de ejusmodi loqui adoratione, suadetur ex eo, quod ipse certe verbum adorare eodem accipiat sensu, quo mulier samaritana; haec autem loquitur de adoratione per sacrificium, alligata scil. monti Garizim. Ad haec **3.** Christus loquitur de adoratione **a.** opposita ei, quae tunc alligata erat uni loco; **b.** de adoratione nova, quae non amplius haberet rationem umbrae, figurae, neque esset carnalis. Atqui haec non admodum commode de adoratione simpliciter dicta intelligi possunt, quae neque futura erat, cum jam olim penes multos vigeret, neque loco certo alligata, neque typica: perbelle autem intelliguntur de ea, quam praedixit Malachias (n. 496 s.) quaeque continetur sacrificio.

500. **Demonstratio p. III.** Christum ita instituisse eucharistiam, ut esset sacramentum simul et sacrificium colligitur **1.** haud obscure ex eo, quod illam instituerit post coenam paschalem, ut, quemadmodum canit d. Thomas, »novum pascha novae legis phase vetus terminet, vetustatem novitas, umbram fuget veritas, noctem lux eliminet.« Atqui agnus paschalis sacrificium simul erat et sacramentum. Ergo et eucharistica coena, quae illi tamquam antitypus et veritas figurae successit. Et revera tot sunt similitudinis capita inter coenam agni paschalis et coenam eucharisticam, ut manifestum plane sit, hanc illi vere successisse et pro N. T. esse, quod illa pro vetere fuerat: eo tamen discrimine, quod illa semel tantum in anno celebraretur: haec quotidie possit celebrari. Hunc etiam nexum passim inculcant patres[1]).

---

[1]) Cf. Bellarminus l. 5. c. 7. Prae ceteris doctissime et eruditissime nexum inter coenam paschalem et eucharistiae celebrationem illustravit cl. et carissimus mihi collega G. Bickel in libro Messe und Pascha (Mogunt. 1872) et in fasc. Ztsch. für kath. Theol. 1880. I, 90—112, in qua ingeniose ostendit, ritum celebrandi eucharistiam ab aetate apostolica harmonice respondere ritui celebrandi hallel post pascha penes judaeos servato, et sacram liturgiam esse quasi paraphrasim hujus hallel. Nam finito convivio paschali implebatur et miscebatur calix ultimus, super quem canebatur hallel, compositum e psalmo *Non nobis* (litania cum oratione), post quem Salvator accepit panem et calicem (oblatio), deinde e ps. *Dilexi* et *Credidi* (secreta), ps. 116 et 117 (praefatio et Sanctus). Deinde canebatur cum doxologia finali ps. 125, post cujus v. 24 Jesus Christus consecrationem interposuit (canon); sequebatur doxologia ante potum calicis (oratio ante communionem), potus calicis (communio), et doxologia subsequens (postcommunio).

501. Colligitur **2.** ex ipsis institutionis verbis: Christus enim illud praebet corpus, quod *pro* nobis datur (non vero quod tantum nobis datur) Luc. 22, 19, i. e. coll. Jo. 6, 52 pro mundi vita; quod *pro nobis frangitur* τὸ ὑπὲρ ὑμῶν κλώμενον dat calicem, qui *pro* nobis effunditur (τοῦτο τὸ ποτήριον τὸ ὑπὲρ ὑμῶν ἐκχυνόμενον) Luc. 22, 20, et quidem *in remissionem peccatorum* Matth. 26, 28. Atqui haec intelligi nequeunt de sacramenti eucharistiae distributione inter fideles; obstat enim praepositio *pro;* sed ea sunt verba sacrificalia: quare et sacrificium Christi in cruce passim hisce geminisque declaratur formulis [1]). Et revera verba ‚dare corpus et sanguinem pro nobis in peccatorum remissionem' apte significant Christi pro nobis reis substitutionem ad placandum Deum et consequendam peccatorum veniam. Ejusmodi vero substitutio victimae pro reo character est proprius sacrificii (cf. t. II. n. 686 s). Neque haec verba immediate referenda sunt ad sacrificium crucis: obstat enim verbum κλώμενον *frangitur* 1 Cor. 11, 24, seu pro usu loquendi biblico, *in cibum paratur, apponitur,* donatur, distribuitur; neque etiam in cruce effusus fuit calix. Intelligi ergo debent haec verba de ipsa eucharistia, quae eo ipso describitur ut sacrificium. „Et in vetere quidem lege, inquit Chrysostomus in 1 Cor. h. 24 n. 2, quia imperfectiores erant, quem idolis offerebant sanguinem, eum ipse excipere sustinuit, ut ab illis abduceret, quod ipsum rursus erat amoris ineffabilis. Hic autem in rem horribiliorem et magnificentiorem sacerdotalem transtulit operationem ipso mutato sacrificio, et pro brutorum mactatione se ipsum jussit offerri."

502. Confirmatur **3.** ex sacerdotio Christi secundum ordinem Melchisedech Ps. 109, 5 col. Gen. 14, 18. Si enim Christus est sacerdos, debuit sacrificium offerre (Hebr. 5, 1; 8, 3); si fuit sacerdos secundum ordinem Melchisedech, debuit offerre sacrificium, quod, ut veritas umbrae, sacrificio responderet a Melchisedech oblato. Atqui ejusmodi sacrificium est ipsa celebratio eucharistiae: quod evincit vel simplex comparatio coenae eucharisticae cum sacrificio Melchisedech Gen. 14, 18: *Melchisedech rex Salem proferens panem et vinum, erat enim sacerdos Dei altissimi.* Hoc enim Christus tamquam antitypus manifeste complevit in ultima coena: neque poterit ratione sacrificii crucis dici sacerdos secundum ordinem Melchisedech.

Hujus argumenti vim nituntur nonnulli elidere **1.** negantes, prolationem panis et vini Melchisedecho l. c. tributam fuisse sacrificium. Atqui Melchisedech verum obtulisse sacrificium, cum protulit panem et vinum, suadetur **a.** quod alioquin nullius sacrificii ab eo oblati mentio fiat: sacrificium

---

[1]) Cf. Hebr. 10, 10; Tit. 2, 14; 1 Tim. 2, 6; Gal. 1, 4; Eph. 5, 2 etc.

autem sit de essentia sacerdotii; quod **b.** ratio protestantium, quare Melchisedech protulerit panem et vinum i. e. Abrahami refocillatio, sit improbabilis, cum redierit patriarcha de praelio praeda onustus. Licet vero **c.** verbum הוֹצִיא non sit verbum sacrificiale, de adductione tamen hostiae subinde adhibetur. Cf. Judic. 6, 18 s. Ceterum **d.** satis clare enunciatur prolationem illam fuisse sacrificialem, cum illius reddatur ratio inciso sequenti: *Erat enim sacerdos Altissimi.* Verum quidem est **e.** in textu originali haberi particulam וְ et, quam vulgatus interpres reddit *enim;* sed passim ita verti potest et debet: cf. Gen. 20, 3; 30, 27; Is. 64, 5. Neque **f.** hoc incisum referendum est ad sequentia: *Benedixit ei* etc.; obstat enim interpunctio recepta in textum hebraicum et in versiones chaldaicam, graecam et latinam; neque sacerdotium proprie est ratio, propter quam quis possit benedicere, cum etiam qui non fuerint sacerdotes, benedixerint Jos. 8, 13; 12, 6; 2 Reg. 6, 18; 3. Reg. 8, 55. etc. Nostram deinde **g.** sententiam confirmat splendidissimum traditionis suffragium. Quare de sacrificio panis et vini a Melchisedech oblato dubitare non licet.

Neque excipiatur **2.** Christum sacerdotem dici secundum ordinem Melchisedech propter illas praerogativas, quas recenset Paulus Hebr. 7, 1 ss., ubi fusius de Melchisedech typo Christi disserit. Nam propter has Melchisedech typus erat Christi, non vero sacerdos, hinc propter eas Christus dici nequit per excellentiam »sacerdos secundum ordinem Melchisedech.« Et revera, ut bene advertit Bellarminus, omnes illas praerogativas Melchisedech communes habet etiam cum aliis, soli ipsi propria atque priva est sacrificii forma, a qua demum sacerdotii ordo pendet. Neque obstat **3.** quod Paulus in ep. ad Hebraeos recenseat ea, propter quae Melchisedech figura esset Christi, nullam autem mentionem faciat sacrificii incruenti: nam noluit Paulus quaestionem de sacerdotio Christi secundum ordinem Melchisedech exhaurire et adaequate pertractare; ipse enim ait Hebr. 5, 11: *De quo nobis grandis sermo et ininterpretabilis ad dicendum.* Attingit ea tantum, quae demonstrant sacerdotii Christi sacerdotio melchisedechiano praefigurati praecellentiam prae aaronico, ad quam demonstrandam nihil conducebat mentio ejusdem sacrificii incruenti. Ceterum omne dubium excludit solemnis traditio exegetica. Patres enim, licet saepe alias quoque reddant rationes, quare Christus dicatur sacerdos secundum ordinem Melchisedech, hanc tamen in primis inculcant, quod semetipsum in celebratione eucharistiae sub speciebus panis et vini in sacrificium offerat. Audiatur Cyprianus ep. 63 n. 4: »Quis magis sacerdos summi Dei, quam D. N. J. Christus, qui sacrificium Deo Patri obtulit: et obtulit hoc idem, quod Melchisedech obtulerat i. e. panem et vinum, suum scil. corpus et sanguinem? . . . Ut ergo in Genesi per Melchisedech sacerdotem benedictio circa Abraham possit rite celebrari, praecedit ante imago sacrificii Christi in pane et vino scil. constituta. Quam rem perficiens et adimplens Dominus panem et calicem mixtum vino obtulit, et qui est plenitudo veritatis, veritatem praefiguratae imaginis adimplevit.« Et aliis omissis Augustinus[1]):

---

[1]) Contra adversarium legis et prophet. I, 26. Cf. Petavius de incarn. XII, 12; Thomassinus de incarn. X, 15; Bellarminus V, 6. Patrum suffragio addantur verba R. Phinees in Num. 28 memorabilia, quae olim exstabant (cf.

„Noverunt qui legerunt, quid protulerit Melchisedech, quando benedixit Abraham: et si jam sunt participes ejus, vident tale sacrificium nunc offerri Deo toto orbe terrarum.“

503. **Demonstratio p. IV.** Jam apostolorum tempore oblatum fuisse hoc sacrificium, suadent **a.** quae Act. 13, 2 legimus: *Ministrantibus* (λειτουργούντων) *autem illis* (prophetis et doctoribus antiochenis) *Domino, dixit illis Spiritus s.: Segregate mihi Saulum et Barnabam in opus, ad quod assumpsi eos.* Verbum enim λειτουργέω passim significat in divinis literis [1]) sacrificare, et graeci inde derivant vocem technicam liturgia, qua designent eucharistiae celebrationem, quae ipsis certissime est sacrificium; neque ea vox hic facile de alio ministerio Deo exhibito potest intelligi. Suadent **b.** verba Pauli 1 Cor. 10, 16 ss.: *Calix benedictionis, cui benedicimus, nonne communicatio sanguinis Christi est? et panis, quem frangimus, nonne participatio corporis Domini est? . . . Videte Israel secundum carnem: nonne qui edunt hostias, participes sunt altaris? Non potestis mensae Domini participes esse et mensae daemoniorum.* Opponit enim **1.** apostolus mensam eucharisticam altari judaeorum et mensae gentilium atque cum iis confert: hae vero erant sacrificiis destinatae; **2.** confert eucharistiam cum victimis judaeorum et gentilium eisque opponit. Supponit ergo haud obscure eucharistiam esse victimam et ejus mensam altare, proinde eam esse sacrificium. Suadent **c.** verba Hebr. 13, 10: *Habemus altare, de quo edere non habent potestatem, qui tabernaculo deserviunt.* Nam vocabulum *edere* ratione habita v. 9 et lectorum, quibus comestiones de altari in usu olim fuerant, accipi debent sensu proprio. Quod si ita, objectum comedendum aliud esse nequit quam eucharistia. Atqui illa dicitur comedenda *de altari.* Ergo mensa, in qua illa conficitur et cujus mentionem fecit apostolus 1 Cor. 10, 21, est altare, ideoque illius celebratio est sacrificialis. Neque nomine illius altaris videtur significari crux, cum non satis commode dicatur, nos de altari crucis edere eucharistiam. Quare etiam s. Ignatius M. probabiliter hunc respiciens locum vocat mensam eucharisticam constanter θυσιαστήριον [2]).

Ztschr. für kath. Theol., Oeniponti 1878 p. 767) in Berescit Rabba: „Tempore Messiae omnia sacrificia cessabunt, sed sacrificium panis et vini non cessabit: sic dictum est Gen. 14, 18: *Et, Melchisedech rex Salem protulit panem et vinum.* Melchisedech enim i. e. rex Messias excipiet a cessatione sacrificium panis et vini, sicut dicitur Ps. 109, 5: *Tu es sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech.*“ Cf. Curti in diss. Sacrificium incruentum in thes. theol. Zachariae XI, 1—10; Franzelin th. 7 ss.

[1]) Cf. Luc. 1, 23; Phil. 2, 17; Hebr. 9, 21; 10, 11 etc.

[2]) Ad Philad. n. 4; ad Trall. n. 7; ad Ephes. n. 5; ad Magn. n. 7. Cf. Thalhofer § 31 n. 5. bene de hoc loco disserentem et de tota thesi Scheffmacher Lettres d'un Docteur Allemand, ep. 7.

504. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Tanto splendore fulget dogmatis catholici veritas, ut vix habeant adversarii, quod opponant. Opponunt vero **1.** quae Paulus in ep. ad Hebraeos, nominatim cc. 9 et 10 inculcat de unica oblatione Christi, qua semel oblatus in sempiternum consummavit sanctificatos, adeo ut non habeat necessitatem quotidie quemadmodum sacerdotes V. T., hostias offerre. Ut solvatur difficultas, intelligenda est Pauli doctrina. Docet ipse, sacrificio crucis meritum redemptionis et objectivae satisfactionis esse completum, ideo nec ipsum esse saepius offerendum, nec aliud sacrificium instituendum, quo redemptio compleretur et meritum novum accederet: et sub hoc respectu sacrificium Christi nonnisi semel oblatum confert cum sacrificiis V. T. saepe repetitis, quibus non obstante eorum multitudine per se nulla inerat expiandi vis, sed solum expressio indigentiae et commemoratio peccatorum et typus futurae per unum illud sacrificium expiationis. Atqui eucharistiae sacrificium neque offertur ad perficiendam humani generis redemptionem, neque ad augendam satisfactionem meritumque Christi, sed ad applicandam singulis redemptionis meritum et fructum, quemadmodum hic fructus fide, sacramentis aliisque salutis mediis applicatur. Quare cum ille fuerit comparationis scopus, haec vero sit sacrificii eucharistici ratio, necessarium non fuit, ut apostolus disputaret de sacrificio applicationis, sicut non disserit de baptismo aliisque salutis mediis; eo ipso enim, quod applicatio nec semel nec simul fit, quotidie Deo est offerendum applicationis sacrificium. Doctrinam catholicam limpide exponit conc. tridentinum sess. 22 cap. 1: „Deus et Dominus noster, etsi semel seipsum in ara crucis, morte intercedente, Deo Patri oblaturus erat, ut aeternam illic redemptionem operaretur: quia tamen per mortem sacerdotium ejus exstinguendum non erat, in coena novissima, qua nocte tradebatur, ut dilectae sponsae suae Ecclesiae visibile, sicut hominum natura exigit, relinqueret sacrificium, quo cruentum illud semel in cruce peragendum repraesentaretur, ejusque memoria in finem usque seculi permaneret, atque illius salutaris virtus in remissionem eorum, quae a nobis quotidie committuntur, peccatorum applicaretur: sacerdotem secundum ordinem Melchisedech se in aeternum constitutum declarans, corpus et sanguinem suum sub speciebus panis et vini Deo Patri obtulit; ac sub earundem rerum symbolis apostolis, quos tunc N. T. sacerdotes constituebat, ut sumerent, tradidit; et eisdem eorumque in sacerdotio successoribus, ut offerrent, praecepit per haec verba: *Hoc facite in meam commemorationem* (Luc. 22, 19), uti semper catholica Ecclesia intellexit et docuit.«

505. Opponunt **2.** verba Pauli Hebr. 7, 23, quibus negat, Christum eo quod maneat in aeternum, habere in sacerdotio successores. Atqui subsumunt adversarii, si postquam obtulit in cruce sacrificium, cursu seculorum verum offerretur in eucharistia sacrificium, haberet in sacerdotio successores. Responsio obvia est: Christus ita dicitur sacerdos unicus et aeternus, quemadmodum est solus noster magister, mediator, salvator, quemadmodum etiam Deus dicitur solus potens, immortalis, unus pater noster (Matth 23, 9. s.). Sicut ergo Christi magisterium etc. non excludit magistros, qui ejus loco, vice, nomine, auctoritate etc. doceant: ita ejus sacerdotium unicum et aeternum excludit quidem sacerdotes pares, aequales, in sacerdotio successores, non vero sacerdotes vicarios seu ministros, qui ejus vice qua ministri fungantur sacerdotio, et quorum sacerdotium sit

tenuis quaedam participatio ipsius sacerdotii. Excipiunt **3.** idem esse non posse simul sacramentum et sacrificium; verum nota est distinctio: Nequit esse sacramentum simul et sacrificium, sub eodem respectu, transeat; sub diverso respectu, nego: neque enim repugnat, ut unum idemque et cedat in Dei honorem et simul in nostram utilitatem et salutem; imo nihil ab homine fit in Dei obsequium, quin simul redundet in ipsius commodum. Hinc et judaei de quorundam sacrificiorum victimis participare poterant, et agnus paschalis sacrificium simul erat et sacramentum [1]).

Articulus II.

De essentia sacrificii missae.

506. Eo ipso, quod proponitur credendum, eucharistiae celebrationem esse verum propriumque sacrificium, credendum est etiam, omnia ei inesse elementa, quae sacrificii constituunt essentiam. Propterea tamen non aeque ad fidem explicitam pertinet vel quae sint singulae notae sacrificii essentiales, vel in quo proprie hujus sacrificii eucharistici essentia consistat. Quare ex eo, quod theologi catholici inter se dissentiunt de essentia sacrificii sive in genere, sive in specie quoad sacrificium eucharisticum, immerito infertur, neque de ipso constare dogmate, quo profitemur, missam esse sacrificium, ut bene ostendit Franzelin th. 14. Conabimur tamen patribus et celebrioribus theologis ducibus, quadamtenus saltem hujus sacrificii indagare essentiam.

507. **Thesis CCXXXVI.** ***Sacrificii eucharistici essentia in utriusque speciei consecratione consistit.***

Demonstratio. Doctrinam de sacrifiii eucharistici essentia distinctis propositionibus gradatim proponemus. *Consecrationem* I. *esse de essentia hujus sacrificii* communiter tuentur theologi, atque ita probant: **1.** sacrificium continetur aliqua actione; hujus vero sacrificii sacerdos principalis est Christus (cf. n. 515). Ea ergo actione sacrificii hujus essentia continetur, quam sacerdos nomine et vice Christi peragit. Atqui in consecratione maxime sacerdos suam exuit personam atque personam induit Christi. Ergo in hac in primis consistet actio sacrificialis. Ad haec **2.** sacrificium missae repetitio est sacrificii coenae, secundum illud: *Hoc facite in meam commemorationem* Luc. 22, 19 col 1 Cor. 11, 25. Atqui praeter consecrationem non constat, aliam a Christo adhibitam fuisse actionem, in qua consistere possit sacrificii ratio. Constat **3.** via excludente, cum nulla alia assignari queat actio ex iis, quae in celebratione eucharistiae adhiberi solent, cui adeo sa-

---

[1]) Cf. Becanus de tripl. sacrif. III, 7.

crificii essentia competat, sicut consecrationi: cui etiam nil deesse videtur eorum, quae de sacrificii essentia sunt, ut mox videbimus. Neque enim hujus sacrificii essentia in communione consistit, quae unica est actio, de qua cum aliqua veri similitudine posset dubitari: nam communionem sacerdos neque nomine recipit Christi, qui est principalis offerens, neque vi potestatis ordinis, cui soli innititur potestas sacrificandi; actio autem sacrificialis functio esse debet potestatis ordinis, qua sola sacerdos constituitur par ad sacrificandum: communionem autem accipiunt et laici, imo quondam sibi ipsi poterant ministrare. Cui sententiae **4.** favent et patres: ita Irenaeus scribit IV, 17: Christus „dicens hoc est corpus meum . . . docuit novam N. T. oblationem;“ Chrysostomus de prod. Judae h. 1 n. 6: „Haec vox (hoc est corpus meum) semel prolata ad unamquamque mensam ab illo usque ad hodiernum tempus et usque ad adventum ejus sacrificium perfectum efficit.“

508. Quaeritur autem, utrum essentia sacrificii eucharistici consistat in sola consecratione, an de ejus essentia sit etiam communio. Plures cum de Lugo disp. 193. 5 statuunt, communionem sacerdotis spectare ad substantiam et integritatem sacrificii, nam per eam adhuc magis consumitur et destruitur victima. Suarez verosimilius censet d. 75 s. 5 n. 11, „sumptionem sacerdotis non esse institutam, ut sit de essentia hujus sacrificii, atque adeo totam essentiam positam esse in consecratione.“ Argumenta enim allata non solum videntur probare, consecrationem esse de essentia hujus sacrificii, sed ea sola illud perfici. Unde communio spectat quidem ad integritatem ritus quem Christus instituit, non tamen ad sacrificii substantiam. Quare non licet omittere in celebratione eucharistiae communionem. Hinc concilium toletanum XII. (a. 681) c. 6 reprehendit sacerdotes, qui eodem die saepius sacrificium celebrabant, et nonnisi in ultima celebratione communionem accipiebant, „quasi non sit toties illi vero et singulari sacrificio participandum, quoties corporis et sanguinis D. N. J. Christi immolatio facta constiterit . . . nam quale erit illud sacrificium, cui nec ipse sacrificans particeps esse cognoscitur?“

509. Tenendum est II. eucharistiae celebrationem ita esse sacrificium, ut simul sit *commemoratio sacrificii crucis,* ideoque sacrificium relativum. Quod colligitur **1.** ex verbis Luc. 22, 19 et 1 Cor. 11: 25: *Hoc facite, quotiescunque bibetis, in meam commemorationem. Quotiescunque enim manducabitis panem hunc et calicem bibetis, mortem Domini annunciabitis, donec veniat.* Idem docet **2.** concilium trid. sess. 22 cap. 1 statuens, Christum reliquisse „sacrificium, quo cruentum illud semel in cruce peragendum repraesentaretur ejusque memoria in finem usque seculi permaneret;“ et Ecclesia cum profitetur [1]:

[1]) In orat. secreta dom. IX. post Pentecosten.

„Quoties hujus hostiae commemoratio celebratur, opus nostrae redemptionis exercetur.“ Hoc **3.** docent patres; ita Cyprianus ep. 63 n. 9: „Unde apparet, sanguinem Christi non offerri, si desit vinum calici, nec sacrificium dominicum legitima sanctificatione celebrari, nisi oblatio et sacrificium nostrum responderet passioni.“

Ita Gaudentius brixianus serm. 2 ad neophytos: „A Christo instituti sacrificii coelestis causam rationemque noscamus . . . Voluit beneficia sua manere apud nos, voluit animas pretioso sanguine suo sanctificari per imaginem propriae passionis, et ideo discipulis fidelibus mandat, quos primos Ecclesiae suae constituit sacerdotes, ut indesinenter ista vitae aeternae mysteria exercerent, quae necesse est a cunctis sacerdotibus per singulas totius orbis ecclesias celebrari.“ Isidorus hispalensis [1]): „Quia corpus assumptum ablaturus erat ab oculis nostris et sideribus illaturus, necessarium erat, ut nobis in hac die sacramentum corporis et sanguinis sui consecraret, ut coleretur vel jugiter, jure per mysterium, quod semel offerebatur in pretium: ut quia quotidiana et indefessa currebat pro hominum salute redemptio, perpetua esset etiam redemptionis oblatio, et perennis illa victima viveret in memoria, et praesens semper esset in gratia.“ Suadet **4.** analogia: sicut enim judaei indigebant sacrificiis, quae praefigurarent hoc unum sacrificium cruentum, ita christiani indigent ejusdem jugi commemoratione. „Hebraei, inquit Augustinus [2]), in victimis pecorum, quas offerebant Deo, multis et variis modis, sicut re tanta dignum erat, prophetiam celebrabant futurae victimae, quam Christus obtulit, unde christiani peracti ejusdem sacrificii memoriam celebrant sacrosancta oblatione et participatione corporis et sanguinis Christi.“

510. Hanc commemorationem III. contineri *consecratione distincta panis et vini,* demonstratione non eget: ea enim repraesentatur effusio sanguinis, qua in primis continetur ratio sacrificii cruenti. Huc spectant pulcherrima illa Gregorii naz. ep. 171 ad Amphilochium verba: „Nec cuncteris et orare et legatione fungi pro nobis, quando Verbum attrahis, quando incruenta sectione secas corpus et sanguinem dominicum vocem adhibens pro gladio.“ Neque obstat, quod in eucharistia non habeatur realis sanguinis effusio et separatio (juxta dicta th. CCXXVIII.), sed hujus tantum repraesentatio: nam eucharistia non est sacrificium cruentum, sed sacrificii cruenti commemoratio, ad quam sufficit sanguinis effusi repraesentatio. Cum vero pluribus theologis videatur, forte non immerito, sacrificii cruenti repraesentatio, quamvis vivida ea sit et expressa, quamvis in ea habeatur mystica, ut ajunt sanguinis effusio, imo realiter adsit ipsa victima seu Christus, qui sacrificio cruento crucis semetipsum obtulit, nondum verum pro-

---

[1]) Hom. de corp. et sang. Christi n. 1, Migne 30, 272.

[2]) Contra Faustum XX, 18. Cf. Algerus de sacr. corporis et sang. dom. I, 16 et de sacr. missae n. 1 opusc. XXIII; Franzelin th. 15.

priumque sacrificium, nisi aliquid accedat; hinc sollerter inquirunt in illud, quo distincta panis atque vini consecratio constituatur sacrificium, inque varia abeunt sententia.

Ex his sententiis aliae sunt minoris momenti, antiquatae et falsae, ut ex. gr. **1.** sacrificium consistere in oblatione vocali, quae antecedit vel consequitur consecrationem; vel **2.** consistere in communione; vel **3.** consistere in transubstantiatione, quatenus per eam panis substantia cessat seu quadamtenus destruitur. Succedunt sententiae plus minusve probabiles, quas graves tuentur theologi. Secundum Vasquez **4.** sacrificium nihil aliud est quam nota exsistens in re (h. e. signum non solis verbis comprehensum sed re ipsa expressum), qua profitemur Deum auctorem vitae et mortis. Quare si sine reali rei oblatae immutatione denotari et coli potest Deus ut auctor vitae et mortis, verum habebitur sacrificium. Quo posito distinguit inter sacrificium absolutum et relativum. Ad illud quidem requirit victimae destructionem, non vero ad relativum. Jam vero in eucharistia vi consecrationis corpus et sanguis Christi ita fit praesens, ut repraesentetur sacrificium in cruce oblatum ejusque sit commemoratio, et hoc ipso denotetur Deus auctor vitae et mortis, ac si tunc Christus in honorem Dei reipsa occideretur. Ergo celebratio eucharistiae est sacrificium non quidem absolutum, sed relativum[1]). **5.** Secundum Lessium de div. perf. XII, 13 consecratio est vere sacrificativa, quia per eam ex vi verborum separatur corpus a sanguine; licet enim per concomitantiam sit idem sub utraque specie, hoc tamen est per accidens: nam verba, quantum est de se, separant corpus a sanguine et instar gladii mystici dissolvunt illud compositum (cf. Gregorii naz. verba n. praec.) atque ideo sacramentaliter mactant illud, et ponunt in altari tamquam victimam occisam et mactatam. Hanc sententiam nostra aetate praeferunt Oswald et Knittel in fol. trim. tub. 59, 530. Suarez **6.** advertit, in sacrificio requiri quidem immutationem aliquam, non tamen necessario per destructionem rei principalis oblatae, quae fuerit propria sacrificiorum V. T.: in nostro sacrificio eam fieri per productionem rei principaliter oblatae in honorem Dei factam, destructionem solum esse panis et vini veluti termini a quo. Ab eo non multum dissentire videtur Scheeben Myst. des Christenth. § 72. Aliam **7.** init viam card. Cienfuegos[2]), secundum quem Christus, dum praesens fit per consecrationem, primum exercet aliquos actus vitae sensitivae modo non quidem per se connaturali statui sacramentali, sed quia humanitas elevatur virtute divina ad tales actus exercendos. Tum vero Christus ipse hanc vitam suspendit, donec in commixtione specierum panis ac vini tamquam imagine resurrectionis eos actus iterum resumit. In hac sacrificatione vitae sensitivae reponit ipse rationem formalem nostri sacrificii. Ex his variis opinionibus sententia Vasquezii est jejuna et insufficiens; sententia Lessii obvia et communiter recepta; sententia Suarii nobilis tantoque ingenio digna; sententia card. Cienfuegos singularis[3]).

---

[1]) Disp. 222 in 3 p. Hanc sententiam tuetur et amplectitur quoque Perrone prael. t. 8 de aug. euch. sacr. p. 2 c. 1 prop. 1.

[2]) Vita abscond. d. 5 s. 2.

[3]) Cf. harum opinionum censuram apud Lugo disp. 19 sect. 4, Franzelin th. 16 et Thalhofer das Opfer des A. u. N. B. § 32, qui ipse paulo

511. *Sententia praeferenda.* — Praeplacet nobis sententia card. de Lugo l. c. s. 5, quam card. Franzelin ingeniose expolit, et quae ad haec revocari potest capita: **1.** ad sacrificii rationem revera aliqua requiritur rei destructio: in omnibus enim sacrificiis haec reperitur forma. Haec tamen **2.** destructio non debet esse semper physica, sed sufficit aequivalens, moralis, ita scil. ut vi actionis sacrificialis hostia ponatur in statu decliviori et humano modo desinat, ut ex. gr. vinum effusione in libationibus. Unde **3.** liquet, inquit Lugo, „quomodo consecratione ipsa sacrificetur corpus Christi: nam licet consecratione non destruatur substantialiter, sed tamen destruitur humano modo, quatenus accipit statum decliviorem et talem, quo reddatur inutile ad usus humanos corporis humani et aptum ad alios diversos usus per modum cibi; quare humano modo idem est ac si fieret verus panis et aptaretur ac condiretur in cibum: quae mutatio sufficiens est ad verum sacrificium; fieri enim comestibile illud, quod non erat com-

---

secus sacrificii nostri rationem explicat. Censet ipse nimirum sacrificii cruenti veluti formam fuisse internum Christi actum, quo se totum ex obedientia Deo impendit et immolavit; hujus formam externam, qua haec interna oblatio actuata fuit et exterius se prodidit, fuisse mortem in cruce, qua Christus vitam suam Deo impendit omnemque sanguinem in ejus honorem fudit. Jam vero hanc interiorem oblationem et immolationem seu hunc internum voluntatis actum Christus conservat, continuat: ejusque exterior forma et expressio est sicut quondam in cruce actualis effusio sanguinis, ita modo distincta utriusque speciei consecratio. »In der Consecration, ita ille l. c. n. 12, tritt nun der himmlische Hohepriester und mit ihm sein himmlisches Opfer in die irdische Zeiträumlichkeit und dadurch in das irdische Nach- und Nebeneinandersein; während er beim Aussprechen der Wandlungsworte in Form der Trennung, in forma sacrificii sich auf dem Altare gegenwärtig setzt, vollzieht er auf dem Altare, also zeiträumlich, dem Wesen nach ganz denselben Opferact, welchen er einst am Kreuze vollzog und welchen er jenseits im himmlischen Opfer vollzieht. Es ist derselbe Opferpriester wie am Kreuze, dasselbe Opferobject, nämlich seine hl. Menschheit nach Seele und Leib, dieselbe Opferthat actuell festgehalten und beziehungsweise reproduzirt. Im Moment der Consecration ist Jesu Seele von dem wesentlich gleichen Opfergehorsam und Entsagungsgeiste bewegt wie damals, als der Heiland am Kreuze hing und im sinnfälligen Blutvergiessen seinen Opfergehorsam bethätigte und manifestirte: dessgleichen ist im Momente der Consecration jede Faser des Leibes Jesu von der wesentlich gleichen Opferliebe durchglüht, welche als brennender Schmerz in allen Fibern des am Kreuze hängenden Opferleibes glühte und brannte. Und um den Gläubigen zu verbürgen und soweit möglich für die Sinne darzustellen, dass in der Consecration dem Wesen nach das Gleiche geschehe wie damals, wo der Heiland sein Blut vergoss, wird er in der Consecration nicht etwa blos unter der Brodgestalt, sondern wird er in der Form der Trennung gegenwärtig.« Quam sententiam probant quoque Simar Lehrb. der Dogmatik § 155 et Bickell Zeitschr. für kath. Theologie 1880 pag. 109 s., fuse vero refellit Stentrup de Verbo incarn. p. II. th. 97.

estibile, et ita fieri comestibile, ut jam non sit utile ad alios usus nisi per modum cibi [1]), major mutatio est, quam aliae, quae ex communi hominum mente sufficiebant ad verum sacrificium." Et revera **4.** in eo videtur reponenda essentia sacrificii missae, quod efficitur consecratione: ostendimus enim consecratione perfici sacrificium n. 506. Atqui vi consecrationis non solum ponuntur corpus et sanguis Christi distinctim sub speciebus panis et vini, sed etiam per modum cibi et potus, ut possint in animae refectionem sumi. Quam sententiam **5.** patres innuunt, cum immolationem distinguunt a manducatione et participatione sacrificii, ita ut immolatio praecedat tamquam praeparatio cibi hujus divini ac potus: manducatio cibi per immolationem praeparati sequatur tamquam victimae participatio: atque ideo victima immolata ordinetur ad manducationem ac potionem.

512. Ita Hieronymus ep. 21 n. 26: „Vitulus saginatus, qui ad poenitentis immolatur salutem, ipse est Salvator, cujus quotidie carne pascimur, cruore potamur;" in primis Gregorius nyss., qui citato Joan. 10, 18: *Nemo tollit animam meam a me* etc., ita de resur. or. 1 prosequitur. „Qui potestate sua cuncta disponit, non ex proditione sibi impendentem necessitatem, non judaeorum quasi praedonum impetum, non iniquam Pilati sententiam exspectat, ut eorum malitia sit communis hominum salutis principium et causa: sed consilio suo antevertit et arcano sacrificii genere, quod a hominibus cerni non poterat seipsum pro nobis hostiam offert et victimam immolat, sacerdos simul exsistens et agnus Dei ille, qui mundi peccatum tollit. Quando id praestitit? cum corpus suum discipulis congregatis edendum et sanguinem bibendum praebuit, tunc aperte ostendit Agni sacrificium jam esse perfectum; non enim esset corpus sacrificii ut comederetur idoneum, si animatum esset. Quando ergo corpus edendum et sanguinem bibendum discipulis exhibuit, jam ineffabili et inaspectabili ratione corpus erat immolatum, sicut potestati ipsius mysterium peragentis collibuerat. Gaudentius brix. serm. 2 in Ex. ad neophytos: „In hac veritate, qua sumus (comparate ad umbras V. T.), unus pro omnibus mortuus est, et idem per singulas ecclesiarum domos in mysterio panis et vini reficit immolatus, vivificat creditus, consecrantes sanctificat consecratus;" Gregorius M. (n. 522); Pasch. Radbertus de corp. et sang. D. c. 9.

513. **Scholion.** *Quaestiones reliquae.* — Ad accuratiorem hujus sacrificii cognitionem nonnulla sunt addenda: **1.** Victima et res primo et per se oblata est Christi Domini corpus et sanguis ac consequenter totus Christus, non quidem in specie propria, sed quatenus

---

[1]) Quod ita enunciat, dignius forte, em. card. Franzelin th. 16: „Internam sacrificii formam in eo esse, quod Christus magnus sacerdos per ministerium sacerdotum ejus nomine offerentium, corpus et sanguinem suum sub speciebus panis et vini constituit secundum quandam sanctissimae suae humanitatis a functionibus et rationibus exsistendi connaturalibus exinanitionem ad statum cibi ac potus."

constituitur sub speciebus panis et vini. **2.** Species panis et vini non sunt res, quae per se offeruntur, sed per quas et sub quibus corpus et sanguis Christi seu victima fit sacrificium visibile. **3.** Substantia panis et vini pertinet ad hoc sacrificium ut materia sine qua non posset perfici seu ut terminus a quo, qui transit per actionem sacrificialem, ut victima constituatur sub eorundem speciebus: atque ita sunt intelligendi patres, quando docent in eucharistia primitias ex creaturis Deo offerri. **4.** Quamvis in consecratione unius speciei reperiatur sufficiens aptitudo, ut in sacrificium institui potuisset, ut patet ex n. 511, ex dictis tamen n. 509, col. n. 489 infertur, sacrificio a Christo instituto essentialem esse distinctam panis et vini consecrationem. Hinc non desunt theologi, qui cum Lugo d. 19 s. 8 putent, consecrationem unius speciei exclusa intentione consecrandi alteram fore invalidam, eo quod Christus dederit consecrandi potestatem tantum in ordine ad sacrificandum; sacrificium autem modo consistat essentialiter in consecratione utriusque speciei. **5.** Propter identitatem rei oblatae et principis sacerdotis in sacrificio crucis et sacrificio missae dici forte potest, idem esse quadamtenus sacrificium utrumque[1]), diversum autem secundum quid: est enim diversitas **a.** in modo offerendi; **b.** in offerente visibili; **c.** in effectu, qui illic est meritum et satisfactio, in hoc vero sola meriti satisfactionisque applicatio; **d.** illud est sacrificium prototypon et absolutum, hoc est ectypon et relativum. Cum vero distinctio desumi debeat in primis ex ipsa oblationis forma, sacrificium missae a sacrificio crucis specie differre affirmare licet. Cum **6.** distinctio numerica sacrificii desumatur potius a multiplicatione actionis sacrificialis quam a victimarum distinctione, sacrificium crucis, coenae et altaris, et quotidianae oblationes simplicitur numero dici debent sacrificia distincta, non autem sacrificium numero unum, nisi cum addito ratione victimae et principis sacerdotis.

514. **Corollarium.** Cum ex dictis liqueat, populi participationem de victima nullatenus ad sacrificii pertinere essentiam, praxi vero Ecclesiae

---

[1]) Chrysostomus hom. 17 in ep. ad Hebr. n. 3: „Eundem enim semper offerimus, non nunc aliam, cras aliam ovem, sed semper eandem. Quamobrem unum est sacrificium propter hanc rationem: alioquin hac ratione, quoniam multis in locis offertur, multine sunt Christi? Nequaquam, sed unus ubique Christus, qui et hic est plenus et illic plenus, unum corpus. Ut ergo multis in locis oblatus unum est corpus, et non multa corpora: ita etiam unum est sacrificium. Pontifex noster ille est, qui obtulit hostiam, quae nos mundat. Illam nunc quoque offerimus, quae tunc fuit oblata, quae non potest consumi. Hoc fit in recordationem ejus, quod tunc factum est: *Hoc enim facite*, inquit, *in meam commemorationem* (Luc. 22, 18). Non aliam hostiam, sicut pontifex, sed eandem semper facimus, vel potius sacrificii facimus commemorationem.“ Cf. Becanus de triplici sacrificio III, 2. Suarez disp. 75. 76; Stentrup th. 89.

jam veteris constet, eucharistiae sacrificium fuisse celebratum, etsi non semper adstantes de victima participarent: non est cur adversarii damnent qua illicitas, vel etiam qua invalidas eas missas, in quibus nemo est, qui sacramentaliter communicet. Quare etiam concilium trid. licet sess. 22 cap. 6 optet, „ut in singulis missis fideles adstantes non solum spirituali affectu, sed sacramentali etiam eucharistiae perceptione communicarent, quo ad eos sanctissimi hujus sacrificii fructus uberior proveniret;“ ib. tamen adversus Lutherum, qui maxime adversus missas, quas privatas dicunt, debacchatus est, can. 8 statuit: „Si quis dixerit, missas, in quibus solus sacerdos sacramentaliter communicat, illicitas esse ideoque abrogandas, A. S.“ Cum vero et synodus pistoriensis prop. 28 videretur reprobare missas, in quibus nemo communicat, eam damnavit Pius VI: „Propositio synodi, qua postquam statuit, ‚victimae participationem esse partem sacrificio essentialem‘, subjungit, ‚non tamen se damnare ut illicitas missas illas, in quibus adstantes sacramentaliter non communicant; ideo quia isti participant, licet minus perfecte, de ipsa victima, spiritu illam recipiendo‘; quatenus insinuat, ad sacrificii essentiam aliquid deesse in eo sacrificio, quod peragitur sive nullo adstante, sive adstantibus, qui nec sacramentaliter nec spiritualiter de victima participant; et quasi damnandae essent ut illicitae missae illae, in quibus solo sacerdote communicante, nemo adsit, qui sive sacramentaliter sive spiritualiter communicet: falsa, erronea, de haeresi suspecta eamque sapiens.“ Porro missa dici privata potest ratione loci, temporis, finis, paucitatis adstantium, ad oppositionem missae sive conventualis sive solemnis, quod nullus communicet etc.; verum ea semper characterem quendam publicum retinet, quatenus a ministro publico, nomine Ecclesiae et pro omnibus fidelibus, qui ad corpus Christi pertinent, offertur.

515. **Thesis CCXXXVII.** ***Christus est in eucharistiae sacrificio sacerdos offerens principalis: secundarius vero et ministerialis est solus et omnis sacerdos legitime ordinatus.***

Demonstratio p. I. Christum in sacrificio missae offerentem esse principalem, docet concilium trid. sess. 22 cap. 2. Ut vero dicit possit offerens principalis, non sufficit, quod ipse vel hoc sacrificium instituerit, vel quod jusserit illud offerre, vel quod illius vis et efficacia in ipsius meritis fundetur, vel quod ad consecrationem, qua sacrificii essentia continetur, physice concurrat: sed in primis quod sacerdos illud conficiat in persona Christi et tamquam legatus ipsum repraesentans: et ut Christus ipse concurrat actu voluntatis suae, quo vult de praesenti, ut verba consecrationis, quae sacerdos in ipsius persona pronunciat, id operentur, quod significant[1]). Probatur vero assertio **1.** ex Christi sacerdotio aeterno secundum ordinem Melchisedech. Si enim qua sacerdos secundum ordinem Melchisedech sacrificium eucharisticum obtulit; qua sacerdos in aeternum illud usque ad seculi consummationem (cf. t. II. n. 715) offeret. **2.** Sacrificii eucharistici essentia consistit vel unice vel

[1]) Cf. Suarez disp. 77 s. 1; Stentrup th. 88.

principaliter in consecratione (n. 507). Atqui in consecratione maxime sacerdos minister propriam exuit personam atque personam induti Christi dicens: *Hoc est corpus meum,* quibus consecratio perficitur (n. 445 s.). Quare **3.** patres diserte affirmant, Christum semetipsum in hoc offerre sacrificio (n. 495). Quod etiam **4.** colligitur ex analogia cum sacramentis, in quibus princeps est minister (n. 295) et ex ipsa sacerdotii in Ecclesia indole. Sunt quidem homines sacerdotes, sed simul ministri, vices Christi gerentes et pro ipso fungentes legatione. Eo ipso ergo significatur, Christum principem esse sacerdotem (cf. n. 295).

516. **Demonstratio p. II.** Solos autem sacerdotes posse hoc sacrificium offerre, enunciatur in professione fidei ab Innocentio III. waldensibus praescriptae: „Firmiter credimus et confitemur, quod quantumcunque quilibet honestus, religiosus, sanctus et prudens sit, non potest vel debet eucharistiam consecrare vel altaris sacrificium conficere, nisi sit presbyter a visibili, tangibili episcopo regulariter ordinatus . . . Ideo firmiter credimus et fatemur, quod quicunque sine praecedenti ordinatione episcopali credit et contendit, se posse sacrificium eucharistiae facere, haereticus et perditionis Core et suorum complicum est particeps atque consors et ab omni sancta romana Ecclesia segregandus [1]." Quae veritas colligitur **1.** ex nexu, qui intercedit inter sacrificium et sacerdotium, quorum unum alterum supponit (cf. t. II. n. 683); **2.** ex luculenta Ecclesiae doctrina et praxi, quae ministros presbyteris inferiores ab hujus sacrificii oblatione vel in necessitate gravissima arcet. Ita in can. 8 conc. nicaeni legimus: „Pervenit ad sanctum magnumque concilium, quod in quibusdam locis et civitatibus presbyteris gratiam sacrae communionis diaconi porrigant; quod nec regula nec consuetudo tradit, ut ab his, qui potestatem non habent offerendi, illi, qui offerunt, corpus Christi accipiant." Cum Athanasius ab arianis accusaretur sacrilegii, quod eo instigante, cum Ischyras sacrificium celebraret, confractus fuerit calix, omnis dissipata fuit accusatio semel ac constitit, Ischyram non fuisse presbyterum: qua de re ita apud Hilarium legimus [2]: „Reus (Atha-

---

[1]) Cf. etiam conc. lateranense IV. cap. 1 „Firmiter"; Eugenius IV. in instruct. pro armenis; conc. tridentinum sess. 22 can. 2.

[2]) In fragmento 2 n. 16. Cf. etiam ep. concilii alexandrini apud Athanasium apol. 2 contra arianos. Cf. de Augustinis p. 2 a. 5 th. 11; in primis vero Petavius in diatriba, de potestate consecrandi et sacrificandi sacerdotibus a Deo concessa, in qua refellit H. Grotium, qui in diss. edita 1637 contenderat, consecrandi dominici corporis potestatem ex aequo christianis omnibus a Christo esse concessam, sed ita, ut laici extra necessitatis casum eam minime usurpent.

nasius ab arianis) presbyteri sui impetu disturbati altaris in ipso sacrificiorum tempore, ubi Scyrus presbyter assistebat, arguitur. Scyrus presbyter negatur et criminis falsitas cum auctore damnatur. Porro autem sacrificii opus sine presbytero esse non potuit." Ita etiam Hieronymus adversus luciferianos scribens: „Hilarius, inquit n. 21, cum diaconus de Ecclesia recesserit . . . neque eucharistiam conficere potest, episcopos et presbyteros non habens." Probatur **3.** ex ordinationibus ministrorum Ecclesiae; nulli enim ministrorum sacerdotibus inferiori tribuitur haec potestas, sed solum ministrandi munus in confectione tanti mysterii.

Articulus III.

De sacrificii missae efficientia.

517. **Thesis CCXXXVIII.** ***Sacrificium missae non tantum latreuticum est et eucharisticum, verum etiam propitiatorium et impetratorium.***

Demonstratio. Sacrificium missae esse latreuticum patet ex ipsa sacrificii notione [1]; illud praeterea esse eucharisticum patet vel ex ipso nomine et haud aegre concedent protestantes. Praecipua controversia inter eos et catholicos est, utrum sit etiam propitiatorium. Quam diremit concilium trid. sess. 22 can. 3: „Si quis dixerit, missae sacrificium tantum esse laudis et gratiarum actionis, aut nudam commemorationem sacrificii in cruce peracti, non autem propitiatorium, vel soli prodesse sumenti; neque pro vivis et defunctis, pro peccatis, poenis, satisfactionibus et aliis necessitatibus offerri debere, A. S." Est autem propitiatorium, quatenus per illud satisfactio sacrificii crucis iis applicatur, pro quibus offertur, ad obtinendam peccatorum poenarumque remissionem: seu quatenus per ipsum fit, docente eodem concilio cap. 2, ut, si cum vero corde et recta fide, cum metu et reverentia, contriti ac poenitentes ad Deum accedamus, misericordiam consequamur et gratiam inveniamus in auxilio opportuno. „Cujus quippe oblatione placatus Dominus gratiam et donum poenitentiae concedens, crimina et peccata etiam ingentia dimittit."

518. Probatur **1.** ex eo doctrinae capite, quod hoc sacrificium successerit sacrificiis V. T. Quocirca, ut ait s. Leo serm. 58 (cf. n. 493), „omnem differentiam hostiarum unius corporis et sanguinis complet oblatio." Atqui sacrificia V. T. in primis pro peccatis offerebantur. Ergo oblatio eucharistica erit propitiatoria; eoque magis quod et in

---

[1]) Cf. t. II. n. 686 et supra n. 485.

genere N. T. praecellat vetus, et in specie corpus Christi quamlibet animalium victimam. „Illis sacrificiis, inquit Augustinus in Levit. q. 57, quae pro peccatis offerebantur, unum hoc sacrificium significabatur, in quo vera fit remissio peccatorum.“ **2.** Teste Paulo Hebr. 5, 1 sacerdotis est offerre sacrificia pro peccatis. Atqui in N. T. verum est sacrificium; veri sunt sacerdotes. Ergo Christus „cum oblatus est et quotidie in suis sacramentis offertur, remissionem praestat praeteritorum et praesentium peccatorum,“ ut scribit M. Mercator l. subnotat. c. 8 n. 23. Et revera **3.** ipse Christus testatur, calicem eucharisticum effundi *in remissionem peccatorum* Luc. 22, 20. Accedit **4.** solemnis persuasio non solum theoretica, sed et practica totius antiquitatis. Finis enim, propter quem universa antiquitas sacrificium obtulit, colligi potest et debet ex liturgiis, in quibus clarissime offerentis intentio exprimitur. Atqui nulla est liturgia, in qua non haec vel gemina legantur: „Offerimus tibi hoc incruentum sacrificium pro peccatis nostris et ignorantiis populi,“ ut in liturgia s. Jacobi et Chrysostomi; et ita instruit Cyrillus hieros. cat. mystag. 5 n. 10 recens baptizatos: „Christum mactatum pro peccatis nostris offerimus, clementem Deum cum pro illis (defunctis), tum pro nobis demereri et propitiare satagentes.“ Unde colligimus, sacrificium hoc propitiatorium esse non solum pro vivis, sed etiam pro defunctis (cf. infra n. 820).

Praeclare Gregorius M. hom. 37 in Evang. n. 7 scribit: »Singulariter namque ad absolutionem nostram oblata cum lacrymis et benignitate mentis sacri altaris hostia suffragatur, quia is, qui in se resurgens a mortuis jam non moritur, adhuc per haec in suo mysterio pro nobis patitur. Nam quoties ei hostiam suae passionis offerimus, toties nobis ad absolutionem nostram passionem illius reparamus.« Cf. infra n. 522. Pulcherrime characterem propitiatorium, qui eucharistiae inest, expressit Cyrillonas in hymno in festum omnium sanctorum (c. a. 396) ed. Bickell p. 21: »Parce virgae, nam tecum sum unitus: si caedis, te ipsum percutis. Corpus enim tuum in me est, ne permittas ut injuria afficiatur: mysteria tua me sunt ingressa, ne eis illudatur, velis.« Et in hymno panegyrico in triticum hoc ei tribuit elogium: »Sine ipso (tritico) vacua essent altaria; sine ipso Spiritus s. non posset descendere; sine ipso sacerdos non posset offerre sacrificium propitiatorium, imo sine ipso nullus hominum par esset placandae divinitati (ib. pag. 59.).« Et Isaac antioch. carm. 20: »Haec (gratia) medica vidit, medicamentum vitulorum, quod ad remissionem peccatorum dederat, aegrotos peccatores non sanare, ideoque tandem dedit medicinam eucharistiae, quae infirmos sanat, mortuos vivificat, vulnera curat. Quamquam per vitulos debitum non dimittebatur, per eucharistiam manducatores justificantur. Aegroti, nolite abstinere a medicina spirituum. Corpus vivum non est tale sacrificium, quod manducantibus molestiam afferat, sed est medicamentum morbo nostro salutiferum a vero medico nobis donatum.

Sacrificia nos non expiaverunt, nec hirci nos justificaverunt, sed hoc pro illis nos justificat[1]).«

519. Iisdem fere argumentis probatur, hoc sacrificium impetratorium quoque esse: scil. tum ex sacrificiis V. T., inter quae fuere impetratoria; tum ex liturgiis, ex quibus liquet, verum esse, quod testatur Cyrillus ib. n. 8: „Super illam propitiationis hostiam obsecramus Deum pro communi ecclesiarum pace: pro recta mundi compositione: pro imperatoribus, pro militibus et sociis; pro iis, qui infirmitatibus laborant: pro his, qui afflictionibus premuntur, et universim pro omnibus, qui opis indigent, precamur nos omnes et hanc victimam offerimus.“ Idem infertur **3.** a fortiori: si enim sacrificium hoc Dei inimicis impetrat remissionem peccatorum, a fortiori impetrabit Dei amicis, quod est minus, varia quibus indigent beneficia.

520. **Scholion.** Quaestio *de efficacia et fructu sacrificii missae* haud parum est implexa[2]): distinguere enim possumus **a.** ejus valorem seu pretium et effectum; **b.** varios offerentes, scil. Christum, Ecclesiam, sacerdotem ministrum, fideles adstantes et aliquo modo ad sacrificium concurrentes; **c.** efficaciam ex opere operantis et ex opere operato; **d.** fructum propitiationis et impetrationis. Quibus praemissis in genere affirmari potest, hoc sacrificio jugiter continuari et adimpleri quod cecinerunt angeli nocte nativitatis Christi: *Gloria in excelsis Deo et in terra pax hominibus bonae voluntatis* (Luc. 2, 14). Pro varia tamen consideratione aliae atque aliae enunciari possunt propositiones speciales. Ut ergo ordine procedamus, statuimus **1.** Hoc sacrificium esse in primis actum cultus, qui, quatenus consideratur Christus offerens, aestimationis est infinitae: repetitur enim eo adoratio et laus semel exhibita in cruce divinae majestati condigna: quatenus vero considerantur homines offerentes pariter ratione rei oblatae aestimationis est supremae. Unde homines hoc sacrificio plenissime et condigne satisfacere possunt suo debito adorandi et colendi Deum eique gratias referendi: quod vel solum nobilissimus summique pretii est fructus hujus sacrificii, qui in hac quaestione non satis inculcari solet. Eo ipso autem quod hoc sacrificium nobilissimum Deoque gratissimum exhibeat cultum, nequit **2.** non esse et utilissimum hominibus: quare fons exsistit uberrimus gratiarum et benedictionum pro genere humano, ut vel exinde luculentissime patet, quod hujus

---

[1]) In edit. operum omnium cur. Bickell Giessae 1877 p. II pag. 31. Cf. carm. 35 ib. p. 215. Cf. Bellarminus VI, 1 ss.; Franzelin th. 12.

[2]) Fuse hoc argumentum qq. 1347 prosequitur Pasqualigo in op. de sacrificio N. L. quaestiones theologicae, morales, juridicae, Lugduni 1630.

sacrificii victima cedat fidelibus in cibum vitam aeternam elargientem sitque sacramentum omnium praestantissimum gratiis redundans. Statuimus **3.** hoc sacrificium ex parte Christi non esse meritorium et satisfactorium, cum ipse non amplius sit in statu viae; verum hoc sacrificio totam satisfactionem meritumque crucis sacrificio consummatum valoris infiniti renovata oblatione Deo Patri repraesentat et exhibet atque hominibus applicat. **4.** Sacrificium missae, quatenus ab Ecclesia per sacerdotes offertur, non quidem satisfactorium vel meritorium est, sed impetratorium semperque acceptatur a Deo in odorem suavitatis: et quia haec impetratio independens est a qualitate morali ministri, sub hoc respectu dici poterit quadamtenus ex opere operato; in quantum vero refertur ad Ecclesiam offerentem, quamvis specialem vim trahat ex dignitate victimae qua suffulcitur, dici debet ex opere operantis. **5.** Sacrificium missae tam ex parte sacerdotis quam etiam adstantium et cooperantium est meritorium et satisfactorium ex opere operantis (si scil. adsint debitae conditiones). Et sane si justi quolibet bono opere merere et satisfacere possunt, eo efficacius id poterunt, quo praestantius est opus cui incumbunt. Atqui praestantissimum est opus oblatio sacrificii et oblatio talis sacrificii. Hoc sacrificium **6.** ex parte sacerdotis et adstantium est speciali modo impetratorium ut patet ex dictis n. 519 et ex rei natura. Si enim jam oratio fidelium est impetratoria: quanto magis si adjunctam habet victimam Deo adeo gratam eique innitatur. Quod vero hanc vim impetrandi attinet, prae oculis habeantur quae sagaciter statuit Suarez disp. 79 s. 2. Advertit enim inter alia n. 6, hunc modum efficaciae seu impetrationis et effectum inde provenientem multis modis differre a propria causalitate et effectu ex opere operato: **a.** quod haec oriatur ex speciali promissione et institutione Christi; specialis vero impetrandi vis veluti ex rei natura, ex sanctitate scil. et praestantia sacrificii; **b.** quod illa sit determinata ad certum effectum, haec vero infinite pateat et ab offerente pendeat ad quem effectum impetrandum sacrificium offerre velit; quod **c.** illa sit infallibilis: impetratio vero illius objecti, quod homo impetrare nititur, non est infallibilis; quod **d.** illa sit independens ab intentione hominis effectum illum obtinendi: impetratio vero, nisi homo aliquid impetrandum sibi proponat, sit nulla. Sed **7.** praeter effectus hactenus expositos respondet huic sacrificio effectus ex opere operato, ut **a.** satis clare supponit concilium tridentinum tribuens huic sacrificio vi institutionis et per se specialem efficaciam et virtutem; idem suadet **b.** analogia cum sacramentis, et colligitur **c.** ex sensu Ecclesiae, quae tenet efficaciam sacrificii independentem esse a meritis sacerdotis; inde quoque **d.** probatur, quod alioquin perinde

esset pro aliquo offerre communionem aliaque bona opera vel offerre hoc sacrificium, neque magis fructuosum esset reipsa hoc sacrificium offerre quam privata devotione sacrificium crucis mentaliter recolere et pro aliis offerre, quod est contra omnem fidelium sensum.

521. Quis vero **8.** est is effectus ex opere operato? Generatim omnis is fructus hujus sacrificii dici potest ex opere operato, qui ei convenit, quatenus a Christo offertur. Hinc docet conc. tridentinum sess. 22 cap. 1: „Et haec quidem illa munda oblatio est, quae nulla indignitate aut malitia offerentium inquinari potest.“ Speciatim vero adverti debet, eum effectum **a.** non esse immediatam remissionem peccati mortalis, ideoque neque infusionem primae gratiae, cum hoc sacrificium non sit ordinatum, ut eo immediate justificemur: nam hunc in finem sunt ordinata sacramenta; quare propitiatorium dicitur efficientia tantum mediata justificationis, quatenus scil. Deus hac oblatione placatus gratiam poenitentiae concedit, ut hunc effectum explicat conc. tridentinum (n. 517), atque etiam catechismus tridentinus hisce verbis (p. 2 c. 4 q. 55 n. 1): „Eucharistia instituta est, ut Ecclesia perpetuum sacrificium haberet, quo peccata nostra expiarentur, et coelestis Pater, sceleribus nostris saepe graviter offensus, ab ira ad misericordiam, a justae animadversionis severitate ad clementiam traduceretur.“ Quomodo autem ratio propitiationis, quam huic sacrificio adscribit concilium l. c., differat ab impetratione eidem propria, hunc in modum praeclare explicat Franzelin th. 13: „Peccata scil. . . . causa sunt, cur justitia divina uberiores gratias subtrahat, quas, nisi peccata obstarent, divina bonitas concedere vellet. Jam per sacrificium, quo satisfactio in cruce consummata pro determinatis peccatoribus divino conspectui exhibetur, et ita eis specialiter applicatur, haec justa ira Dei placatur, ne poenam inferat subtractionis gratiarum, quam proinde placationem consequitur divina misericordia et liberalitas in concedendis gratiis abundantioribus, et per has ulterius, accedente hominis cooperatione, perficitur poenitentia et justificatio. Propitiatio igitur respicit directe placandam divinam justitiam, ne poenam inferat: impetratio divinam bonitatem ac misericordiam, ut beneficia concedat[1].“ Per se autem patet, quo plura sunt peccatoris scelera, quo minor ejus dispositio, eo magis commendari, ut sacrificii pro eo oblatio multiplicetur. Propitiatio autem pro peccatis gravibus est quidem ex opere operato: sed considerato ultimo, ad quem tendit termino, qui est actualis peccatoris conversio et justificatio, minime est infallibilis. Quoad culpas

[1]) Cf. Lugo disp. 19 s. 9; Becanum c. 25 q. 10 ss.; Lessium XII, 14; Specht, die Wirkungen des eucharistischen Opfers; Gihr das hl. Messopfer § 17 s.; Stentrup de Verbo incarn. II. thes. 111 ss.

veniales **b.** idem videtur tenendum, sacrificium scil. missae ex opere operato ad eorum remissionem non immediate, sed mediate per placationem divinae justitiae conferre, ne scil. in earum poenam uberiores gratias neget, sed concedat eas, quibuscum homo cooperans per poenitentiam earum remissionem consequatur. Poenas vero **c.** peccatis debitas, supposito statu gratiae et si non obsit obex, immediate ex opere operato remittit exhibita Deo satisfactione Christi. Quo gradu autem eas remittat definire non possumus. Applicatio **9.** effectus ex opere operato est ad nutum sacerdotis offerentis sacrificium, qui illum applicare poterit iis, qui spectant ad Ecclesiam visibilem vel qui purgatorio detinentur.

521[a]. Quaeritur **10.** utrum effectus sacrificii missae, qui quatenus illud est impetratorium et satisfactionis applicatio, est actu et in se finitus, saltem extensive sit infinitus, ita scil. ut effectus non dividatur, sed multiplicetur pro numero eorum, pro quibus offertur, adeo ut singuli eundem consequantur fructum, quem unus accipit, pro quo offertur: quemadmodum sol ex aequo omnes illuminat sive pauci sive multi adsint. Nonnulli tuentur cum Vasquez in 3 p. s. Thomae d. 231 c. 3, effectum missae multiplicari pro numero eorum, pro quibus ea offertur, quicunque is demum sit, nec minui fructum unius ex consortio alterius; alii negant, quam sententiam Lugo vocat communiorem et veriorem. Scotus distinguit quodl. 20 duplicem fructum: primarium, qui speciali intentione sacerdotis applicatur, et hunc dicit limitatum dividique inter plures; secundarium vero, quem provenire dicit independenter a sacerdotis applicatione, illimitatum censet. Melius tamen distinguit Suarez inter offerentes et eos, pro quibus offertur, atque has statuit d. 79 s. 12 propositiones: „Dico **1.** quando plures offerentes concurrunt cum sacerdote ad idem numero sacrificium, omnes et singuli, quatenus offerentes sunt, accipiunt integrum fructum, non minorem, quam si unus tantum esset offerens; unde in hoc sensu fructus hujus sacrificii potest quodammodo dici infinitus vel potius augmentabilis in infinitum extensive.“ Quae assertio videtur evidens, alioquin dicendum foret, concursum adstantium, qui sane cedit in majorem Dei gloriam, cedere in ipsorum damnum. „Dico **2.** effectus sacrificii respondens oblationi sacerdotis, ut sic, quem ipse potest pro aliis offerre, finitus est et unus tantum. Unde si pro multis offeratur . . . . minuetur fructus in singulis.“ Haec assertio pariter videtur evidens. Si enim tantum prodesset sacrificium singulis ex multis, quantum uni soli, pro quo offertur, male agerent sacerdotes, si illud offerrent pro uno tantum; nec esset ratio, quare non possent unico missae sacrificio innumeris satisfacere obligationibus, quibus tenentur vel ex obedientia vel ex justitia pro determinatis personis sacrificium missae offerre. Ex dictis **11.** liquet, non inanem esse theologorum distinctionem, qua triplicem hujus sacrificii fructum distinguunt, nimirum generalem, specialem, specialissimum. Generalem post Scotum theologi illum nominant, qui respondet sacrificio eucharistico, prout offertur ab Ecclesia seu a sacerdote nomine Ecclesiae. Quod autem habet rationem offerentis, id etiam habet rationem subjecti, pro quo fit oblatio. Quare oblationi sacrificii eucharistici, quatenus offertur a sacerdote nomine Ecclesiae, respondebit

fructus, qui in utilitatem cedet fidelium collectioni. Fructus vero ille, qui sacrificio respondet eucharistico, quatenus speciatim pro determinatis personis ad determinata bona obtinenda pro more Ecclesiae a sacerdote offertur, specialis vel etiam medius appellatur. Demum et fructus respondebit ipsi sacerdoti, cum ipse solus proprie offerat, qui neque communis est, neque communicabilis censetur, ideoque merito specialissimus dicitur. Demum **12.** haud immerito statuitur, adstantes eo plus sacrificii fructus reddi participes, quo magis intentione, spiritu et fervore se in offerendo adjungunt Christo sacerdoti principi et sacerdoti ministro seque ipsos reddunt hostiam viventem, sanctam, Deo placentem Rom. 12, 1.

Absolvamus jucundissimum hoc argumentum gravibus s. Gregorii M. verbis dial. IV, 58, 59: »Debemus itaque praesens seculum, vel quia jam conspicimus defluxisse, tota mente contemnere, quotidiana Deo lacrymarum sacrificia, quotidianas carnis ejus et sanguinis hostias immolare. Haec namque singulariter victima ab aeterno interitu animam salvat, quae illam nobis mortem Unigeniti per mysterium reparat, qui licet resurgens a mortuis jam non moritur et mors ei ultra non dominabitur: tamen in semetipso immortaliter atque incorruptibiliter vivens, pro nobis iterum in hoc mysterio sacrae oblationis immolatur. Ejus quippe ibi corpus sumitur, ejus caro in populi salutem partitur, ejus sanguis non jam in manus infidelium, sed in ora fidelium funditur. Hinc ergo pensemus, quale sit pro nobis hoc sacrificium, quod pro absolutione nostra passionem unigeniti Filii semper imitatur. Quis enim fidelium habere dubium possit, in ipsa immolationis hora ad sacerdotis vocem coelos aperiri, in illo J. Christi mysterio angelorum choros adesse, summis ima sociari, terrena coelestibus jungi, unumque ex visibilibus atque invisibilibus fieri? Sed necesse est, ut cum haec agimus, nosmetipsos Deo in cordis contritione mactemus: quia qui passionis dominicae mysteria celebramus, debemus imitari quod agimus. Tunc ergo vere pro nobis hostia erit Deo, cum nos ipsos hostiam fecerimus.«

522. **Scholion practicum.** Post tam praeclara ss. patrum testimonia de eucharistiae praestantia deesse non poterit materia concionis de hoc ss. sacramento. Quare sufficiet quaedam tantum innuisse. **I.** Huic sacramento accommodari possunt verba illa Ps. 110, 4. 5: *Memoriam fecit mirabilium suorum misericors et miserator Dominus, escam dedit timentibus se.* Est enim **1.** eucharistia memoria mirabilium divinorum, splendidissima perfectionum divinarum manifestatio: **a.** charitatis: *Cum dilexisset suos . . . in finem dilexit eos* Joan. 13, 1 institutione hujus sacramenti supremum charitatis gradum (finem) attigit: quid enim supra se potuit dare: seque dedit cum tanta sui exinanitione, cum tanta eum ex parte nostra accipiendi facilitate (n. 409). Manifestatur institutione hujus sacramenti **b.** providentia erga nos paterna magis quam miraculosa largitione manna in deserto: *Non Moyses dedit vobis panem de coelo: sed Pater meus dat vobis panem de coelo verum . . . Patres vestri manducaverunt manna in deserto et mortui sunt. Hic est panis de coelo descendens, ut si quis ex ipso manducaverit, non moriatur* Jo. 6, 32. 49. 50 (n. 473 a.). Hoc cibo suffulti securi perveniemus ad terram promissionum. Manifestatur **c.** sapientia Dei, quae in hoc sacramento eam instituit oeconomiam, qua semper possit esse nobiscum, quin fidei meritum minuatur, imo potius augeatur (n. 410),

Illustratur **d.** Dei omnipotentia, est enim hoc sacramentum **2.** mirabilium seu miraculorum summa, ut patet ex dictis n. 380. 407 s.; 436 s. Est **3.** mirabilium memoria, quatenus **a.** mira intercedit analogia inter hoc sacramentum et incarnationis mysterium, ut pluribus ostendimus n. 379; quatenus **b.** per illud incarnatio quadamtenus continuatur, ut ib. diximus; quatenus **c.** Christus opus, quod visibilis in terris degens inter judaeos egit, in hoc sacramento quoad singulos continuat: per illud enim ad singulos venit, singulos exaudit, solatur, roborat, adjuvat, se singulis Salvatorem exhibet (n. 381. 471); quatenus **d.** speciatim est commemoratio sacrificii cruenti Christi in cruce: et quia est tam mirabilis illius memoria, efficax est etiam fructuum illius sacrificii applicatio (n. 521).

II. Quod est cor in corpore pro vita humana, est hoc sacramentum in corpore Christi mystico pro vita supernaturali. Sicut enim ex corde redundat in singula corporis membra sanguis, quo ea foventur, vivificantur, aluntur: ita ex hoc sacramento alitur vita supernaturalis et christiana. Et quotuplici modo fovet hoc sacramentum vitam supernaturalem? Proderit haec expendisse, ut liqueat, quomodo et in hoc sacramento constituerit Christus fontem aquae salientis in vitam aeternam Jo. 4, 14, ut hauriamus aquas in gaudio de fontibus Salvatoris Is. 12, 3. Fovet hoc sacramentum vitam supernaturalem tuendo, augendo, explicando. Tuendo **1.** quatenus **a.** praeservat a peccatis, morte spirituali, instar illius ligni vitae positi in paradiso, de quo si sumpsisset Adam, vixisset in aeternum Gen. 3, 22 (t. II. n. 374). Hinc illa Christi verba Jo. 6, 54: *Nisi manducaveritis . . . non habebitis vitam* (n. 472); **b.** protegendo a daemonum insidiis instar sanguinis agni paschalis, quo viso in aedibus israelitarum transiit angelus, qui aegyptiorum primogenita interfecit Ex. 12, 13 (n. 411 a.); **c.** alliciendo in nostram tutelam angelos. Fovet eucharistia **2.** vitam gratiae eam **a.** augendo quoties digne suscipitur; aucta **b.** gratia intenduntur virtutes, quae gratiam consequuntur, multiplicantur gratiae auxilia; neque mirum **c.** cum arctius semper per eam uniamur ut palmites cum Christo vite, ut membra cum Christo capite, ex quo omnis virtus dimanat (n. 390); atque ita **d.** crescimus ac confortamur in Domino, non secus ac cibis homines secundum corpus crescunt et roborantur, magisque semper **e.** transformabimur in Christum secundum praeclara Augustini verba (n. 472). Fovet **3.** eucharistia vitam gratiae eam excitando ut ventus flammam ignis, ut se evolvat et explicet exercitio virtutum, nam sponte sua provocat **a.** ad exercitium fidei, est enim eucharistia vere mysterium fidei (n. 417), quam probat, acuit, illuminat (n. 37 9.); roborat **b.** ad strenue subeunda certamina pro fidei professione et si opus est ad martyrium (n. 473); alit **c.** spem: si enim Christus per eucharistiam totum se nobis tradit, quomodo non etiam omnia quibus ad salutem indigemus, in ea et per eam nobis donabit Rom. 8, 32; et hinc merito dicitur pignus futurae gloriae (n. 473) atque gloriosae resurrectionis (n. 425. 474); accendit **d.** ut per se patet cordialem erga Christum charitatem (n. 409. 421) atque **e.** promovet charitatem fraternam (n. 425); provocat **f.** ad opera misericordiae et omnis generis sacrificia (n. 473); animat **g.** cultum tum privatum, tum publicum. Tolle enim ex templis altaris sacramentum et cessabit illorum per diem frequentia: quid enim quavis hora, imo per diem et noctem attrahit magnetis instar tot animas devotas ad invisendas

The Holy Mass is the heart of the Church.

ecclesias quam Jesus in ss. sacramento (n. 379 a.); languescet orationis et meditationis studium; familiaris cum Deo conversatio tepescet. Tolle ex Ecclesia altaris sacrificium, ad nihilum redigetur cultus Dei publicus, cum ad illius celebrationem non solum diebus dominicis et festis, sed et per hebdomadam frequens accurrat populus ad Deum colendum (n. 498); non amplius erigentur tam splendida templa, non amplius certabunt artes in Dei honorem (n. 375); ad hominum cultum, naenias vel fabulas mythologicas repraesentandas vel glorificandas etc. deficient. Excitat **h.** ad fovendam puritatem, nam tantum puri a peccato gravi sacramentum illud recipere possunt (n. 469), ad sanctitatem, nam ‚sancta sanctis' (n. 412. 470), ad colendam virginitatem, est enim eucharistia *frumentum electorum et vinum germinans virgines* Zach. 9, 17. Provocat **i.** ad tot aliarum virtutum imitationem, quarum tam illustre specimen in hoc ipso sacramento Christus nobis exhibet. Merito ergo dixit Christus: *Sicut misit me vivens Pater et ego vivo propter Patrem: et qui manducat me, et ipse vivet propter me* Jo. 6, 58.

III. Quod si eucharistia consideretur ut sacrificium, illius praestantia commendari potest ex quadruplici capite, ut satis innuimus n. 382, cui adde et quintum momentum, illius principem ministrum esse ipsum Christum. Quare nobis magnopere est laetandum, quod Deum colere, placare et ei pro acceptis beneficiis gratias agere possimus sacrificio ei condigno. Obtinet et hic illud »tibi sine te placere non possumus« (n. 34). Cf. n. 493—95. 515. 517—19.

Sectio IV.

De sacramento poenitentiae.

523. De illo jam agendum est sacramento, quod praefiguratum in sacerdotum de lepra judicio (Lev. 14 s.), adumbratum in resuscitatione Lazari, quem Christus divina quidem virtute suscitavit [1]), a vinculis vero solvendum tradidit apostolis Jo. 11, 44, institutum demum fuit, cum Christus a mortuis excitatus insufflavit in discipulos suos dicens: *Accipite Spiritum s., quorum remiseritis peccata, remittuntur eis* (Jo. 20, 22) etc. Ut vero doctrina catholica de sacramento poenitentiae conc. tridentini sess. 14 comprehensa plene tradatur, necesse est haec comprobare: **1.** Christum Ecclesiae suae contulisse potestatem remittendi retinendique peccata fidelium post baptismum contracta; **2.** hanc tamen potestatem Ecclesiam exercere non posse, nisi triplex a peccatore ponatur actus: scilicet, nisi de suis conteratur peccatis, eadem confiteatur ac pro iisdem Deo satisfaciat vel saltem satisfacere proponat; **3.** ritum, qui hinc quidem absolutione sacerdotis, inde vero poenitentis contritione, confessione et satisfactione continetur, veri

---

[1]) De adumbratione hujus sacramenti in mundatione leprosorum et mortuorum resuscitatione praeclare disserit Wiseman Abhandl. über verschiedene Gegenstände I, 177 ss.

nominis esse sacramentum peccatori baptizato ad salutem necessarium. Quibus **4.** addenda sunt, quae ex praescripto doctrinae catholicae spectant ad ministrum, formam ac materiam hujus sacramenti. Denique **5.** per modum appendicis adjiciemus disputationem de indulgentiis.

Caput I.

De potestate remittendi retinendique baptizatorum peccata Ecclesiae a Christo collata.

524. **Thesis CCXXXIX.** ***Contulit Christus Dominus Ecclesiae suae potestatem remittendi retinendique peccata, distinctam tum a munere baptizandi, tum ab auctoritate annunciandi promulgandique a Deo remitti peccata credentibus et poenitentibus, non credentibus autem et non poenitentibus eadem retineri.***

Demonstratio p. I. Thesis est de fide, ut patet ex sess. 14 concilii trid. can. 2. 3: „Si quis dixerit, verba illa Domini Salvatoris: *Accipite Spiritum s.: quorum remiseritis peccata, remittuntur eis; et quorum retinueritis, retenta sunt:* non esse intelligenda de potestate remittendi et retinendi peccata in sacramento poenitentiae, sicut Ecclesia catholica ab initio semper intellexit; detorserit autem contra institutionem hujus sacramenti ad auctoritatem praedicandi Evangelium, A. S.“ Prior autem pars, quatenus hanc potestatem accuratius nondum determinat, difficultatem non habet, et probatur **1.** ex disertis verbis Christi in canone adductis Joan. 20, 22 s., quibus citatis ita prosequitur P. Chrysologus serm. 84: „Ubi sunt, qui per homines hominibus peccata remitti non posse praescribunt? qui semel diabolica impulsione collapsos opprimunt, ne se erigant? qui languoribus curam, vulneribus crudeli spiritu subtrahunt negantque medicinam? qui peccatoribus redeundi desperationem impie insultant? Remittit Petrus peccata et toto cum gaudio suscipit poenitentes atque omnibus sacerdotibus hanc a Deo concessam amplectitur potestatem etc.“ „Ergo Christus homo, infert Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 14 c. 1, discipulis suis vicem ejus agentibus in terra potestatem dedit dimittendi peccata.“ **2.** Ex verbis aequipollentibus Matth. 16, 19: *Et tibi dabo claves regni coelorum: quodcunque ligaveris super terram, erit ligatum et in coelis; et quodcunque solveris super terram, erit solutum et in coelis;* et geminis ad omnes apostolos ib. 18, 18, quibus confertur etiam (non solum) potestas remittendi peccata; quae proinde partialiter sunt parallela Joan. 20, 22 s., ut patet **a.** ex ipsa verborum amplissima potestate, praesertim si etiam contextus habeatur ratio; **b.** ex dogmatica interpretatione veteris Ecclesiae. Patres enim disserentes contra montanistas et novatianos de Ecclesiae potestate remittendi peccata promiscue ad

haec tria testimonia provocant [1]). **c.** Ex symbolo clavium, quo patres ad potestatem remittendi peccata designandam saepe utuntur. Atqui claves traduntur Petro Matth. 16, 19. Ibidem ergo eam potestatem traditam fuisse censent. Hinc quaerit Augustinus serm. 149 n. 7: „Non sunt istae claves in Ecclesia, ubi quotidie peccata dimittuntur?" Ad testimonia aequipollentia merito revocatur illud Pauli 2 Cor. 5, 18: *Omnia autem ex Deo, qui nos reconciliavit sibi per Christum, et dedit nobis ministerium reconciliationis,* non solum annunciandae, sed etiam efficiendae, ut patet ex baptismo. Cum ergo et fideles in peccatum grave lapsi indigeant reconciliatione: haec vero supponat peccatorum remissionem, etiam hanc ministri reconciliationis seu Ecclesiae ministri concedere poterunt. Probatur **3.** ex celebri controversia catholicos inter et montanistas ac novatianos seculi II—IV., qui cum catholicis consentiebant de hujus potestatis exsistentia, dissidebant vero ab ipsis circa ejusdem amplitudinem. Quod si quis contenderet, hos haereticos omnem potestatem remittendi peccata Ecclesiae denegasse, argumentum ex hac controversia petitum nihilo minus foret efficax, cum idcirco habiti fuerint haeretici, quod hoc jus Ecclesiae abjudicarent. Ergo jam sec. II. fides fuit Ecclesiae, hanc sibi competere potestatem [2]). Patrum diserta testimonia interim omittimus, nam fere in singulis thesibus eorundem aliqua afferemus.

525. **Demonstratio p. II.** Iisdem fere argumentis probatur hujus potestatis distinctio a munere baptizandi Ecclesiae collato. Sane **1.** nulla controversia erat inter catholicos et montanistas de eo, utrum possint peccatores gravissimis licet obnoxii peccatis, dummodo essent dispositi, ad baptismum admitti; sed de eo utrum Ecclesia possit fidelibus

---

[1]) Cf. Tertullianus impugnans catholicorum argumenta pro hac potestate de pudic. c. 21; Firmilianus ep. ad Cyprianum, in qua relatis Matth. 16, 19 et Joan. 20, 23 infert: „Potestas ergo remittendorum peccatorum apostolis data est et ecclesiis, quas illi a Christo missi constituerunt, et episcopis, qui eis ordinatione vicaria successerunt;" Cyprianus ep. synod. 54 n. 1 (opusc. XXI, 124) ad Cornel.; Pacianus ep. 1 et 3 (opusc. XXXVII.); Ambrosius de poenit. l. 1 n. 7 et 33: in Ps. 38 n. 37; constitutiones apost. II, 11; Chrysostomus de sacerd. III, 5; Augustinus serm. 295 n. 2; Fulgentius de remiss. pecc. l. 1 c. 23 ss.; Gregorius M. h. 26 in Evang. n. 5. 6; Maximus taurin. hom. 68; Athanasius (vel alius auctor antiquus) hom. in illud: *Transeuntes in pagum;* Cyrillus al. in Luc. 5, 24; liturgia coptica s. Basilii (Migne patrol. graecae 31, 1659) etc. Cf. Morinus, commentarius historicus de disciplina in administratione sacramenti poenit. etc. I, 4 s.; Palmieri de poenit. th. 8.

[2]) Cf. Frank, die Bussdisciplin in der Kirche c. 3 § 1; Oswald, die dogm. Lehre von den h. Sacramenten p. 5 § 2.

in peccata relapsis haec eadem peccata remittere. Utrique affirmabant, sed catholici nulla facta distinctione inter peccata et peccata, haeretici facta distinctione inter peccata capitalia et venialia. Omnibus ergo persuasum erat, praeter baptismum aliam adhuc Ecclesiae competere potestatem remittendi peccata. Deinde 2. ea testimonia nequeunt de eadem intelligi potestate, quae neque grammatice, neque logice sunt parallela vel aequipollentia. Atqui verba Matth. 28, 19: *Docete omnes gentes, baptizantes eos* etc.; et Marc. 16, 16: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit,* neque logice nec grammatice sunt parallela vel aequipollentia testimoniis parte praecedenti prolatis. Hisce ergo alia tribuitur potestas distincta a munere baptizandi. Et sane potestas baptizandi versatur circa baptismi collationem, neque per eam exercetur potestas retinendi peccata, et ipse baptismus rationem habet regenerationis, quae vel ex sua notione multo magis secundum traditionem, semel tantum fieri potest: dum contra potestas, de qua agimus, sub symbolo repraesentatur clavium, quarum usus est frequens, quoties scil. aliquid est clausum; eaque bifariam patet et immediate attingit peccata. Alia ergo est potestas. 3. Dato non concesso, haec testimonia intelligi posse de potestate remittendi infidelium peccata per baptismum [1]): a pari, imo a fortiori intelligi poterunt de potestate remittendi fidelium quoque peccata. A pari, quia verba: *quodcunque, quaecunque, quorum,* infinite patent; neque etiam ex contextu ad peccata infidelium tantum coarctantur. A fortiori: rite enim ita argumentatur Pacianus ep. 3 ad Sympr. n. 11: „Quod si ad gentes hanc solvendi licentiam vel ligandi spectasse concedam, multo magis ad baptizatos pertinuisse convincam. Nam si is solvi potuit vel ligari, qui non habuit vinculum: quanto magis ille, quem fidei jura tenuerunt.“ Scil. si Ecclesia ex adversariorum concessione (quod haec verba intelligenda sint de nondum baptizatis) potest solvere et ligare (quo proprie jurisdictionis potestas exprimitur) eos, qui adhuc extra eam sunt, ideoque jurisdictioni proprie nondum sunt subjecti: a fortiori poterit judicare,

---

[1]) Nonnulli patres, ut Cyrillus alex. l. 12 in Joan. 20, 22 s.; Augustinus de bapt. l. 3 n. 22 s.; Firmilianus ep. ad Cypr. n. 16; Rupertus tuit. in h. l., verba apud Joannem revera intelligunt etiam de potestate remittendi peccata per baptismum. Verum haec verba proprie de baptismo intelligi nequeunt. His enim conceditur potestas, quae exercenda sit forma judiciali, ut infra videbimus. Cum ergo in baptismo neque proprie dictum judicium, neque retinendi seu ligandi potestas (n. 531) exerceatur: referri ea debent ad potestatem remittendi peccata, quae baptismum consequuntur, peccata scil. jam fidelium, qui Ecclesiae sunt obnoxii. Quare patres illi sensu quodam generico seu per quandam extensionem ea verba ad baptismum retulisse censendi sunt.

ideoque ligare et solvere fideles, qui ejus jurisdictioni plane sunt obnoxii. Id denique **4.** vel a priori suadetur. Cum enim Christus tot praerogativas et remedia in fidelium utilitatem Ecclesiae concesserit ipsiusque curae eorum concrediderit salutem: vix credibile est, Ecclesiam destitui potestate remittendi peccata membrorum filiorumque suorum, quae distinguatur a sacramento baptismi, qui semel collatus iterari nequit; praesertim cum ipsa pro Christo legatione reconciliationisque ministerio fungi debeat missionisque Christi sit particeps, qui venit peccatores omnes salvos facere.

526. **Demonstratio p. III.** Hanc vero potestatem remittendi fidelium peccata seu, ut brevius dicamus, hanc clavium potestatem Ecclesiae a Christo concessam non esse meram potestatem annunciandi peccatorum remissionem vel facultatem declarandi peccata vere credentibus et poenitentibus esse remissa, quae est protestantium jejuna opinio [1]), sed esse potestatem vere remittendi peccata non minus ac per baptismum, multiplici comprobatur argumento. Sane **1.** hoc colligitur ex ipsis collationis Joan. 20, 22 s. verbis. De ea enim peccatorum remissione est sermo, cujus **a.** auctor est ipse Spiritus s. [2]); quocirca praemisit Christus ipsius collationi verba: *Accipite Spiritum s.;* ad quam **b.** impertiendam hominibus missus est Christus; nam praemisit et haec verba: *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos;* quae **c.** designatur eodem remittendi vocabulo, quo significatur ea remissio peccatorum, quam Deus sive immediate, sive mediate solet concedere; quae **d.** respondet indoli N. T., in quo sicut futura promittitur [3]) vera gratia et justificatio, sane per ministros conferenda, ita et vera peccatorum remissio per eosdem efficienda; quaeque **e.** respondet solemnitati collationis: qua sane nihil novi, nullum singulare beneficium collatum fuisset in adversariorum hypothesi, cum et prophetae V. T. annunciare potuerint vere poenitentibus remitti peccata, et quilibet fidelis id possit. Neque ea verba de sola poenarum relaxatione possunt intelligi; haec enim non conceditur non remissa culpa.

Egregie jam Richardus a s. Victore in antecessum refutavit jejunum protestantium commentarium de potest. ligandi atque solvendi c. 12: „Ex-

---

[1]) Ita conf. Helv. II. c. 14: „Rite et efficaciter ministri absolvunt, dum Evangelium Christi et in hoc remissionem peccatorum, quae singulis promittitur fidelibus, sicuti et singuli sunt baptizati, praedicant et ad singulos peculiariter pertinere testantur.“ Cf. Winer p. 181.

[2]) Ad rem Augustinus l. 2 contra ep. Parmeniani c. 11 n. 24: „Cum interpositum est: *Hoc cum dixisset, insufflavit et ait illis: Accipite Spiritum s.,* et deinde illatum per eos vel remissionem vel retentionem fieri peccatorum, satis ostenditur, non ipsos (homines) id agere, sed per eos utique Spiritum s.“

[3]) Is. 31, 33 col. Hebr. 10, 16 s. etc.

stat quorundam de potestate ligandi atque solvendi sententia tam frivola, ut ridenda potius videatur, quam refellenda. Putant enim et praedicant, sacerdotes non habere potestatem ligandi atque solvendi, sed ostendendi homines esse solutos sive ligatos. Sed numquid Dominus dicit: Quodcunque ligatum ostenderis erit ligatum, et quodcunque solutum ostenderis erit solutum? Dicunt apostolicos viros peccata remittendi vel retinendi potestatem non habere, cum Dominus hoc dicat. Dicunt eos tantummodo habere potestatem utrumque ostendendi, cum Dominus hoc non dicat. *Quorum remiseritis,* inquit, *peccata,* non quorum remissa ostenderitis, *remittuntur eis.*« Praeclare quoque hac de re disputat Werner abb., qui inter alia advertit: »Nos verissime profitemur sacerdotes Dei in Ecclesia potestatem habere ligandi atque solvendi, non perfunctorie inusitato quodam genere loquendi significatam, sed veraciter a Deo concessam, quibus dictum est: *Quorum remiseritis* etc. Sed forte quis opponet, quia sacerdotes multos ligant in Ecclesia, qui apud Deum non ligantur; itemque multos solvunt, qui apud Deum ligati permanent. Sed saepe et innocentes ligant, et in reatu permanentes absolvunt, et sic iterum non erit: *Quorum remiseritis* etc. Sed sciendum est quod saepe sacra Scriptura sic de re aliqua loquitur, ut quid inde venturum sit pronunciare videatur, et tamen virtutem ejus magis quam eventum exprimat, quia non quid evenire debeat, sed quid evenire possit ostendat. Verbi gratia dicit quodam loco Scriptura: *Qui crediderit et baptizatus fuerit, salvus erit* (Marc. 16, 16); et tamen scimus, quia multi credentes baptismum accipiunt, qui postea culpis suis exigentibus reprobati ad salutem aeternam non pertingunt[1]).

527. Quod colligitur **2.** ad evidentiam usque ex controversia catholicorum cum montanistis et novatianis sec. II. et deinceps. Neque enim **a.** ulla controversia erat, utrum Ecclesia peccatorum remissionem credentibus et poenitentibus annunciare, sed utrum eam possit concedere seu efficere. Affirmabant catholici, negabant haeretici vel absolute vel secundum quid, et ideo habiti sunt haeretici. Ergo sec. jam II. credendum erat, Ecclesiam non solum posse annunciare, sed etiam concedere fidelibus peccatorum remissionem. Quod **b.** confirmatur praecipuo haereticorum argumento, qui ideo negabant vel coarctabant potestatem clavium, quod solius Dei sit remittere peccata in ipsum commissa. Controversia ergo non erat de potestate tantum declarativa, sed efficaci remissionis peccatorum. Quid vero **c.** reponebant catholici? adeo splendida atque decretoria eorum est responsio, ut nullum de dogmatis catholici veritate possit esse dubium.

528. Respondebant enim α. Ecclesiae ministros id non ex se, sed ex potestate sibi commissa posse. »Solus hoc, inquies, Deus poterit,« ita Pacianus scribit ep. 1 ad Sympronianum novatianum n. 6. »Verum est, ¶

[1]) In deflor. ss. patrum l. 2 in dom. 19 post Pentec. (Migne 167, 1185), quae leguntur etiam apud Hugonem a s. Victore de sacr. l. 2 p. 14 c. 8. Mig. 176, 566. 568. Cf. Nat. Alexander diss. 14 in sec. XIII. et XIV. § 1; Morinus VIII, 6.

St. Pacian, made Bp. of Barcelona 373. We have his Exhortation to Penance, & three letters to Sympronianus, a Novatian nobleman, on penance & on the name, Catholic; also a sermon on baptism.

reponit, sed et quod per sacerdotes suos facit, ipsius potestas est.« Atque iterum ep. 3 n. 7: »Ceterum quod ego facio, id non meo jure, sed Domini: *Dei sumus adjutores,* inquit (1 Cor. 3, 9) . . . Quare sive baptizamus, sive ad poenitentiam cogimus seu veniam petentibus relaxamus, Christo id auctore tractamus. Tibi videndum est, an Christus hoc possit, an Christus hoc fecerit.« Ita etiam Ambrosius de poenit. l. 1 c. 8 n. 34: »Vult Dominus plurimum posse discipulos suos: vult a servulis suis ea fieri in nomine suo, quae faciebat ipse positus in terris. Denique ait: *Et majora his facietis* (Joan. 14, 12). Dedit, ut mortuos suscitarent: et cum ipse Saulo reddere posset usum videndi, eum tamen ad Ananiam discipulum suum misit, ut ejus benedictione Saulo refunderentur oculi, quos amiserat ... Dedit etiam discipulis, ut lux mundi essent per gratiam, qui erat ipse lux mundi . . . Omnia denique donavit discipulis suis . . . Omnia ergo dedit, sed nulla in his hominis potestas est, ubi divini muneris gratia viget.« Hinc β. eos refellunt ex baptismo. Ita Ambrosius ib. n. 36: »Cur ergo manus imponitis et benedictionis opus creditis, si quis forte revaluerit aegrotus? Cur praesumitis aliquos a colluvione diaboli per vos mundari posse? Cur baptizatis, si per hominem peccata dimitti non licet; in baptismo utique remissio peccatorum omnium est: quid interest, utrum per poenitentiam an per lavacrum hoc jus sibi datum sacerdotes vindicent? Unum in utroque mysterium est. Sed dicis, quia in lavacro operatur mysteriorum gratia. Quid in poenitentia? nonne Dei nomen operatur? Quid ergo? ubi vultis, vindicatis vobis Dei gratiam: ubi vultis, repudiatis? Sed hoc insolentis arrogantiae, non sancti timoris est: ut fastidio vobis sint, qui volunt agere poenitentiam.« Imo γ. eos violati praecepti divini arguunt hunc in modum: »Sed ajunt, scribit Ambrosius ib. n. 6, se Domino deferre reverentiam, cui soli remittendorum criminum potestatem reservent. Imo nulli majorem injuriam faciunt, quam qui ejus volunt mandata rescindere, commissum munus refundere. Nam cum ipse in Evangelio suo dixerit Dominus Jesus: *Accipite Spiritum sanctum; quorum remiseritis peccata, remittuntur eis: et quorum detinueritis detenta erunt;* quis est ergo qui magis honorat, utrum qui mandatis obtemperat, an qui resistit? Ecclesia in utroque servat obedientiam, ut peccatum et alliget et relaxet: haeresis in altero immitis, in altero inobediens; vult ligare, quod non resolvat: non vult solvere quod ligavit; in quo se sua damnat sententia.« Cf. et n. 12.

The power of God, not the power of man, works forgiveness.

529. Accedit **3.** argumentum ex sentiendi ratione totius antiquitatis, quae colligitur ex tot patrum effatis, quibus disputationis decursu utemur. Conferunt enim **a.** hanc potestatem quoad effectum cum potestate remittendi peccata per baptismum (cf. n. 636 ss.); docent **b.** Ecclesiae ministros praecellere sacerdotibus leviticis, quod hi judicare tantum potuerint inter lepram et lepram, illi vero efficere possint mundos seu sanare a lepra peccati. „Corporis lepram purgare, ita Chrysostomus de sacerd. III, 5, imo potius nullatenus purgare, sed purgatos probare tantum, judaeorum sacerdotibus licebat . . . Hi vero non lepram corporis, sed immunditiam animae non purgatam probandi, sed prorsus purgandi potestatem acceperunt.“ Affirmant **c.** fieri posse,

ut peccatores ex defectu absolutionis vi hujus potestatis concessae pereant (n. 585). Quare ex traditionis suffragio potestas haec censeri debet non tantum declarativa, sed ipsius remissionis peccatorum efficax.

530. **Scholion I.** *Protestantum opinio.* — Haud pauci e protestantibus censent, formulam solvere et ligare secundum usum loquendi talmudicum nihil aliud significare apud Matthaeum, quam aliquid licitum vel illicitum declarare, permittere vel prohibere aut praecipere. Qua significatione admissa jam nullum esset argumentum nostrum inde derivatum. Verum hisce non designari solum jus permittendi et prohibendi, sed, ut statuit Bengel in l. Gnomon in h. l., denotari „totum munus Petri, adeo ut ligandi et solvendi verbis comprehendantur omnia ea, quae Petrus apostolica auctoritate gessit docendo, convincendo, hortando, permittendo, consolando, remittendo, puniendo etc.," pluribus probatur. Nam **1.** usus ille loquendi, ad quem provocant adversarii, erat privatus, technicus et scholarum schammaeanae et hillelianae proprius. Vix autem credibile est, ad hunc loquendi usum Christum sua exegisse verba; neque adeo verum est, penes rabbinos hanc formulam significasse jus tantum declarandi et prohibendi. Praesertim cum **2.** pluribus exemplis, quae eruditi collegerunt, constet: **a.** jugatum usum verborum δέειν et λύειν graecis haud esse insolitum; utroque autem **b.** illos uti, ut priori significent non solum interdicere, verum etiam reum declarare, culpa devinctum judicare, poenae obnoxium pronunciare; posteriori vero, non tantum permittere, sed etiam delicti veniam facere, poenam remittere, atque a crimine liberum pronunciare. Quare **3.** illa explicatio adeo jejuna plane inaudita est in antiquitate christiana, quae de horum verborum genuina interpretatione admodum fuit sollicita; eaque **4.** non satis bene cohaeret cum subjecta materia: nam Christus non instituit meram scholam et academiam, sed coetum ad perfectae societatis formam redactum (cf. t. I n. 279. 311); neque cohaeret cum antecedentibus Matth. 16, 18 s. (cf. t. I n. 485), neque cum Matth. 18, 18, ubi sermo est de Ecclesia, ad quam deferendae sint fidelium causae, neque cum aliis locis similibus, ut Is. 22, 22, ubi describitur potestas Eliacim templi praeposito tradita: *Dabo clavem domus David super humerum ejus, et aperiet, et non erit qui claudat: et claudet, et non erit qui aperiet;* Apoc. 3, 7: *Haec dicit Sanctus et Verus, qui habet clavem David; qui aperit et nemo claudit, claudit et nemo aperit.* Formula λύειν ἁμαρτίαν certe significat peccata remittere Job 42, 9 sec. LXX et Is. 40, 2. Ceterum **5.** ¶ semper maneret invicta vis argumenti ex Joan. 20, 22 s. petiti.

531. **Scholion II.** *De potestate ligandi.* — Ex ipsis verbis, quibus Christus contulit Ecclesiae hanc potestatem, patet eam bifariam patere, i. e. duplicem diversamque complecti functionem. Neque enim idem est solvere et ligare, remittere et retinere. Quod si quaeritur, quid verbis ligare et retinere significetur, respondemus, exprimi non tantum meram actus solvendi omissionem, sed etiam actum positivum jurisdictionis, quo authentice denegatur peccatorum remissio et praescribuntur conditiones, sub quibus remissio peccatorum possit obtineri, quo proinde ligantur seu obligantur peccatores ad satisfa-

¶ "To Eliphaz ... & Baldad ... & Zophar went & did 27* as the Lord had spoken to them, & the Lord accepted the face of Job"
In Sept. instead of "The Lord accepted &c" is καὶ ἔλυσε τὴν ἁμαρτίαν αὐτοῖς διὰ Ἰώβ

ctionem praestandam etc. Quod colligitur **1.** ex ipsa potestate verborum. Quomodocunque enim ea explicentur, actum positivum ea significant: neque enim ligare est tantum non solvere; **2.** ex usu loquendi tam sacro quam profano (cf. n. 530); **3.** ex collatione cum aliis locis, in quibus Christus aliquam confert potestatem. Nunquam enim aliquam tribuit potestatem addens, se dare quoque jus potestatis illius exercitium omittendi: nam hoc per se intelligitur; **4.** ex interpretatione practica Ecclesiae [1]), quae ex potestate ligandi a Christo concessa, jus sibi vindicavit authentice praescribendi peccatoribus conditiones ad consequendam veniam imponendique satisfactiones, quam illationem etiam conc. tridentinum comprobavit sess. 14 cap. 8 et can. 15 (cf. infra 622).

"Poenitentia prima" et "poenitentia secunda" sec. Tertullianum et Clementem.

532. **Corollarium I.** *Duplici* ergo *salutis medio instructa est Ecclesia ad remittenda peccata:* alterum, cujus subjectum, cui applicatur, sunt infideles, et quo delentur peccata baptismum praecedentia; alterum concessum in utilitatem jam baptizatorum, quo deleantur peccata baptismum consequentia. Omnia autem suadent, ritum, quo hoc alterum administratur, esse sacramentum, sicut ritus, quo prius applicatur i. e. baptismus (cf. n. 636 ss.).

532[a]. **Corollarium II.** *Potestatem clavium esse ministerialem*, quam scilicet Ecclesia exercere non possit pro lubitu, sed secundum Christi Domini voluntatem statutasque ab eo leges, patet **1.** ex ipso Ecclesiae munere, quae non est domina, sed dispensatrix tantum mysteriorum Dei; pro Christo legatione fungitur ejusque vices gerit; **2.** ex appellatione ministrorum, qua designantur illi, quibus aliqua a Christo concredita est potestas (1 Cor. 3, 5 etc.); **3.** ex controversia inter catholicos et montanistas novatianosque sec. II. seqq., quae tota in interpretanda voluntate Christi circa modum administrandi hanc potestatem versabatur; **4.** ex universa praxi poenitentiali Ecclesiae nullo non tempore observata. Ecclesia enim nunquam pro arbitrio usa est hac potestate, imo in innumeris conciliis quamplurimos edidit canones, quibus nil aliud intendit, quam interpretari voluntatem Christi, ad cujus normam ea potestas sit exercenda. Qua de re legendae sunt epistolae s. ¶Cypriani et Ecclesiae romanae ad eundem in causa lapsorum tempore persecutionis. Licet vero ea potestas sit ministerialis, ratione tamen auctoris et effectus est divina; ejus enim judicium ratum habetur in foro divino, ipsosque animos attingit delens peccata: de qua praerogativa praeclare disserit Chrysostomus de sacerd. III, 5 s.

---

[1]) Cf. Pacianus ep. 3 n. 7; Ambrosius de poenit. I, 2; II, 4; Rich. a s. Victore de potest. lig. c. 11: „Quod ad Petrum Dominus dicit, idem valet ac si aliis verbis diceret, quod ligatum aut solutum fuerit a te, ligatum vel solutum erit et apud me. Qui a te debitae satisfactionis injunctione constringitur, apud me ejusdem satisfactionis debitor tenetur; et qui a te peccatorum suorum absolutionem meruit, ex meo judicio pro hac parte arctari non poterit.«

¶ Archbp. of Carthage, died. 258. – Says: "Let every one of you make an humble & solemn confession of his sin whilst he is yet in the world, whilst his confession can be admitted, whilst his satisfaction & the pardon given him by the priests are available with God."

533. **Thesis CCXL.** ***Potestas remittendi retinendiqne peccata Ecclesiae facta judicialis est, ideoque exerceri nequit incognita causa cum peccantium tum peccatorum.***

Demonstratio. Potestatem, de qua agimus, judicialem esse, quae incognita causa exerceri nequeat, eruimus **1.** ex controversia catholicorum cum montanistis. Utrique enim sedulo peccata in varias species distinguebant. Illi, ut ex praescripto Christi pro varietate peccatorum majores minoresve imponerent satisfactiones; isti, ut pro varietate peccatorum veniam vel concederent vel negarent. Consensere ergo utrique, non cognita causa potestatem hanc exerceri legitime non posse. **2.** Ea potestas est judicialis, quae versatur circa peccata, aliter tamen atque aliter pro eorum varietate et gravitate, et qua pro delicti qualitate est imponenda satisfactio. Ejusmodi vero est haec potestas, ut patet ex praxi antiquae Ecclesiae.

Ex controversia cum Montanistis

Ex praxi antiquae Ecclesiae

Ita statuit conc. laodicenum (a. 343—381) can. 2: „Eos, qui in diversis delictis peccant et in oratione confessionis et poenitentiae perseverant et se a malis perfecte convertunt, tempore poenitentiae eis pro delicti proportione dato propter Dei miserationes et bonitatem offerri communioni;“ conc. carthaginense III. (a. 397) c. 31: „Ut poenitentibus secundum peccatorum differentiam episcopi arbitrio poenitentiae tempora decernantur;“ Gregorius M. hom. 26 in Evang. n. 4. 5: „Ecce . . . principatum superni judicii sortiuntur (discipuli), ut vice Dei quibusdam peccata retineant, quibusdam relaxent . . . Horum profecto in Ecclesia episcopi locum tenent . . . Grandis honor, sed grave pondus . . . Causae pensandae sunt, et tunc ligandi atque solvendi potestas exercenda. Videndum, quae culpa praecesserit, aut quae sit poenitentia secuta post culpam, ut quos omnipotens Deus per compunctionis gratiam visitat, illos pastoris sententia absolvat;“ et iterum (vel alius auctor antiquus l. 3 in Reg. n. 13): „Afflictio poenitentiae ad delenda peccata tum demum idonea est, cum sacerdotis judicio fuerit imperata, cum ab eo confitentium actibus discussis pro modo criminis onus ei decernitur afflictionis.“

534. Hac de causa **3.** sacerdotes clavium potestate instructi judices, hujus potestatis exercitium a patribus judicium dicuntur, ut a Chrysostomo n. 640, a Gregorio M. n. 533, Theodoreto in Ex. q. 15: „Sicut sacerdos lepram dijudicat, ita oportet ipsum et judicem esse peccatorum animae;“ ab Ambrosio, qui explanans verba P. s. 38, 14: *Remitte mihi, ut refrigerer priusquam eam et amplius non ero,* scribit n. 37: „H. e. hic mihi remitte, ubi peccavi. Nisi hic mihi remiseris, ibi remissionis requiem invenire non potero; quod enim in terra ligatum manserit, ligatum manebit et in coelo; quod solutum in terra fuerit, solutum erit in coelo. Propheta enim et praedicator Ecclesiae congregandae evangelico spiritu indulgentias Domini praevidebat et praecipienda apostolis ei Dominus revelabat; imo haec erat vetus sententia, ut qui se ligasset in terris, vinctus migraret a corpore. Ideo Dominus, quod ante erat judicii sui dedit apostolis peccata remittendi aequitate solvenda (scil. remittendi peccata, quae solvere i. e. remittere aequum foret), ne cito solvenda diu ligata

Ex dictis patrum de judicio et judicibus.

manerent. Denique audi dicentem: *Tibi dabo claves regni coelorum* etc. *Tibi,* inquit, *dabo claves regni coelorum,* ut et solvas et liges. Hoc Novatianus non audivit, sed Ecclesia Dei audivit; ideo ille in lapsu, nos in remissione: ille in impoenitentia, nos in gratia. Quod Petro dicitur, apostolis dicitur. Non potestatem usurpamus, sed servimus imperio . . . Merito ergo David remitti sibi postulat, quod sciebat non esse iis, qui secundum Aaron erant sacerdotibus, attributum, sed Evangelio servabatur. Cui ergo non remittitur, in exsilio est, in peregrinationis injuria perseverat etc.“ Quibus adde constitutiones apost., ubi inter alia legimus l. 2 c. 11: „In ecclesia sede (episcope) sermonem faciens, ut qui potestatem habeas judicandi eos, qui peccarunt. Quoniam vobis episcopis dictum est: *Quodcunque ligaveritis* etc. Judica igitur, episcope, potestate fretus tamquam Deus.“

Ex potestatis indole quae non est exercenda pro libitu sed secundum voluntatem Christi.

535. Ceterum **4.** id colligitur ex ipsa potestatis indole, quae **a.** est ministerialis, non pro arbitrio, sed secundum Christi voluntatem exercenda; haec autem **b.** est, ut nonnisi rite dispositis peccatorum remissio dispensetur; versatur **c.** circa peccata et peccatores, ac **d.** duas sibi invicem oppositas complectitur functiones ligandi atque solvendi. Atqui talis potestas nequit exerceri, quin discernatur inter peccata et peccata, peccatores et peccatores, quin cognoscatur causa. Quare ad rem Hieronymus disserens de sacerdotibus leviticis discernentibus inter lepram et lepram ait in Matth. 16, 19: „Sic et hic (in N. T.) alligat vel solvit episcopus et presbyter non eos, qui insontes vel noxii, sed pro officio suo, cum peccatorum audierit varietates, scit qui ligandus sit quive solvendus.“

536. **Thesis CCXLI.** ***Clavium potestas se ad omnia fidelium peccata extendit, adeo ut nullum sit peccatum, quod ea rite dispositis remitti nequeat.***

Demonstratio. Ea potestatis clavium amplitudo, quam thesi enunciamus, colligitur **1.** ex verbis collationis (n. 524), quae latissime patent. Hinc Pacianus ep. 3 n. 12: „*Quaecunque solveritis,* inquit, omnino nihil excepit. *Quaecunque,* inquit, vel magna vel modica [1]);“ et Hadrianus II. ep. 5 (Migne 122, 1265): „In *quibuscunque* omnia sunt, quantacunque et qualiacunque sunt;“ quae desumpta videntur ex Gelasii tr. de anathematis vinculo n. 5. **2.** Ex damnatione montanistarum et novatianorum, qui tuebantur, quaedam peccata ab Ecclesia remitti non posse. Quam ob rem statuit Fulgentius de remiss. pecc. l. 1 c. 23: „Qui non credit intra Ecclesiam catholicam cuncta relaxari posse peccata, ipse sibi remissionem peccatorum denegat, si de hoc seculo in eadem impoenitentis cordis

---

[1]) Similia habent Hilarius in Matth. 18 n. 10; Zachaeus christianus l. 2 consult. c. 18 (Migne 20, 1142); Ambrosius de poenit. I, 5. 10; conc. romanum a. 495.

duritia perseverans alienatus ab ecclesiastica societate discedat;" et Joannes XIX: „Nullum, inquit ep. 17, in Ecclesia catholica majus potest esse nefas, quam existimare alicujus naevum criminis, praecipue poenitentis, quod non queat dissolvere concessa Petro a Domino clavis." Ad haec **3.** Christus antequam Joan. 20, 23 hanc contulit potestatem, dixit: *Sicut me misit Pater, et ego mitto vos.* Atqui Christus a Patre coelesti ad omnes missus est peccatores, nullo excepto. Ergo et Ecclesia omnium peccatorum peccata remittere potest. Quae illustrantur eo doctrinae capite, quod Ecclesia hic in terris vices gerat Christi et Christus opus a se inchoatum in ea et per eam continuet (th. XL). Patet **4.** ex praxi Ecclesiae, quae ut infra videbimus, omnia peccata rite dispositis remisit. Interim sufficiat provocare ad Paulum, qui incestuosum, reum peccati secundum adversarios irremissibilis, venia donavit 2 Cor. 2, 6 coll. 1 ep. 5, 1 ss.

537. **Thesis CCXLII.** ***Distinctioni peccatorum in remissibilia et irremissibilia neque Scripturae, neque patrum suffragantur effata.***

Demonstratio p. I. Haec sunt potiora Scripturae testimonia, quibus fidunt adversarii: **1.** verba Heli 1 Reg. 2, 25 ita alloquentis suos filios: *Si peccaverit vir in virum, placari ei potest Deus: si autem in Dominum peccaverit vir, quis orabit pro eo?* Verum adverti potest, haec quidem ex divina inspiratione esse scripta, sed utrum ea etiam ex inspiratione divina sint dicta, probari non posse. Ceterum de eo sufficiant, quae statuit Ambrosius de poenit. l. 1 c. 9: „Scriptum enim non est, nullus orabit pro eo, sed quis orabit? hoc est, quis ille sit, qui in tali causa orare possit, quaeritur, non excluditur . . . *quis orabit pro eo,* h. e. singularis vitae aliquis debet orare pro eo, qui peccavit in Dominum. Quo major culpa, eo majora sunt quaerenda suffragia."

538. **2.** Prov. 1, 24 ss.: *Tunc invocabunt me, et non exaudiam: mane consurgent, et non invenient me* etc. Sermo hic est de iis, qui moriuntur impoenitentes (cf. Sap. 5, 1 ss.); quare haec verba non sunt ad rem. **3.** Jerem. 14, 11 s.: *Et dixit Dominus ad me: Noli orare pro populo isto in bonum. Cum jejunaverint, non exaudiam preces eorum; et si obtulerint holocautomata et victimas, non suscipiam ea: quoniam gladio et fame et peste consumam eos.* Sermo hic non est de peccatorum remissione, sed de poenis temporalibus, quas Deus, deprecantibus etiam sanctis, quandoque non vult condonare. **4.** 2 Machab. 9, 13: *Orabat autem hic scelestus Dominum, a quo non esset misericordiam consecuturus.* Verum Antiochus orabat pro liberatione a morbo, pro sanitate, Dominum, *a quo non esset misericordiam* i. e. hoc beneficium, hanc gratiam consecuturus; non autem rogabat pro peccatorum venia, proinde textus non est ad rem.

539. Difficultatem majorem facessunt **5.** Christi verba Matth. 12, 31: *Omne peccatum et blasphemia remittetur hominibus: Spiritus autem blasphemia non remittetur;* quorum verborum occasione duplex oritur quaestio: altera, quodnam peccatum Spiritus blasphemia dicatur; altera, quo sensu illud a Domino irremissibile pronuncietur. Diversae sunt de priori theologorum

interpretumque sententiae. „Plerique, inquit Ambrosius[1]), illud tenent, ut eam blasphemiam dicant non esse veniabilem, si quis Christum dicat in Beelzebub ejicere daemonia, non potestate divina.“ Cui consentiens Pacianus scribit ep. 3 ad Sympr. n. 15: „Habes supra scriptum, cum Dominus daemonia verbo fugaret et virtutes multas speciali vigore compleret, dixisse pharisaeos: Hic non expellit daemonia nisi in Beelzebub principe daemoniorum, hoc est in Spiritum s. deliquisse, in ea blasphemasse, quae per Spiritum s. gerebantur. In ceteris quippe peccatis aut errore labimur aut metu frangimur aut carnis infirmitate superamur. Haec coecitas est, non videre quod videas, et s. Spiritus opera diabolo deputare eamque gloriam Domini, qua diabolus ipse superatur, diaboli appellare virtutem. Hoc est ergo quod non dimittetur, reliqua bonis poenitentibus donantur.“ Sat clarum scil. est, nomine blasphemiae Spiritus illud significari atrocissimum peccatum, quo opera manifesto divina in hominum salutem facta daemoni adscribuntur, ideoque veritati manifestae mentis oculi pertinaciter occluduntur.

540. Si vero quaeritur, quo sensu hoc peccatum dicatur irremissibile, egregie id explicat Thomas 2. 2 q. 14 a. 3: „Dicitur irremissibile, non quod nullo modo remittatur, sed quia quantum est de se, habet meritum, ut non remittatur. Et hoc dupliciter, uno modo quantum ad poenam. Qui enim ex ignorantia vel infirmitate peccat, minorem poenam meretur. Qui autem ex certa malitia peccat, non habet aliquam excusationem, unde ejus poena minuatur. Similiter etiam qui blasphemabat in Filium hominis, ejus divinitate nondum revelata, poterat habere aliquam excusationem propter infirmitatem carnis, quam in eo aspiciebat, et sic minorem poenam merebatur: sed qui ipsam divinitatem blasphemabat opera Spiritus sancti diabolo attribuens, nullam excusationem habebat, unde ejus poena diminueretur . . . Alio modo potest intelligi quoad culpam, sicut aliquis morbus dicitur incurabilis, secundum naturam morbi, per quem tollitur id, per quod potest morbus curari; puta cum morbus tollit virtutem naturae vel inducit fastidium cibi et medicinae, licet talem morbum Deus possit curare; ita et peccatum in Spiritum s. dicitur irremissibile secundum suam naturam, in quantum excludit ea, per quae fit remissio peccatorum. Per hoc tamen non praecluditur via remittendi et sanandi omnipotentiae et misericordiae Dei, per quam aliquando tales quasi miraculose spiritualiter sanantur.“

541. Quare hoc peccatum irremissibile dicitur non absolute et simpliciter, sed tantum quadamtenus et secundum quid, quatenus scil. difficile est, de illo ut oportet poenitentiam agere illiusque consequi veniam propter mentis excoecationem cordisque indurationem, cujus peccatum illud

---

[1]) In Luc. l. 7 n. 121. Cf. Corn. a Lapide h. l.; Gerbert in disquisit. de peccato in Spiritum s. Rich. a s. Victore in l. de spiritu blasphemiae rem ita explicat (Mig. 196, 1190): „Bene ergo dicitur de eo, qui blasphemaverit in Spiritum s., quod non habet remissionem in aeternum: quoniam si poenitet, nihil ei de plenitudine districtissimae expiationis; si non poenitet, nihil ei remittitur de plenitudine districtissimae damnationis.“ Dum contra in aliis peccatis, quia aliquid excusationis admittunt, aliquid relaxatur sive in expiatione vel satisfactione sive in gravitate damnationis.

nefandum causa esse solet. Et revera Christum difficultatem tantum, non impossibilitatem veniae consequendae inculcare, ipse videtur suadere contextus. Sicut enim dicit, Spiritus blasphemiam non remitti, ita affirmat: *Quicunque dixerit verbum contra Filium hominis, remittetur ei.* Atqui non omne peccatum in Filium hominis dimittitur. Ergo, ne falsa sint Veritatis verba, iis significatur non factum, sed facilitas consequendae veniae. Quod si verba: *Omne peccatum in Filium hominis remittetur ei,* significant facilitatem consequendae remissionis, propositio opposita: *Spiritus blasphemia non remittetur,* non impossibilitatem, sed difficultatem tantum veniae obtinendae exprimet, cujus difficultatis specialis rationem reddit s. Thomas verbis supra allatis, quibus similia habet s. Athanasius, ita scribens ep. 4 ad Serap. n. 15: „Quidam humana spectantes, Dominum vident sitientem vel laborantem vel patientem, et Salvatori velut homini obtrectant: magnopere quidem peccant, possunt tamen celeriter poenitentiam agendo veniam consequi, cum habeant pro excusatione imbecillitatem corporis . . . Cum autem rursus quidam divinitatis opera considerantes, dubitaverint de corporis natura, ipsi quoque maxime peccant, quod, licet eum videant comedentem et patientem, phantasma nihilominus ipsum arbitrentur: verum illis item cito resipiscentibus veniam Christus donare potest: quod et ipsi pro excusatione habeant magnitudinem operum hominis potestatem excedentium. Verum postea quam utrorumque inscitiam et coecitatem supergressi, qui videntur habere legis scientiam (quales tum erant pharisaei), in insaniam versi fuerint, et quod in corpore est Verbum, omnino negaverint aut divinitatis opera diabolo ejusque daemonibus attribuerint, merito pro tali impietate indeprecabili sunt supplicio obnoxii.« Quare ad rem Chrysostomus in Matth. hom. 41 n. 3: „Blasphemia Spiritus non remittitur, ne poenitentibus quidem? Et qua ratione stare possit illud? Nam et hoc peccatum poenitentibus remissum fuit. Multi enim illorum, qui talia dixerunt, postea crediderunt omniaque ipsis remissa sunt. Quid igitur hic dixit? Peccatum hoc ceteris multo minus esse ignoscibile.« Cf. et Ambrosium de poenit. II, 4; de Spir. s. I, 3.

Opinio Chrysostomi.

542. Testimonium aliud sat difficile **6.** legitur Hebr. 6, 4 ss.: *Impossibile est enim eos, qui semel sunt illuminati* (i. e. baptizati), *gustaverunt etiam donum coeleste* (eucharistiam) *et participes facti sunt Spiritus sancti* (per confirmationem), *gustaverunt nihilominus bonum Dei verbum virtutesque seculi venturi, et prolapsi sunt, rursus renovari ad poenitentiam* etc. Ad hoc in primis novatiani provocabant, ut suum tuerentur errorem, et hinc quia non omni caret difficultate, factum etiam est, ut quondam de hujus epistolae authentia haud pauci latinorum dubitaverint, vel saltem ea rarius sint usi, teste Philastrio haer. 89 (cf. t. I. n. 257 a.). Porro duplex est hujus loci penes patres et theologos explicatio: censent enim, vel Paulum negare baptismum iterari posse, vel inculcare tantum difficultatem, quam impotentiam moralem vocant, veniae obtinendae in casu apostasiae: quae quidem difficultas non oriatur ex eo, quod potestas clavium limitibus sit circumscripta, sed ex indispositione apostatarum propria, quam vel ipsa experientia et historia ecclesiastica comprobat. Rari enim admodum sunt, qui post plenam a religione catholica apostasiam per sinceram poenitentiam redierint ad Ecclesiam. Fatendum tamen est priorem sententiam communiorem esse apud patres. Ita Athanasius ib. n. 13: „Neque ait (apo-

means either impossibility of repeating baptism, or else difficulty of obtaining pardon in case of apostasy.

stolus), impossibile est poenitere, sed impossibile est obtentu poenitentiae nos renovare. Est autem ingens inter haec dicta discrimen. Is enim, quem poenitet, peccare quidem desinit, retinet tamen vulnerum cicatrices. Qui autem baptizatur, veterem exuit hominem et renovatur superne genitus Spiritus gratia.« Scite autem praemiserat: „Hebraeis autem scripsit (apostolus), et ne illi poenitentiae obtentu existimarent juxta legis consuetudinem multa esse et quotidiana baptismata, ideo eos ad poenitentiam hortatur, unamque esse per baptismum renovationem, nec secundam superesse affirmat.« Ita et Chrysostomus hom. 9 in h. l. n. 3: „Quid ergo? ejecta est poenitentia? Non poenitentia, absit! Sed quae rursum fit per lavacrum renovatio! . . . Novos enim facere, solius est lavacri . . . Poenitentiae autem est, eos, qui novi facti sunt ac deinde a peccatis inveteraverunt, a vetustate liberare novosque reddere: ad illum autem splendorem non licet reducere; illic enim totum erat gratia.« Quod bene illustrat s. Epiphanius hac comparatione haer. 59 n. 2: „Ut enim is, qui virginitatem amisit, quod ad corpus attinet, repraesentare illam non potest, cum id minime natura patiatur: ita qui post baptismum in majora quaedam crimina prolapsus est, perinde ac qui virginitate excidit, secundum habet in continentia commendationis gradum: sic ille post baptismum graviore obstrictus scelere secundum habet sanitatis genus. Quod tamen si cum tanta, quanta prius, virtute minime conjunctum sit, non est tamen a consequenda vitae spe ac salutis alienum. Igitur eorum, qui in capessenda poenitentia laborant, fructum ac praemium divinus sermo non rejicit[1].«

543. Objicitur **7.** Hebr. 10, 26: *Voluntarie enim peccantibus* (peccato apostasiae, ut patet ex v. praeced. *deserentes collectionem nostram*) *nobis post acceptam notitiam veritatis jam non relinquitur pro peccatis hostia. Terribilis autem quaedam exspectatio judicii* etc. Horum verborum sensus est, apostatae a fide christiana ad judaismum nullam plane superesse hostiam pro peccatis seu medium salutis; non legale, cum sacrificia legalia jam sint abolita; non medium legis christianae, quam deseruit et sprevit. Non tamen propterea negatur, eum redire posse ad fidem christianam atque ita obtinere iterum salutem. **8.** Hebr. 12, 16 s.: *Ne quis* (sit) *fornicator aut profanus ut Esau, qui propter unam escam vendidit primitiva sua. Scitote enim, quoniam et postea cupiens hereditare benedictionem, reprobatus est: non enim invenit poenitentiae locum, quamquam cum lacrymis inquisisset eam.* Hic vero textus non est ad rem, sensus enim est: neque precibus neque lacrymis impetrare Esau potuisse, ut Isaacum benedictionis Jacobo datae poeniteret. Ideo vero Paulus ad hoc factum provocat, ut impoenitentes deterreat peccatores ostendens inutilitatem poenitentiae, quae elapso tempore ad consequendam veniam concesso suscipitur. Demum **9.** objicitur 1 Joan. 5, 16: *Qui scit fratrem suum peccare peccatum non ad mortem, petat et dabitur ei vita peccanti non ad mortem. Est peccatum ad mortem, non pro illo dico ut roget quis.* In hisce tamen verbis nomine *peccati ad mortem* non intelligitur peccatum quodcunque grave, sed aliquod gravissimum, in quo definiendo dissentiunt inter se theologi. De

---

[1]) Cf. Thomas 3 p. q. 84 a. 10 ad 1; Morinus l. 3 c. 7; pro alia sententia Corn. a Lapide in h. l.

hoc vero non affirmatur irremissibilitas relate ad clavium potestatem, sed tantum difficultas impetrandae ab aliis gratiae conversionis peccatori talis sceleris reo. Bene s. Thomas in 2 dist. 43 (in fine): „Si *peccatum ad mortem* intelligatur peccatum in Spiritum s. prout peccatum in Spiritum s. requirit finalem impoenitentiam secundum unam opinionem, sic intelligendum est, ut nullus pro talibus oret: quia qui usque ad mortem in peccato mortali perdurat, postmodum orationibus non juvatur. Si autem sumatur pro peccato in Spiritum s. secundum aliam opinionem, prout non requirit finalem impoenitentiam: sic intelligendum est, ut non oret pro eo *quis* i. e. quicunque, quia talium conversio quasi miraculosa est. Unde sicut pro faciendis miraculis non quilibet orat, sed magni et sancti viri: ita nec pro talium conversione. Tamen secundum formam verborum non prohibetur oratio pro eo fieri; sed ostenditur quod praeceptum de orando pro proximis fidelibus non se extendit ad tales peccatores: quia propter sui peccati enormitatem hoc merentur, ut a fidelibus relinquantur sicut ethnici et publicani.“ Quibus similia habet Ambrosius de poenit. l. 1 c. 10 (cf. supra n. 537).

544. **Demonstratio p. II.** Quod patres attinet, quorum verba objici solent, animadvertisse sufficiet: **1.** eos saepe loqui verbis Scripturae; quare data supra explicatio illis accommodari poterit; vel **2.** eos historice referre quaedam peccata non remitti, non ex defectu potestatis clavium, sed propter dispositionis defectum, qui plerumque ejusmodi peccata consequitur; vel **3.** eos affirmare, peccata quaedam esse irremissibilia merito i. e. ex se nullam merere veniam, quod nullo pacto possint excusari; non tamen propterea negant ea misericorditer remitti a Deo, cujus misericordia omnem vincit malitiam: alioquin deberent etiam concedere, illud neque per baptismum posse remitti, quod inauditum. Vel **4.** eos nonnunquam veniae consequendae exaggerare difficultatem, non vero tueri impossibilitatem [1]); vel **5.** eos loqui ad hominem, dilata interim quaestione, qua ratione peccatum in Spiritum s. dicatur irremissibile, ostendentes, adversarios vel sibi non constare, vel consectaria eorum erroris certis doctrinae revelatae capitibus plane adversari [2]). Ceterum **6.** eo ipso quod patres vel inter se dissentiunt vel dubii haerent in determinando peccato in Spiritum s., manifestum est, nullum certum peccatum per se esse irremissibile: de hoc enim Ecclesiae constare deberet, ne illud remittere auderet. Ideoque si quod peccatum patribus est irremissibile, hoc oritur ex voluntaria peccantis indispositione. De Athanasio vero **7.** cum ipsius verba praecipuam facere videantur difficultatem, tenendum est, eum et theoretice et practice inhaesisse doctrinae catholicae. Et theoretice, cum statuat in fragm. in Matth. (Mig. 27, 1286): „Observandum porro est, non dixisse Christum, blasphemanti ac postea poenitenti remissionem dandam non esse: sed blasphemanti et in blasphemia perseveranti, siquidem condigna poenitentia peccata omnia eluit.“ Quae leguntur etiam in l. de communi essentia n. 49. Practice professus

---

[1]) Cf. praeclarum Chrysostomi monitum hom. 31 in ep. ad Hebr. 12, 17; et Isidori Pelusiotae ep. IV, 14.

[2]) Ita Pacianus ep. 3 ad Sympron. n. 15 opusc. XXXVII; Hieronymus ep. 42 ad Marcellam et Athanasius ep. 4 ad Serapionem. Cf. Collet p. 2 c. 1 et 2 a. 1; Palmieri th. 8.

est doctrinam catholicam, cum receperit arianos etiam blasphemos in Spiritum s., dummodo poenitentiam agerent, in communionem, ut patet ex synodo alexandrina a. 362 et ep. 3 ad Serapionem n. 7.

S. Thomae summa. Pars 3. Q 88. art 10.

545. **Thesis CCXLIII.** ***Primis aerae christianae seculis nullum omnino fuit peccatum, cujus remissio lege universali in Ecclesia catholica poenitentibus fuerit denegata.***

Demonstratio. Concedimus quidem exstitisse episcopos nonnullos sec. II., qui veniam dandam non esse cuidam peccatorum generi censuerint, ut diserte testatur Cyprianus; ex ejus tamen verbis simul colligitur, consuetudinem eam fuisse quoad locum et personas particularem. Ita enim scribit ep. 52 ad Anton. n. 21: „Et quidem apud antecessores nostros quidam de episcopis isthic in provincia nostra dandam pacem moechis non putaverunt, et in totum poenitentiae locum contra adulteria clauserunt. Non tamen a coëpiscoporum collegio recesserunt, aut catholicae Ecclesiae unitatem vel duritiae vel censurae suae obstinatione ruperunt, ut quia apud alios pax adulteris dabatur, qui non dabat, de Ecclesia separaretur.“ Verum contendimus contra plures etiam primi ordinis theologos, ut Bernaldum[1]), Petavium[2]), Sirmondum[3]), Albaspinaeum[4]), Duguet[5]), card. d'Aguirre[6]), Christ. Lupum[7]), Martene, editores maurinos opp. s. Ambrosii[8]), Hagemann[9]), Funk[10]) etc., nunquam obtinuisse in Ecclesia universali consuetudinem, ut uni vel pluribus peccatorum speciebus denegaretur absolutio.

546. Quod in primis argumentis generalibus suaderi potest, et quidem **1.** ex controversia cum montanistis et novatianis, qui pro suo tuendo errore, quo Ecclesiae denegabant jus certis quibusdam criminibus concedendae veniae, non provocabant ad hanc praxim, ut supponitur, universalem et apostolici fere aevi, quod certo non omisissent, cum ea validissime suam doctrinam vel saltem disciplinam tegere potuissent: immeritoque accusati fuissent inhumanitatis, si eorum praxis expressa fuisset ad praxim antiquioris Ecclesiae. Ad rem sunt, quae de novatianorum schismate refert Eusebius H. E. VI, 43: „Ob quam rem, cum Romae congregata esset synodus, in qua sexaginta quidem episcopi, presbyteri vero multo plures convenerunt, cumque in provinciis antistites, quid agendum esset, seorsim consultassent, hujusmodi decretum a cunctis promulgatum est: Novatum quidem et eos, qui cum ipso insolentius sese extulerant, et quicunque inhumanissi-

---

[1]) Scriptor sec. XII. apud Migne 148, 1184 ss.

[2]) In notis ad Epiph. haer. 59; de poenit. VI, 6.

[3]) Hist. poenit. publ. c. 1. [4]) De vet. rit. Eccl. observ. l. 2.

[5]) Diss. 16. [6]) Comm. in can. 47 conc. elib.

[7]) In Tert. de praescr. c. 30; de gall. eccl. appell. c. 17; de pecc. ac satisf. indulg. [8]) In praef. ad l. de lapsu virg.

[9]) Die röm. Kirche und ihr Einfluss pag. 53 ss.

[10]) Tüb. Qtlschr. 1884 pag. 268 ss.

mae a fraterna caritate alienae ejus opinioni praesumpserant consentire, alienos ab Ecclesia esse habendos." Adversatur **2.** huic sententiae can. 13 concilii nicaeni: „De his, qui ad exitum veniunt, etiam nunc antiqua et canonica lex servetur, ut si quis egreditur de corpore, ultimo et maxime necessario viatico [1]) non privetur. Quod si desperatus aliquis accepta communione supervixerit, sit inter illos, qui in oratione sola communicant, donec statutum tempus compleatur. Generatim vero et nullo excepto, quolibet excedente et eucharistiam flagitante, episcopus cum probatione impertiatur." Supponunt dein **3.** alterius sententiae patroni mitiorem prius viguisse disciplinam, quae gradatim austerior facta demum in summum illum rigorem abierit. Ejusmodi vero mutatio induci non potuisset sine aliqua saltem fidelium commotione, poenitentium turbis et querelis, ut constat ex causa lapsorum tempore Cypriani; magnas enim excitaverunt turbas propter solam reconciliationis dilationem. Atqui nulla comparent turbarum vestigia propter negatam veniam et disciplinae mutationem. Nunquam ergo facta est talis disciplinae in summum rigorem immutatio.

547. Verum ut invicte assertionem nostram probemus, percurrendae sunt ecclesiae praecipuae, apostolicae praesertim, ex quibus Ecclesia universalis coalescit, atque investigandum, quae apud illas viguerit praxis. Ut exordiamur ab Ecclesia principe i. e. romana, testis est nobis s. Clemens, omni peccato locum poenitentiae fuisse concessum, ita corinthiis 1 ep. n. 7. 8 scribens: „Animum intendamus in sanguinem Christi cernamusque, quam pretiosus Deo sit ejus sanguis, qui propter nostram salutem effusus toti mundo poenitentiae gratiam obtulit. Recurramus ad omnes generationes discamusque, quod in generatione et generatione poenitentiae locum Dominus dedit volentibus ad ipsum converti:« ideoque etiam Ecclesia Christi vicaria. Testis Hermae pastor, cujus auctoritate usi sunt catholici contra montanistas[2]); testis Zephyrinus papa, cujus edictum refert Tertullianus l. c. c. 2: „Audio, etiam edictum esse propositum et quidem peremptorium. Pontifex maximus, episcopus episcoporum dicit: Ego et moechiae et fornicationis delicta poenitentia defunctis dimitto[3]).« Testis poenitentia Marcionis gravissimi criminis rei Romae acta[4]), necnon poeni-

---

[1]) Viatici nomine esse intelligendam eucharistiam pluribus probat Pelliccia de eccles. polit. diss. 2 t. 3 pag. 90; Frank Bussdisciplin V, 8.

[2]) Cf. mandat. 4 et Tertullianus de pudic. c. 10. 20.

[3]) De hoc edicto ejusque auctore, cum illum Tertullianus accuratius non designet, multum ad nostram usque aetatem disputant eruditi. Cf. Frank Tüb. Qtlschr. 1867 p. 397 ss., Katholik 1876, 113 ss. Non desunt, qui illud Zephyrino abjudicent, ut Tillemont, Collet de poenit. p. 2 c. 5 post sect. 3 diss. hist. n. 510; B. Jungmann diss. sel. in hist. eccl. I, 201 illud tribuit Callixto. Adjuncta vero interna et externa ejus genuinitatem saltem suadent, illudque directum fuisse videtur adversus eos episcopos, quorum s. Cyprianus (cf. supra n. 545) mentionem facit.

[4]) Cf. Tertullianus de praescr. c. 30; Epiphanius haer. 42 n. 1.

tentia et reconciliatio Natalis, qui pecunia corruptus se in haereticorum episcopum permisit consecrari, ut refert Eusebius H. E. V, 28.

548. Eandem praxim obtinuisse in ecclesia corinthiăca, constat tum ex facto Pauli, qui incestuoso veniam dedit 2 Cor. 2, 6 ss. col. 1 ep. 5, 1 ss., tum ex 2 Cor. 12, 21: *Timeo . . . ne iterum cum venero, humili-et me Deus apud vos, et lugeam multos ex iis, qui ante peccaverunt et non egerunt poenitentiam super immunditia et fornicatione et impudicitia, quam egerunt:* quibus verbis hanc in rem usi sunt jam sec. II. catholici teste Tertulliano de pudic. c. 15 et adversus novatianos Cyprianus ep. 52 n. 26; Epiphanius haer. 59 n. 5; Theodoretus, qui in h. l. scribit: „Manifeste reprehendit doctrina apostolica Novati (lege Novatiani) arrogantiam;« haer. fab. V, 28; auctor qq. in V. et N. T. q. 102; Primasius et Ambrosiaster in h. l., qui inde probant, fornicationis peccatum, cui secundum theologos illos in Ecclesia antiqua venia fuit denegata, ab apostolo poenitentiam agentibus fuisse remissum. Eandem praxim in illa Ecclesia perdurasse colligimus ex s. Clementis epistola ad illam ecclesiam (n. 547), quae teste Dionysio corinthiorum episcopo (fl. c. a. 170) in illa ecclesia publice legi solebat, proindeque normae instar et fidei et morum habebatur; tum ex epistola ipsius Dionysii ad episcopos Ponti, in qua „multa de nuptiis et castitate eis praecipit et cunctos, qui a quovis lapsu sive delicto sive etiam ab haeretica pravitate desiliunt, benigne suscipi jubet,« ut refert Eusebius H. E. IV, 23.

549. De praxi ecclesiarum Asiae judicium ferre licet ex Apoc. 2 s., ad quae capita etiam catholici provocabant, ut contra montanistas et novatianos veniam omnibus, etiam gravissimorum criminum reis, esse dandam evincerent, ut colligitur ex Tertulliano de pudic. c. 19; de poenit. c. 6 s.; Cypriano ep. 52 ad Anton. n. 22; Paciano ep. 3 ad Sympron. n. 8; Ambrosio de poenit l. 1 n. 46; Hieronymo dial. c. lucifer. n. 24; auctore qq. in V. et N. T. q. 102. Huc quoque afferri possunt, quae Clemens alex. de s. Joanne apostolo refert in l. quis dives salvetur n. 42, et ex eo Eusebius H. E. III, 23. Hic enim juvenem quendam sceleribus atque latrociniis famosum ad poenitentiam adduxit, „nec prius abscessit, quam illum Ecclesiae restituisset magnumque sincerae poenitentiae exemplum et iteratae regenerationis ingens documentum et conspicuae resurrectionis tropaeum omnibus ostendisset.“ De ecclesia antiochena judicari potest ex epist. s. Ignatii ad philadelphienses, in qua n. 3 scribit: „Omnibus igitur poenitentibus remittit Deus, si se convertant ad unionem cum Deo et ad communionem cum episcopo:“ remittit autem profecto per eos, qui pro ipso legatione funguntur; ex canone apost. 52: „Si quis episcopus aut presbyter eum, qui se convertit a peccato, non receperit, sed ejecerit, deponatur, quia contristat Christum dicentem (Luc. 15, 10): *Gaudium oritur in coelo super uno peccatore poenitentiam agente:*“ quae desumpta sunt ex constitutionibus apostolicis (sec. III.), quarum magna fuit in Oriente, praesertim in Syria, auctoritas. Cf. II, 12 s., ubi inter alia episcopus monetur (c. 14): „Igitur poenitentem recipe, nec te ullatenus dubitare faciant aut a proposito retrahant, qui immisericorditer dicunt, non oportere cum hujusmodi coinquinari, neque vel sermone communicare. Haec quippe consilia Deum divinamque providentiam ignorantium sunt et judicium ratione carentium et immanium belluarum.“

550. Alexandrinae ecclesiae praxis colligitur ex l. Hermae pastoris, cujus summa in illa ecclesia fuit auctoritas; ex Origene, qui c. Celsum III, 51 scribit: „Quam severa est disciplina erga peccantes, praecipue contaminatos libidine, quos e sua republica nostri ejiciunt, et tamen resipiscentes haud secus quam redivivos recipiunt post longiorem melioris mentis approbationem;" ex s. Dionysio alex., qui in ep. ad Canonem statuit [1]): „Qui vero sub exitum vitae adducti, si indigeant venia eamque precibus exposcant concedi . . . sane eos dimitti liberos Dei digna suadet agendi ratio et humanitas." Eandem disciplinam viguisse in Gallia patet ex iis, quae narrat Irenaeus I, 13 de mulieribus mente et corpore corruptis a Marco haeresiarcha, quae confessione crimen suum expiarunt; tum ex insigni epistola ecclesiae viennensis et lugdunensis ad ecclesias Asiae, qua relata subjungit Eusebius V, 3: „Atque haec de beatorum illorum affectu erga eos fratres hic posita sint propter eos, qui inhumano quodam et truci animo praediti, inclementer adversus Christi membra postmodum saevierunt." In ecclesia quoque africana hanc obtinuisse praxim, constat ex libello Tertulliani de poenitentia, quo sicut omnes hortatur ad poenitentiam, ita omnibus spem veniae facit. In primis vero ex aurea epistola 52 s. Cypriani ad Antonianum [2]).

551. **Thesis CCXLIV.** ***Ecclesiae nullatenus concedi potest jus et arbitrium denegandae veniae reis cujuscunque tandem criminis, si rite sint dispositi.***

Demonstratio. Ostendimus nunquam viguisse in universa Ecclesia rigidam illam disciplinam, qua denegata fuerit certis quibusdam criminibus venia. Jam contendimus, quo efficacius adversariorum opinionem excludamus, Ecclesiam ne potuisse quidem ejusmodi sancire disciplinam. Cujus assertionis veritas colligitur **1.** sat clare ex concilii trid. sess. 21, in qua docet, Ecclesiam idcirco posse justis de causis fidelibus subtrahere communionem sub specie vini, quod ea ad salutem non sit necessaria; supponit ergo, Ecclesiam id non posse, si ad salutem foret necessaria. Atqui absolutio a peccatis gravissimis ad salutem est prorsus necessaria. Ergo eam Ecclesia nunquam rite dispositis denegare poterit. Ideoque **2.** doctrina concilii pistoriensis (pr. 38), qua, postquam synodus professa est, ‚se non posse non admirari illam adeo venerabilem disciplinam antiquitatis, quae (ut ait) ad poenitentiam non ita facile et forte nunquam eum admittebat, qui post primum peccatum et primam reconciliationem relapsus esset in culpam', subjungit, ‚per timorem perpetuae exclusionis a communione et pace, etiam in articulo mortis, magnum frenum illis injectum iri,

---

[1]) Cf. Pitra juris eccl. graec. I, 546; Eusebius H. E. VI, 42. 44.

[2]) Cf. Orsi in diss. hist., qua ostenditur, catholicam Ecclesiam tribus prioribus seculis capitalium criminum reis pacem et absolutionem neutiquam denegasse, Mediolani 1730; Collet l. c.; Morinus I, 20 ss.; Frank Bussdisciplin IV, 1; V, 7; Palmieri thes. 9.

qui parum considerant malum peccati et minus illud timent', pronunciatur a Pio VI. „contraria can. 13 conc. nicaeni I. (n. 546), decretali Innocentii I. ad Exsuperium tolos., tum et decretali Coelestini I. ad episc. vien. et narbon., redolens pravitatem, quam in ea decretali s. Pontifex exhorret [1]).“ Jam vero si tali censura notatur praxis, quae unicam saltem concedit reconciliationem, quid de illa dicendum, quae omnem denegat? poteritne universa Ecclesia eam unquam sancire disciplinam, cum synodus pistoriensis, quae mitiorem solum laudavit, damnata fuerit?

552. Ad haec **3.** Ecclesia nequit eam sancire disciplinam, qua omnis poenitentia exstinguitur et desperatio inducitur. Atqui patres uno ore contra montanistas et novatianos disserentes docent et inculcant, disciplina ea, secundum quam aliquibus venia negatur, poenitentiam auferri hominesque ad desperationem adduci [2]). „Quis non reflectat gradum, inquit Ambrosius serm. 16 in Ps. 118 n. 43, quando audiat, sibi superiora omnia peccata donari? Propter hoc enim plerique a conversionis studio revocari solebant, quod delictorum suorum conscii nullam spem veniae praesumerent, et Ecclesia quanto sanctiora praecepta, tanto sine venia putarent esse peccata.“ Praeterea **4.** patres consone omnino montanistarum et novatianorum praxim, secundum quam peccatores quidem ad poenitentiam invitabantur, sed excludebantur a venia, judicant ‚crudelem, duram, contra fidem Scripturarum, misericordiae hostem, poenitentiae interfectricem, divinae pietatis et salutis fraternae inimicam, impiissimam, clementissimum D. N. J. Christum quasi implacabilem calumniantem, inhumanam duritiam, ob quam ratio reddenda erit in die judicii, haereticae praesumptionis durissimam pravitatem, ferocem censuram' etc. Ita passim s. Cyprianus ut in ep. 52. 54. 57 n. 3, ep. 67; cui consentiunt auctor coaevus tract. de lapsis ad Novatianum (Mig. 3, 1205 ss.) n. 1. 13, ubi eam dicit ‚Cainam haeresim', quae nonnisi tantum occidere gestit; Pacianus ep. 3 ad Sympron. n. 5; Dionysius alex. ad Dionysium rom. apud Eusebium H. E. VII, 8 col. VI, 42; Hilarius in Ps. 137 n. 8, qui eam dicit „insolentem professionem

---

[1]) Habes has epistolas decretales opusc. XVII, 274 ss.; XVIII, 183.

[2]) Cf. infra n. 556 et auctor anonymus (Cyprianus vel Cornelius) l. contra Novatianum; Cyprianus ep. 52 ad Anton. n. 28; Tertullianus de poenit. c. 6 s.; Ambrosius, qui egregie hunc rigorem refellit de poenit. l. 1 c. 1 n. 4; c. 2; c. 3 n. 11; c. 4 et 16 n. 88 s.; c. 17; l. 2 c. 3 n. 19. 20 (opusc. V.); l. 7 in Luc. n. 236; Bachiarius de reparat. lapsi n. 4. 15 (Mig. 20, 103 ss.); Chrysostomus l. 1 ad Theod. lapsum n. 18; auctor qq. in V. et N. T. q. 102; Gregorius naz. or. 39 n. 18. 19 etc.

eorum, qui humanae naturae et infirmitatis immemores et immisericordem Deum praedicantes peccatis poenitentium veniam et solatium non relinquunt.“ Belle quoque Gillebertus abbas serm. 31 in cantica n. 5 (Mig. 184, 164) comparationem instituens inter Novatianum et Pelagium illius errorem ita notat: „Novatianus non habet mammam veniae, nec Pelagius gratiae . . . Ille (Pelagius), ut sic dicam, revocat petentes, hic non suscipit poenitentes. Vetustatem ille propinat, hic austeritatem. Non habet ejus doctrina gratiae lacteam novitatem, nec hujus dulcedinem . . . Pelagius dives est, non eget hac dulcedine, innascitur ei, non paratur; Pelagius dicit: Non indiges; et Novatianus: Non indulgeo. Alter praedives est, alter praedurus“ etc. Quam ob rem Augustinus ep. 93 ad Vincentium rogatistam scribit n. 43: „Si autem, quod veritas habet et quod Ecclesia merito tenet, recte poenitentibus adulteris pax dabatur, illi, qui in totum locum poenitentiae contra adulteros claudebant, impie utique agebant, qui membris Christi sanitatem negabant, et claves Ecclesiae pulsantibus subtrahebant et misericordissimae patientiae Dei, quae illos propterea sinebat vivere, ut poenitendo sanarentur sacrificio contriti cordis oblato, dura crudelitate contradicebant.“ Nam, ut egregie advertit serm. 352 n. 9: „Fuerunt qui dicerent, quibusdam peccatis non esse dandam poenitentiam et exclusi sunt de Ecclesia et haeretici facti sunt. In quibuscunque peccatis non perdit viscera pia mater Ecclesia.“ Jam vero quis dicet, Ecclesiam, quae omnium languentium et periclitantium pientissima esse debet mater, ejusmodi disciplinam vel unquam sanxisse vel sancire posse? Denique **5.** ejusmodi disciplina plus minusque fuisset laesum sigillum sacramentale. Quare Ecclesia pro sua prudentia lege universali ejusmodi disciplinam sancire non potuit. Quibus omnibus expensis non nimis audax videri debet assertio, quam cl. Palmieri th. 9 ita enunciat: „Si Ecclesia veniam negavit idololatris, moechis, homicidis etiam poenitentibus et quantumvis poenitentibus, ea vel ab enormi inobedientia erga Christi legem vel ab errore in fide nequit liberari: atqui id absurdum,“ ut per se patet. Illud quoque sane absurdum est fingere, ut cum Deus dicat et juret: *Nolo mortem impii* (Ex. 3, 11): Ecclesia ejus vicaria et pro ipso legatione fungens nolit eum absolvere. „Ergo evidentissime, concludimus cum Ambrosio de poenit. l. 2 n. 19, Domini praedicatione mandatum est, etiam gravissimi criminis reis, si ex toto corde et manifesta confessione peccati poenitentiam gerant, sacramenti coelestis refundendam gratiam.“

553. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Non diffitemur esse testimonia aliqua, quae immani illi rigori, quem plures theologi Ecclesiae primorum seculorum adscribunt, favere videntur. Provocant adversarii **1.** ad

Tertullianum, qui in l. de pudic. passim supponit, catholicos homicidis et lapsis in idololatriam veniam negasse: quocirca eos arguit inconstantiae et acceptationis personarum, quod adulteris pacem concederent. Ita enim ex. gr. c. 5 scribit: „Adsistit idololatra, adsistit homicida, in medio eorum adsistit moechus: pariter de poenitentiae officio sedent in sacco et cinere inhorrescunt. Eodem fletu gemiscunt, eisdem precibus ambiunt, eisdem genibus exorant, invocant eandem matrem. Quid agis mollissima et humanissima disciplina? Aut omnibus eis hoc esse debebis (beati enim pacifici), aut si non omnibus, nostra esse. Idololatram quidem et homicidam semel damnas, moechum vero de medio excipis, idololatrae successorem, homicidae antecessorem, utriusque collegam. Personae acceptatio est.« Cf. cc. 9. 12. 19. 22. Nonnulli respondent, Tertullianum more haereticorum non sincere exhibere Ecclesiae praxim, eique adscribere per calumniam disciplinam, quam non profitebatur[1]). Marano[2]) videtur Tertullianus agere non adversus catholicos, sed contra adversarium, quem sibi fingit quemque jam convictum supponit, veniam concedi non posse homicidae et lapso in crimen idololatriae: inde ulterius progredi, ut idem quoad peccatum moechiae evincat. Utraque tamen responsio non videtur sufficiens. Quare dicimus **a.** Ecclesiae disciplinam potius discendam esse a Tertulliano catholico, quam ab eo montanista: potius ex fontibus sinceris, quam ex libro haeretico; ostendi posse **b.** quampluribus documentis, et etiam e Tertulliani lib. de poenitentia, quem adhuc catholicus scripsit, omnibus plane criminibus datam fuisse veniam. Fatendum esse **c.** ut pluribus exemplis constat, Tertullianum haeresi infectum doctrinam catholicam saepe exaggerare vel male interpretari, ut facilius eam impugnet. Ideoque **d.** probabile esse, Tertullianum ex particulari quorundam episcoporum agendi ratione argumentari, quam per exaggerationem universae adscribit Ecclesiae.

554. Provocant **2.** ad epist. 2 cleri romani ad Cyprianum et ad ep. Cypriani 52 ad Anton. n. 6, in quibus fit mentio temperamenti statuti in causa lapsorum, „ut nec in totum spes communicationis et pacis lapsis denegaretur, ne plus desperatione deficerent, et eo, quod sibi Ecclesia clauderetur, secuti seculum gentiliter viverent: nec tamen rursus censura evangelica solveretur, ut ad communicationem temere prosilirent, sed traheretur diu poenitentia« etc. Atqui hoc temperamentum fuit decretum medium inter nimium rigorem, quo lapsis omnis denegabatur venia, et nimis facilem indulgentiam. Ergo, inferunt, exstitit quondam praxis denegandi lapsis pacem. Verum ipse Cyprianus diserte in eadem ep. n. 21 ss. testatur, ejusmodi praxim rigidam nunquam in universa Ecclesia viguisse, nec potuisse vigere, sed esse quorundam obstinatorum etc. (n. 545); clerus romanus profitetur, se nihil innovare; innovasset vero quam maxime pristinam disciplinam, si tam horrendus prius viguisset rigor. Quare illud temperamentum non est necessario referendum ad quandam rigidiorem Ecclesiae praxim, quae prius viguerit: sed vel significare potest quodcunque placitum, statutum, quo dirimeretur, decideretur lapsorum causa; vel refertur ad

---

[1]) Ita Natalis Alexander diss. 7 in sec. III. prop. 3; Morinus IX, 19; Binterim Denkwürdigkeiten t. 5 p. 2 pag. 263.

[2]) Praef. ad op. s. Cypr. § 9.

duas extremas factiones schismaticas, quae tunc Ecclesiam turbabant: quarum una crudeliter nimis pacem lapsis negabat, altera nimis temere et inconsiderate lapsis, licet congruam nondum egissent poenitentiam, pacem dabat.

555. Provocant **3.** ad canones conc. illiberitani (probabiliter c. a. 306), in quibus passim peccatoribus gravium criminum reis negatur vel in fine vitae communio. Atqui nomine communionis, inquiunt hi theologi, designatur reconciliatio. Ergo denegata fuit quibusdam peccatis omnis venia. Verum nomine communionis intelligi debet eucharistia; dicitur enim can. 3 et 78 dominica; can. 76 laica; dicuntur quidam peccatores ab ea debere se abstinere can. 50 et 61, arceri can. 30. 40. 67. 78; reconciliari communioni can. 79; quam etiam diaconi dare possunt can. 32. Quare concedi potest, illis canonibus negari quidem quibusdam peccatoribus viaticum, non tamen propterea sequitur denegatam fuisse etiam absolutionem. Quae praxis ut rite intelligatur et plures difficultates solvantur, haec notentur: **a.** communionem ecclesiasticam pluribus contineri bonis, ut participatione publicarum precum, jure interveniendi synaxi, in ea faciendi oblationem, jure ad suffragia, in primis eucharistiae participatione. Atqui **b.** propter quaedam peccata gravia omnibus hisce bonis et juribus privabantur fideles ac nonnisi gradatim in eorum usum restituebantur: unde ortae sunt notissimae poenitentium stationes. Duplex autem **c.** reconciliatio distingui debet: altera imperfecta, quae continebatur absolutione a peccatis, negata adhuc plena communione et eucharistia, qua ea consummabatur: altera perfecta, qua omnia bona et jura communionis ecclesiasticae restituebantur, quae dicebatur κοινωνία μετὰ προσφορᾶς, τέλειον, absolutissima reconciliatio, μέθεξις ἁγιασμῶν, reconciliatio altaris, legitima communio, communio et pax simpliciter[1]), quae complectebatur indulgentiam plenariam. Quare **d.** si in aliquo antiquitatis monumento legimus, negatam fuisse alicui peccatori vel in articulo mortis communionem, pacem, reconciliationem etc., non licet statim inferre, negatam fuisse absolutionem a peccatis, sed tantum eucharistiam, quae erat reconciliationis perfectio et consummatio, vel plenariam indulgentiam seu remissionem omnis poenae.

555[a]. Hinc solvitur **4.** exceptio, quae petitur ex Innocentii I. ep. 6 ad Exsuperium n. 6 verbis: „De his (qui post baptismum omni tempore incontinentiae voluptatibus dediti in extremo vitae reconciliationem exposcunt) observatio prior, durior: posterior, interveniente misericordia, inclinatior. Nam consuetudo prior tenuit, ut concederetur poenitentia, sed communio negaretur. Nam cum illis temporibus crebrae persecutiones essent, ne communionis concessa facilitas homines de reconciliatione securos non revocaret a lapsu, merito negata communio est, concessa poenitentia,

---

[1]) Cf. Petavius in diatribe ad Synesium. Ita hujus duplicis reconciliationis mentio fit in conc. ancyrani (a. 314) can. 7: „De his, qui diebus festis gentilium in remotis eorum locis convivia celebrarunt cibosque proprios deferentes ibidem comederunt: placuit post poenitentiam biennii eos suscipi. Utrum vero cum oblatione (μετὰ προσφορᾶς quacum conjunctum erat jus ad eucharistiam), singuli episcoporum, probantes vitam eorum et singulos actus, examinent.“ Cf. can. 1; Hefele Conciliengesch. in h. c.; Morinus VI, 21.

ne totum penitus negaretur: et duriorem remissionem fecit temporis ratio. Sed postquam Dominus noster pacem ecclesiis suis reddidit jam depulso terrore, communionem dari abeuntibus placuit, et propter Domini misericordiam quasi viaticum profecturis, et ne Novatiani haeretici negantis veniam, asperitatem et duritiam sequi videamur. Tribuetur ergo cum poenitentia extrema communio: ut homines hujusmodi vel in supremis suis permittente Salvatore nostro a perpetuo exitio vindicentur.« Testatur enim **a.** Innocentius, hisce miseris fuisse concessam saltem poenitentiam: sed non solebat Ecclesia poenitentiam imponere, quin faceret spem veniae (cf. n. 552. 556 s.). Imponere poenitentiam denegata spe veniae est pura putidaque praxis novatiana, quam consuetudinis instar in Ecclesia ubique viguisse quis unquam dixerit? Testatur **b.** negatam fuisse communionem, sed concessam poenitentiam, ne totum penitus negaretur, ideoque remissionem fuisse duriorem. Atqui negata venia et absolutione totum fuisset denegatum, nulla concessa remissio. Quid enim prodest ligare, si non sequitur solutio: cum omnes crederent secundum Christi verba, quae authentice essent ligata in terris, ligata fore et in coelis, quamdiu non essent soluta? Neque obstat **c.** ratio, quam reddit pontifex mitioris disciplinae (ne Novatiani . . . duritiam sequi videamur): nam negare poenitentibus in articulo mortis perfectam pacem, plenam absolutionem, integram communionem non est quidem praxis novatiana, sed ad eam accedit, eam propemodum sapit: et quia Ecclesia vel umbram praxis haereticae cavere debet, merito et hanc consuetudinem abrogavit. Neque obstant **4.** verba, quibus mitioris disciplinae finis significatur, ‚ut homines hujusmodi . . . a perpetuo exitio vindicentur', cum supponere non liceat, Ecclesiam sequendo consuetudinem, cujus meminit Innocentius (et quam illi theologi universalem fuisse contendunt), liberationem a perpetuo exitio data quasi opera neglexisse. Quare horum verborum sensus est: ut hujusmodi homines omni, quo possunt, subsidio et salutis medio a perpetuo exitio vindicentur; quod fiet eo efficacius et securius, quo pluribus sacramentis juventur, quamvis vel unum sufficeret. Ad summum concedi posset, Innocentium respicere consuetudinem, quae aliquibus in ecclesiis particularibus, non in Ecclesia universali, quod saltem probari nequit (cf. Collet l. c. concl. II.), invaluit denegandi veniam clinicis (iis scil. qui ad mortem usque poenitentiam differebant), quod dubitaretur de sinceritate poenitentiae, citra quam nulla est peccatorum remissio, ‚quia rogare illos non delicti poenitentia, sed morbi urgentis admonitio compellit', ut loquitur s. Cyprianus hujus praxis (sed tantum circa lapsos) fautor (ep. 52). Dicimus ad summum hoc posse concedi, neque enim certum est s. Cyprianum clinicis denegasse absolutionem a peccatis: forte negavit tantum reconciliationem perfectam, ideoque communionem, quam pontifex omnino dandam esse inculcat. Ingens vero fieret contra omnes logicae regulas saltus, si ex hac praxi inferretur thesis, Ecclesiam primis seculis lege universali quorundam criminum reis nulla habita ratione dispositionis quasi a priori veniam denegasse, quod tamen contendere videntur plures alioquin eruditi theologi.

556. Provocant **5.** nonnulli theologi pro sua sententia ad patrum doctrinam *de unitate poenitentiae* lapsis in peccatum post baptismum permissae, ut inde inferant, relapsis saltem in gravia crimina iteratam a pec-

catis absolutionem fuisse denegatam. Hanc poenitentiae unitatem testantur [1]) jam Hermae Pastor l. 2 mand. 4: „Post vocationem illam magnam et sanctam (per baptismum), si quis tentatus fuerit a diabolo et peccaverit, unam poenitentiam habet.“ Clemens alex. l. 2 Stromat.; Origenes hom. 15 in Levit., Tertullianus de poenit. c. 7. 9; Ambrosius de poenit. l. 2 c. 10 n. 95: „Merito reprehenduntur, qui saepius agendam poenitentiam putant, quia luxuriantur in Christo. Nam si vere agerent poenitentiam, iterandam postea non putarent: quia sicut unum baptisma, ita una poenitentia, quae tamen publice agitur etc.“ Verum **a.** effata haec non de quacunque poenitentia, qualis in Ecclesia agitur quaeque remissionis peccatorum beneficio donatur, sunt intelligenda, sed de publica et solemni; neque ea unitas poenitentiae est juris divini, sed tantum juris seu potius consuetudinis ecclesiasticae, ne ea poenitentiae forma vilesceret; non quod Ecclesia crederet, potestatem clavium limitibus esse circumscriptam, seque ad iterata fidelium peccata non extendere. Ex hac tamen praxi **b.** nullatenus inferre licet, causam peccatorum, qui peracta semel poenitentia solemni in eadem vel graviora inciderint peccata, fuisse plane desperatam; poterant siquidem iterum criminum suorum remissionem consequi. Quaero enim **c.** utrum ejusmodi peccatores in peccata gravia relapsi non potuerint dolere de suis peccatis ac poenitentiam agere? Non solum poterant, sed et debebant, imo ad poenitentiam erant cohortandi, incitandi, cogendi. Quilibet enim peccator jure divino, ipso jure naturae ad poenitentiam agendam tenetur. Atqui omnibus erat persuasum α. eam tantum poenitentiam Deo esse gratam, acceptam et fructuosam, quae in Ecclesia agitur, „cum Dominus legem tulerit, ut ligata in terris et in coelis ligata essent, solvi autem illic possent, quae hic prius in Ecclesia solverentur,“ ut scribit s. Cyprianus in ep. syn. 54 ad Cornelium. Persuasum deinde β. omnibus et axiomatis instar erat, neminem posse poenitentiam agere, nisi spe veniae consequendae sustentetur. En argumentum invictum, quo catholici, teste Tertulliano de pudic. c. 3, contra montanistas utebantur. „Si enim, inquiunt (catholici), aliqua poenitentia caret venia, jam nec in totum tibi agenda est. Nihil enim agendum est frustra. Porro frustra agetur poenitentia, si caret venia. Omnis autem poenitentia agenda est. Ergo omnis veniam consequatur, ne frustra agatur, quia non erit agenda, si frustra agatur.“ Cf. n. 552. Ergo nisi dicere velimus, peccatores in pristina peccata relapsos fuisse a praecepto agendae poenitentiae solutos, vel potestati clavium non amplius subjectos, tenendum est, ipsis, si rite essent dispositi, veniam nunquam fuisse negatam.

557. Et revera **d.** nihil disciplina contraria perniciosius. „Si claderetur, inquit ad rem Augustinus serm. 352 n. 9, aditus poenitentiae, nonne ille peccator tanto magis adderet peccata peccatis, quanto magis sibi desperaret ignosci? Diceret enim sibi: Ecce peccavi, ecce scelus admisi, jam mihi veniae nullus est locus, poenitentia infructuosa est, damnandus sum: quare jam non vivo ut volo? Quia ibi non invenio caritatem, hic saltem pascam cupiditatem. Quare enim me abstineam? Ibi mihi locus omnis clausus est: hic quidquid non fecero, perdo, quia vita, quae post

---

[1]) Cf. Morinus V, 27 s.; Frank, die Bussdisciplin der Kirche V, 7 § 2.

hanc futura est, non mihi dabitur. Quare ergo non servio libidinibus meis, ut eas impleam et sătŭrem? et faciam quidquid non licet, sed libet?" etc. Disciplinam talium fructuum naturaliter feracem sancietne Ecclesia? Quare **c.** patres unanimes statuunt, neminem posse ab agenda poenitentia hujusque fructu i. e. peccatorum remissione excludi. „Neminem putamus, scribit s. Cyprianus ep. 52 n. 27, a fructu satisfactionis et spe pacis arcendum, cum sciamus juxta Scripturarum divinarum fidem, auctore et hortatore ipso Deo, et ad agendam poenitentiam peccatores (profecto etiam relapsos) redigi, et veniam atque indulgentiam poenitentibus non denegari.« Et aliis omissis audiatur s. Coelestinus in ep. ad ep. prov. vien. et narb. n. 3: „Agnovimus poenitentiam morientibus denegari, nec illorum desideriis annui, qui obitus sui tempore hoc animae suae cupiunt remedio subveniri. Horremus, fateor, tantae impietatis aliquem reperiri, ut de Dei pietate desperet: quasi non possit ad se quovis tempore concurrenti succurrere et periclitantem sub onere peccatorum hominem pondere, quo se ille expediri desiderat, liberare. Quid hoc, rogo, aliud est, quam morienti mortem addere, ejusque animam sua crudelitate, ne absoluta esse possit, occidere? cum Deus ad subveniendum paratissimus, invitans ad poenitentiam, sic promittat: *Peccator,* inquit, *quacunque die conversus fuerit, peccata ejus non imputabuntur ei* (Ez. 33, 15); et iterum: *Nolo mortem peccatoris, sed tantum convertatur et vivat* (ib. 18, 23). Salutem ergo homini adimit, quisquis mortis praeteriti tempore poenitentiam (forte: mortis tempore praeteriti poenitentiam) denegarit. Et desperavit de clementia Dei, qui eum ad subveniendum morienti sufficere vel momento posse non credidit.«

558. Quapropter **b.** vel Natalis Alexander, licet statuerit patrum effatis de unitate poenitentiae innixus propositionem [1]: „Iis qui acta publice poenitentia in eadem vel nova crimina relabebantur, ob quae agenda publice poenitentia esset, secundum Ecclesiae leges nedum publicae, verum etiam privatae poenitentiae praecludebatur aditus,« quam tuentur etiam Albaspinaeus[2], Morinus[3], Petavius[4], Witasse[5], Hefele[6]; mox tamen alteram subjicit: „Peccantibus, qui peracta publice poenitentia, eadem vel aeque gravia crimina perpetraverant, privata poenitentia et absolutio in morte non denegabatur,« quod probant etiam Collet[7] et Tournely[8] verbis Siricii papae, qui consultus de iis, qui acta poenitentia in gravia peccata relapsi erant, respondet ep. 1 ad Himer. c. 5: „De quibus, quia jam suffugium non habent poenitendi, id duximus decernendum, ut sola intra ecclesiam fidelibus oratione jungantur, sacrae mysteriorum celebritati, quamvis non mereantur, intersint; a dominicae autem mensae convivio segregentur, ut hac saltem distinctione correpti, et ipsi in se sua errata castigent, et aliis exemplum tribuant, quatenus ab obscenis cupiditatibus retrahantur. Quos tamen, quoniam carnali fragilitate ceciderunt, viatico munere, cum ad Dominum coeperint proficisci, per communionis gratiam

A.D. 385-398.

---

[1]) Diss. 10 in sec. III.

[2]) L. 2 observ. 5. [3]) L. 5 c. 29. [4]) Ad Epiph. haer. 59.

[5]) De sacr. poen. p. 1 s. 4 ass. 1. 2. [6]) L. c. I, 409 ed. 2.

[7]) L. c. a. 6 concl. 2. [8]) De poen. p. 8 a. 5 concl. 2.

volumus sublevari. Quam formam et circa mulieres, quae se post poenitentiam talibus pollutionibus devinxerunt, servandam esse censemus.« Neque **g.** contra nostram sententiam excipiatur, meliorem ergo fuisse conditionem peccatorum post relapsum, cum ipsis non amplius fuerit agenda poenitentia publica, sed tantum privata: nam **a.** tanti aestimabatur poenitentia solemnis, ut secundi baptismi loco haberetur: relabentium vero **b.** poenitentia plus minusve suspecta videbatur; quocirca **c.** eorum plena reconciliatio saepe differebatur ad mortem usque [1]).

Caput II.

De contritione ad peccatorum remissionem per clavium potestatem obtinendam necessaria.

559. Poenitentiam seu animi dolorem detestationemque peccatorum saltem aliquam esse necessariam [2]) ad remissionem peccatorum per potestatem clavium obtinendam adeo est evidens, ut demonstratione non indigeat. Id enim colligitur **1.** ex tot exhortationibus Dei, quibus peccatores omnes ad poenitentiam excitat et quidem ita, ut sine ea veniam obtinere nequeant Luc. 13, 3: *Si poenitentiam non*

---

[1]) Illustrari haec non inepte possent ex modo, quo patres, graeci praesertim, de matrimonio scribunt. Ita enim inculcant et extollunt matrimonii unitatem, ut secundas et tertias nuptias fornicationi vel incontinentiae damnabili fere aequiparent: cum tamen et posteriores nuptiae sint permissae et licitae, quamvis inferioris meriti. Ita patres extollunt poenitentiam publicam et solemnem, ut privatam de peccatis saltem gravioribus spernere fere videantur. Et sicut Ecclesia primo tantum matrimonio benedictionem impertit solemnem, nuptiis vero secundis adjunxit notam irregularitatis relate ad ordines: ita unicam tantum concessit poenitentiam solemnem: non tamen sprevit secundam privatam. Cf. Francolini veteris Ecclesiae severitas vindicata l. 1 disp. 5; Faure in annot. ad s. Augustini Enchiridion n. 64 ss.

[2]) Hac occasione distinguunt theologi inter sacramentum poenitentiae et poenitentiae virtutem deque hac ex ordine statuunt: **1.** poenitentiam prouti est dolor detestatioque peccati cum proposito non peccandi de cetero esse virtutem: est enim objectum praecepti: praecepta vero dantur de actibus virtutum; eaque etiam omnia complectitur, quae sunt de ratione virtutis. **2.** Actum poenitentiae formalis elici posse ex pluribus motivis diversarum virtutum, quae non sint formaliter poenitentia, ex. gr. ex motivo proprio vel caritatis vel spei vel timoris vel religionis vel obedientiae vel gratitudinis. Quod si actus poenitentiae ex ejusmodi motivis elicitur, tunc erit actus elicitus unius harum virtutum, quae prout illum actum elicit, potest sub eo respectu poenitentia denominari. **3.** Poenitentiam esse etiam virtutem specialem, cujus motivum formale, quo ab aliis virtutibus distinguitur, est honestas, quae reperitur in expiatione injuriae Deo illatae adeoque in compensatione, quantum fieri potest, juris divini per peccatum laesi: unde ea revocatur ad justitiam tamquam hujus pars potestativa (cf. s. Thomas 3 p. q. 85 a. 3). **4.** Objectum materiale poenitentiae, prout ea est actus fugae, esse primo quodvis peccatum a poenitente commissum et ex consequenti id, quod

egeritis, omnes similiter peribitis. Quae exhortationes instituta in Ecclesia clavium potestate vim suam non amiserunt. Colligitur **2.** ex eo, quod s. Petrus ad peccatorum remissionem per baptismum obtinendam exegerit poenitentiam Act. 2, 38 dicens: *Poenitentiam agite, et baptizetur unusquisque vestrum . . . in remissionem peccatorum.* Colligitur **3.** ex innumeris patrum scriptis, sermonibus etc., quibus hanc inculcant necessitatem; **4.** ex praxi Ecclesiae, quae nonnisi poenitentibus beneficium remissionis indulsit [1]); **5.** ex rei natura: nam ad impetrandam offensae veniam ab offenso necesse est, ut offensor, quantum est in se, illud removeat, quod merito offensi provocat iram i. e. ipsam culpam seu offensam. Cum vero offensor injuriam reddere nequeat infectam, necesse est, ut eam aequivalenter tollat; quod fit, dum ei renunciat, eam aversatur, retractat, odio prosequitur, actibus oppositis emendare nititur, uno verbo necesse est, ut de ea agat poenitentiam. Quare ad rem scribit Augustinus de duab. anim. c. Manich. n. 32: „Potest aliquis dicere, non se peccare, non autem sibi esse, si peccaverit, poenitendum, nulla barbaries dicere audebit.“ Ideoque concilium trid. docet sess. 14 c. 1. 4: „Fuit quovis tempore ad impetrandam veniam peccatorum contritionis motus necessarius.“

560. Sed jam de dolore ad remissionem peccatorum per potestatem clavium obtinendam necessario accuratius est agendum.

Thesis CCXLV. ***Contritio caritate perfecta hominem Deo reconciliat, priusquam per potestatem clavium absolvatur.***

Definition Contritionis

Declaratio. 1. Concilium trid. sess. 14 c. 4 contritionem generatim definit: animi dolorem ac detestationem de peccato commisso cum proposito non peccandi de cetero.“ **2.** Contritio dicitur caritate perfecta seu formata, si caritate formae instar perficitur, si peccator de peccatis dolet ex motivo caritatis Dei super omnia, quod scil. peccatum offensa sit Dei summi boni summeque amabilis. Haec autem **3.** tantae est praestantiae, ut ea hominem Deo reconciliet, antequam

---

in futuro ipse committere potest, non vero peccatum originale et alienum. Prout vero poenitentia est actus prosecutionis in emendationem offensae, objectum materiale esse ea omnia, quae a poenitente assumi possunt in compensationem injuriae. Haec fusius exponunt Palmieri th. 1 ss., ex quo haec decerpsimus, et de Augustinis l. 3 p. 1 a. 3.

[1]) Cf. Tertullianus de poenit., Ambrosius ll. 2 de poenit., Cyprianus de lapsis n. 15. 16. 22 s. 26. 29 s. 32 ss. (opusc. t. V.) et in epistolis de causa lapsorum (opusc. XXI.). Praetermittimus quaestionem, utrum Deus possit condonare peccata absque peccatoris retractatione et poenitentia, quam Ripalda de ente supern. disp. ult. s. 24 ss. affirmative resolvit.

ad clavium potestatem recurrat, non tamen citra hujus recursus votum: et quidem non solum aliquoties scil. in casu necessitatis, sed toties quoties contingit contritionem caritate esse perfectam. Quod tenendum est non solum contra Lutherum, sed et contra Bajum, cujus damnatae sunt propositiones 31. 32. 33. 70. 71, quae ita habet: „Per contritionem etiam cum caritate perfecta et cum voto suscipiendi sacramenti conjunctam non remittitur crimen extra casum necessitatis aut martyrii sine actuali susceptione sacramenti;“ et etiam contra quosdam theologos catholicos vetustiores et recentiores. Thesis **4.** non quidem est de fide, doctrinam tamen complectitur catholicam.

561. **Demonstratio.** Veritatem hanc **1.** disertis verbis proponit l. c. concilium trid.: „Docet praeterea (s. synodus), etsi contritionem hanc aliquando caritate perfectam esse contingat hominemque Deo reconciliare, priusquam hoc sacramentum actu suscipiatur, ipsam nihilominus reconciliationem ipsi contritioni sine sacramenti voto, quod in illa includitur, non esse adscribendam.“ Imo teste Pallavicino H. C. XII, 10 n. 27, „canon quoque paratus fuerat, ubi damnabatur quisquis negaret, contritione, qua poenitens divina gratia per Christum cooperante dolet de peccatis propter Deum cum proposito confitendi et satisfaciendi, remitti peccata.“ Probatur **2.** ex damnatione propositionum Baji, quas indicavimus; **3.** ex divinis literis, in quibus promittitur dilectioni et poenitentiae sincerae remissio peccatorum: Prov. 8, 17: *Ego diligentes me diligo;* Joan. 14, 21: *Qui diligit me, diligetur a Patre meo, et ego diligam eum et manifestabo ei meipsum;* v. 23: *Si quis diligit me, sermonem meum servabit: et Pater meus diliget eum, et ad eum veniemus et mansionem apud eum faciemus;* 1 Joan. 4, 7. 16: *Deus caritas est, et qui manet in caritate, in Deo manet et Deus in eo;* Luc. 7, 47: *Remittuntur ei* (mulieri peccatrici) *peccata multa, quoniam dilexit multum;* Ezech. 18, 21; 33, 12: *Impietas impii non nocebit ei, in quacunque die conversus fuerit ab impietate sua;* Zach. 1, 3: *Convertimini ad me, ait Dominus exercituum, et convertar ad vos* etc. Ex quibus hoc licebit instituere argumentum: In V. Testamento sane adultus poterat obtinere peccatorum remissionem, alioquin nullus potuisset salvari. Atqui non ex opere operato per aliquod sacramentum. Ergo ex opere operantis seu per aliquem ipsius actum. Quod si poterat impetrare per aliquem actum peccatorum remissionem seu ad eam se disponere, certe id poterat per actum omnium nobilissimum, qualis est caritas perfecta et poenitentia caritate formata. Ergo in V. T. saltem caritas perfecta erat dispositio proxima et sufficiens ad impetrandam (de congruo) remissionem peccatorum. Atqui dignitas et meritum actuum in N. T. non mutatur, nec institutione sacramenti aucta

est difficultas obtinendae veniae, quin potius imminuta: cum mediante sacramento sufficiat dispositio, quae per se non sufficeret in V. T. Ergo etiam modo immediate cum contritione perfecta juncta erit remissio peccatorum. Neque obstat similia de fide affirmari, etsi sola fides non justificet. Discrimen enim est inter fidem et caritatem: haec fidem praesupponit, imo et plures alios actus salutares; ipsa est dispositionis apex et consummatio tantaeque perfectionis, ut ea melior non sit eaque cum peccato gravi consistere nequeat: contra fides est dispositionis inchoatio, cum peccato consistere potest, sola ad justificationem non sufficit (n. 168 ss.), ut diserte s. Jacobus 2,¶ 24 testatur: quod de caritate nunquam affirmatur; imo ea dicitur Rom. 14, 10 plenitudo legis et Coloss. 3, 14 vinculum perfectionis i. e. vinculum, quo colligante perfectio habetur, vel quo perfecte inter nos, imo et cum Christo unimur.

Eadem **4.** est doctrina patrum. Speciminis gratia sint, quae scribit s. Leo M. ep. 108: »Misericordiae Dei nec mensuras possumus ponere, nec tempora definire, apud quem nullas moras patitur veniae vera conversio, dicente spiritu Dei per prophetam: *Cum ingemueris, tunc salvus eris* Is. 30, 15 sec. LXX)«; Fulgentius ep. 7 n. 3: »Caritas, ubi habitare coeperit, non permittit dominari peccatum, sed cooperit multitudinem peccatorum; nec solum praesentia peccata facit vitari, quin etiam praeterita facit omnia relaxari.« Pariter **5.** in eandem sententiam conspirant scholae theologi, ut de Lugo dicat d. 5 s. 8 n. 116, »quod sit sententia (Silvii) contra theologos omnes, clarius est, quam ut probatione vel inductione indigeat.« Nota sunt verba s. Thomae in 4 d. 17 q. 2 a. 5: »Quantumcunque parvus sit dolor, dummodo ad contritionis rationem sufficiat, omnem culpam delet.«

562. *Exceptionibus satisfit.* — Provocant adversarii **1.** ad Luc. 7, 48, unde sic arguunt: Profecto Magdalena perfectam habuit contritionem, dilexit enim *multum.* Atqui non ante remissa ei fuere peccata, quam Christus diceret: *Remittuntur ei peccata multa.* Ergo contritio caritate formata per se non justificat. Resp. verba Christi semper vera esse, etiamsi jam fuerint peccata virtute contritionis remissa, cum contineant remissionis authenticam declarationem et confirmationem. Ea revera hoc sensu posse accipi, patet inde, quod Christus bis ea verba protulerit. Cf. Marc. 5, 34. Ceterum Christus usus est verbo temporis praeteriti ἀφέωνται. Neque **2.** difficultas est, quod Ananias dixerit Paulo jam virtute contritionis justificato Act. 22, 16: *Exsurge et baptizare et ablue peccata tua.* Responderi enim potest, vel Ananiam ignorasse Pauli perfectam contritionem et justificationem, vel illa verba continere baptismi descriptionem a Paulo suscipiendi, licet jam esset virtute contritionis perfectae justificatus. Verum quidem est **3.** s. Augustinum valde urgere susceptionem baptismi etiam quoad eos, qui caritate flagrant. Ita scribit tract. 13 in Joan. n. 7: »Quantumcunque catechumenus proficiat, adhuc sarcinam iniquitatis portat, non illi dimittitur, nisi cum venerit ad baptismum:« sed Augustinus ejusmodi prae oculis habet catechumenos, qui licet occasionem haberent suscipiendi baptismi,

¶ "Videtis quoniam ex operibus justificatur homo, et non ex fide tantum"

illum differebant, negligebant, fere contemnebant; quorum proinde caritas merito suspecta erat. Ita enim ib. n. 6 scribit: „Quare oportebat, ut Dominus baptizaretur? Quia multi contempturi erant baptismum, eo quod jam majore gratia praediti viderentur, quam viderent alios fideles. Verbi gratia jam continenter vivens catechumenus contemneret conjugatum et diceret se meliorem esse, quam ille sit fidelis. Ille catechumenus dicere posset in corde suo: Quid mihi opus est baptismum accipere, ut hoc habeam, quod et iste, quo jam melior sum?«

563. **Scholion I.** Contritio autem ut justificet ante sacramenti susceptionem, includere debet sacramenti votum (saltem implicitum), ut diserte statuit supra concilium. Quapropter damnata fuit a. 1479 a Sixto IV. Petri oxumensis prop. 1: „Peccata mortalia quantum ad culpam et poenam alterius seculi delentur per solam cordis contritionem sine ordine ad claves.“ Ratio est, quia ut infra videbimus, in praesenti rerum oeconomia recursus ad claves necessarius est ad obtinendam peccatorum remissionem non minus ac baptismus. Si ergo Deus intuitu caritatis peccata remittit, antequam quis se ad clavium receperit potestatem, id eatenus facit, quatenus caritas est plenitudo legis ac proinde firmum includit propositum adimplendi praeceptum de recursu ad potestatem clavium: quod si non includeretur, jam non esset vera caritas. Acceptat proinde Deus tam bonam voluntatem interim pro opere.

564. **Scholion II.** *De recursu ad claves non obstante contritione.* — Quaeritur, quare is, qui virtute contritionis caritate perfectae remissionem consecutus est peccatorum ante susceptum sacramentum, adhuc obligetur recurrere ad potestatem clavium et confiteri peccata jam remissa. Hujus obligationis ratio est multiplex. Obligatur **1.** ratione voti seu propositi confitendi, cum contritio caritate perfecta non sine sacramenti voto hominem Deo reconciliet. Tenetur ergo illud exsequi (obligatione non nova, sed ea, quae oritur ex ipso praecepto confessionis), ne in negotio tanti momenti Deo illusisse videatur. Obligatur **2.** ratione satisfactionis Deo exhibendae. Fideles enim pro peccatis gravibus post baptismum commissis satisfacere tenentur secundum judicium eorum, quibus concredita est potestas clavium, quae non tantum ad solvendum, sed etiam ad ligandum data est. Quam rationem indicat s. Thomas, cum ad quaestionem, quare peccata ex oblivione in confessione omissa, sed virtute absolutionis remissa, clavibus sint postea subjicienda, si eorum recordemur, respondet suppl. q. 10 a. 5 ad 1: „Dicendum quod in confessione sacramentali non solum requiritur absolutio, sed judicium sacerdotis satisfactionem imponentis exspectatur; et quamvis iste absolutione sit functus, tamen tenetur confiteri, ut suppleatur, quod defuit sacramentali confessioni.«

565. Obligatur **3.** ratione ordinis et disciplinae. Vult enim Deus, ut quae praeter ordinem a se statutum via quasi extraordinaria benignus confert, rata veluti habeantur ab Ecclesia: non quod sine hujus approbatione irrita forent, sed quod eam vicariam constituerit suam nosque ab illa ut

filios a matre voluerit pendere, ut spiritu privato viam praecluderet, illusiones illius, qui se in angelum transfigurat lucis, praepediret, obedientiamque foveret et humilitatem. Ideoque ipse Christus illos, quos a lepra sanaverat, ad sacerdotes misit Luc. 17, 14; et Paulum, quem vel ipso conversionis momento vel saltem illo triduo, quod totum in jejunio et oratione transegit, justificatum fuisse vix possumus dubitare, ad Ananiam ire jussit Act. 9, 7, ut ab eo baptizaretur. Quocirca idem Paulus licet *apostolus non ab hominibus neque per hominem, sed per Jesum Christum* Gal. 1, 1, ascendit *secundum revelationem* (ib. 1, 2) Jerosolymam, ut conferret cum iis, qui videbantur aliquid esse, Evangelium suum, *ne in vacuum curreret aut cucurrisset*; et Cornelius qui „audiens et credens quod praedicaverat Petrus, ita mundatus est, ut ante visibilem baptismum cum suis qui aderant, acciperet donum Spiritus sancti (s. Augustinus q. 33 in Num. n. 9)" ab apostolorum tamen principe baptizatus fuit. Cui rationi illa affinis est, quam reddit s. Thomas suppl. q. 8 a. 2 ad 3, quod scil. qui jam virtute contritionis Deo est reconciliatus, reconciliandus sit Ecclesiae per potestatem clavium. Obligatur **4.** ratione boni communis, alioquin potestas clavium frustraretur, cum quilibet facile contritum se esse sibi persuaderet eaque repeteret, quae merito reprehendit Augustinus serm. 392 (nonnihil dubii) n. 3: „Nemo sibi dicat, occulte ago, apud Deum ago (poenitentiam): novit Deus, qui mihi ignoscat, quia in corde meo ago. Ergo sine causa dictum est: *Quae solveritis in terra, soluta erunt in coelo?* Ergo sine causa sunt claves datae Ecclesiae Dei? frustramus Evangelium, frustramus verba Christi?« Obligatur **5.** ratione securitatis, nam „aliquis, inquit Thomas l. c. ad 1, non potest esse certus, quod contritio sua sit sufficiens ad deletionem culpae et poenae, et ideo tenetur confiteri et satisfacere, maxime cum contritio vera non fuerit, nisi propositum confitendi habuisset annexum: quod debet ad effectum reduci etiam propter praeceptum, quod est de confessione annua.« Merito proinde damnata fuit prop. 7 Wicleffi: „Si homo fuerit debite contritus, omnis confessio exterior est sibi superflua et inutilis.«

566. Sed esto eum, qui virtute contritionis Deo jam est reconciliatus, teneri peccata confiteri remissa, poteritne is rite absolvi, an non erit sacerdotalis absolutio vel falsa vel saltem inefficax et inutilis? Nihilo minus, nam, ut docet Suarez in 3 p. t. 4 d. 19 s. 2, „quamvis verbum *absolvo* solum videatur significare vinculi solutionem, tamen quia non dissolvitur nisi per informationem gratiae, ideo juxta subjectam materiam, ex vi ejusdem verbi significatur gratiae infusio ordinata ad peccati remissionem.« Cum vero sacramenta conferant gratiam non ponenti obicem ex opere operato, contritus autem nullum ponat obicem gratiae, absolutione conferetur contrito gratia ad delendum peccatum destinata: quae, si peccata jam sint deleta, non faciet quidem ex injusto justum, sed ex justo magis justum, augens gratiam illam, quae inhaesione sua omnem peccati lethalis maculam excludit. Quod alia ratione exprimi potest: cum nimirum illi, qui contritionis virtute peccatorum jam consecutus est remissionem, absolutionis beneficium impertitur, peccata iterum remittuntur novo scil. titulo, collata gratia, quae peccata, si qua invenit, delet; sed si jam sunt remissa, amplius lavat hominem Deo reconciliatum ab iniquitate sua aucta ejus munditie. Quare absolutio hoc in casu non est nuda declaratio remissionis jam ob-

tentae, sed ejusdem confirmatio efficax, realis, novum conferens titulum realem novoque ditans beneficio hominem jam reconciliatum.

567. **Scholion III.** *Utrum requiratur contritionis intensio.* — Ut doctrina catholica thesi praecedenti exposita melius intelligatur, plura sunt animadvertenda. Ex iisdem fontibus colligimus **1.** non requiri ad peccati remissionem extra sacramentum, ut contritio habeat certum quendam intensionis gradum, sed sufficit, ut sit appretiative summa. Hinc s. Alph. Liguori theol. mor. l. 16 tr. 4 de sacram. poenit. n. 441 non dubitat affirmare: „Dolor omnis peccati, qui proficiscitur ex amore Dei praedominante super omnia etiam remisso, est justificans hominem extra sacramentum, ut communiter docent doctores.“ Contrarium plures affirmarunt[1]) ut Estius, Le Drou diss. 4 de contrit. et attrit. c. 1, Witasse, Jueninus, Billuart in tract. de contrit. etc.

Amare autem aliquid appretiative, significat amare illud secundum judicium aestimationemque intellectus de pretio objectivo rei amatae: ideoque talis amor a nonnullis dicitur amor intellectualis. Quare si voluntas amando Deum creaturis theoretice et practice praefert secundum judicium intellectus, qui judicat majorem inesse Deo bonitatem, quam reliquis omnibus rebus, ejus amor appretiative erit summus. Intensio vero actus alicujus v. g. amoris, supponit eum jam in suo genere constitutum, estque nonnisi quaedam amoris qualitas et affectio, orta ex vehementiori facultatis ad objectum applicatione et hujus in illam influxu. Cum autem objecta sensibilia magis moveant, quam spiritualia, facultatesque etiam sensitivae vehementius applicari possint suis objectis, quam rationales: nil mirum si amor vel dolor sensibilis intensior esse soleat amore rationali et spirituali. „Vires inferiores, inquit s. Thomas supplem. q. 3 a. 1, moventur vehementius ab objectis propriis, quam ex redundantia superiorum virium: et ideo quanto operatio superiorum virium est propinquior objectis inferiorum, tanto magis sequuntur eorum motum: et ideo major dolor est in sensitiva parte ex laesione sensibili, quam sit ille, qui in ipsa redundat ex ratione. Et similiter major, qui redundat ex ratione de corporalibus deliberante, quam qui redundat ex ratione considerante spiritualia. Unde dolor in sensitiva parte ex displicentia rationis proveniens de peccato non est major dolor aliis doloribus, qui in ipsa sunt; et similiter nec dolor, qui est voluntarie assumptus, quia non obedit affectus inferior superiori ad nutum, ut tanta et talis passio sequatur in inferiori appetitu, qualem ordinat superior.“ Quamobrem fieri potest **a.** ut amor sit appretiative summus, et tamen non adsit intensio sensibilis; **b.** ut aliquis amor Dei sit admodum intensus (sensibilis nimirum ex vehementi concione obortus), quin sit appretiative summus; **c.** ut homines magis afficiantur et secundum affectum sensibilem magis commoveantur amore rerum creatarum earumque amissione quam amore Dei ejusque offensa, et tamen Deum super omnia appretiative ament. Quare **d.** intensio sensibilis fallax est criterium, quo de sinceritate

Definitio Amoris appretativi seu intellectualis.

---

[1]) Cf. Michel in discuss. theol. 4 de contr. et attrit. Le Drou p. 1 puncto 4 n. 10.

veri amoris et doloris judicetur. Neque e. intensio sensibilis est praecepta, cum plerumque non sit in nostra potestate, et quamvis subinde Dei sit donum, saepe tamen pendet a naturali hominis dispositione. Distingui etiam potest duplex intensio: essentialis et objectiva, quae tunc habetur, cum actus omnia essentialia complectitur, ut in se suoque genere sit perfectus; altera accidentalis, ea scilicet, de qua locuti sumus quaeque in vehementiori facultatis applicatione consistit. Illa, non haec requiritur, ut contritio justificet. Ceterum ad solvendas difficultates distinguatur remissio culpae a remissione culpae et totius poenae; item distinguenda est simplex culpae remissio a consecutione remissionis culpae, quae sit stabilis deinceps, constans adversus tentationes, ad finem usque perseverans. Ad hanc, non ad priorem, necessaria dici poterit contritio non quaelibet, sed intensa et fervida.

568. Frustra vero provocant, qui exigunt certum quendam intensionis gradum in contritione, ad dilectionis praeceptum Deut. 6, 4 et Matth. 22, 37, quo praecipitur, ut Deum diligamus ex *toto* corde, ex *tota* anima, ex *tota* virtute, ex *omnibus* viribus; sive ad Joelis verba 2, 12: *Convertimini ad me in toto corde vestro, in jejuniis, et in fletu et in planctu* etc. Hisce enim non significatur Deum esse diligendum omnibus viribus intensive, quo sensu praeceptum esset vel impossibile, vel durum et occasio innumerarum anxietatum: sed extensive seu appretiative: ita scilicet, ut Deus praeferatur omnibus nullusque amor deliberatus admittatur, qui sit contrarius amori divino, omnisque alterius rei, ut parentum, bonorum temporalium etc. amor sit ei subordinatus. Ita enim amor Dei dominabitur in corde illudque totum occupabit. Aliis verbis, sermo est non de totalitate intensionis, sed de ea, quae opponitur duplicitati, divisioni cordis inter Deum et aliud objectum Deo non subordinatum, sed ipsi oppositum. Ad rem s. Thomas statuit[1]: „Dupliciter contingit ex toto corde Deum diligere: uno quidem modo actu, i. e. ut totum cor hominis semper actualiter in Deum feratur, et ista est perfectio patriae; alio modo, ut habitualiter totum cor hominis in Deum feratur, ita scil. quod nihil contra Dei dilectionem cor hominis recipiat; et haec est perfectio viae, cui non contrariatur peccatum veniale, quia non tollit habitum caritatis, cum non tendat in oppositum objectum, sed solum impedit caritatis usum.“ Et s. Bonaventura[2]: „In praecepto diligendi Deum ex toto corde duplex totalitas cordis indicatur: una quae excludit omnes affectus contrarios amori Dei, ita ut nihil diligatur supra Deum, et ad hunc modum diligendi Deum tenemur in via vi istius praecepti.“ Jam Theodoretus praeceptum dilectionis q. 3 in Deuter. explicans scribit:

---

[1]) 2. 2 q. 44 a. 4 ad 2; cf. etiam a. 5 et q. 24 a. 8.

[2]) In 3 d. 27 a. 2 q. ult.; cf. in primis in 4 d. 16 p. 1 a. 2 q. 1.

„Manifeste nos docuit Dominus, neminem posse duobus dominis servire. Et hoc igitur loco docemur, dilectionem non partiri inter Deum et aurum, Deum et uxorem, inter Deum et liberos, inter Deum et amicos: sed totam dilectionis vim Deo creatori consecrare, deinde post creatorem quae unicuique conveniant tribuere, et parentibus et uxori et liberis et fratribus et amicis. Siquidem pertinet ad dilectionem Dei haec etiam praestare. *Qui enim diligit me,* inquit (Joan. 14, 15), *mandata mea servabit.* Mandata vero Dei ista praecipiunt [1]).“ Ipse Christus passim veram Dei dilectionem in eo consistere docet, ut nihil ei praeferatur Matth. 10, 37; Luc. 14, 26 etc., et in praeceptorum observatione Joan. 14, 21; 15, 10; ita et Joannes 1 ep. 2, 5; 3, 14. 24; 5, 3.

569. Colligimus **2.** ex iisdem fontibus, non requiri, ut contritio perfecta extra sacramentum justificet, *certam quandam temporis durationem.* Quare s. Thomas 3 p. q. 84 a. 8 ad 1 docet: „Homo in primo instanti verae poenitentiae remissionem consequitur praeteritorum.“ Quod patres passim inculcant occasione eorum, quae legimus 2 Reg. 12, 13. Vix enim David post patratum adulterium et homicidium audita prophetae Nathan correptione dixit: *Peccavi Domino,* audivit ex ejusdem ore: *Dominus quoque transtulit peccatum tuum.* Ideoque ait Ps. 31, 15: *Dixi: confitebor adversum me injustitiam meam, et tu remisisti impietatem peccati mei.* Quem in l. scribit Gregorius M. (vel alius auctor): „Attende, quanta sit indulgentiae vitalis velocitas, quanta misericordiae Dei commendatio, ut confitentis desiderium comitetur venia, antequam ad cruciatum perveniat poenitentia: ante remissio ad cor perveniat, quam confessio in vocem erumpat.“ Ez. 33, 12: *Justitia justi non liberabit eum in quacunque die peccaverit: et impietas impii non nocebit ei in quacunque die conversus fuerit ab impietate sua.* Sicut ergo momento peccator a Deo averti potest, ita momento quoque conversionis perfectae eidem poterit reconciliari [2]).

570. Quaeritur **3.** *quaenam caritas ad contritionem perfectam requiratur.* Responderi solet, requiri amorem amicitiae et benevolentiae, quod verissimum est. Si autem ulterius quaeris, quodnam sit hujus caritatis motivum formale, non eadem est theologorum responsio. Plures respondent requiri, ut Deus ametur propter bonitatem absolutam: non sufficere ut Deus ametur propter suam bonitatem

---

[1] Cf. etiam in Joel 2, 12; Basilius in Ps. 44 n. 2.

[2]) Cf. s. Coelestini verba n. 557. Falsum ergo est quod scribit Juenius in comment. historico-dogm. diss. 6 q. 9 c. 4: „Toti antiquitati fuisse persuasum, contritionem non esse unius diei opus, sed multorum mensium, imo et nonnunquam annorum.“ Cf. Collet p. 2 c. 4 a. 1; Palmieri th. 22 ss.

relativam seu ut est summum bonum nostrum. Non desunt tamen, qui contendant, toties amorem esse perfectum, ideoque justificantem extra sacramentum, quoties motivum et ratio amandi Deum est indistincta a Deo, proinde etiamsi Deus ametur ut summum bonum et beatitudo nostra seu propter bonitatem respectivam: nam et haec est perfectio indistincta a Deo: quare si propter eam amatur Deus, amatur propter se [1]). Et sane **1.** vix reperitur in divinis literis et apud patres expressio perfectae sinceraeque caritatis erga Deum, quae non feratur in ipsum prout est summum bonum nostrum. *Quemadmodum desiderat cervus ad fontes aquarum: ita desiderat anima mea ad te Deus. Sitivit anima mea ad Deum fortem vivum: quando veniam et apparebo ante faciem Dei* Ps. 41, 2 s. *Mihi enim vivere Christus est, et mori lucrum . . . Coarctor autem e duobus: desiderium habens dissolvi et esse cum Christo: multo magis melius* Phil. 1, 21 s. Hoc motivum passim proponit Augustinus, cum de perfecta, imo ferventissima Dei caritate disserit. Ita in Ps. 85 n. 8: „Invoca Deum tamquam Deum; ama Deum tamquam Deum. Illo melius nihil est: ipsum desidera, ipsum concupisce. Vide invocantem Deum in alio Psalmo: *Unam petii a Domino, hanc requiram* (Ps. 26, 4). Quid est quod petit? Ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitae meae. Ut quid hoc? ut contempler delectationem Domini. Si ergo amator Dei esse vis, sincerissimis medullis castisque suspiriis ipsum dilige, ipsum ama, illi flagra, illi inhia, quo jucundius nihil invenis, quo melius, quo laetius, quo diuturnius [2]).“ Quod **2.** illustrari potest ex castissimo amore, quo sponsa sponsum, amicus amicum, filius patrem prosequitur, quocum caritas Dei perfecta a patribus libenter conferri solet: notio vero amici, sponsi et patris bonitatem non solum absolutam, sed etiam respectivam prae se ferre videtur. Et sane **3.** tantum abest, ut hic amor sit imperfectus, ut quam maxime sit perfectus cedens in immensam dilecti gloriam: testimonium enim est, eum tantae esse bonitatis, ut sufficiat ad alios beandos.

---

[1]) Cf. Pallavicini, del Bene l. 1 p. 2 c. 45, qui id egregia illustrat similitudine; Faure in annot. ad s. Augustini enchiridion n. 8 et 120. Notetur hoc criterium discernendi inter caritatem theologicam, perfectam, justificantem et amorem Dei imperfectum: Si motivum amandi Deum est extra ipsum situm, amor est imperfectus, mercenarius etc.; si motivum est in Deo, indistinctum, amor perfectus est et justificans (dummodo sit simul appretiative summus). Proinde duplex potest distingui amor imperfectus seu initialis vel **1.** ratione motivi, si Deus diligitur propter motivum ab ipso distinctum, vel **2.** ratione gradus: si Deus diligitur quidem propter motivum ab ipso indistinctum, sed nondum appretiative super omnia.

[2]) Cf. in Ps. 53 n. 10; in Ps. 55 n. 17; in Ps. 90 serm. 2 n. 13; in Ps. 77 n. 21; in Ps. 79 n. 14; in Ps. 86 n. 1; serm. 165 n. 4 et serm. 15 n. 4 in PP.

571. **Thesis CCXLVI.** ***Ad remissionem peccatorum virtute potestatis clavium obtinendam non requiritur contritio caritate perfecta.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra plures theologos antiquiores et recentiores, atque etiam contra prop. 36 synodi pistoriensis, quam damnavit Pius VI., eaque est fidei proxima. Colligitur vero **1.** ex damnatione prop. 58 Baji: „Peccator poenitens non vivificatur ministerio sacerdotis absolventis, sed a solo Deo, qui poenitentiam suggerens et inspirans vivificat eum et resuscitat, ministerio autem sacerdotis solum reatus tollitur;“ unde consequitur, doctrinam esse catholicam, ministerio sacerdotis absolventis vivificari peccatores poenitentes. Si autem contritio perfecta ad absolutionem praerequireretur, nunquam peccatores virtute absolutionis vivificarentur, utpote jam virtute contritionis vivi. **2.** Juxta doctrinam concilii trid. et patrum (th. CCXLVII) absolutio peccatori adeo est necessaria, ut hic ex ejus defectu perire possit. Atqui nullus unquam periret ex absolutionis defectu, si ad eam valide recipiendam semper necessaria esset contritio perfecta, quae jam ante absolutionem justificat et sine qua valide absolvi non posset. Denique **3.** clavium potestas Ecclesiae concessa fuit ad reconciliandos Deo peccatores; atqui hunc fructum nunquam assequeretur, si ad absolutionem necessaria semper foret contritio perfecta, quae ante absolutionem jam peccatorem Deo reconciliat. Quare censeri nequit contritio necessaria ad peccatorum remissionem virtute clavium obtinendam.

572. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Opponi posset patrum auctoritas, qui reconciliationem peccatoris conferunt cum Lazari resuscitatione[1]). Unde inferunt adversarii: sicut apostoli non Lazarum mortuum, sed jam a Christo resuscitatum solverunt Jo. 11, 44: ita sacerdotes non posse absolvere nisi illos, quos Deus gratia sua jam a morte excitavit, seu jam vivos. Atqui peccator contritione perfecta destitutus adhuc est mortuus. Consequi ergo videtur, ad absolutionem requiri contritionem perfectam, qua jam antea vivificetur. Verum facile solvitur difficultas, distinguendo inter vitam habitualem, perfectam, quae gratia sanctificante continetur,

---

bibl. nova ed. Mai. Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 13 c. 8 acriter in eos invehitur, quibus amor Dei ut est summum bonum nostrum, amor purus et perfectus non videtur: „Audite homines sapientes. Diligimus, inquiunt, ipsum, sed non quaerimus ipsum. Hoc est dicere: diligimus ipsum, sed non curamus de ipso. Ego homo sic diligi nollem a vobis . . . Quomodo, inquiunt, mercenarii non sumus, si Deum propter hoc diligimus, ut praemium ab eo accipiamus? Non est gratis hoc amare, neque amor iste filialis, sed mercenarii et servi, qui pretium quaerit pro servitute sua. Qui hoc dicunt, virtutem dilectionis non intelligunt. Quid est enim diligere, nisi ipsum velle habere? Non aliud ab ipso sed ipsum, hoc est gratis. Si aliud quaereres ab ipso, gratis non amares“ etc.

[1]) Cf. Morinus I, 7.

et imperfectam, initialem, quae consistit in actibus salutaribus ex gratia actuali et cooperatione liberi arbitrii profectis, et quibus homo aspirat et disponitur ad vitam habitualem. Hanc duplicem vitam bene distinguit Augustinus serm. 89 c. 6 et in Ps. 102 serm. 2 n. 3. Huc spectat prop. 64 Baji damnata: „Item illa distinctio duplicis vivificationis, alterius, qua vivificatur peccator, dum ei poenitentiae et vitae novae propositum et inchoatio per Dei gratiam inspiratur: alterius, qua vivificatur, qui vere justificatur et palmes vivus in vite Christo efficitur, pariter commentitia est et Scripturis minime congruens.“ Jam vero vita illa initialis, non vero vita perfecta, ad absolutionem praerequiritur, et hujus auctor est etiam Deus. Nisi enim Deus peccatori inclamet: *Surge qui dormis, et exsurge a mortuis* Ephes. 5, 14, peccator ad remissionem peccatorum consequendam se disponere non posset.

573. Opponi praeterea posset auctoritas plurium theologorum scholae per tria secula, qui contritionem exigebant pro obtinenda absolutione. Verum post concilium trid. horum opinio est deserenda. Ceterum **1.** exaggeratur illorum theologorum numerus: nam ante conc. tridentinum sat communis fuit sententia s. Thomae et Scoti sacerdotis absolutione deleri peccata, ut liquet vel ex Lutheri dicteriis. **2.** Ex iis, ad quos adversarii provocant, nonnulli aliis in locis haud obscure docent sacramento poenitentiae deleri peccata, etiamsi quis non sit contritus[1]). Alii vero non satis inter se consentiunt. Immerito **3.** adversarii ad hos theologos provocant, cum hi tueantur cum Ecclesia catholica contritionem caritate formatam justificare extra sacramentum, quod ipsi negare solent. Neque **4.** ad eos provocare possunt protestantes ad confirmandum suum figmentum de potestate clavium, quae tantum sit declarativa. Omnes enim **a.** admittebant poenitentiam verum esse sacramentum; **b.** confessionem esse jure divino necessariam; **c.** contritionem eatenus tantum remittere peccata, quatenus votum complectitur recurrendi ad clavium potestatem; **d.** clavium potestatem non esse tantum theoreticam et inefficacem, sed omnino practicam: docebant enim ratione hujus potestatis habere sacerdotes jus α. imponendi satisfactiones, β. remittendi reatum poenae vel aeternae vel temporalis, γ. conferendi gratiae augmentum, aut gratiam actualem, qua peccator non satis dispositus reddatur dispositus, seu ‚ex attrito fiat contritus‘, ut solent loqui theologi scholae. Quod si quaeritur, quomodo quis ex attrito fiat contritus: respondemus, fieri id posse **1.** successione actuum vel motivorum, cum dolori imperfecto attritionis succedit dolor ex caritate perfecta; **2.** aequivalenter cum quis attritus mediante sacramento consequitur justificationis gratiam: tunc enim re idem consequitur, ac si fuisset contritus. Hoc modo hanc loquendi formulam explicat Tapper in defens. art. 4, qui est de contrit. contra Lutherum: „Id enim intelligimus ex attrito fieri contritum, gratiam et sanctificationem consequi virtute sacramenti, perinde ac si vere esset contritus: non autem ac si inesse incipiat actus aliquis, qui est proprie contritio ex Dei super omnia dilecti amore procedens.“ Ita etiam Canus relect. de poenit. p. 6. Atqui haec doctrinae capita adversantur protestantium erroribus.

---

[1]) Cf. s. Bonaventura in 4 dist. 17 a. 4 q. 4. Consule in primis Palmieri th. 25 s.

574. *De attritione.* — Cum ergo **1.** ad peccatorum remissionem obtinendam requiratur aliquis dolor, et quidem in praesenti ordine **supernaturalis**, non autem **2.** contritio perfecta: sequitur per modum corollarii, sufficere contritionem imperfectam, quae jam a pluribus seculis attritio[1]) dici solet. Discrimen vero **3.** inter contritionem perfectam et attritionem non satis bene explicant theologi illi, qui contendunt, attritionem a contritione distare gradu tantum et intensione[2]); differunt enim **4.** specie et quidem ratione motivi. Toties habetur attritio, quoties de peccatis dolemus ex motivo supernaturali, sed distincto a perfecta caritate: conveniunt vero secundum concilium trid. sess. 14 c. 4 in eo, quod utraque sit „animi dolor ac detestatio de peccato commisso cum proposito non peccandi de cetero."

575. Jam quaeritur **5.** utrum quaelibet attritio ex motivo supernaturali concepta ad sacramentum poenitentiae sufficiat; quod nobis omnino affirmandum videtur post concilium trid., secundum quod c. 3 contritio est unus ex illis actibus, qui cum absolutione sacramentum constituunt. Atqui contritionem ad hoc sacramentum absolute necessariam definit synodus c. 4 „animi dolorem ac detestationem de peccato cum proposito non peccandi de cetero," nulla facta mentione motivi. Ergo quodcunque demum sit motivum contritionis, dummodo ea sit supernaturalis animi dolor ac detestatio de peccato commisso cum proposito non peccandi de cetero, ad sacramentum poenitentiae sufficiet. Unde **6.** sponte sua consequitur, attritionem illam sufficere, quae „vel ex turpitudinis peccati consideratione, vel ex gehennae et poenarum metu concipitur, si voluntatem peccandi excludit cum spe veniae[3])." Eoque magis, quod concilium illi eam disponendi vim ad justificationem attribuat in sacramento, qua caret extra sacramentum. Atqui etiam extra sacramentum ea est dispositio remota. Ergo in sa-

---

[1]) Hoc nomen non primus induxit Alexander halensis († 1245), ut censet Morinus: sed ut jam notum adhibetur ab Alano ab Insulis († 1203) in reg. theol. c. 85 (Mig. 210, 618).

[2]) Varias de hoc discrimine sententias cf. apud Collet de poenit p. 3 c. 4 a. 2 § 1, aliasque de attritione quaestiones et opiniones ib. a. 3.

[3]) Omnia attritionis motiva ad ea, quae his verbis concilium recenset, revocari possunt. Nam cum in peccato non sint nisi culpa et poena, peccatum detestatur homo vel ratione culpae vel ratione poenae. Si ipsum detestatur ratione culpae, motivum detestationis erit turpitudo peccati, quae detestatio a pluribus virtutibus, quibus peccatum opponitur, elici aut imperari potest, et si eliciatur aut imperetur a caritate, erit contritio: si ab alia virtute, erit saltem attritio. Si vero detestetur homo peccatum ratione mali, quod inducit, hoc est vel privatio beatitudinis vel poena positiva a Deo inflicta aeterna aut temporalis; ideoque motivum ejus erit vel spes seu desiderium vel timor. Ita Palmieri thes. 21.

cramento est proxima, quae scil. cum sacramento sufficiat ad peccatorum remissionem obtinendam. Deinde concilium eam speciei instar complectitur sub illa contritione, quam initio capitis definierat, quamque cap. 3 dixerat partem sacramenti. Atqui quod valet de genere valet et de specie. Ergo ad validam absolutionem sufficit ejusmodi attritio.

576. Multa tamen sunt, quae huic opponuntur illationi. Sunt qui ipsum gehennae timorem carpant damnentque, quod solum cohibeat manum a pravo opere, non vero cor a pravo affectu. Ita non tantum lutherani, sed et janseniani et quesnelliani. Quod prorsus est falsum, alioquin Scripturae et patres non adeo commendarent bonitatem, utilitatem, efficaciam timoris gehennae. Ideoque etiam Ecclesia saepius illum errorem damnavit, ut in concilio tridentino sess. 6 can. 8 et sess. 14 c. 4 et can. 5; proscriptione prop. Quesnelli 60—67 et prop. 25 synodi pistoriensis, qua Pius VI. paucis complectitur doctrinam catholicam: „Doctrina, quae timorem poenarum generatim perhibet ‚dumtaxat non posse dici malum, si saltem pertingit ad cohibendam manum‘: quasi timor ipse gehennae, quam fides docet peccato infligendam, non sit in se bonus et utilis, velut donum supernaturale ac motus a Deo inspiratus praeparans ad amorem justitiae: falsa, temeraria, perniciosa, divinis donis injuriosa, alias damnata, contraria doctrinae concilii trid., tum et communi patrum sententiae, ‚opus esse‘, juxta consuetum ordinem praeparationis ad justitiam, ‚ut intret timor primo, per quem veniat caritas: timor medicamentum, caritas sanitas‘ ex s. Augustino in 1 Jo. 4 tr. 9 etc.“

577. *Exceptionibus satisfit.* — Ad solvenda vero plurima sophismata non inutile erit quaedam advertisse. **1.** Multae sunt timoris species, ut ostendit s. Thomas 2. 2 q. 19 a. 2. Alius est naturalis, quo natura duce mala naturae reformidamus; alius mundanus seu humanus, quo quis ita mala et damna ab hominibus inferenda metuit, ut ad ea vitanda Deum offendere non refugiat; alius servilis, cum quis gehennae poenarumque a Deo infligendarum metu divinam exsequitur legem deque peccatis dolet. Quod si is non solum manum, sed et voluntatem cohibet a peccato, simpliciter servilis dicitur: si vero manum tantum cohibet metu poenae, quin reprimat peccandi desiderium, dicitur serviliter servilis. Alius est filialis seu castus, qui Deum ut patrem amantissimum reveretur; alius dicitur initialis seu mixtus, cum quis culpam timet et propter offensam Dei et propter poenae metum. Controversia nulla est de timore filiali et initiali, quem omnes bonum esse concedunt; neque de timore mundano et serviliter servili, qui certo malus est, sed de timore simpliciter servili. Quare praecipites sunt, qui ex eo, quod patres aliquem poenae timorem damnant, omnem esse malum inferunt.

timor naturalis
" mundanus
" servilis { simpliciter / serviliter
timor filialis —
" initialis.

578. Inepte autem **2.** nonnulli timorem poenae calumniantur, quod semper adjunctam habeat voluntatem quandam interpretativam peccandi,

nisi poena immineret. Hi enim non vident, pari ratione omnes fere actus vel sanctissimos simili calumniae esse obnoxios: aeque enim calumniari possemus illum, qui cum psalmista Ps. 118, 112 dicit: *Inclinavi cor meum ad faciendas justificationes tuas in aeternum propter retributionem.* Neque vident, quod si haec voluntas peccandi esset deliberata ideoque verum peccatum, ab ipso sincero et veraci inferni timore excluderetur, cum propter illam ipsam incurreretur infernus, quem hic timor refugit. Ad rem Chrysostomus hom. 15 de statuis, in qua praeclare de utilitate timoris poenarum disserit: „Sicuti in domo, inquit n. 1, stante milite semper armato non latro, non fur, non alius quis talia mala patrantium apparere propius audebit; sic et metu animos nostros occupante illiberalium nulla perturbationum facile nos subrepit, sed omnes fugiunt et pelluntur timoris imperio undique exacti.« Et s. Thomas exponens Ps. 18, 8 scribit: „Dicitur *convertens* (lex convertens animas) non tantum exteriores actus, sed et animas. Sed lex vetus hoc faciebat imperfecte, lex nova perfecte: quia lex vetus cohibebat per poenas temporales, sed lex nova cohibet per poenas aeternas, quae coercent cor.« Frustra vero **3.** nos terrent inimici timoris servilis, cum dicunt, eum oriri ex amore proprio, ex fonte scilicet vitioso. Amor enim proprius, si inter debitos se continet limites, non solum non est malus, sed bonus; alioquin neque creator illum naturis inseruisset, neque Salvator normae instar proponeret, ad quem exigendus sit amor proximi supernaturalis. Neque inordinatum est propter poenam vitare culpam, cum ideo Deus intentet poenam, ut vitetur culpa. Proinde qui ex hoc motivo culpam cavet, agit secundum Dei voluntatem, hinc certe non inordinate; neque necessario comparationem instituit inter malum poenae et malum culpae illudque huic praeponit. Nam solent homines ab ejusmodi praescindere comparationibus, neque eae sunt praeceptae, nedum consulendae[1]). Melius facerent hi moderni ascetae, si cessarent ab impugnando tam salutari poenarum infernalium metu timerentque ipsi secundum s. Spiritus consilium hanc tremendam peccati poenam. Merito ipsis applicantur aurea Clementis al. Strom. II, 7 verba: „Qui timorem accusant, legem insectantur: quod si legem, clarum est, quod illum quoque qui legem dedit Deum.«

Due self-love is good.

579. Quod **4.** Augustinum attinet, certum est **a.** eum passim laudare timorem servilem ut salutarem, bonum, etc. En praeclarum ejusdem testimonium in Ps. 127 n. 7: „Alius non in hac terra pati timet, sed gehennam timet. Unde terruit et Dominus. Audistis, cum Evangelium legeretur: *Ubi vermis eorum non morietur et ignis eorum non extinguetur* (Marc. 9, 45). Audiunt haec homines, et quia vere futura sunt impiis, timent et continent se a peccatis . . . Timent quidem, sed non amant. Cum autem

---

[1]) Cf. Thomas 2. 2 q. 125 a. 1; q. 7 a. 1 et in 4 dist. 17 q. 2 a. 3 qcl. 1 ad 4, ubi postquam subtiliter inquisivit, utrum culpa magis quam poena poenitenti odio sit habenda, prudentissime advertit: „Sciendum est etiam, quod quamvis talis debeat esse contriti dispositio, non tamen de his tentandus est; quia homo affectus suos non de facili mensurare potest; et quandoque illud quod minus displicet, videtur magis displicere, quia est propinquius sensibili nocumento, quod magis est nobis notum.“

per timorem continent se a peccato, fit consuetudo justitiae, et incipit quod durum erat amari et dulcescit Deus, et jam incipit homo propterea juste vivere, non quia timet poenas, sed quia amat aeternitatem. Exclusus est ergo timor a caritate, sed successit timor castus[1]). Apud s. doctorem **b.** formulae negantes vel formulae his aequivalentes, ut ,sine amore, sine caritate etc. (sicut etiam in Scripturis), saepe designant non simplicem omissionem actus amoris vel absentiam motivi caritatis, sed actum habitumque plane oppositum odii, aversionis etc. Accipiuntur proinde in sensu contrario. Praeterea **c.** nomen caritatis multiplicis est significationis apud Augustinum. Designat enim inter alia etiam merum honestatis amorem vel quamlibet piam voluntatis motionem (cf. n. 52). Saepe **d.** loquitur s. doctor de timore poenae naturali, pelagiano, qui passim inter judaeos non ex defectu gratiae, sed ob perversam eorum voluntatem dominabatur; vel quandoque **e.** extenuat bonitatem timoris poenae in comparatione cum efficacia caritatis, vel **f.** vult significare, solum timorem non sufficere ad justitiae perfectionem vel in ea perseverantiam.

580. Acris est inter theologos controversia, *utrum ad attritionem* sufficientem pro obtinendo beneficio absolutionis, necessario *requiratur initialis* aliqua *dilectio.* Nolumus ingredi controversiam, quae satis soluta censeri potest ex dictis n. 585, et ex Alexandri VII. decreto, quo praecipit cunctis et singulis fidelibus, ut „non audeant alicujus theologicae censurae alteriusve injuriae aut contumeliae nota taxare alterutram sententiam, sive negantem necessitatem aliqualis dilectionis Dei in praefata attritione (sufficiente ad valide recipiendum poenitentiae sacramentum) ex metu gehennae concepta, quae hodie inter scholasticos communior videtur, sive asserentem dictae dilectionis necessitatem, donec ab hac sancta sede fuerit aliquid hac in re definitum.“ Atqui profecto Ecclesia non posset permittere sententiam initialis amoris necessitatem negantem, si non certum vel saltem probabilius esset, initialem amorem non requiri ad validam absolutionem, ne poenitentiae sacramentum exponeret cum damno tot animarum nullitatis periculo: nam damnavit Innocentius XI prop. 1: „Non est illicitum, in sacramentis conferendis sequi opinionem probabilem de valore sacramenti relicta tutiore, nisi id vetet lex, conventio aut periculum gravis damni incurrendi etc.“ Eoque minus volumus ingredi hanc controversiam, quod **1.** practice ea non tanti videatur momenti, ut a multis habetur, neque enim adeo poenitentes de hac initiali dilectione interrogandi sunt, quam potius de sinceritate doloris: et in praxi animarum pastori sollicite est satagendum, ut poenitentes quo meliori fieri possit modo ad reconciliationem sint parati. Si vero **2.** ea theoretices pectetur, idcirco

1689 - 1691.

---

[1]) Cf. tr. 9 in ep. Joan. n. 4 (opusc. XVI, 168 an.); Faure in annot. ad s. Augustini enchirid. n. 121.

difficilis est, quod vix definiri possit, quae dilectio et quo in gradu requiratur. Quam ob rem vix ulla est amoris species ullusque gradus in tota dilectionis scala, quae suos non habeat patronos, et quod est consequens, argumenta, quibus singuli suam tuentur sententiam, plerumque nimium vel nihil probant. Provocant enim ad testimonia Scripturae et patrum, quae agunt vel de caritate habituali, vel actuali sed perfecta, vel de necessitate caritatis ad meritum vitae aeternae, aut ad perfectam conversionem et perseverantiam in ea, vel de necessitate illius amoris, qui non distinguitur a qualibet pia et salutari voluntatis motione.

581. Neque plus **3.** probat princeps eorum argumentum ex conc. trid. sess. 6 c. 6, ubi concilium ad justificationem per baptismum consequendam exigit, ut peccatores incipiant diligere Deum, ut justitiae fontem: ex quo inferunt, si jam ad justificationem per baptismum obtinendam initialis requiritur dilectio, a fortiori ea requiritur ad justificationem per poenitentiae sacramentum consequendam. Verum **a.** probandum esset, concilium recensere ibi actus omnes, qui ad justificationem absolute necessarii sunt: quod probari nequit, recensetur siquidem et actus timoris. Probandum deinde **b.** foret, concilium loqui de dispositione ad justificationem per baptismum actu susceptum consequendam. Atqui concilium loquitur de ea dispositione, quae ad justificationem etiam cum solo voto baptismi sufficit[1]),

---

[1]) Hoc plurimis argumentis externis internisque probare intendit Benaglio in op. erudito et docto dell'attrizione t. 2 c. 2 ss. Cum vero ejus interpretatio adversetur explicationi penes auctores obviae, qui verba sess. 6 cap. 6 non de caritate perfecta, sed de initiali dilectione intelligunt, juverit saltem theses, quas statuit auctor, hic apponere: **1.** „Doctrina de contritione parte essentiali sacramenti poenitentiae proposita a concilio tridentino exclusive hauriri debet ex sess. 14.“ Qua thesi nil verius, cum concilium testetur in prooemio illius sessionis, se velle tradere definitionem exactiorem et pleniorem de sacramento poenitentiae. **2.** „Opinio de necessitate alicujus amoris ad suscipiendum baptismi sacramentum ignota fuit patribus concilii.“ Quod colligit ex actis sess. 14. Nemo enim patrum, qui putabant ad contritionem pro poenitentiae sacramento sufficientem necessarium esse aliquem dilectionis actum, provocabant ad sess. 6 cap. 6. **3.** „Adversariorum explicatio c. 6 sess. 6 adversatur agendi modo concilii nolentis definire controversias scholasticas.“ **4.** „Card. Pallavicini ignoravit hanc interpretationem sess. 6 cap. 6,“ et tamen ipse nihil omittit eorum, quae suae favent opinioni de necessitate dilectionis initialis ad sacramentum poenitentiae. **5.** „Haec explicatio adversatur ipsius concilii intentioni: concilium enim intendit docere praeparationis modum ad justificationem in genere, sive extra, sive intra sacramentum“. **6.** „Ex antithesi lutheranorum liquet verba illa ‚incipiunt diligere‘, esse accipienda de dilectione perfecta.“ Item **7.** confirmatur ex s. Thoma 3 q. 85 a. 5, unde concilium suum decretum derivavit. **8.** Huic expositioni non adversantur verba concilii ejusdem capitis: „Per eam poenitentiam, quam ante baptismum agi oportet.“ Haec enim apposita sunt, non ut significetur poenitentia, quae cum actuali baptismi susceptione sufficiat, sed ut distinguatur ab ea,

ut liquet ex collatione cum c. 4. 6. 7; ad hanc autem sane requiritur Dei dilectio. Quare argumentum hoc vacillat.

582. Denique **4.** haec quaestio relate ad plures theologos videtur quaestio magis de nomine quam de re. Si enim amoris initialis nomine eum intelligunt, qui implicite latet, et ut ita dicam, imbibitur in attritione, quatenus est **a.** attritio actus salutaris voluntatisque pia motio, omnis autem pia motio modo loquendi Augustini caritas dici potest; quatenus **b.** attritio ex gratia proficiscitur, quae finaliter ad caritatem aspirat; quatenus **c.** removet obicem caritatis i. e. peccatum et propositum includit servandi Dei mandata, inter quae est illud de diligendo Deo; quatenus **d.** odium peccati complectitur et spem veniae, quae implicite oriuntur ex amore beatitudinis et pacis cum Deo etc.: si hoc, inquam, sensu necessitatem tuentur amoris initialis, nullus erit attritionistarum, qui in eandem non conspiret sententiam[1]).

Caput III.

De confessione deque ejus ad remissionis peccatorum beneficium obtinendum necessitate.

583. **Thesis CCXLVII.** ***Ad remissionem peccatorum letalium post baptismum commissorum obtinendam tenentur fideles ad clavium potestatem recurrere.***

Demonstratio. Thesis est de fide, ut colligitur ex concilii trid. sess. 14 can. 6: „Si quis negaverit, confessionem sacramentalem vel institutam vel ad salutem necessariam esse jure divino . . . A. S.“ Quamvis autem hoc canone directe definita sit confessionis necessitas, indirecte et implicite omnino definita censeri debet necessitas recursus ad ministros clavium, quibus facienda est confessio ad obtinendam

---

quae requiritur ad sacramentum poenitentiae. **9.** Explicationi propositae suffragatur catechismus romanus p. 2 c. 5 n. 8; suffragantur **10.** theologi concilio coaevi eique suppares ad finem usque seculi XVI. Cf. etiam Suarez de incarn. disp. 4 sect. 8.

[1]) Cf. Viva in propos. 15 ab Alexandro VIII. damnatam, qui ita scribit n. 26: „Quis enim neget voluntatem adhibendi media ad reconciliationem cum aliquo esse aliqualem illius amorem? Includitur etiam in proposito servandi in posterum Dei mandata et non amplius peccandi: constat enim hujusmodi propositum esse pariter aliqualem et inchoatum Dei amorem, cum enim inter praecepta detur praeceptum dilectionis, qui proponit servare praecepta, inchoate et in causa diligit. Praeterea in ipso odio peccati quamvis ex motivo poenarum concepto includitur etiam aliqualis dilectio et caritas inchoata. Qui enim odit alicujus malum, aliqualiter illum amat amore veluti negativo, nolendi scil. illi malum: esto non velit illi positive bonum condistinctum a carentia talis mali.“ Liberius a Jesu t. 4 tract. 5 de poenit. disp. 3 a. 1 decem et septem rationibus nititur ostendere, attritionem ex metu gehennae posse dici Dei dilectionem inchoative et in radice. Cf. Palmieri th. 25 ss.

absolutionem. Cf. can. 7 n. 586; cap. 2 et sess. 6 can. 29. Probatur thesis tum ex verbis, quibus haec potestas collata fuit (n. 524), tum ex verbis Pauli: *Omnia autem ex Deo, qui nos reconciliavit sibi per Christum, et dedit nobis ministerium reconciliationis . . . Pro Christo ergo legatione fungimur, tamquam Deo exhortante per nos. Obsecramus pro Christo: Reconciliamini Deo* 2 Cor. 5, 18 s., ex quibus habemus: **a.** apostolis eorumque successoribus concreditum esse ministerium reconciliationis eosque pro Christo legatione fungi; **b.** ideoque Christum duplici eos instruxisse auctoritate ad reconciliationis beneficium dispensandum: jure scil. baptizandi et clavium potestate. Atqui reconciliatio cum Deo omnibus peccatoribus est necessaria. Ergo et recursus ad ministerium ecclesiasticum, cui concreditum est reconciliationis munus. Quare sicut recursus ad ministros baptismi ex omnium confessione re vel voto est necessarius: ita necessarius erit et recursus pro peccatoribus jam baptizatis ad potestatem clavium: neque enim ulla ratio discriminis potest indicari. Quapropter patres poenitentiam, quae in Ecclesia agitur, alterum vocant baptismum, secundam post naufragium tabulam, et potestatem clavium exhibent parallelam baptismo, ut infra videbimus (n. 635 ss.). Ad haec **2.** potestas remittendi peccata jam baptizatorum exhibetur sub symbolo clavium regni coelorum, et remissio retentioque ab ea profecta ut intime connexa cum peccatorum remissione ac retentione coelesti. Atqui neque hoc esset verum, si peccator independenter ab hac potestate posset criminum consequi remissionem; neque illud symbolum veritati inniteretur, si quilibet independenter a potestate clavium coelum peccato clausum posset sibi aperire.

584. Quare ad rem scribit s. Leo ep. 108 c. 2: »Multiplex misericordia Dei ita lapsibus subvenit humanis, ut non solum per baptismi gratiam, sed etiam per poenitentiae medicinam spes vitae reparetur aeternae, ut qui regenerationis dona violassent, proprio se judicio condemnantes, ad remissionem criminum pervenirent: sic divinae bonitatis praesidiis ordinatis, ut indulgentia Dei nisi supplicationibus sacerdotum nequeat obtineri. Mediator enim Dei et hominum, homo Christus Jesus hanc praepositis Ecclesiae tradidit potestatem, ut et confitentibus actionem poenitentiae darent, et eosdem salubri satisfactione purgatos ad communionem sacramentorum per januam reconciliationis admitterent.« Neque opponantur quaedam Augustini effata, quibus videtur favere protestantium errori, baptismi recordatione deleri peccata post illius receptionem commissa ut ep. 185; l. 2 de gratia et pecc. orig. c. 39 s.; l. 3 contra duas ep. pelag. c. 3; l. 6 contra Jul. c. 13 s. et l. 1 de nuptiis et concup. c. 33 n. 38, ubi scribit: »Eodem lavacro regenerationis et verbo sanctificationis omnia prorsus mala hominum regeneratorum mundantur atque sanantur; non solum peccata, quae nunc remittuntur in baptismo, sed etiam quae posterius humana ignorantia vel infirmitate contrahuntur; non ut baptisma quoties peccatur,

toties repetatur; sed quia ipso, quod semel datur, fit ut non solum antea, verum etiam postea quorumlibet peccatorum venia fidelibus impetretur.« Manifestum enim est, s. doctorem refundere in baptismum subsequentium peccatorum remissionem ut in radicem necessario praesuppositam subsequentibus salutis subsidiis, non vero ut in causam proximam et seclusis aliis mediis per se sufficientem. Ideoque l. c. mox subjicit: »Quid enim prodesset vel ante baptismum poenitentia, nisi baptismus sequeretur, vel postea, nisi praecederet?« etc.

St. Augustine on the relation between Baptism and Penance.

585. Probatur thesis **3.** evidenter ex controversia cum montanistis et novatianis. Ex hac enim constat, catholicis fuisse persuasum, poenitentes ad desperationem adduci, si eis venia ab Ecclesia negetur (n. 552). Atqui nulla fuisset desperandi ratio, si peccatores independenter ab Ecclesia possent obtinere peccatorum veniam. Verbo tota controversia cum illis haereticis universaque praxis poenitentialis per plura secula tam rigida sensu et ratione carent, si semel supponatur, necessarium non esse pro impetranda letalium criminum remissione ad hanc recurrere potestatem. Neque etiam potuisset Ecclesia simpliciter excludere a pace et eucharistia gravium criminum reos, qui citra poenitentiam in ea et secundum ejus normam actam ad s. communionem voluissent accedere. Accedunt **4.** luculenta patrum effata. Ita Augustinus ep. 228 n. 8 hanc reddit rationem, quare Ecclesiae ministris non liceat fugere tempore invasionis hostilis: „An non cogitamus, cum ad istorum periculorum pervenitur extrema, nec est potestas ulla fugiendi, quantus in Ecclesia fieri soleat ab utroque sexu atque ab omni aetate concursus, aliis baptismum flagitantibus, aliis reconciliationem, aliis etiam poenitentiae ipsius actionem, omnibus consolationem et sacramentorum confectionem et erogationem? Ubi si ministri desint, quantum exitium sequitur eos, qui de isto seculo vel non regenerati exeunt vel ligati? . . . Si autem ministri adsint . . . omnibus subenitur, alii baptizantur, alii reconciliantur.“ Victor vitensis de persec. vand. II, 11 inducit fideles exilium episcoporum et presbyterorum ita plorantes: „Quibus nos miseros relinquitis, dum pergitis ad coronas? Qui hos baptizaturi sunt parvulos fontibus aquae perennis? Qui nobis poenitentiae munus collaturi sunt et reconciliationis indulgentia obstrictos vinculis peccatorum soluturi, quia vobis dictum est: *Quaecunque solveritis* etc.?“ „Soli enim illi (i. e. Ecclesiae catholicae), inquit Fulgentius de remiss. pecc. 1, 24, Dominus ligandi solvendique tribuit potestatem dicens: *Tibi dabo claves regni coelorum* etc. Quod ergo sancta Ecclesia in hoc seculo non solverit, ita insolubile permanet, ut etiam in futuro solvi nullatenus possit. Ligatus est autem omnis homo, quem ista non solverit, nec consequetur aliquod solutionis

beneficium, qui non conversus ad poenitentiam in Ecclesia sibi dandam speraverit indulgentiam peccatorum [1]."

586. **Thesis CCXLVIII.** ***Fidelibus peccatoribus jure divino officium incumbit confitendi omnia et singula peccata gravia post baptismum contracta.***

Demonstratio. Confessionis[2]) necessitatem negant in primis novatores sec. XVI., quorum tamen nonnulli illius concedunt utilitatem et etiam factum, quod ea fuerit quondam in usu in Ecclesia. Contra illos tenendum est, confessionem esse institutionis divinae et ad peccatorum gravium remissionem obtinendam necessariam. Ita enim statuit conc. tridentinum sess. 14 can. 7: „Si quis dixerit, in sacramento poenitentiae ad remissionem peccatorum necessarium non esse jure divino confiteri omnia et singula peccata mortalia, quorum memoria cum debita et diligenti praemeditatione habeatur, etiam occulta et quae sunt contra duo ultima decalogi praecepta, et circumstantias, quae peccati speciem mutant; sed eam confessionem tantum esse utilem ad erudiendum et consolandum poenitentem, et olim observatam fuisse tantum ad satisfactionem canonicam imponendam; aut dixerit eos, qui omnia peccata confiteri student, nihil relinquere velle divinae misericordiae ignoscendum; aut demum non licere confiteri peccata venialia, A. S." Can. 6 cf. n. 583. Cum vero exigimus confessionem peccatorum gravium remittendorum, per se patet, sufficere confessionem hic et nunc poenitenti moraliter possibilem, versamur enim in re morali et humana. Atqui haec moralis possibilitas alia atque alia est pro diversitate poenitentium et adjunctorum. Quare non eadem exigenda

Sufficit confessio hic et nunc moraliter possibilis

---

[1]) Cf. aurea verba s. Cypriani ep. 54 ad Cornel. n. 1 et 4 opusc. XXI; verba s. Coelestini n. 557, aliaque n. 528 et 646; Palmieri th. 10.

[2]) Quaedam hic adnotabimus de voce ἐξομολόγησις, qua graeci confessionem designant et qua scriptores latini passim sed alia quoque atque alia utuntur significatione. Significat enim penes hos vel orationem poenitentialem, vel processionem seu solemnem supplicationem eo institutam fine, ut Deus delictis miseratus indulgeat, vel poenitentiam publicam (cf. Irenaeum l. 1 c. 9), in primis secundum Petavium in diatribe ad haer. 59 Epiphanii actionem poenitentiae in stadio substratorum, quae maxime erat luctuosa, quamque ita describit Tertullianus de poenit. n. 9: „Is actus, qui magis graeco vocabulo exprimitur et frequentatur, exomologesis est, quo delictum nostrum Domino confitemur non quidem ut ignaro, sed quatenus satisfactio confessione disponitur, confessione poenitentia nascitur, poenitentia Deus mitigatur. Itaque exomologesis prosternendi et humilificandi hominis disciplina est, conversationem injungens misericordiae illicem*; de ipso quoque habitu atque victu mandat, sacco et cineri incubare, corpus sordibus obscurare" etc. A qua significatione non multum differt ea, cujus meminit Benedictus XIV. de syn. dioec. l. 7 c. 16 n. 6, secundum quem designat „ritum ultimum seu actum externum, qui totius publicae poenitentiae clausula erat et complementum, cum nimirum publice poenitentes humi substrati flentes atque ingemiscentes seipsos incusabant, veniam exposcebant et Ecclesiae tandem reconciliari atque iterum ad sacramenta admitti poscebant." Cf. Morinus II, 2.

*illex, icis, enticing, allaring (from illicio)

est confessio a rudi quae ab erudito, a puero quae ab adulto, a moribundo quae a sano. Poterit ergo in casu necessitatis pro exercitio hujus potestatis in utilitatem poenitentium Ecclesiae a Deo, qui non vult mortem peccatoris sed ut vivat (Ez. 33, 11), concessae sufficere confessio, quae tantum sit in genere. Ceterum alias quaestiones practicas de hujus confessionis proprietatibus pro singularibus casibus relinquimus theologiae morali.

The power is judicial

Judgment requires Knowledge

Knowledge is acquired from confession.

In baptism dispositions must be known; but, in confession not only dispositions, but also sins.

587. Veritas catholica colligitur **1.** ex ipsa potestatis divinitus collatae indole. Potestas enim judicialis exerceri nequit causa non cognita, ut inductione omnium judiciorum liquet: adeo ut illud judicium temerarium dicatur, quod causa incognita fertur. Atqui potestas clavium est judicialis, ut ostendimus n. 533; ipsa enim versatur immediate[1]) circa peccata, ut ea remittat vel retineat, non tamen pro arbitrio, sed secundum voluntatem Christi pro conditione rei; neque ita versatur circa peccata (gravia), ut unum sine altero remittere possit. Ergo peccata, circa quae remittenda vel retinenda versatur, cognosci debent. Ea vero cognosci nequeunt nisi peccatoris confessione. Neque dicatur potestatem hanc non magis esse judicialem, quam ministerium baptizandi, quod etiam exerceri non debet citra judicium, quo admittantur dispositi, indispositi arceantur. Negamus enim paritatem, cum ex ipsis verbis, quibus confertur et ex sensu totius antiquitatis clavium potestas longe aliter sit judicialis; ita enim est judicialis, ut etiam secundum peccatorum mensuram imponenda sit satisfactio. Praeterea concessa etiam quadam analogia, differt judicium utriusque potestatis; in exercitio muneris baptizandi exercetur judicium prudentiae, in nostro casu judicium jurisdictionis. Objectum judicii illius sunt dispositiones, quae certe cognosci debent, ut judicium ferri possit: hujus non solum dispositiones, sed etiam peccata, circa quae immediate versatur et quae pro varietate judicii remittenda vel retinenda sunt et quae propterea non minus agnosci debent ac illae dispositiones, ut judicari possit qui admittendus sit ad baptismum quique arcendus[2]).

588. Probatur **2.** ex consensu ecclesiae graecae schismaticae, quae se seculo IX. ab Ecclesia latina separavit, et ex consensu sectarum

---

[1]) In hoc differt a munere baptizandi: hoc enim immediate refertur ad ritum sacramentalem baptismi, quo mediante delentur peccata: quare baptizans cognoscere tantum debet, utrum adsint debitae dispositiones pro conferendo baptismo; exercitium vero potestatis clavium immediate consistit in ipsa remissione vel retentione peccatorum: nam Christus dixit: *Quorum remiseritis peccata* etc.; debet ergo cognoscere suum objectum, circa quod versatur, sicut sacerdos consecrans debet cognoscere materiam, quam consecrare intendit.

[2]) Cf. Scheffmacher, Lettres d'un docteur allemand de l'Université cath. de Strasbourg à un gentilhomme et à un magistrat protestant ep. 4.

Orientis, quae jam seculo V. Ecclesiam reliquerunt [1]). Ita synodus hierosolymitana a. 1672 cap. 15 recensens septem Ecclesiae sacramenta sexto loco ponit sacramentum poenitentiae, „in quo et secreta includitur confessio.“ Affirmari autem nequit, schismaticos hanc hausisse doctrinam a latinis vel latinos ab illis post factam separationem. Ergo singuli coetus eam hauserunt ex fonte communi, ex illa nimirum Ecclesia, in qua ante schisma unitate fidei in unum corpus redigebantur: ideoque ab Ecclesia universali seculi IX., imo V. et IV. Quod si Ecclesia universalis sec. V. et IV. jam professa est hanc doctrinam, ea censeri debet apostolicae, imo divinae originis. Huc spectant omnia, quae de hoc praescriptionis argumento plane invicto diximus n. 343 s.

589. Probatur **3.** ex patrum testimoniis, quorum alii confessionis factum et usum, alii ejusdem testantur necessitatem. Cum vero ea plures collegerint [2]), paucis erimus contenti, quae ad quasdam revocabimus classes. Testes doctrinae catholicae sunt **a.** patres, quoties clavium ministros vocant judices, hujus potestatis exercitium judicium, ideoque exigunt, ut pro delicti qualitate satisfactionis mensura determinetur (n. 553). Quoties **b.** conferunt clavium ministros medicis, peccatores infirmis, morbis peccata. Quare sicuti infirmi recurrere debent pro sanitate consequenda ad medicos, iis aperire morbos non solum in genere, sed et in specie, licet secretos et turpes, nisi vitae discrimen subire velint: ita debebunt peccatores ad clavium ministros recurrere, iisque peccata sua aperire confessione, non solum in genere, sed et in specie, licet ea sint secreta, licet turpia. Horum nihil est, quod patres non doceant. Ita Aphraates, scriptor syrus sec. IV: „Non pudet, inquit in tr. de poenit., in proelio vulneratum manifestare ac tradere sese medico sapienti . . . eodem modo homo a diabolo superatus minime erubescat, peccatum suum confiteri et derelinquere atque poenitentiae medicinam sibi exorare . . . Nec potest sanari, qui hoc

---

[1]) De hoc consensu cf. Perpétuité de la foi t. 5 l. 3 c. 3 s.; Denzinger, ritus orient. t. 1. Synodus armena in urbe Dovin habita a. 527 can. 20 anathema dicit sacerdoti, qui confessionis sigillum laedit. Cf. Hefele Conciliengesch. II, 518.

[2]) Ita M. Victor Reatinus de sacr. confessionis seu poenitentiae historia ex ss. patribus in thes. theol. Zachariae t. 11; N. Alexander diss. 14 in sec. XIV; Dionys. de Sainte-Marthe (Sanmarthanus) Traité de la confession; Scheffmacher l. c. (utrumque opus prostat in Perpétuité de la foi t. 4 ed. Migne 1841); Muzzarelli, il buon uso della logica opusc. 13: Confessione auriculare; Klee die Beicht, Frankfurt 1828; Bickell zur Geschichte der Beicht im Orient in Zeitschrift für kath. Theologie I, 410 ss. etc.

erubescit, quia vulnera sua non vult monstrare medico, qui duos denarios accepit (Luc. 10, 35), quibus cunctis sauciatis medeatur. O medici, discipuli illius Medici nostri sanctissimi, monstranti vulnus medicinam concedite poenitentiae; eum autem, qui ob pudorem haesitat, quominus vobis morbum suum manifestet, serio monete, ne illud vos celet.“

St. Basil, d. 379. 590. Ita s. Basilius in reg. brev. 229 (cf. et 110): „In peccatorum confessione eadem ratio est, quae etiam in aperitione vitiorum corporis. Ut igitur vitia corporis nequaquam quibusvis temerarie homines aperiunt, sed iis tantummodo, qui rationem, qua ea curanda sint, teneant, eodem modo etiam peccatorum confessio fieri debet apud eos videlicet, qui ea curare possunt.« Quinam autem hi sint, indicat regula 288: „Necessario iis peccata aperiri debent, quibus credita est dispensatio mysteriorum Dei.« Asterius amasenus in hom. adv. eos, qui alios acerbius judicant: „Audacter ostende sacerdoti, quae sunt recondita animi arcana, tamquam occulta vulnera medico detege; ipse honoris et valetudinis tuae rationem habebit . . . Tu vero, cujus animus aeger est, cur non ad medicum properas, cur non ei morbum tuum ostendis confitendo?« Ante hos jam Origenes hom. 2 in Ps. 37 n. 6 confert peccatum cibo indigesto vel humori noxio, qui ejiciendus est, ut animus relevetur; dein ita prosequitur: „Tantummodo circumspice diligentius, cui debeas peccatum confiteri. Proba prius medicum, cui debeas causam languoris exponere . . . Si intellexerit et praeviderit, talem esse languorem tuum, qui in conventu totius Ecclesiae exponi debeat et curari, ex quo fortassis et ceteri aedificari poterunt et tu ipse facile sanari, multa hoc deliberatione et satis perito medici illius consilio procurandum est[1].« Hunc vero medicum sacerdotem Domini esse hom. 2 in Lev. n. 4 dicit. Et in verba, *ut revelentur ex multis cordibus cogitationes* ita disserit hom. 17 in Lu. 2, 35: „Unde et nos, si peccaverimus, debemus dicere: *Peccatum meum notum tibi feci, et iniquitatem meam non abscondi. Dixi: annunciabo injustitiam meam contra me Domino* (Ps. 31, 5). Si enim hoc fecerimus et revelaverimus peccata nostra non solum Deo, sed et his, qui possunt mederi vulneribus nostris atque peccatis, delebuntur peccata nostra ab eo, qui ait: *Ecce deleo ut nubem iniquitates tuas et sicut caliginem peccata tua* (Is. 44, 22).« Hieronymus in Eccl. 10, 11: „Si quem serpens diabolus occulte momorderit et nullo conscio eum peccati veneno infecerit; si tacuerit qui percussus est et non egerit poenitentiam, nec vulnus suum fratri et magistro voluerit confiteri, magister et frater, qui linguam habent ad curandum, facile ei prodesse non poterunt. Si enim erubescat aegrotus vulnus medico confiteri, quod ignorat, medicina non curat.« Huc spectat collatio cum leprosis V. T., qui patribus figura erant peccatorum, qui se sistere debeant sacerdotibus Ecclesiae (n. 640).

Asterius

Origen d. 253.

St. Jerome d. 420

---

[1]) Verum quidem est, hujus homiliae exstare tantum Rufini versionem, sed nulla est ratio suspicandi, quod eam hoc in loco interpolaverit. Quod si eam etiam interpolasset, haberemus testimonium sec. exeuntis IV. vel ineuntis V., cum Rufinus obierit a. 410. De Origenis doctrina cf. Katholik 1865. I, 415. Cf. Augustinus serm. 171. 172 in bibl. N. PP. ed. Mai I, 386.

591. Testes sunt **c.** quoties peccatores deterrent, ne pudore seducti crimina quaedam celent. Ita Ambrosius[1]): „Frustra autem velis occultare, quem nihil fallat, et sine periculo prodas, quod scias jam esse cognitum: confitere magis, ut interveniat pro te Christus, quem advocatum habemus apud Patrem, roget pro te Ecclesia et illacrimet populus.“ Et Pacianus paraen. ad poenit. n. 6. 8: „Rogo ergo vos, fratres, etiam pro periculo meo per illum Dominum, quem occulta non fallunt, desinite vulneratam contegere conscientiam. Prudentes aegri medicos non verentur, ne in occultis quidem corporum partibus etiam secaturos, etiam perusturos. Peccator erubescet perpetuam vitam praeteriti pudore mercari . . . an sic illi melius est perire?“

St. Ambrose d. 398.

St. Pacian made bp. of Barcelona a.d. 373.

592. Accedunt **d.** diserta testimonia. Ita scribit s. Leo ep. 148 ad episcopos Campaniae: „Illam etiam contra apostolicam regulam praesumptionem, quam nuper agnovi a quibusdam illicita usurpatione committi, modis omnibus constituo submoveri: de poenitentia videlicet, quae ita a fidelibus postulatur, ut de singulorum peccatorum genere libellis scripta professio publice recitetur, cum reatus conscientiarum sufficiat solis sacerdotibus indicare confessione secreta.“ Et Cyprianus lapsos n. 29 ita hortatur: „Confiteantur singuli, quaeso vos, fratres dilectissimi, delictum suum, dum adhuc qui deliquit in seculo est, dum admitti confessio ejus potest, dum satisfactio et remissio facta per sacerdotes apud Dominum grata est.“ Quare Theodoretus carpit haer. fab. IV, 10 audianos, „quod vera peccata (in poenitentia) celarent, cum parva peccata et gravia sacerdoti aperienda sint;“ nam, ut inquit Sozomenus H. E. VII, 16, „in petenda venia peccatum necessario confiteri oportet.“ Cf. infra n. 606 s.

St. Leo d. 461.

St. Cyprian d. 258.

Theodoret bp. of Cyrus d. 444.

593. Quibus addantur **e.** facta luculenta. Ita refert Irenaeus I, 6. 13 n. 5. 7 de mulieribus a Marco haeresiarcha corruptis: „Hae saepissime conversae ad Ecclesiam Dei confessae sunt et secundum corpus exterminatas se ab eo velut cupidine et inflammatas valde illum se dilexisse;“ et de ejus discipulis: „Multas seduxerunt mulieres, quae cauterizatas conscientias habentes, quaedam quidem etiam manifesto exomologesin faciunt: quaedam autem reverentes hoc ipsum, in silentio sensim semetipsas retrahunt, desperantes a vita Dei; quaedam quidem in totum abscesserunt, quaedam autem inter utrumque dubitant etc.“ De s. Ambrosio narrat Paulinus ejus notarius in ipsius vita n. 39: „Erat etiam gaudens cum gaudentibus et flens cum flentibus, siquidem, quotiescunque illi aliquis ob percipiendam poenitentiam lapsus suos

died 804

[1]) In Luc. VII, 225; cf. Alcuinus ep. 225 et integro l. de confess. peccatorum (Mig. 101, 649); Jo. Climacus scala parad. gr. 4.

confessus esset, ita flebat, ut et illum flere compelleret: videbatur enim sibi cum jacente jacere. Causas autem criminum, quae ille confitebatur, nulli nisi Domino soli, apud quem intercedebat, loquebatur." Quibus analoga sunt, quae legimus in vita s. Hilarii arelat. ab ejusdem conscripta discipulo c. 13: „Quotiescunque poenitentiam dedit, saepe die dominico ad eum turba varia confluebat; volabat ad ejus castigationem quicunque adesse volebat, lacrymarum se imbribus eluebat, coelestibus judiciis territus promissisque succensus tanti gemitus, tanti fletus astantibus nascebantur, ut vitae praesentis horreret habitaculum." Notanda quoque sunt, quae Maximus taur. hom. 104 refert de quibusdam haereticis: „Praepositi eorum quos presbyteros vocant, dicuntur tale habere mandatum, ut si quis laicorum fassus fuerit crimen admissum, non dicat illi: Age poenitentiam, deplora facta tua, defle peccata; sed dicat: Da tantum mihi et indulgentur tibi." In concilio germanico I. a. 742 statuitur: „Unusquisque praefectus (militum) unum presbyterum (secum habeat), qui hominibus peccata confitentibus judicare et poenitentiam indicare possit:" quae denuo inculcantur in concilio moguntino a. 813 can. 2.

St. Hilary of Arles d. 449.

St. Maximus bp. of Turin assisted at the Council of Arles in 451.

594. Neque negligi **f.** debent ea patrum effata, in quibus nulla quidem sacerdotis facta mentione simpliciter de confessionis necessitate loquuntur: ea enim intelligenda sunt de confessione clavium ministro facienda. Loquuntur siquidem patres de ea confessione, quae sit pars poenitentiae, qualis in Ecclesia agitur, quamque alii patres et hi ipsi alibi accuratius describentes sacerdoti faciendam esse statuunt (n. 606 s.). Ideoque provocare possumus ad verba Clementis rom. (vel alterius auctoris antiqui) ep. 2 ad Cor. n. 8: „Quamdiu sumus in hoc mundo, peccatorum, quae in carne gessimus, ex toto corde poenitentiam agamus, ut a Domino salvemur, dum poenitentiae tempus habemus. Postquam enim e mundo exivimus, non amplius possumus ibi confiteri aut poenitentiam agere;" ad verba¶ Lactantii notatu digna instit. IV, 30 col. 17: „Sciendum est, illam esse veram Ecclesiam, in qua est confessio et poenitentia;" et Gregorii nyss. or. 2 c. Eunom.: „Si sanctae Trinitatis confessio est inutilis, inutiles sunt Ecclesiae ritus. In his autem ritibus est sigillum, deprecatio, baptisma, peccatorum confessio."

fl. circ 300.

St. Gregory of Nyssa bro. of st. Basil died about 400.

595. Accedunt **4.** rationes haud spernendae theologicae. Quarum prior ita potest proponi: Supponimus Ecclesiam esse perennem, visibilem, infallibilem. Ergo ante controversiam de confessionis necessitate seculo XVI. obortam exstitit alicubi vera Christi Ecclesia visibilis et infallibilis. Atqui a sec. XII. usque ad XVI. nullus fuit coetus, qui aliqua veri specie veram se dixerit Ecclesiam, qui confessionis necessitatem non profiteretur. Ergo cum inter illos diversos coetus unus fuerit vera Christi Ecclesia, etiam vera Christi Ecclesia infallibilis eandem tenuit. Ergo haec doctrina est vera.

¶ Wrote one book "On the Work of God."
" " " "On the Anger of God"
" seven books "On Divine Institutions"

596. Altera ratio petitur inde, quod confessionis praeceptum secundum omnia consideratum adjuncta ejusmodi sit, quod humana auctoritate non potuerit imponi; est ergo institutionis divinae. Quae illatio triplici modo confirmatur. Sane **a.** omnis innovationis humanae in Ecclesia saltem alicujus momenti scimus parentes, patriam, annum natalem etc. Atqui hujus innovationis, qua fideles dicuntur privati libertate evangelica et facti obnoxii jugo tyrannico atque carnificinae confessionis, nec auctor, nec patria, nec annus natalis assignari potest, licet sit res practica et quotidiana; ridendus enim foret, qui serio ejus auctorem diceret Innocentium III., cum is necessitate confessionis supposita, tamquam ab omnibus admissa, tempus tantum determinaverit, quo saltem ei sit satisfaciendum. Legantur enim tantum Alcuini ep. 112 et P. Damiani serm. 58, ubi data opera de confessionis proprietatibus deque causis confessionis sinceritatem impedientibus graviter disserunt[1]), ut appareat, quantae necessitatis crederetur esse confessio jam diu ante Innocentium III. Deinde **b.** si immutata fuisset disciplina, praesertim in re tam gravi, et privatus fidelium populus libertate evangelica, ortae essent certo in Ecclesia turbae, ut ex plurimis factis constat. Atqui in tota antiquitate nullum reperitur ejusmodi turbarum vestigium. Ergo nulla facta fuit hac in re innovatio. Ad haec **c.** ea, quae sunt institutionis humanae vel etiam ecclesiasticae, temporum cursu solent mutari, abrogari, in iis locum habet dispensatio. Atqui licet in disciplina poenitentiali multiplex facta sit immutatio, dispensatio etc., haec tamen nunquam attigit confessionis substantiam. Disciplina ergo poenitentialis plus minusve est institutionis ecclesiasticae, confessio vero divinae.

Confession cannot be a human innovation.

d. 1216.

597. *Singulorum peccatorum confessio.* — Quod si speciatim quaeritur, quomodo probetur, singula peccata gravia in confessione esse aperienda, respondemus, id satis quidem colligi ex dictis, breviter tamen argumentorum velut capita indicabimus. Sane **1.** id colligiter ex indole potestatis, quae est judicialis et cujus materies sunt omnia peccata gravia post baptismum commissa: judicium autem est praeposterum incognito integro objecto, circa quod versari debet. Colligitur **2.** ex comparatione, qua patres conferunt peccata morbis et vulneribus, sacerdotes medicis: nam infirmus singula vulnera ostendere debet, si a singulis velit curari: peccata autem gravia nequeunt seorsim remitti. Quapropter **3.** hortantur patres, ut fideles vel secretissima aperiant peccata caveantque pudorem, si eorum velint consequi remissionem. Accedit **4.** quod semper creditum fuerit, sacerdotis esse poenitentibus imponere pro ratione peccatorum satisfactionem, ideoque saepe singulis peccatis a conciliis sua statuta erat satisfactio. Ut ea ergo possit imponi, necesse est, ut peccatorum gravium et spe-

---

[1]) Cf. etiam Radulphus Ardens (fl. sec. XI.) hom. 40 in evang. et ep. domin.; Theobaldus stampensis (fl. sec. XII.) ep. 1 (Mig. 163, 759); Hugo a s. Victore de sacr. l. 2 p. 14 c. 1; Alanus ab Insulis de sex alis Cher. (Mig. 210, 265 ss.). Alanus of Rysel (ab insulis, l'Isle — Lille) was born in 1114, entered the Cistercian Order of St. Bernard in 1129, became afterwards abbot of la Rivour & finally 1151. bp. of Auxerre. Owing to the number and importance of his writings, he was called Alanus Magnus, Doctor Universalis

cies et numerus aperiatur. Ex iisdemque vero capitibus probatur confessionis necessitas, quae sit institutionis divinae. Ea enim colligitur inde quod sacerdotes sint judices, medici, ministri reconciliationis, qui pro Christo legatione funguntur. Atqui hoc sunt jure divino. Hinc patres nunquam provocant ad praeceptum ecclesiasticum, sed ad haec munera, ad verba Christi, ad satisfactionis necessitatem, quae sit juris divini, ut patet ex testimoniis allatis.

1. Confession, convenient to human nature, because it relieves the conscience.

2. Convenient to the sinners, because it makes him alive to the grievousness of sin.

3. Convenient to the divine justice, because the humble acknowledgement and confession of fault is the best satisfaction.

4. Convenient to the mission and end of the Church, which is the guidance & instruction of souls in the way of salvation.

598. *Confessionis convenientia.* — Ceterum confessio admodum consentanea est **1.** naturae humanae. Sicut enim natura organica humores pravos, venenum, cibum indigestum ejicere nititur, et hac ejectione relevatur: ita confessione peccatum ex animi latebris egeritur magna conscientiae relevatione et consolatione, ut experientia ipsa testatur. Consentanea est **2.** confessio ipsi peccatori christiano, qui ejus necessitate excitatur e somno peccati; obligatur ad scrutandam conscientiam et examinandum statum animae suae, quo procuret salutem suam, fugiat occasiones, adhibeat salutis media et resipiscat a peccatis suis, quorum tam facile magno suo damno obliviscitur. Consentanea est **3.** justitiae divinae: omne enim peccatum includit quandam inobedientiam et superbiam; superbiae medetur confessionis humilitas, inobedientiam reparat prompta subjectio sub sacerdotis judicio. Quam ob rem nulla satisfactio confessione est melior, nil adeo placat offensum, quam humilis culpae agnitio et confessio [1]). Consentanea est **4.** missioni et fini Ecclesiae, cujus est docere non solum integras nationes, sed et singulos promovere in via salutis et perfectionis. Eo vero melius aliquis discipulum poterit instituere, quo melius et penitius eum cognoverit, quo magis erit expertus et dono discretionis spirituum praeditus. Accuratam autem animae cognitionem acquirit sacerdos sincera peccatoris confessione: ideoque de singulis pro rerum adjunctis pastor animarum oves sibi commissas opportune instruere licebit; ex saepe auditis confessionibus acquiret animorum dirigendorum peritiam donumque discretionis spirituum. Per confessionem Ecclesia quoque auctoritatem exercet salutarem simul et effi-

---

[1]) Belle Petrus bless. op. 3 Compend. in Job c. 1 (Mig. 207, 812): „Si peccatum tuum aperias, dicit Dominus, ego illud operio (Ps. 31, 5); si agnoscis, ignosco; si accusas, excuso; si te judicas et condemnas, te nec judico, nec condemno. Quod si vosmetipsos judicaretis, dicit Apostolus (1. Cor. 11, 31), non utique judicaremini. David adulter, homicida et proditor arguente Nathan propheta, qui peccatum suum humiliter recognovit, audire meruit: *Transtulit a te Dominus peccatum tuum* (2. Reg. 12, 13). Saul vero, quia Samueli ipsum arguenti superbe respondit, audivit: Transtulit a te Dominus regnum tuum (1 Reg. 15, 23). Ab altero peccatum, ab altero translatum est regnum.“

cacem in fidelium animos independentem prorsus a quavis potestate civili. Consentanea denique **5.** est confessio ipsi societati humanae, cujus bonum admodum promovere potest prudens confessarius componendo lites et dissidia, reconciliando inimicos, procurando bonorum ablatorum restitutionem, impediendo et reparando scandala [1]) etc. Inculcatur deinde **6.** confessionis usu illa omnium coram Deo judice aequalitas et ab eo dependentia neminemque in terris esse, licet potentissimum, qui immunis sit a reddenda suorum factorum ratione. Quare mirum esse non debet, si non desint viri docti vel ex protestantibus [2]), qui confessionis institutum et praxim admodum commendent. Unus audiatur Leibnitius in syst. theologico ed. mogunt. 1825 pag. 264: „Totum hoc institutum divina sapientia dignum esse negari non potest, et si quid aliud, hoc certe in christiana religione praeclarum et laudabile est, quod et sinenses et japonenses sunt admirati: nam et a peccatis multos deterret confitendi necessitas, eos maxime, qui nondum obdurati sunt, et lapsis magnam consolationem praestat; et adeo puto pium, gravem et prudentem confessarium magnum Dei organum esse ad animarum salutem: prodest enim consilium ejus ad regendos affectus . . . ad omnia denique animae mala aut tollenda aut mitiganda: et cum fideli amico vix quidquam in rebus humanis praestantius reperiatur, quanti est, eum ipsa sacramenti divini inviolabili religione ad fidem servandam opemque ferendam adstringi?“ Hinc explicatur, quare confessionis praxis reperiatur apud plures veteres populos [3]), quod scil. ea sit adeo naturae humanae consentanea; ejusque penes judaeos praxis quibusdam saltem in casibus colligitur ex Lev. 5, 18;[α] 6, 6;[β] Num. 5, 7.[γ]

5. Convenient to society, because it quells strifes, reconciles enemies & restores stolen property.

6. It shows how all men are equal in the sight of God.

599. **Corollarium.** *De peccatorum venialium confessione.* — Etsi clavium potestas se in primis ad ea extendat peccata, quae coelum nobis claudunt, peccata scil. mortalia: cum tamen adeo late pateat, se

---

[1]) Ita Oswald § 11; Nicolas Philosoph. Studien über das Christenthum t. 3 c. 16; Wilmers Lehrbuch der Religion t. 3 Von der Busse § 8—10.

[2]) Praeclarissima ejusmodi testimonia cf. in op. Beleuchtung der Vorurtheile wider die kath. Kirche von einem protestantischen Laien Zürichs. Luzern 1844 t. 2 p. 1 pag. 84 ss. Cf. Horion der Triumph der Beicht, Graecii 1852; Stark, Entretiens philosophiques pag. 28, Parisiis 1818; Bergier dictionnaire de théologie, art. Confession; De Maistre du Pape l. 3 c. 3 § 1; Esslinger der Gegner der Kirche widerlegt durch die Geschichte und die Ansichten der geistreichsten Protestanten, Aug. V. 1838 pag. 117 ss.; effata vero speciatim anglicanorum Katholik 1884. II, 655—63. Horum 483 ecclesiastici petierunt a. 1868 a parlamento, ut confessio iterum inducatur, et a. 1877 in quodam eorum conventu declaratum fuit, 800 esse paratos ejus usum in suis parochiis iterum inducere.

[3]) Cf. Weiss Apologie des Christenth. II. diss. 18 n. 10.

α. "Offerat arietem immaculatum de gregibus sacerdoti, juxta mensuram aestimationemque peccati"

β. "Dabit eum (arietem) sacerdoti, juxta aestimationem mensuramque delicti."

γ. "Confitebuntur peccatum suum, et reddent ipsum caput, quintamque partem desuper, et in quem peccaverint."

ad peccata quoque venialia, quae ingressum in coelum remorantur, extendet; quare et horum confessio, licet non necessaria, utilis tamen erit. Cum vero eorum confessio, licet olim minus frequens, nunc a pluribus seculis in Ecclesia vigeat, temerarium est, hanc carpere praxim. Ideoque Pius VI. de prop. 39 synodi pistoriensis statuit: „Declaratio synodi de peccatorum venialium confessione, quam optare se ait non tantopere frequentari, ne nimium contemptibiles reddantur hujusmodi confessiones; temeraria, perniciosa, sanctorum ac piorum praxi a s. conc. tridentino probatae contraria [1]).“

600. **Thesis CCXLIX.** ***Doctrinae catholicae de confessionis institutione divina et necessitate nullatenus adversantur 1. apostolorum silentium sive de praecepto, sive de usu confessionis; 2. verba Pauli 1 Cor. 11, 28; 3. historia expuncti per Nectarium presbyteri poenitentiarii; 4. repetita patrum, Chrysostomi praesertim, effata, sufficere peccata Deo, soli Deo confiteri; 5. doctrina nonnullorum veterum, qui praeter confessionem alia media obtinendae remissionis peccatorum recensent; 6. canon 33 concilii cabilonensis II.***

601. **Demonstratio p. I.** Primum quod opponitur argumentum silentium scil. s. Scripturae sive de praecepto sive de confessionis usu est **1.** negans, cui proinde nulla inest vis contra argumenta affirmantia, quae ex divinis literis necessitatem et institutionem confessionis comprobant. Innititur **2.** falso supposito: credenda agendaque a fidelibus omnia contineri Scripturis. Neque **3.** certum est, quod adeo confidenter pronunciant adversarii, cum facti vestigia[2]) sat clara habeantur Act. 19, 13 ss. Narratur enim ibi mira Dei ultio in quosdam judaeos, qui praesumserant in nomine Jesu (in quem non credebant) expellere daemones. Punitionis fructus narratur v. 18: *Multique credentium* (τῶν πεπιστευκότων) *veniebant confitentes et annunciantes actus suos* (ἐξομολογούμενοι καὶ ἀναγγέλλοντες τὰς πράξεις αὐτῶν), non utique bonos, ut patet ex sequentibus: *Multi autem ex eis, qui fuerant curiosa sectati, contulerunt libros et combusserunt coram omnibus;* et patet etiam ex hujus confessionis causa vel occasione, quae fuit *timor,* qui propter mirum illud factum *cecidit super omnes.* Praeceptum vero, vel saltem exhortationem ad confessionem plures[3]) reperiunt Jac. 5, 16: *Confitemini alterutrum peccata vestra.* Neque excipiatur, ex his verbis sequi,

1) is only negative,

2) is founded on a false supposition,

3) and is not certain.

---

[1]) Sess. 14 c. 5. Cf. Perrone c. 3 pr. 4; Acta SS. IX, 722.

[2]) Vel protestantes interpretes hic confessionis factum agnoscunt, ut Hansen in solida consid. doctrinae evangelico-lutheranae de confessione c. 9., Lubecae 1737.

[3]) Ad haec verba provocant conc. cabilonense II. c. 33 (n. 611); v. Beda et s. Martinus legion. (Mig. 209, 212) in h. l.; Smaragdus in diademate monachorum c. 16 (Mig. 102, 613); Theodolfus[a] in capitulari (ib. 105, 217); Jonas aurelian. de instit. laicali l. 1 c. 15; Rabanus Maurus[b] hom. p. 2 hom. 42 (Migne 110, 223); Haymo halberstad.[c] hom. 19 (Migne 118, 141); Hildebertus cenoman. serm. 30 (ib. 171, 485)); Bernardus Carthusiae prior ep. 3 (ib. 153, 900).

a. Bp. of Orleans d. 821. Author of "Gloria, laus et honor."

b. Archbp. of Mentz from 847 to 856. Principal works are "Institution of the Clergy", three books on the "Ceremonies or Divine Offices" and a Martyrology. He is thought by some to be the author of the "Veni Creator," as it is found among his writings; but in none earlier.

c. A disciple of Rabanus, afterward bp. of Halberstadt. His Homilies, Comments on the Scriptures and Abridgment of Ecclesiastical History are extant.

cuilibet fieri posse peccatorum confessionem. Nam illud *alterutrum* non semper significat alternationem mutuam, ut patet ex Eph. 5, 21; Rom. 15, 7 col. 1; 1 Petr. 4, 9. Egregius est in h. l. commentarius Werneri abb. († 1126) deflorat. ss. patrum l. 1 dominica 3 (Mig. 157, 882 ss.), in quo inter alia scribit: „Dicis fortasse: Quare non similiter Christus praeceptum dedit hominibus peccata sua confitendi, sicut discipulis potestatem dedit confitentium peccata dimittendi (Joan. 20, 22 s.)? Audi quare: voluit Christus, ut a temetipso surgeres, ut non quasi extorta vel coacta videretur confessio tua. Idcirco quod ad se pertinuit, officium suum discipulis suis peragendum injunxit, ut medicorum more aegros ad se venientes exciperent et sanarent. Medicis dixit, ut curarent; sed infirmis non dixit, ut ad medicos curandi venirent. Hoc quasi certum esse voluit, quod aegri libenter salutem quaererent, et se curandos offerrent, si medicos invenirent. Propterea solos medicos monuit. Infirmum enim suus morbus sufficienter admonet, neque opus praecepto hoc, si dolet. Tamen ipsi medici postea, quia negligentes in curatione sua aegros invenerunt, eos ad salutem quaerendam et admonitione sua excitaverunt et praecepto attraxerunt: *Confitemini,* inquit apostolus Jacobus, *alterutrum peccata vestra et orate pro invicem ut salvemini* (Jacob. 5, 17). Quid est alterutrum? . . . Non tamen unusquisque unicuique, sed alterutrum, hoc est inter vos homines hominibus, oves pastoribus, subjecti praelatis, hi, qui peccata habent, his, qui peccata dimittere potestatem habent . . . Propterea ergo confitemini alterutrum peccata vestra et orate pro invicem. Ad quid? *Ut salvemini: confitemini, ut salvemini.* Quid est *confitemini, ut salvemini?* Hoc est, non salvamini, nisi confiteamini. Haec fortassis tu audire noluisti, qui latebras quaeris et abscondis scelera tua ut non justificeris. Non tibi placet, quod dicitur, quia hi, qui nolunt confiteri peccata sua, salvari non possunt. Propterea fortassis conaris ad aliud dictum apostoli intorquere, ut intelligatur confitentibus quidem promisisse salvationem, tamen non confitentibus non negasse justificationem. Audi ergo. Augustinus dicit: ‚Non potest quis justificari a peccato, nisi confessus fuerit ante peccatum' etc.;« quae ad verbum leguntur apud Hugonem* a s. Victore de sacr. l. 2 p. 14 c. 1.

*: taught divinity in the royal abbey of St. Victor in Paris from 1130 to 1142. He closely followed St. Augustine's spirit, sentiments and style.

602. **Demonstratio p. II.** Paulus 1 Cor. 11, 28 scribit quidem: *Probet autem seipsum homo et sic de pane illo edat et de calice bibat:* sed propterea non negat necessitatem confessionis, si quis probatione praemissa reum se gravis criminis deprehenderit, sicut neque excludit poenitentiae alicujus praemittendae necessitatem. Neque enim sola probatio est sufficiens dispositio post gravia crimina, ut absque alio statim dignus quis sit eucharistia; sed ideo est praemittenda, ut cognita sua indignitate peccator ea seligat media, quae eum dignum reddant. Atqui inter haec est poenitentia, qualem Christus instituit, ut jam noverant corinthii: proinde de hoc monendi non erant. Et revera hoc medium esse poenitentiam, patet ex praxi antiquae Ecclesiae, quae peccatores, nisi prius egissent poenitentiam, qualis in ipsa agi solebat, quae proinde complecteretur confessionem, ad sacram mensam non admittebat. Graphice hanc probationem describit s. Augustinus serm. 351 n. 7, ubi loquens de poenitentiae actione pro peccatis contra decalogi praecepta ita disserit: „Constituto in corde judicio adsit accusatrix cogitatio, testis conscientia, carnifex timor: inde quidam sanguis animi confitentis per lacrymas profluat. Postremo ab ipsa mente

This probation does not exclude confession.

talis sententia proferatur, ut se indignum homo judicet participatione corporis et sanguinis Domini: ut qui separari a regno coelorum timet per ultimam sententiam summi judicis, per ecclesiasticam disciplinam a sacramento coelestis panis interim separetur . . . (n. 9). Judicet ergo seipsum homo in istis voluntate . . . et cum ipse in se protulerit severissimae medicinae, sed tamen medicinae sententiam, veniat ad antistites, per quos illi in Ecclesia claves ministrantur et tamquam bonus jam incipiens filius, maternorum membrorum ordine constituto, a praepositis sacramentorum accipiat satisfactionis suae modum« etc. Ceterum jam διαδοχὴ τῶν Ἀποστόλων exigit ante eucharistiae perceptionem confessionem; ita et Cyprianus de lapsis n. 15. 16; ep. 9. Hinc legimus in confessione s. Fulgentio adscripta, quae habetur in sacramentario s. Gregorii: »Ego corpus Domini et sanguinem ejus polluto corde et corpore sine confessione et poenitentia sciens indignus accepi.« Eadem habentur in ll. poenitentialibus Alcuini et Egberti, in sacramentario turonensi apud Morinum in append. p. 43, cujus judicio illud saltem est seculi IX, in quo legimus inter alia peccata: »Confiteor, quia corpus et sanguinem D. N. J. Christi indignus et pollutus et immundus et sine confessione communicavi, tetigi, portavi etc., et in quadragesima, sicut constitutum est, confessus non fui, nec poenitentiam de praeteritis omnibus egi.« Quare auctor l. de salutaribus documentis (inter opp. s. Augustini, forte Paulini aquilej.) diserte statuit: »Unusquisque antequam corpus et sanguinem D. N. J. Christi accipiat, seipsum probet . . . Quando enim illud accipere debemus, antea ad confessionem et poenitentiam recurrere debemus et omnes actus nostros curiosius discutere, et peccata obnoxia, si in nobis comperimus, cito festinemus per confessionem et veram poenitentiam abluere, ne cum Juda proditore diabolum intra nos celantes pereamus[1]).«

St. Cyprian, d. 258
St. Fulgentius bp. of Ruspa, near Tunis, died 533.

603. **Demonstratio p. III.** Praecipua tamen difficultas, quam urgent protestantes, petitur ex facto, quod narrant Socrates H. E. V, 19 et Sozomenus H. E. VII, 16 de expuncto per Nectarium presbytero poenitentiario occasione confessionis, qua proditum est grave diaconi crimen; unde inferunt, abrogatam fuisse ipsam confessionem, ideoque eam institutionis esse ecclesiasticae. Quibusdam fides Socratis et Sozomeni nonnihil est suspecta, eoque magis quod hujus facti altum apud alios scriptores coaevos et patres sit silentium, et nemo hanc reprehenderit abrogationem. Verum eruditi communiter factum admittunt: eo ipso autem, quod alii plane sileant, merito inferunt, minus fuisse abrogatum quam adversarii jactant, neque rem esse tanti momenti, ut adversarii putant. Illud scilicet **1.** fuit abrogatum, quod fuit causa scandali, ut patet ex ipsa facti historia. Atqui hoc fuit neque poenitentia publica pro peccatis publicis, neque confessio secreta; haec ergo abrogata non fuit. Ad haec **2.** quod fuit abrogatum, cessa-

Probably this was a penitential tribunal instituted during the Decian persecution.

---

[1]) Cf. Gennadius de dogm. eccles. c. 53; Herveus vcn. († 1150) in h. l.; Honorius augustod. Eucharisticon c. 7 (Mig. 172, 1251) etc. Cf. Frank l. c. l. 2. c. 5.

vit in toto Oriente. Confessio vero secreta nunquam cessavit. Quid ergo **3.** fuit abrogatum? Non una est theologorum sententia, secundum quos abrogata fuit vel poenitentia publica pro peccatis occultis, vel praxis confitendi quaedam peccata publice secundum nutum confessarii (n. 590), vel species cujusdam tribunalis poenitentialis, ad quod deferebantur fratrum crimina, cujus erat in delinquentes inquirere, poenitentiam publicam moderari, ad hanc etiam adigere, poenitentibus invigilare etc.: quae sententia videtur praeferenda, cum illud fuerit abrogatum, quod post Nectarium in Oriente cessavit, quod secundum Socratem inductum fuerat tempore persecutionis decianae, quod Sozomenus tamquam Romae vigens ibidem describit: hoc autem est tribunal et institutum illud poenitentiale cum suis muneribus, solemnitatibus et stationibus[1]).

604. **Demonstratio p. IV.** Non negamus, patres de poenitentia deque peccatorum confessione disserentes hinc inde docere, peccata esse confitenda Deo, imo soli Deo nulla facta mentione sacerdotis; exinde tamen minime sequitur, eos confessionis necessitatem, quam catholica tuetur Ecclesia, ignorasse vel etiam rejecisse. Quis enim **1.** ignoret, saepe et persaepe aliquid de Deo deque Deo solo affirmari non secluso propterea interventu causarum secundarum vel eorum, qui pro Deo legatione funguntur?

When a thing is ascribed to God alone, the intervention of secondary causes is not thereby excluded.

605. Legimus Deum producere in montibus foenum et herbam, dare jumentis escam et pullis corvorum invocantibus eum Ps. 146, 8 s.; Matth. 6, 26 ss.: num propterea immediate haec praestat seclusa creaturarum cooperatione? Profitemur solius Dei esse remittere peccata, num propterea non ea delet per baptismum, vel non remittit per eos, quibus dixit: *Quorum remiseritis peccata, remittuntur eis?* Audimus Christum Matth. 10, 20 dicentem: *Non enim vos estis, qui loquimini, sed Spiritus Patris vestri, qui loquitur in vobis:* num propterea martyres fidem Christi professi non sunt coram tribunalibus? Testatur Petrus Ananiae (Act. 5, 4): *Non es mentitus hominibus, sed Deo:* num propterea Ananias non est mentitus Petro? Soli Deo offerendum est sacrificium; num idcirco ab omnibus promiscue offerri poterit citra illius ministerium, qui *pro omnibus constituitur . . . ut offerat dona et sacrificia pro peccatis* (Hebr. 5, 1)? Si ergo patres Deo solique Deo confitenda esse peccata affirment, exclusum ab iis censeri non debet ministerium sacerdotum, per quos haec confessio in Deum dirigitur et Deo, ut eam acceptet, offertur.

606. Quare **2.** nisi vel subjecta materia, vel orationis adjuncta, vel doctrina aliunde certa evidenter sacerdotum interventum ac ministerium excludant, ex ejusmodi patrum dictis nihil legitime contra confessionis necessitatem excipi poterit. Sed tantum abest, ut majores nostri a confessione Deo facienda relegaverint sacerdotes, ut multiplici potius ratione peccatorum confessionem per sacerdotes et ministros Christi docuerint esse Deo

banish

---

[1]) Cf. Palmieri th. 34; Jungmann diss. select. in H. E. t. 2 d. 8.

faciendam, ut supra vidimus. Sane **3.** patres loquuntur de confessione, quae pars sit illius poenitentiae, ad quam fideles gravium criminum reos adeo hortantur; haec autem est poenitentia in Ecclesia agenda et confessio sacerdoti facienda. Unde Hildebertus¶ cenom.: „Erubescite, inquit serm. 30, peccata vestra et confitemini ea sacerdoti. Sunt quidam, qui dicunt se posse poenitere sine ministro Ecclesiae; sed hoc nullus audet praesumere. Non omnibus data est potestas solvendi, sed solis apostolis et vicariis eorum, quibus dictum est: *Quodcunque ligaveritis* etc.“ Colligitur etiam ex scopo confessionis hujus Deo faciendae, quem Tertullianus indicat, cum dicit de poenit. n. 9: „Delictum Domino nostrum confitemur, non quidem ut ignaro, sed quatenus satisfactio confessione disponitur, confessione poenitentia nascitur etc.“ Confessio ergo normae instar erat, secundum quam satisfactio disponebatur et imponebatur; atqui satisfactionem imponebant Ecclesiae ministri, quibus data est potestas sicut solvendi ita et ligandi. His igitur facienda erat confessio. Cf. verba s. Augustini n. 565 et Origenis n. 590.

Hildebertus. d. 1134. *Tertullian. d. 245.* *St. Augustine d. 430.* *Origen d. 253.*

607. Si ergo **4.** patres peccatores fideles hortantur, ut confiteantur Deo peccata sua, intelligendi vel exponendi sunt eo sensu, quem plures veterum, qui clarius loquuntur, hisce subjiciunt verbis. „Confitere, inquit Anastasius sinaita († 599), peccata tua Christo per sacerdotem[1]).“ Egbertus eboracensis († 767) praescribit[2]): „Confiteatur Deo malefacta sua, ut sacerdos sciat, quam poenitentiam ipsi imponere debeat.“

608. In celeberrimo apud graecos libello poenitentiali, qui Joanni jejunatori patriarchae CP. († 595) tribui solet, injungitur sacerdoti, ut ita peccatorem alloquatur[3]): „Spiritualis fili, ego confessionem tuam primario et praecipue non recipio, nec tibi absolutionem concedo, sed per me Deus (illius enim est opus ejusmodi) peccatorum tuorum confessionem suscipit et per nostram vocem horum remissionem dispensat et largitur . . . Revela igitur et declara coram sanctis angelis, nihilque me cela eorum, quae a te clam facta sunt, velut si Deo occulta cordium cognoscenti confitereris etc.“ Similis exhortatio reperitur ib. p. 38 in poenitentiali andegavensi sec. XI: „Cum dixeris vero sacerdoti peccata tua, non sacerdoti sed Christo, qui est verus sacerdos. Ideo debes, carissime frater vel carissima soror, compunctione et gemitu cordis peccata tua Deo confiteri et sacerdoti tuo, qui vice Christi officium gerit, et non debes quidquam celare de infirmitate animae tuae, ut possis sanari.“ „Mox eum suavi voce interroget, ita in Euchologio graeco[4]), frater, ut quid ad Deum et ad me accessisti? Ne verearis: non enim mihi, sed Deo, coram quo stas, peccata tua enuncias.“ Et Godefridus abbas vindocinensis et cardinalis († 1129), postquam quatuor crimina graviora publica confessione aperienda excepit, scribit l. 5 ep. 16: „Cetera vero vitia, sicut dicis, per semetipsum Dominus sanat

Angers Cap. of Anjou. *Vendôme.*

¶ *Hildebertus, bp. of Mans (Cenomanensis).*

1) De s. synaxi ap. Combefisium Auct. ed. paris. I, 890.

2) Mansi coll. conc. XII, 235.

3) Apud Morinum antiq. poenit. p. 77 s.

4) Apud Martene de antiq. Eccl. rit. p. 2 l. 1 c. 6 a. 7 ord. 20.

et corrigit. Licet enim omnia, quaecunque sanantur, Dominus sanet et corrigat, quaedam tamen per semetipsum sanare atque corrigere perhibetur, ea videlicet, quae sibi privata confessione revelantur. Sibi dico, quia illi, qui in ejus loco esse dignoscitur. Certum est, nihil hoc certius, omnia peccata vel crimina confessione indigere et poenitentia.« Quod si **5.** nonnulla essent patrum dicta, quae excludant sacerdotis praesentiam a confessione, ea vel de confessione peccatorum venialium sunt intelligenda; vel de peccatis potestate clavium jam remissis, quae etiam atque etiam deflere oportet secundum Sapientis consilium: *De propitiato peccato noli esse sine metu* (Eccli. 5, 5); vel denique de ea confessione, qua coram Deo peccata nostra recognoscentes ea detestamur ac lugemus, et ita nos ad illam disponimus confessionem, quae hujus est fructus, quaeque per clavium potestatem remissionem impetrat peccatorum. Ad rem s. Anselmus in medit. supra Miserere (in bibl. n. PP. ed. Mai I, 509 n. 9): »Interim non parcam ori meo, sed ibo et sacerdotibus me ostendam, quatenus fiat et mihi, ut dum vixero, fiam mundatus; quia animae meae lepram non possum vere ostendere sacerdoti, nisi prius tibi eam ostendero et tu mihi.« Certum est enim nonnisi in Ecclesia obtineri posse peccatorum remissionem.« »Ipsa namque proprie, inquit s. Augustinus Enchir. n. 65, Spiritus s. pignus accepit, sine quo non remittuntur peccata, ita ut quibus dimittuntur, vitam consequantur aeternam.«

St. Anselm d. 1109

St. Augustine d. 430.

609. Adversarii nominatim ad Chrysostomum provocant, qui passim ita loquitur hom. 5 de Incompreh. n. 7: »Quamobrem etiam atque etiam hortor, rogo et oro, ut frequenter Deo confiteamini. Non te in theatrum conservorum tuorum duco, neque hominibus peccata revelare cogo; conscientiam tuam expande coram Deo, ostende ipsi vulnera, et ab eo medicamenta postula: ostende non exprobranti, sed curanti; licet enim taceas, ipse novit omnia.« Non diffitemur haec gravem facessere difficultatem, si per se et seorsim spectentur et non considerentur in lumine traditionis coaevae practicae et theoreticae. Ad eam solvendam advertimus **1.** vix esse credibile, Chrysostomum hac in re aliis adversari patribus, quibuscum in eadem Ecclesia, ideoque in eadem fide vivebat, et qui confessionis necessitatem tuebantur: alioquin dissensionis vestigium appareret. Vix credibile est **2.** s. doctorem sibi ipsi adeo contradicere, nam confessionis necessitatem alibi docet saltem aequivalenter, ut de Sacerd. III, 5 (n. 529 et 640) et diserte ut hom. 3 de statuis n. 5: »Haec et medici faciunt saepius, qui difficiles aegrotos habent, deosculantes rogantes persuadent salutarem sumere medicinam, ita tu quoque fac; sacerdoti vulnus manifesta: hoc est curantis, hoc providentis, hoc consulentis.« Accedit **3.** quod inter alia accusationis capita ipsi in conciliabulo ad Quercum habito a. 403 objecta et illud fuisse legimus[1]): »Quod licentiam peccantibus praebeat sic docens: Si iterum peccasti, poeniteat iterum: et quoties peccaveris, veni ad me, ego te sanabo.« Cum ergo ipse veniam pollicitus sit peccatoribus, sed non citra sacerdotis ministerium: sacerdotalis vero potestas peccatores sanandi secundum s. doctorem sit judicialis, quae citra causae discussionem exseri nequeat: credi vix potest, eum haec omnia aliis in locis penitus ignorasse, et non potius in hac suppositione esse locutum, ea scil. suppo-

St. Chrysostom d. 407.

[1]) Cf. Socrates H. E. VI, 21; Photius cod. 59.

nens, quae ex vulgatissima disciplina erant auditoribus jam nota. Quoad plura testimonia praeterea **4.** dici potest vel **a.** s. doctorem prae oculis habere peccata quotidiana vel alias jam remissa, de quibus tamen semper poenitentia est agenda; vel **b.** eum loqui de confessione Deo primum facienda, cujus fructus sit eligere media pro peccatorum remissione impetranda, inter quae est etiam, si peccata sint gravia, recursus ad clavium potestatem et confessio; vel **c.** loqui Chrysostomum de confessione Deo, sed per sacerdotem facienda, in oppositione ad confessionem, quam rei coram judicibus facere debent, quae solis hominibus et quidem pluribus cum magno rei ipsius damno et pudore est facienda.

610. **Demonstratio p. V.** Concedimus quidem, patres hinc inde plura, quandoque sex, septem, octo praeter confessionem recensere media [1]), quibus peccatores criminum suorum veniam consequi possint, ut eleemosynas, condonationem injuriarum etc. Verum **1.** inter ejusmodi remedia recensent etiam baptismum: nemo tamen propterea inferet, illos baptismi necessitatem negasse. Ergo a pari, quod confessionem adnumerent illis mediis, quae non adeo necessaria sunt, non sequitur, illos confessionis negasse necessitatem. Quare **2.** dicendum est, eos recensere media illa, quae vel mediate vel immediate, directe vel indirecte per modum dispositionis ad remissionem peccatorum conducunt, quaeque vel necessaria vel admodum opportuna ad eam sunt. Praeterea **3.** loquuntur de mediis ad consequendam peccatorum remissionem intensive vel extensive perfectam: extensive, qua remittantur etiam peccata venialia; intensive perfectam, qua sanentur reliquiae peccatorum, ut habitus pravi, et relaxentur omnes poenae temporales. Atqui ad ejusmodi remissionem plurima media una cum baptismo et confessione conducunt.

611. **Demonstratio p. VI.** Canon 33 concilii cabilonensis¶ (Chalons) II. a. 813 ita habet: „Quidam Deo solummodo confiteri debere dicunt peccata, quidam vero sacerdotibus confitenda esse percensent. Quod utrumque non sine magno fructu intra s. Ecclesiam fit, ita dumtaxat, ut et Deo, qui remissor est peccatorum, confiteamur peccata nostra . . . . et secundum institutionem apostoli (Jac. 5, 16) confiteamur alterutrum peccata nostra . . . . Confessio itaque, quae Deo fit, purgat peccata: ea vero, quae sacerdoti fit, docet qualiter purgentur ipsa peccata. Deus namque salutis

¶ "Charlemagne was chiefly instrumental in having the five great councils convoked which assembled almost simultaneously (a.d. 813) at Arles, Rheims, Metz, Tours, and Châlons-sur-Saône. The canons of these councils, which did so much towards correcting the abuses and elevating the moral tone of the clergy, were confirmed by a capitulary passed at the Diet of Aix-la-Chapelle." —Alzog

[1]) Ita Origenes hom. 2 in Levit. recenset media septem obtinendae remissionis peccatorum, quem sequitur Jonas aurelianensis de instit. laicali l. 1 c. 5 (Migne 105, 130) et Theodolfus cap. 36 (Migne 105, 203); sex Chrysostomus hom. 4 in 2 Cor. n. 6; octo Cassiodorus praef. in Ps. 6 adjiciens: „Inveniuntur et alii fortasse modi remissionis;“ quinque auctor scholii 6 in gradum 9 scalae paradisi Climaci; duodecim s. Caesarius (vel quivis alius auctor) hom. 13 (Migne 67, 1075); plura adhuc Pinufius apud Cassianum coll. 20 c. 8, quem sequitur Rabanus Maurus de modo poenit. c. 23 etc.

et sanitatis auctor et largitor plerumque hanc praebet suae potentiae invisibili administratione, plerumque medicorum operatione.« Verum **1.** vix credibile est, hunc canonem adversari praecedenti, quo confessionis integritas inculcatur: „Sed et hoc emendatione indigere perspeximus, quod quidam cum confitentur peccata sua sacerdotibus, non plene id faciant. Quia ergo constat, hominem ex duabus esse substantiis, anima videlicet et corpore, et interdum animi motu, interdum carnis fragilitate peccatur, solerti indagatione debent inquiri in ipsa peccata, ut ex utrisque plena sit confessio. Ut scilicet ea confiteantur, quae per corpus gesta sunt, et ea, quibus sola cogitatione delinquitur etc.« Quare dicendum est **2.** hoc canone commendari quidem utilitatem confessionis Deo faciendae, non tamen negari confessionis sacerdoti faciendae necessitatem. Imo **3.** sat clare docet utramque esse conjungendam, quo nihil verius. Quod si **4.** eos non damnat, qui affirmabant Deo solummodo esse confitendum, ratio videtur, vel quod esset quaestio potius de nomine, vel quod ii, qui errabant, non tam contumacia quam simplicitate seu ignorantia errarent: ideoque potius instructione indigerent, quam anathemate essent damnandi. Deum autem **5.** salutis esse auctorem et hanc praebere suae potentiae invisibili administratione praesertim iis, qui sunt vere contriti, ideoque etiam dispositi ad servanda omnia, quaecunque sunt praecepta, incolumi dogmate catholico affirmari potest.

Caput IV.

De satisfactione.

612. In hac quaestione satisfactionis nomine designatur voluntaria poenae alicujus toleratio tum ad compensandam injuriam Deo per peccatum illatam, tum ad redimendam poenam temporalem post remissum peccatum reliquam. Peccatores fideles teneri ad satisfaciendum Deo sponte sua sequitur ex conceptu sincerae poenitentiae, quae citra aliquam satisfactionem offenso exhibitam cogitari nequit, hinc saepe per opera satisfactoria describitur (cf. Job 42, 3.¶ 6); et ex dogmate de purgatorio, nec non ex universali perennique Ecclesiae praxi, quae nunquam sine satisfactione, vel saltem ejus proposito quemquam absolvendum censuit. Hinc ne censura evangelica solveretur, Romae et Carthagine negata fuit venia lapsis, qui nullam exhibuerant satisfactionem, quamvis martyres pro ipsis intercessissent, ut testis est Cyprianus passim in suis epistolis [1]) et in libello de lapsis; eademque de causa patres poenitentiam appellarunt baptismum laboriosum, difficilem, baptismum lacrymarum, quod scilicet satisfactione magna opus sit ad reconciliationis gratiam impetrandam. Quam ob rem docent cum Isidoro hispalensi Etymol. VI, 71: „Poenitentia appellata

---

[1]) Cf. ep. 9 n. 2; 40 n. 2. 3; 52 n. 6; 55 n. 12. 13 etc. Imo satisfactionis necessitas colligitur vel ex sensu generis humani, de quo cf. Weiss Apologie II d. 21.

¶ "Therefore I reprehend myself, and do penance in dust and ashes."

est, quasi punitentia, eo quod ipse homo in se puniat poenitendo, quod male admisit;" vel cum Augustino serm. 20 n. 2: „Impunitum non potest esse peccatum, impunitum esse non decet, non oportet, non est justum. Ergo quia impunitum non debet esset peccatum, puniatur a te, ne puniaris pro illo." Merito proinde concilium tridentinum inter actus ad perfectam peccatorum remissionem consequendam necessarios etiam satisfactionem numerat sess. 14 cc. 2. 3. 8 et can. 4.

613. **Thesis CCL.** ***Non requiritur, ut satisfactio opere praestita antecedat absolutionem per clavium potestatem.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra Petrum oxomensem, cujus propos. 5 damnata est: „Non sunt absolvendi poenitentes nisi peracta prius poenitentia eis injuncta;" contra Arnaldum, ex cujus opere de frequenti communione desumptae sunt propos. ab Alexandro VIII. damnatae 16. 17: „Per illam praxim mox absolvendi ordo poenitentiae est inversus;" 18; contra Quesnelli propos. 87: „Modus plenus sapientia, lumine et caritate est, dare animabus tempus portandi cum humilitate et sentiendi statum peccati, petendi spiritum poenitentiae et contritionis, et incipiendi ad minus satisfacere justitiae Dei, antequam reconcilientur;" 88. 89; syn. pistoriensem, cujus damnatur prop. 35, „quatenus innuit, poenitentias, quae imponuntur adimplendae post absolutionem, spectandas potius esse velut supplementum pro defectibus admissis in opere nostrae reconciliationis, quam ut poenitentias vere sacramentales et satisfactorias pro peccatis confessis; quasi ut vera ratio sacramenti, non nudum nomen servetur, oporteat de via ordinaria, ut actus humiliationis et poenitentiae, qui imponuntur per modum satisfactionis sacramentalis, praecedere debeant absolutionem; falsa, temeraria, communi praxi Ecclesiae injuriosa, inducens in errorem haereticali nota in Petro de Osma confixum."

614. Ea autem colligitur **1.** ex Ecclesiae universalis praxi, quae jam per plura secula viget. Atqui, inquit Augustinus ep. 118 c. 5, „si quid totum per orbem frequentat Ecclesia .... quin ita faciendum sit disputare, insolentissimae insaniae est." Colligitur **2.** vel ex praxi antiquissimae Ecclesiae, ad quam adeo libenter provocant adversarii. Certum enim est, pluribus saltem in casibus ante exhibitam satisfactionem datam fuisse absolutionem [1]), ut moribundis, poenitentibus imminente nova persecutione, vel si quod specimen eximiae virtutis edidissent, vel si ex dilata absolutione merito timeretur schisma, vel si ex absolutione mox concessa spes affulgeret magni lucri (spiritualis). Ergo Ecclesia antiqua non censuit sive ex rei natura, sive ex jure divino praemittendam esse absolutioni satisfactionem. Quare

---

[1]) Cf. Natalis Alexander diss. 9 in sec. III; Morinus I, 19; VI, 24; IX, 6 ss.

sicut quondam Ecclesia justis de causis saepe praeexigebat satisfactionem[1]), ita poterit modo contenta solo poenitentis proposito ante satisfactionem concedere absolutionem. Qua in praxi 3. ipsa imitatur Deum, qui contentus solo proposito satisfaciendi perfecte contritis peccata remittit.

615. **Scholion I.** *Non tota simul poena cum culpa remittitur,* sed sublata virtute clavium culpa poenaque aeterna, plerumque exsolvenda manet adhuc poena temporalis. Hoc tenendum est contra protestantes, secundum quos poenae, quae post dimissam culpam manent, non sunt vindicativae, sed praeservativae tantum, ne in posterum peccemus. Assertio autem haec est de fide, ut colligitur ex concilii tridentini sess. 14 can. 12: „Si quis dixerit, totam poenam simul cum culpa remitti semper a Deo, satisfactionemque poenitentium non esse aliam, quam fidem, qua apprehendunt Christum pro eis satisfecisse, A. S.“ Probatur autem ex variis factis in s. Scriptura relatis. Ita Moyses et Aaron prohibiti sunt ingredi terram promissam[2]), profecto non ut a peccato praeservarentur, sed in poenam et vindictam suae diffidentiae. Ita David obtenta jam venia sui peccati audiit 2 Reg. 12, 14: *Verumtamen quoniam blasphemare fecisti inimicos Dei propter verbum* (scelus) *hoc, filius, qui natus est tibi, morietur.* Ipse Adam jam obtenta venia non obtinuit remissionem poenarum temporalium, quas incurrit, quia comedit de fructu vetito. Praeterea colligitur haec veritas ex praxi universae antiquitatis (n. 612), quae idcirco tam

---

[1]) Hoc dicimus in hypothesi, quod vera sit sententia communiter a theologis recepta, absolutionem a peccatis plerumque datam non fuisse nisi in fine diuturnae poenitentiae vel prope finem ex. gr. post absolutam tertiam stationem substrationis. Verum haec sententia nullatenus videtur posse probari. Quis enim putet, absolutionem pluribus annis fuisse sejunctam a peccatorum confessione, et nisi statuere velimus poenitentem obligatum fuisse bis eadem confiteri peccata, quod inauditum, quomodo potuisset sacerdos absolvere poenitentem, qui ante aliquot annos sibi confessus fuisset? Quid si sacerdos, cui poenitens sua confessus est peccata, interim moreretur? Quare illa absolutio et reconciliatio, quae finita poenitentia solemni dabatur, fuit tantum caeremonialis: quod etiam inde colligitur, quod illam dare soleret episcopus, qui certe non omnium lapsorum audierat confesssiones, et ea saepe dabatur pluribus simul. Quare probabile admodum videtur, semper viguisse praxim illam, quam inculcat s. Bonifatius in concilio leptinensi (a. 743) stat. 31: „Curet unusquisque presbyter statim post acceptam confessionem poenitentium singulos data oratione reconciliari.“ Hanc porro sententiam pluribus tuetur Frank die Bussdisciplin der Kirche V, 6, praeeunte Wiseman die vornehmsten Lehren und Gebräuche der kath. Kirche pag. 443; eandem sequitur Palmieri in app. de indulg. § 2; Schmitz Katholik 1885. I, 349 ss.

[2]) Num. 20 et Deut. 32, 49. Cf. Num. 14, 19 ss.

graves exegit poenitentias a fidelibus peccatoribus, quod crediderit, non eadem facilitate remitti peccata ante et post baptismum commissa: haec scil. non dimitti, quin aliqua poena temporalis sive ante absolutionem, sive post illam exsolvatur, qua divinae justitiae satisfiat. „Et divinam clementiam decet, inquit ad rem concilium tridentinum sess. 14 cap. 8, ne ita nobis absque ulla satisfactione peccata dimittantur, ut occasione accepta peccata leviora putantes veluti injurii et contumeliosi Spiritui sancto in graviora labamur thesaurizantes nobis iram in die irae. Procul dubio enim magnopere a peccato revocant et quodam freno coercent hae satisfactoriae poenae cautioresque et vigilantiores in futurum poenitentes efficiunt, medentur quoque peccatorum reliquiis, et vitiosos habitus male vivendo comparatos contrariis virtutum actionibus tollunt.“ Quibus praeter satisfactionem pro peccatis alii fines innuuntur poenarum temporalium.

616. **Scholion II.** Haec *poena temporalis potest bonis operibus redimi,* sed non semper: interdum enim Deus illam absolute vult infligere, nullam pro ea acceptans satisfactionem, ut patet ex poena Davidi etiam post veniam concessam illata (n. 615). Probatur autem assertio **1.** ex divinis literis [1]), in quibus hortatur Deus peccatores, ut operibus satisfactoriis remissionem impetrent culpae poenaeque aeternae. Quod si peccatores operibus satisfactoriis impetrare possunt remissionem culpae poenaeque aeternae, a fortiori poterunt justi bonis operibus poenam redimere temporalem. Idem confirmatur **2.** suffragio patrum, de quibus ipse Chemnitius fatetur in Exam. conc. tr. p. 4: „Nec vero nescius sum, veteres aliquando nimis largiter et verbis nimium magnificis disciplinam canonicam commendare, ut quod Tertullianus dicit, satisfactionibus illis peccata expiari; Cyprianus illis dicit peccata redimi, ablui, sanari et judicem placari; Ambrosius, poenas gehennae illis compensari; Augustinus, Deum illis de peccatis praeteritis propitiari.“ Pariter Flaccus Illyricus ingenue fatetur, patres fere omnes agnoscere satisfactionem. Ita centuria III. c. 4 et 10 citat Tertullianum, Origenem, Cyprianum; cent. IV. c. 10 Hilarium, Gregorium naz., Ambrosium, Lactantium, Hieronymum, Theophilum alex., Antonium ab.; cent. V. c. 4 et 10 Chrysostomum, Augustinum, Leonem, Prosperum, Maximum, Paulinum, Cassianum, Hesychium; cent. seqq. Cassiodorum, Gregorium M., Isidorum, Bedam et alios, quos omnes reprehendit, quod eadem docuerint de satisfactione ac catholici. Praeterea **3.** justi possunt bonis operibus vitam merere aeternam ejusque augmentum aeternum (n. 272). Poterunt ergo a

---

[1]) 2 Paral. 7, 13; Jer. 18, 7; Ez. 18, 21 ss.; Joel 2, 12 ss.; Dan. 4, 24 etc.

fortiori satisfaciendo redimere poenam temporalem. Hinc **4.** merito damnata fuit propositio 77 inter bajanas: „Satisfactiones laboriosae justificatorum non valent expiare de condigne poenam temporalem restantem post culpam condonatam;“ et error protestantium in concilio tridentino sess. 14 can. 13: „Si quis dixerit, pro peccatis quoad poenam temporalem minime Deo per Christi merita satisfieri poenis ab eo inflictis et patienter toleratis vel a sacerdote injunctis sed neque sponte susceptis, ut jejuniis, orationibus, eleemosynis vel aliis etiam pietatis operibus, atque ideo optimam poenitentiam esse tantum novam vitam, A. S.“

617. **Scholion III.** *Quaestiones de satisfactione.* — Plura de satisfactione quaeri solent[1]), quae paucis expediemus. Quaeritur **1.** quaenam sint conditiones necessariae tum ex parte operis, tum ex parte operantis ad satisfactionem. Respondent theologi generatim easdem requiri, quae ad meritum (n. 257 ss.): insuper quod si sermo sit de satisfactione pro poena seu de redemptione poenae exigi, ut opus sit aliquo modo poenale. Nam per hanc satisfactionem praevenimus judicem et voluntarie punimus in nobis peccatum, pro quo alioquin Deus nos punivisset.

618. Quaeritur **2.** quibus praesertim operibus satisfieri possit. Respondet concilium tridentinum sess. 14 cap. 9: „Docet praeterea s. synodus, tantam esse divinae munificentiae largitatem, ut non solum poenis sponte a nobis pro vindicando peccato susceptis[2]), aut sacerdotis arbitrio pro mensura delicti impositis, sed etiam, quod maximum amoris argumentum est, temporalibus flagellis a Deo inflictis et a nobis patienter toleratis, apud Deum Patrem per Jesum Christum satisfacere valeamus.“ Cf. can. 13 n. 616. Docent autem patres et theologi Scripturis innixi, inter opera satisfactoria eminere jejunium, orationem et eleemosynam: cujus asserti multiplex a theologis redditur ratio. „Una est, inquit Bellarminus IV, 6, quod debemus satisfacere per ea bona, quae nostra sunt, quoad ejus fieri potest. Habemus autem tria genera bonorum: animi, quae Deo damus per orationem; corporis, quae Deo damus per jejunium; et fortunae, quae Deo damus per eleemosynam. Altera ratio est, quod omnia vitia revocantur ad illa tria, quae s. Joannes posuit 1 ep. 2, 15, concupiscentiam carnis, concupiscentiam oculorum et superbiam vitae. Jejunium comprimit concupiscentiam carnis, eleemosyna concupiscentiam oculorum i. e. avaritiam, oratio superbiam vitae.“ Tertiam addit Suarez de poenit. d. 37 s. 6: „Homo satisfaciendo privat se vel aliquo bono utili, et hoc fit per eleemosynam; vel bono delectabili, et hoc fit per jejunium; vel acquirit cum aliquo labore bonum honestum, et hoc fit per orationem. Ad haec homo peccando Deum offendit, se et proximum laedit; hinc castigat se per jejunium; subvenit proximo per eleemosynam, Deum honorat per orationem.“

---

[1]) Cf. Thomas suppl. qq. 12 ss.; Collet p. 2 c. 6 a. 1; Palmieri th. 36 ss.; Ripalda d. 98.

[2]) Cf. Job 42, 6; 2 Reg. 12, 16 s.; 3 Reg. 21, 27 etc.

619. Quaeritur **3.** qua virtute satisfaciendi praedita sint opera poenalia peccatorum et justorum. Dicendum est, peccatores operibus suis quadamtenus satisfacere de congruo pro culpa poenaque aeterna, quatenus ejusmodi opera eos disponunt ad culpae poenaeque remissionem impetrandam. Hoc enim patrum testimonia comprobant (n. 616). Justi vero operibus suis pro poena temporali satisfaciunt de condigno, ea nimirum condignitate, quae Deum inter et homines locum habere potest. Hoc sicut colligitur ex eo, quod justi condigne mereant vitam aeternam, ita etiam ex propositionibus 59 et 77 inter bajanas damnatis (cf. n. 616). Docent autem theologi, satisfactioni sacramentali, cum sit pars sacramenti poenitentiae instituti ad remissionem peccatorum, etiam causalitatem aliquam ex opere operato respondere: non autem quoad peccatorum remissionem, cum haec ante exhibitam satisfactionem absolutione jam sint deleta; ergo saltem quoad relaxationem poenae temporalis, quae luenda manet post dimissam virtute absolutionis culpam poenamque aeternam.

Valor satisfactionis sacramentalis.

620. Quaeritur **4.** qua ratione conciliari possint satisfactiones nostrae cum dogmate de superabundanti satisfactione Christi pro peccatis nostris exhibita. Ad hanc quaestionem satis respondet concilium tridentinum sess. 14 c. 8. Adverti scilicet debet **a.** Christum abundanter Deo Patri satisfecisse; verum **b.** nulli hanc satisfactionem prodesse, nisi ei applicetur. Voluisse autem **c.** Deum, ut adultis fructus satisfactionis Christi non communicetur citra eorum cooperationem et conditiones ab ipsis servandas. Inter has **d.** conditiones esse etiam aliquam poenitentis satisfactionem, praesertim si relaxationem poenae temporalis post dimissam culpam poenamque aeternam reliquae impetrare intendat; ideoque **e.** satisfactiones justorum praesupponere meritum satisfactionemque Christi, quatenus α. supponunt Deum hominibus placatum, reconciliatum, paratum ad peccatorum poenarumque remissionem, quae Dei humanitas fructus est satisfactionis Christi; quatenus β. ad eos requiritur gratia, quae fructus est sanguinis Christi; quatenus γ. Christus promeruit, ut opera poenalia a Deo acceptentur in satisfactionem. Quare satisfactiones justorum ex satisfactione Christi totam suam mutuantur vim eamque maxime commendant.

Satisfactiones justorum ex satisfactione Christi totam suam mutuantur vim eamque maxime commendant.

621. Frustra vero **5.** protestantes contra doctrinam catholicam de satisfactione urgent verba Ezech. 33, 12: *Impietas impii non nocebit ei in quacunque die conversus fuerit.* Nam negamus **a.** suppositum, satisfactiones nocere peccatori converso. Dicimus deinde **b.** verbis illis excludi damnum aeternum, damnum spirituale, damnum in ordine ad amicitiam, non vero damnum temporale cedens in spirituale bonum, ut vel ex quotidiana experientia constat. Denique **c.** advertere licet, haec verissima esse in adversariorum sensu de prima conversione per baptismum: pro peccatis enim ante baptismum commissis nulla remanet poena temporalis; et subinde etiam de perfecta conversione a peccatis post baptismum, cum Deus contentus sit ea satisfactione, quam poenitentia perfecta includit.

622. Denique **6.** *ministri potestatis clavium et jus et officium habent imponendi opportunas satisfactiones* peccatoribus sibi confitentibus. Quod sicut non obscure colligitur ex ipsa potestate ligandi (cf. n. 531), ita ex constanti persuasione practica Ecclesiae etiam a montanistis et novatianis admissa comprobatur. Imponebant enim hi poenitentias etiam iis, quorum

peccata non remittebant. Hinc statuit concilium tridentinum sess. 14 can. 15: „Si quis dixerit, claves Ecclesiae esse datas tantum ad solvendum, non etiam ad ligandum, et propterea sacerdotes, dum imponunt poenas confitentibus, agere contra finem clavium et contra institutionem Christi et fictionem esse, quod virtute clavium sublata poena aeterna, poena temporalis plerumque exsolvenda remaneat, A. S.«

Caput V.

De absolutione, de ministro potestatis clavium deque aliis ad poenitentiae sacramentum spectantibus.

623. *De absolutione.* — Quae de absolutione tenenda sunt, ad quaedam capita revocabimus, quae per modum corollarii ex jam demonstratis consequuntur: **1.** Absolutio actus proprius est hujus potestatis, quae ad remittenda peccata fuit concessa, eique subordinata est retinendi ligandique facultas. Ea **2.** exterius proferri debet, ut constat **a.** ex instructione Eugenii IV. pro armenis, in qua statuitur: „Forma hujus sacramenti sunt verba absolutionis, quae sacerdos profert cum dicit, ego te absolvo etc.;« **b.** ex collatione cum aliis sacramentis. Neque mirum **c.** cum id exigat Ecclesiae visibilitas, nec non et conditio humanae naturae. Sed quaeritur, num sufficiat absolutio per nutus, scriptum etc., an necessario requirantur verba ore prolata. Respondemus: cum agatur de actu juridico, actus autem juridicus tunc tantum valeat, cum expressus est ad normam authenticam, Ecclesia vero et theoretice et practice declaraverit, absolutionem verbis omnino esse proferendam, statuendum est, ad absolutionis valorem verba requiri ore prolata.

624. Absolutio **3.** dari potest tantum praesenti, ut liquet ex praxi Ecclesiae, ex forma ore proferenda, ea enim ad praesentem dirigitur, et declaratione Clementis VIII. data 19 Julii a. 1602, qua propositionem, „licere per literas seu internuncium confessario absenti peccata sacramentaliter confiteri et ab eodem absente absolutionem obtinere,« ad minus ut falsam, temerariam et scandalosam damnavit ac prohibuit[1]). Quamvis autem poenitentiae sacramentum per modum judicii sit institutum, non tamen in omnibus hujus naturam sequitur; quoadusque illud imitetur, ex praxi colligi debet.

625. Absolutio **4.** non est declarativa tantum, sed efficax ipsius remissionis peccatorum, ut definit concilium tridentinum sess. 14 c. 6 et can. 9: „Si quis dixerit, absolutionem sacramentalem sacerdotis non esse actum judicialem, sed nudum ministerium pronunciandi et declarandi, remissa esse peccata confitenti modo tantum credat, se esse absolutum . . .

---

[1]) Cui decreto hanc annotationem adjecit cl. Denzinger in ench. symb. et definit.: „Paulus V. de 14 Jul. 1605 in congregatione s. Officii declaravit, hoc decretum etiam in sensu diviso h. e. de confessione vel de absolutione seorsim valere. Clemens vero VIII. vivae vocis oraculo enunciavit, se non intendere casum, quo moribundus sensibus destitutus, quem adstantes absolutionem antea petiisse testantur, absolvendus esset.« Cf. Collet c. 5 n. 575 ss.

A. S.« Hoc colligitur clare ex dictis n. 526 ss. Hinc etiam patres ad hanc absolutionis efficaciam significandam eam dicunt remissionem peccatorum, concessionem, abolitionem delictorum, mundationem, reconciliationem, pacem etc., ut patet ex testimoniis, quae collegit Morinus VIII, 4 ss.

626. *De absolutionis forma.* — Multum disputant theologi, utrum absolutionis forma possit esse deprecatoria, an necessario debeat esse indicativa. Ad quam quaestionem paucis respondemus: **1.** Quaestionem de absolutionis forma, cum agatur de re positiva, quae pendeat a Christi voluntate, non a priori esse dirimendam: proinde **2.** si vel semel in Ecclesia obtinuerit forma absolvendi deprecativa, indubitanter tenendum est, eam tunc saltem valuisse, sicut valet ea forma, qua nunc utitur Ecclesia graeca, licet diversa sit a forma absolutionis Ecclesiae latinae. Jam vero **3.** in Ecclesia latina per plura secula viguisse videtur[1]) absolutio forma deprecativa expressa; et teste Denzinger[2]), „forma absolutionis apud orientales, si armenos excipias, deprecativa est.« Tamen **4.** cum jam a pluribus seculis Ecclesia occidentalis forma utatur indicativa hujusque usum solemniter omnibus praescripserit: merito de valore formae deprecativae, si modo auctoritate privata adhiberetur, dubitari posset, ex ratione n. 624 assignata. Ceterum **5.** quamvis forma indicativa magis conveniat potestati clavium, quatenus est judicialis, deprecativa tamen exprimitur magis character ministerialis. Nec officit deprecatio efficaciae ex opere operato, ut patet ex forma sacramenti extremae unctionis.

627. **Thesis CCLI.** ***Soli sacerdotes ministri sunt potestatis remittendi retinendique peccata.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra waldenses et wicleffitas asserentes, laicos quoque bonos a peccatis absolvere posse. Hinc ex mandato Martini V. interrogandus est is, qui errorum Wicleffi est suspectus n. 20: „Utrum credat, quod christianus ultra contritionem cordis habita copia sacerdotis idonei soli sacerdoti de necessitate salutis confiteri teneatur, et non laico seu laicis quantumcunque bonis et devotis.« Statuitur quoque contra novatores seculi XVI., quorum doctrinam damnavit concilium tridentinum sess. 14 c. 6 et can. 10: „Si quis dixerit, sacerdotes, qui in peccato mortali sunt, potestatem ligandi et solvendi non habere, aut non solos sacerdotes esse ministros absolutionis, sed omnibus et singulis Christi fidelibus esse dictum: *Quaecunque ligaveritis* etc.; et: *Quorum remiseritis peccata* etc.: quorum verborum virtute quilibet absolvere possit peccata, publica quidem per correptionem dumtaxat, si correptus acquieverit; secreta vero per spontaneam confessionem, A. S.«

628. Probatur **1.** ex verbis, quibus ea potestas collata fuit (n. 524). Confertur enim haec potestas apostolis, quatenus distinguuntur ut legati authentici, judices et praesides a subditis et ab iis, ad quos sunt

---

[1]) Cf. Morinus VIII, 8 ss.; Frank V, 5, qui contra usum formae indicativae prioribus Ecclesiae seculis admodum urget s. Augustini testimonium s. 99 n. 8 ss. Urgeri quoque posset ep. anonymi sec. XI. apud Migne 156, 693 ss. Cf. Palmieri th. 12 ss. [2]) Ritus or. de poenit. § 2.

missi. Non est ergo ipsis communis cum reliquis fidelibus. Atqui haec potestas, ut ex toto tractatu constat, perennis est in Ecclesia. Ergo sic traditur apostolis, ut in ipsis et per ipsos collata censeri debeat etiam iis, qui ipsis in eorum munere temporum cursu successuri sunt. Ex universa vero traditione constat, apostolorum successores, quatenus fuerunt legati, pastores, judices, primo veluti gradu esse episcopos, altero presbyteros. Ergo sacerdotes sunt hujus potestatis ministri. Accedit **2.** traditionis suffragium, ex quo liquet, solos sacerdotes hujus potestatis esse ministros. Nam **a.** monumenta antiquitatis, praesertim libri poenitentiales, praeter sacerdotes nullos alios exhibent hac potestate instructos [1]). Ita in poenitentiali romano secundum excerpta Regionis (apud Morinum in fine operis) legimus: „Sicut sacrificium offerre non debent, nisi episcopi et presbyteri, quibus claves regni coelorum traditae sunt, sic nec poenitentium judicia alii usurpare debent. Si autem necessitas evenerit et presbyter non fuerit praesens, diaconus suscipiat poenitentem ad sanctam communionem. Imo **b.** eam diserte his solis vindicant, ut Ambrosius de poenit. l. 1 n. 7: „Jus hoc (solvendi) solis permissum sacerdotibus est. Recte igitur hoc Ecclesia vindicat, quae veros sacerdotes habet: haeresis vindicare non potest, quae sacerdotes Dei non habet.“ Sacerdotum autem nomine intelligendos esse non solum episcopos, sed etiam presbyteros, inde liquet, quod patres, cum discrimen inter utrosque assignant (n. 695), hujus praerogativae non faciant mentionem. Ex hac praerogativa **c.** patres probant praestantiam sacerdotii N. T. tum in se spectati, tum prae aaronico, cujus tantum erat declarare qui purgati essent a lepra (n. 529). Suffragii hujus vis crescit **d.** si advertatur, patres, quamvis doceant ordinarios baptismi ministros esse sacerdotes, simul tamen affirmare, in casu necessitatis alios praeter sacerdotes valide baptizare posse (n. 358); non vero concedere, quod alii praeter sacerdotes valide a peccatis possint absolvere. Crediderunt ergo sacerdotes non solum esse ministros ordinarios, sed et solos hujus potestatis. Rationem autem diversitatis inter utriusque sacramenti ministrum non immerito repetit s. Thomas suppl. q. 8 a. 1 ex diversitate necessitatis: nam longe universalior baptismi est necessitas, ac plurimis in casibus nullo alio potest suppleri medio, cum tamen absolutio plerumque suppleri possit contritione perfecta (n. 560 s.).

629. **Scholion I.** *Exceptionibus satisfit.* — Haud levis tamen difficultas oritur ex verbis Cypriani, qui in lapsorum causa ep. 13 ad presb. et diac. eccl. carthag. statuit: „Quoniam video facultatem veniendi ad vos

[1]) Testimonia passim prostant in hac ipsa sectione, cf. tantum n. 524 annot.; n. 528. 529. 533. 534. 535. 583. 585. 590. 607 s. 639 etc.

nondum esse, et jam aestatem coepisse, quod tempus infirmitatibus assiduis et gravibus infestatur, occurrendum puto fratribus nostris, ut qui libellos a martyribus acceperunt et praerogativa eorum apud Deum adjuvari possunt, si incommodo aliquo et infirmitatis periculo occupati fuerint, non exspectata praesentia nostra, apud presbyterum quemcunque praesentem, vel si presbyter repertus non fuerit et urgere exitus coeperit, apud diaconum quoque exomologesin facere delicti sui possint; ut manu eis in poenitentiam imposita veniant ad Dominum cum pace, quam dari martyres literis ad nos factis desideraverunt.« Ex his s. martyris verbis similibusque nonnullis aliis effatis, recentioris tamen aetatis, infert Morinus VIII, 23 cum Rigaltio in adust. in h. ep., potuisse antiquitus diaconos in casu necessitatis poenitentes a peccatis absolvere. Haec tamen verba non cogunt, ut hunc Cypriano adscribamus errorem. Cum enim nullum proferri possit factum diaconi sacramentaliter absolventis a peccatis, nullum quoque exstet disertum antiquitatis testimonium, quo haec potestas saltem in casu necessitatis diaconis vindicetur (quae enim proferuntur, sunt vel sequioris aetatis, vel agunt de excipienda morientium confessione, imponenda vel relaxanda poenitentia canonica, administranda eucharistia etc., ad quae per se clavium potestas non requiritur): non videtur probabile, solum Cyprianum tam singularem tenuisse sententiam. Eoque minus eam ipsi tribuemus, quod verba sat commode possint aliter intelligi. Et in primis si supponimus, poenitentibus mox post confessionem datam fuisse absolutionem (n. 614 a.), omnis sublata est difficultas. Ea non supposita, dicimus, Cyprianum permittere illis in angustiis, ut diaconi ea ratione hos peccatores reconciliarent, qua poterant. Poterant autem eos reconciliare cum Ecclesia ex episcopi delegatione, nam cuidam excommunicationi erant obnoxii, utpote Ecclesiae communione plus minusve privati: ideoque etiam tribuere intuitu intercessionis martyrum relaxationem reliquae poenitentiae peragendae seu indulgentiam (cf. infra n. 656 ss.). Ita reconciliati poterant admitti ad sacram eucharistiam, cum possent in tanta salutis necessitate supponi contriti et hinc sufficienter dispositi: sicut sacerdos peccati licet gravis reus nonnullis in adjunctis potest contritus absque praevia absolutione sacrum celebrare. Haec vero reconciliatio multum conferebat lapsis, ut cum pace migrarent ad Dominum, cum scirent extra Ecclesiam non esse salutem. Poterant diaconi etiam indirecte aliquid conferre ad reconciliationem ipsam cum Deo, monitis scil. et consiliis, quibus illi poenitentes ad perfectam contritionem disponerentur.

630. Alia difficultas inde petitur, quod a sec. saltem VIII. et deinceps theologi docuerint et fideles crediderint, utile, imo in casu necessitatis ad salutem esse necessarium, si nullus adsit sacerdos, laico confiteri[1]). Quid de hac confessione sit tenendum, paucis dicemus. Ideo scilicet **a.** theo-

[1]) Cf. Morinus VIII, 24; Martene de ant. Eccl. ritibus l. 1 c. 6 a. 6. Ita ex. gr. habet Bonaventura serm. 8 in diebus Rogat.: ‚In necessitate laico confitendum, si sacerdos haberi non possit. Augustinus (de vera et falsa poenitentia c. 10 n. 25): ‚Fit dignus venia ex sacerdotis desiderio, qui crimen confitetur socio.‘ Si autem nec laicum habere possis, confitearis Domino confessori summo.‘ Cf. Thomas supplem. q. 8 a. 2. 4; Benedictus XIV. de syn. dioeces. l. 7 c. 16; Frank l. 2 c. 3 § 8.

logi statuerunt, peccatorem in casu illo teneri ad confessionem laico faciendam, quod quilibet in ejusmodi statu, in quo agitur de salute aeterna, teneatur facere quidquid potest. Atqui sacerdote absente, praesente vero laico, moribundus huic saltem confiteri potest. Tamen **b.** docent, confessionem hanc non esse sacramentalem, neque laicum posse absolvere. Verum **c.** addunt, sacerdotem invisibilem, Christum, tali in casu ob sincerum confitendi sacerdoti desiderium absolutionem impertiri. Ita tamen **d.** ut peccator periculum elapsus teneatur eadem peccata sacerdoti confiteri. Recentiores vero theologi censent, nunc temporis illicitum esse laico confiteri.

631. **Scholion II.** *De jurisdictione.* — Ut tamen sacerdos valide possit absolvere, praeter potestatem ordinis praeditus esse debet potestate jurisdictionis in foro interno.

Multiplex est discrimen inter potestatem ordinis et jurisdictionis: Illa **a.** est principium alicujus effectus supernaturalis, sacramentalis ad ordinem gratiae spectantis: haec est potestas dirigendi et efficaciter urgendi actiones fidelium in finem supernaturalem; hinc illa refertur immediate ad fidelium sanctificationem, haec ad eorundem directionem; illa continetur causalitate, quae operatur ex opere operato in sacramentis, charismate supernaturali, haec in superioritate, vi cujus aliquis potest praecipere, prohibere, obligare etc.: unde triplex est, legifera, judiciaria, coactiva; illius effectus spectat ad ordinem ontologicum, hujus ad ordinem moralem; illa **b.** supponit subjectum idoneum: haec subditum; illa **c.** confertur immediate a Deo, haec ab Ecclesia, si pontificem excipias, qui eam immediate a Deo accipit; illa **d.** utpote cum charactere connexa est inamissibilis, et **e.** in omnibus ejusdem ordinis aequalis: haec amissibilis et alia in aliis; illa **f.** confertur per sacramentum: haec extra et praeter sacramentum. Porro potestas jurisdictionis, prout judicialis est, duplex pro duplici foro est: alia nimirum in foro externo, alia in foro interno. Utraque quidem consistit in quadam superioritate, et obligat in conscientia: sed illa refertur ad communitatem seu ad fideles, quatenus constituunt coetum visibilem, haec ad individua; illa respicit actiones fidelium prout referuntur ad societatem ecclesiasticam, haec prout referuntur ad Deum seu ut sunt offensa Dei[1]).

Jurisdictio legifera, judiciaria, coactiva.

in foro interno in foro externo

632. Quaeritur ergo, utrum sacerdos ita per ordinationem potestatem accipiat remittendi peccata, ut citra conditionem ullam, omnes rite dispositos valide possit absolvere: an potius ita eam acceperit, ut effectum suum non sortiatur, nisi Ecclesiae rector ipsi materiae instar

---

[1]) Cf. de discrimine utriusque potestatis em. card. Tarquini in juris eccles. publici institutionum l. 2. c. 1, ubi potestatem jurisdictionis dicit esse »potestatem pascendi seu gregem Christi regendi tum quoad intellectum per doctrinam rectae fidei, quae praecepti ritu credenda proponitur, tum quoad voluntatem per verum proprieque dictum imperium, quo in tota mediorum oeconomia fideles dirigantur, ita ut ipsa quoque sacramentorum dispensatio ad ejusmodi potestatis officium pertineat.« Cf. Thomas 2. 2 q. 39 a. 3; Suarez def. fid. cath. l. 3 c. 6; Salmeron in Evang. opp. t. XII. tr. 63. 74.

subditos assignet, in quos suam exserat potestatem, seu conferat jurisdictionem. Hoc posterius tenendum est contra plures theologos jansenismi erroribus infectos, ut colligitur ex prop. 37 synodi pistoriensis a Pio VI. damnata, et ex concilio tridentino, quod sess. 14 cap. 7 hanc reddit rationem: „Quoniam natura et ratio judicii illud exposcit, ut sententia in subditos dumtaxat feratur, persuasum semper fuit et verissimum esse haec synodus confirmat, nullius momenti eam esse absolutionem debere, quam sacerdos in eum profert, in quem ordinariam aut subdelegatam non habet jurisdictionem.“ Hoc jam antea declaravit Eugenius IV. in instructione pro armenis, et synodus lateranensis IV. cap. 21 statuens: „Si quis alieno sacerdoti voluerit justa de causa sua confiteri peccata, licentiam prius postulet et obtineat a proprio sacerdote, cum aliter ille ipsum non possit absolvere et ligare.“ Idem non obscure colligitur ex Joan. 20, 21: *Sicut misit me Pater, et ego mitto vos. Haec cum dixisset, insufflavit, et dixit eis: Accipite Spiritum s., quorum remiseritis peccata, remittuntur eis.* Sicut enim hisce ultimis verbis designatur potestas ordinis, ita prioribus significatur authentica missio, qua assignatur terminus, respectu cujus formaliter apostoli sunt legati authentici, seu subjectum, in quod collata auctoritas possit exerceri, proinde jurisdictio.

633. **Corollarium.** *De casuum reservatione.* — Hinc sponte sua consequitur, quod infert concilium tridentinum l. c. et can. 11, episcopos habere potestatem reservandi sibi quaedam peccata, a quibus sacerdotes extra mortis articulum valide nequeant absolvere. Sane reservatio aliud non est, quam jurisdictionis circumscriptio relate ad quaedam peccata vel personas, quae inferioris judicis judicio subtrahuntur. Atqui ejusdem est jurisdictionem quibusdam circumscribere limitibus, cujus est illam concedere vel negare, et cujus jurisdictioni inferioris jurisdictio est obnoxia. Hinc passim Ecclesia hanc sibi asseruit potestatem, ut per damnationem prop. 45 et 46 synodi pistoriensis et in conciliis saltem 17 synodo tridentina anterioribus[1]). Hanc illationem vidit vel Leibnitius in suo syst. theologico scribens: „Id ipsum enim de jure divino est, ut absolutionem non consequatur, qui Ecclesiae judicium contemnit, et quas illa conditiones sive in confitendo exigit sive post confessionem imponit, negligere audeat. Hinc etiam in pontifice maximo et episcopo potestas est statuendi casus reservatos, qui a quovis sacerdote remitti non possunt nisi in periculo mortis, et praescribendi canones poenitentiales . . . . quibus a confitente neglectis . . . . irrita absolutio esset.“

634. **Scholion.** *De sigillo.* — Per se liquet seposito etiam Ecclesiae praecepto sacerdotes teneri sigilli lege circa confessionis objectum. Hujus obligationis rationes paucis ita exponit s. Thomas in 4 dist. 21 q. 3

---

[1]) Haec recenset auctor l. Sermoni istruttivi d'un vecchio parocco del Toscana al suo populo, Vercelli 1796 serm. 9; cf. Perrone c. 5 pr. 4. Cf. s. Thomas suppl. q. 20.

a. 1 sol. 3: „In sacramentis ea, quae exterius geruntur, sunt figura rerum, quae interius contingunt: et ideo confessio, qua quis sacerdoti se subjicit, signum est interioris, qua quis Deo subjicitur. Deus autem peccatum illius, qui se sibi subjicit per poenitentiam, tegit; unde et hoc oportet in sacramento poenitentiae significari; et ideo de necessitate sacramenti est, quod quis confessionem celet; et tamquam violator sacramenti peccat qui revelat; et praeter hoc sunt aliae utilitates hujus celationis, quia per hoc homines ad confessionem magis attrahuntur et simplicius peccata confitentur.“

635. **Thesis CCLII.** ***Ritus, qui contritione, confessione et satisfactione peccatoris, nec non sacerdotis absolutione continetur, verum credi debet novae legis sacramentum a baptismo distinctum.***

Demonstratio. Hac thesi fructum totius tractatus colligimus: ea siquidem corollarium est omnium, quae hucusque statuimus. Est porro assertio nostra de fide, ut patet ex concilii tridentini sess. 14 can. 1: „Si quis dixerit, in catholica Ecclesia poenitentiam non esse vere et proprie sacramentum pro fidelibus, quoties post baptismum in peccata labuntur, ipsi Deo reconciliandis a Christo D. N. institutum, A. S.“ Quod saepius jam antea sancitum fuit, ut ab Eugenio IV. in instructione pro armenis; in professione fidei a Clemente IV. Michaeli Palaeologo proposita; in decreto Lucii III. contra albigenses l. 5 decr. tit. 7 c. 9. Probatur vero **1.** hac ratione: Sacramentum generatim definiri potest: ritus efficax gratiae, qui Christum habet auctorem. Atqui ritus, quem descripsimus, Christum habet auctorem estque gratiae efficax. Efficit enim ipsam peccatorum remissionem, qua homo ex peccatore fit justus, quod citra infusionem gratiae fieri nequit. Ergo hic ritus est sacramentum. Probatur **2.** ex patribus, qui passim de poenitentia, qualis in Ecclesia agitur, disserentes, omnia ei adscribunt, quae ad sacramenti rationem sufficiunt: ritum scil. visibilem, efficaciam in ordine salutis ideoque institutionem divinam. Ita ex. gr. Innocentius I. ep. 25 ad Decentium n. 10: „Ceterum de pondere aestimando delictorum sacerdotis est judicare, ut attendat ad confessionem poenitentis et ad fletus atque lacrymas corrigentis, ac tum jubere dimitti, cum viderit congruam satisfactionem suam.“ Expendantur praeterea verba Cypriani de lapsis n. 29 (supra n. 592); Leonis M. ep. 108 (n. 584) etc.

636. In primis vero **3.** comprobatur ex collatione, quam patres baptismum inter et poenitentiam instituunt. Cum haec collatio efficacissimum praebeat argumentum, et omnia, quae hucusque disputavimus novo perfundat lumine atque confirmet, illam aliquantulum fusius et accuratius proponemus. Iisdem **a.** nominibus baptismus et poenitentia a patribus designantur; vocatur enim poenitentia comparate ad

baptismum poenitentia secunda a Tertulliano[1]) et Clemente[2]) alex.; subsidia secunda, altera pharus salutis (vel ut mavult Rigaltius planca i. e. tabula salutis) ab eodem Tertulliano[3]); gratia secunda a Bachiario[4]); baptismus, laboriosus quidem, a Gregorio[5]) naz., a Philastrio[6]), Jo. Damasceno[7]). „Per has duas portas baptismi et poenitentiae, inquit Hieronymus[8]), in Jerusalem i. e. in Ecclesiam Dei vel introitus vel reditus est". Alter partus a Theodoreto[9]) et a Clemente[10]) alex.; κλῆσις δευτέρα ab Epiphanio[11]).

Vocatio secunda.

637. Docent **b.** patres, poenitentiam non minus ac baptisma medium, praesidium esse salutis divinitus concessum, hoc tamen discrimine, quod baptismus institutus sit ad delenda peccata infidelium, poenitentia vero in remissionem peccatorum eorum, qui jam baptizati sunt. Quod clare docet Augustinus de conjugiis adulterinis l. 2 c. 16: „Si a catechumeno factum est (homicidium) baptismo abluitur; si a baptizato, poenitentia et reconciliatione sanatur;" et c. 28 n. 35: „Quae autem baptismatis, eadem reconciliationis est causa, si forte poenitentem finiendae vitae periculum praeoccupaverit. Nec ipsos enim ex hac vita sine arrha suae pacis exire velle debet Ecclesia[12]);" de natura boni n. 48, ubi disputationem hisce absolvit verbis: „Praesta nobis (Domine misericors), dona nobis, ut per nostrum ministerium, quo exsecrabilem et nimis horribilem hunc errorem (manichaeorum) redargui voluisti, sicuti jam multi liberati sunt, et alii liberentur, et sive per sacramentum sancti baptismi tui, sive per sacrificium contribulati spiritus et cordis contriti et humiliati in dolore poenitentiae remissionem peccatorum et blasphemiarum suarum, quibus per ignorantiam te offenderunt, accipere mereantur. Tantum enim valet praepollens misericordia et potestas tua et veritas baptismi tui claves que regni coelorum in s. Ecclesia tua, ut nec de illis desperandum sit" etc. Ambrosius de poenit. l. 1 c. 8; ep. 41 n. 42, ubi pulchre scribit: „Unde suam mundaret (pharisaeus Luc. 7, 44) conscientiam, qui aquam non susceperat Christi? Ecclesia autem et aquam habet et lacrymas, aquam baptismi et lacrymas poenitentiae," et aliis patribus praetermissis idem docet et s. Hieronymus, cum ait dial. 1 adv. pelag. n. 33, peccata redimi i. e. remitti „sanguine Salvatoris aut in dono baptismatis

---

[1]) De poenit. c. 7. [2]) Strom. l, 2 n. 12. [3]) L. c. c. 12.
[4]) In prof. fidei Mig. 20, 1033. [5]) Or. 39 n. 17; or. 40 n. 8.
[6]) Haer. 89. [7]) F. O. IV, 9. [8]) In Soph. 1, 10.
[9]) In Gal. 4, 19. [10]) In l. quis dives salvatur n. 42.
[11]) Haer. 59 n. 9; et saepius ib., cf. c. 17. l. 1 c. 7.
[12]) Saepe alibi idem docet, ut ib. l. 1 c. 7; l. 2 c. 17; serm. 71 et 393 (nonnihil dubio); contra ep. Parmen. l. 2 c. 16 n. 35.

aut in poenitentia, quae imitatur baptismatis gratiam per ineffabilem clementiam Salvatoris.“ Et iterum l. 2 n. 7: „Quod autem scriptum est: Et sanguis Jesu Filii ejus mundat nos ab omni peccato (1 Joan. 1, 7), tam in confessione baptismatis, quam in clementia poenitudinis accipiendum est.“

638. Quare **c.** poenitentiae administrationem non minus ac baptismi Ecclesiae ministris concreditam censuerunt: ut patet evidenter ex disputatione cum montanistis et novatianis. Hinc peccatores ita hortatur Augustinus serm. 351 n. 9: „Quisquis ergo post baptismum aliquorum pristinorum malorum opere obligatus tenetur, usque adeone sibi inimicus est, ut adhuc dubitet vitam mutare, cum tempus est, cum ita peccat et vivit? . . . . Implicatus igitur tam mortiferorum vinculis peccatorum detrectat aut differt aut dubitat confugere ad ipsas claves Ecclesiae, quibus solvatur in terra ut sit solutus in coelo, et audet sibi post hanc vitam, quia tantum christianus dicitur, salutem aliquam polliceri? . . . Judicet ergo se ipsum homo . . . veniat ad antistites, per quos illi in Ecclesia claves ministrantur, et tamquam bonus jam incipiens esse filius . . . . a praepositis sacramentorum accipiat satisfactionis suae modum.“ Cf. alia testimonia supra n. 528 et 584.

639. Exhibent **d.** patres ministros Ecclesiae duplici divinitus instructos potestate remittendi peccata, per baptismum scil. et per reconciliationem. Quod quidem evidenter ex dictis sequitur, sed aliis quoque effatis comprobari potest. Ita s. Pacianus ep. 1 n. 6: „Solus hoc (ignoscere poenitenti), inquies, Deus poterit. Verum est: sed et quod per sacerdotes suos facit, ipsius potestas est. Nam quid est illud, quod apostolis dicit: *Quae ligaveritis in terris* etc.? Cur hoc, si ligare hominibus ac solvere non licebat? An tantum hoc solis apostolis licet? Ergo et baptizare solis licet, et Spiritum s. dare solis et solis gentium peccata purgare: quia totum hoc non aliis quam apostolis imperatum est . . . . Si ergo et lavacri et chrismatis potestas, majorum et longe charismatum ad episcopos inde descendit, et ligandi quoque jus adfuit atque solvendi etc.“

640. Praeclarissima sunt verba Chrysostomi de hac potestate, quam praeter jus baptizandi habent sacerdotes, de sacerd. III, 5. 6: „(Sacerdotes) qui terram incolunt in eaque commorantur, ad ea quae in coelis sunt dispensanda commissi sunt, potestatemque acceperunt, quam neque angelis neque archangelis dedit Deus. Neque enim illis dictum est: *Quaecunque ligaveritis* etc. Habent quidem ii, qui in terra imperant potestatem ligandi, verum corpora solum: hoc autem vinculum ipsam attingit animam coelosque transcendit: ac quaecunque inferne sacerdotes faciunt, eadem Deus superne confirmat, servorumque sententiam ipse Dominus ratam facit. Quid enim aliud illis dedit, quam omnem coelestium potestatem? Nam *quorum,* inquit, *peccata remiseritis* etc. Quae major hac potestas fuerit? *Omne judicium dedit Pater Filio* (Jo. 5, 22); videoque ipsum omne ipsis traditum a Filio esse . . . Insania manifesta est, tantum principatum despicere, sine quo

neque salutem neque promissa bona consequi possumus . . . Corporis lepram purgare, imo potius nullatenus purgare, sed purgatos probare tantum, judaeorum sacerdotibus licebat . . . Hi vero non lepram corporis, sed immunditiam animae non purgatam probandi, sed prorsus purgandi potestatem acceperunt.« Hinc praxis obtinuit, ut eadem die scil. in coena Domini diaconus ante offertorium ad episcopum adduceret tum catechumenos tum poenitentes, illi ut baptizarentur, hi ut plene Deo et Ecclesiae reconciliarentur (absolutione, quae compleret et consummaret absolutionem jam antea a peccatis datam): qua occasione hisce pulcherrimis utebatur verbis, quae passim legimus in antiquis ll. poenitentialibus (apud Morinum), ut in l. poenitentiali Egberti: »Augemur regenerandis, crescimus reversis: lavant aquae, lavant lacrymae«; et de s. Simplicio refertur in vitis rom. pontif. (Migne 128, 363), eum constituisse presbyteros in tribus basilicis »propter poenitentes et baptismum.«

641. Neque minorem **e.** virtutem atque efficaciam patres absolutioni quam ipsi baptismo vindicant. Quod colligitur manifesto ex controversia cum novatianis. Non enim de eo controversia erat, utrum Ecclesia quacunque demum ratione peccata fidelibus possit condonare, sed utrum ita ea possit remittere, ut haec remissio valida esset coram Deo. Negabant novatiani; affirmabant vero catholici, ut patet ex dictis n. 528, quibus adde verba s. Athanasii contra novat. (Migne patrol. gr. 25, XIII): „Quemadmodum homo a sacerdote baptizatus Spiritus s. gratia illuminatur, ita qui confitetur in poenitentia, per sacerdotem Christi gratia remissionem accipit.“ In constitutionibus apost. II, 44 legimus: „Ut ethnicum baptismo lotum post doctrinam admittis, sic hunc (peccatorem) ut poenitentia purgatum per manus impositionem cunctis pro eo deprecantibus in antiqua pascua restitues eritque ei loco lavacri manus impositio (qua scil. reconciliationis beneficium conferebatur).

642. Mirum proinde **f.** non est, quod docuerint, poenitentiam ita peccatoribus fidelibus esse necessariam, ut catechumenis necessarius est baptismus. Quapropter ut hanc necessitatem imagine quadam repraesentent, poenitentiam alteram post naufragium salutis tabulam vocant.

Hanc necessitatem passim gravissimis etiam verbis inculcant patres. »Agnosce, scribit Cassianus VI, 18 ad Nestorium, sacramenta salutis tuae, per quae renatus es. Non minus tibi nunc opus sunt, quam tunc fuerunt: ut te per poenitentiam nunc regenerent, quae per fontem generarunt.« »Unde vos, inquit s. Caesarius serm. 61, frequenter admonui, fratres carissimi, iterum atque iterum admoneo et contestor, ut qui se cognoscit de litore continentiae tempestate libidinis in pelagum luxuriae fuisse jactatum et castitatis incurrisse naufragium, peccatorum confessionem velut tabulam confractae navis velociter apprehendat: ut per ipsam de abysso ac profundo luxuriae possit evadere, et ad portum poenitentiae pervenire, ubi jam tutiori loco spei ancoram figere, et salutem perditam

valeat reparare.« Hinc fidelium sollicitudo recurrendi ad Ecclesiae ministros, ut moribundis vel baptismus conferatur vel reconciliationis beneficium (n. 585), cujus nobis iterum testis est Augustinus, qui ita de civ. Dei XX, 9 probat defunctorum animas non separari ab Ecclesia: »Alioquin nec ad altare Dei fieret eorum memoria in communicatione corporis Christi, nec aliquid prodesset ad ejus in periculis baptismum currere, ne sine illo finiatur haec vita, nec ad reconciliationem, si forte per poenitentiam malamve conscientiam quisque ab eodem corpore separatus est. Cur enim fiunt ista, nisi quia fideles, etiam defuncti, membra ejus sunt?« Hinc patrum querelae de iis, de quibus Ambrosius: »Scio, inquit in Luc. VII, 221, quosdam dicere, quod ad mortem sibi lavacri gratiam vel poenitentiam reservent.«

643. Quae cum ita sint, merito inferimus, vel baptismum non esse novae legis sacramentum, vel, si baptismus est, non minus verum propriumque sacramentum esse poenitentiam, quae in Ecclesia agitur. Iisdem enim baptismus et haec poenitentia designantur nominibus, idem Spiritus s. in utroque operatur ritu, eadem utriusque est efficacia ac virtus, eadem ad salutem necessitas, eandem in ministro missionem delegationemque divinam supponunt, ejusdem misericordiae, quae non vult mortem peccatoris, sed ut vivat, salutis sunt praesidia ac canales ejusdem gratiae abluentis maculas. Si differunt, ea differunt ratione, ut haec differentia vim argumenti confirmet. Differunt enim ordine, cum baptismum poenitentia excipiat tamquam alter baptismus; differunt subjecto, cum baptismus infidelium, absolutio vero peccata deleat fidelium; differunt modo remissionis, cum in baptismo peccata per modum ablutionis deleantur: in poenitentia vero per judicialem absolutionem praesupposita contritione, confessione et congrua satisfactione, unde ea baptismus difficilis dicitur et laboriosus.

Baptismus et poenitentia differunt ordine, subjecto, et modo remissionis.

644. Omisso vero **4.** argumento valido ex consensu Ecclesiae graecae et sectarum Orientis, haud spernendae afferri possunt rationes theologicae, ex quibus potior sic proponi potest: Ex doctrina Scripturae et patrum Ecclesia est dispensatrix mysteriorum Dei, pro Christo legatione fungitur, et opus ab eo inchoatum continuat. Atqui inter mysteria Dei, inter functiones potestatis salvantis Christi est remissio non solum peccatorum ante baptismum commissorum, sed etiam eorum quae post baptismum c ntraximus. Ergo non solum illorum, sed et horum remissionem dispensat Ecclesia, largitur Christus per Ecclesiam. Sed profecto ritu visibili, ut suadet analogia cum baptismo, exigit conditio Ecclesiae visibilis et ipsius humanae naturae. Ergo admitti debet in Ecclesia ritus visibilis, cujus auctor est Christus, efficax remissionis peccatorum post baptismum commissorum, proinde efficax gratiae, seu aliis verbis sacramentum poenitentiae.

645. **Scholion.** *De materia sacramenti poenitentiae.* — Certum est secundum omnes, contritionem, confessionem et satisfactionem „ad integritatem sacramenti ad plenamque et perfectam peccatorum remissionem ex Dei institutione requiri et hac ratione poenitentiae partes dici," ut docet concilium trid. sess. 14 c. 3. Verum controversia nonnulla est, utrum hi actus sint materia ex qua sacramentum hoc constituitur, non secus ac in baptismo aqua seu ablutio cum aqua. Affirmant plerique theologi, quibus etiam favet catechismus trid. de sacr. poenitentiae n. 10 docens: „In eo maxime hoc sacramentum ab aliis differt, quod aliorum sacramentorum materia est res aliqua naturalis vel arte effecta: sacramenti vero poenitentiae quasi materia sunt actus poenitentis, nempe confessio etc. . . . Neque vero hi actus quasi materia a s. synodo appellantur, quia verae materiae rationem non habeant: sed quia ejus generis materia non sint, quae extrinsecus adhibeatur, ut aqua in baptismo et chrisma in confirmatione." Negant vero scotistae praeeunte Scoto in 4 dist. 16 q. 1, secundum quos absolutio, quatenus ritus est sensibilis, rationem habet materiae: formae vero rationem, quatenus significat sacramenti effectum. Quam ob rem definiunt poenitentiae sacramentum: „est absolutio hominis poenitentis facta certis verbis cum debita intentione prolatis a sacerdote jurisdictionem habente et ex institutione divina efficaciter significantibus absolutionem animae a peccatis." Maldonatus de poenit. p. 3 q. 3 ad th. 7 hanc sententiam veriorem censet, quamvis fateatur alteram esse communiorem.

646. Praeferenda videtur prior sententia, non solum quod sit communior, verum etiam conciliis florentino et tridentino magis conformis. Tenendum enim est **a.** sacramenta omnia materia constare et forma; **b.** absolutionem esse formam sacramenti poenitentiae; **c.** poenitentis actus requiri ad integritatem sacramenti, esse partes sacramenti et quasi materiam. Atqui **d.** nunquam actus disponentes ad aliorum sacramentorum receptionem dicuntur eorum partes, imo quasi materia; neque **e.** concilia aliam sacramenti poenitentiae assignant materiam. Quare concludendum videtur, actus poenitentis revera in hoc sacramento materiae habere rationem, idcirco vero a concilio appellari quasi materiam (cum prius in schemate actus dicerentur esse pro materia), quod non sint aliquid materiale, sicut materia in aliis sacramentis, licet hujus vices gerant. Ideo etiam vocatur hoc sacramentum poenitentiae vel confessionis sacramentum, quae appellandi ratio non esset accurata, si poenitentis actus non essent materia ipsi intrinseca et essentialis. Accedit quod concilium dicat sess. 14 cap. 3, vim hujus sacramenti praecipue in formae seu in verbis illis: Ego te absolvo etc. esse sitam. Ergo absolutio non est integrum sacramentum.

647. Quam sententiam confirmat etiam em. card. Franzelin hunc in modum: „Dum enim Christus instituit potestatem in ministris non simpliciter absolvendi peccata, sed absolvendi et retinendi per modum judicii:

eo ipso instituit tamquam partem hujus sacramentalis judicii submissionem poenitentem culparum, quantum a peccatore moraliter fieri potest, et satisfactionem sub potestate judicum absolventium ac retinentium, adeo ut sine hac poenitente submissione non solum absolutio effectum non consequatur, sed neque sit ad modum judicii a Christo instituti, atque ideo neque sacramentum. Jam vero ex duplici hoc constitutivo judicii sacramentalis poenitens submissio culparum sub potestate judicis supponitur ut res determinanda et perficienda, verba absolutionis determinant et perficiunt signum efficax sacramentale; illa ergo se habet ad modum materiae, haec sunt forma sacramenti. Porro ubi sunt plures partes materiae, non necessario omnes sunt essentiales ad esse rei simpliciter, sed possunt aliquae esse solum integrantes. Ita in praesenti pars materialis integrans sacramenti est satisfactio, quae tamen utpote pars sacramentalis in sua morali unione cum forma, cum actu scilicet judiciali retentionis et absolutionis, vim etiam habet sacramentalem satisfaciendi ex opere operato[1]).«

Caput VI.

De indulgentiis.

648. Ut ab initio manifestum sit, quid Ecclesia catholica indulgentiarum nomine intelligat, juverit illius notionem ex authenticis Ecclesiae monumentis et decretis eruere. Quibus consultis[2]) colligimus: **1.** Fontem indulgentiarum esse Ecclesiae thesaurum, qui coalescit ex satisfactionibus Christi et sanctorum; **2.** Ecclesiam i. e. summum pon-

---

[1]) De sacr. in gen. th. 4. Cf. Thomas 3 p. q. 90 a. 2; Palmieri th. 14.

[2]) Potiora haec documenta sunt art. 12 Wicleffi damnatus a conc. constantiensi; art. 26. 27. 28, de quibus errorum Wicleffi et Huss suspecti ex mandato Martini V. interrogandi sunt; prop. 6 Petri oxumensis a Sixto IV. damnata; errores Lutheri 18—22 a Leone X. damnati; concilii trid. sess. 25 decr. de indulgentiis; prof. trid.; prop. 60 Baji, 16 Molinos, syn. pist. 40—43 damnatae, quae reperies in enchiridio symb. et definit. ed. Denzinger. Potiora decursu disputationis dabimus. Quibus adde egregiam constitutionem Clementis XI. editam a. 1349 (apud Raynaldum ad a. 1349 n. 11 et intra Extravag. communes l. 5 tit. 9 c. ‚Unigenitus' 2), in qua, postquam descripsit infinitam Christi satisfactionem (supra t. II. n. 508), ita prosequitur: »Quantum ergo exinde, ut nec supervacua, inanis aut superflua tantae effusionis miseratio redderetur, thesaurum militanti Ecclesiae acquisivit, volens suis thesaurizare filiis pius Pater, ut sic sit infinitus thesaurus hominibus, quo qui usi sunt, Dei amicitiae participes sunt effecti. Quem quidem thesaurum non in sudario repositum, non in agro absconditum, sed per b. Petrum coeli clavigerum ejusque successores suos in terris vicarios commisit fidelibus salubriter dispensandum et propriis et rationabilibus causis nunc pro totali, nunc pro partiali remissione poenae temporalis pro peccatis debitae tam generaliter quam specialiter (prout cum Deo expedire cognoscerent) vere poenitentibus et confessis misericorditer applicandum. Ad cujus quidem thesauri cumulum b. Dei genitricis et omnium electorum a primo justo usque ad ultimum merita adminiculum praestare noscuntur.« Cf. Palmieri de poenit. append. de indulg. § 1.

tificem primo gradu, altero vero episcopos fidelibus applicare posse has satisfactiones; **3.** per hanc applicationem fidelibus jam justificatis remitti non solum poenitentias canonicas, sed et poenas temporales, quae dimissa culpa poenaque aeterna ex divinae justitiae decreto luendae adhuc forent; proinde **4.** hanc remissionem validam esse in foro divino, in eaque **5.** consistere indulgentiam, quae **6.** etiam per modum suffragii applicari possit defunctis. Quare indulgentia definiri potest: remissio extrasacramentalis poenae temporalis adhuc post dimissam culpam peccatis debitae, coram Deo valida, per applicationem thesauri Ecclesiae a superiori legitimo factam. Notandum tamen est, duo tantum secundum concilium tridentinum sess. 25 tenenda esse de fide, scil. Ecclesiam habere potestatem concedendi indulgentias harumque usum populo christiano esse salutarem. Reliqua, quae supra statuimus, non quidem sunt de fide, spectant tamen omnino ad doctrinam catholicam [1]), quam propositionibus aliquot vindicabimus.

649. **Propositio I.** *Admitti debet thesaurus satisfactionum Christi.* Nomine thesauri intelligitur vel ipsa res pretiosa contenta vel ipsum continens. Qua posteriori significatione thesaurus satisfactionum Christi est Dei memoria, amor, justitia et providentia supernaturalis, in quibus velut reconditae sunt satisfactiones Christi, nunquam oblivioni tradendae, ut suis temporibus hominibus applicentur. Altera significatione thesaurus ille consistit in satisfactionibus Christi, quarum virtus et efficacia nondum est exhausta. Ejusmodi thesaurum esse admittendum, patet ex prop. 17 Lutheri damnata: „Thesauri Ecclesiae, unde papa dat indulgentias, non sunt merita Christi et sanctorum;“ et ex prop. 41 synodi pistoriensis damnata: „Item in eo, quod subditur, scholasticos suis subtilitatibus inflatos invexisse thesaurum male intellectum meritorum Christi et sanctorum, et clarae notioni absolutionis a poena canonica substituisse confusam et falsam applicationis meritorum; quasi thesauri Ecclesiae, unde papa dat indulgentias, non sint merita Christi

---

[1]) Quare minus bene scribit Holden in analysi fidei l. 2 § 3 c. 6: „Cetera omnia (praeter illa, quae diximus de fide esse) dubia sunt et a theologis in utramque partem agitata: nimirum, an sit thesaurus aliquis meritorum et satisfactionum in Ecclesia, cujus dispensatores sint romani pontifices et reliqui Ecclesiae pastores; an poena, quae ex natura rei et coram Deo solvenda sit pro peccato sive publico, sive secreto, possit ab alio quocunque impleri, quam ab ipsomet peccatore . . . De poenis autem purgatorii solvendis majori longe incertitudine disputantur hae quaestiones, adeo ut ex fide divina et catholica non constet, an per quascunque indulgentias aut levari aut remitti possint hujusmodi poenae, quae coram Deo et ex natura rei debentur peccato. Incertum est etiam an per indulgentias remittantur solummodo poenae ab Ecclesia injunctae, an aliquid etiam earum, quae peccato debitae sunt ex natura rei.“

et sanctorum [1]): falsa, temeraria, Christi et sanctorum meritis injuriosa, dudum in art. 17 Lutheri damnata."

650. Facile autem probatur. Christi enim satisfactio, personam si spectes, fuit infinita; si debitum, fuit superabundans; si intentionem offerentis, ea oblata fuit pro omni debito viatorum; si amorem justitiamque Patris coelestis, ea semper est pretiosa vigetque in ejus conspectu. Ergo ex data definitione thesaurus inexhaustus satisfactionum Christi debet admitti. Eum deinde supponunt omnia sacramenta, quae totidem illius sunt canales et quorum virtus inexhausta illi innititur.

651. **Propositio II.** *Ad hunc thesaurum pertinent etiam superefluentes sanctorum satisfactiones.* Quod ut probetur, advertatur **1.** omni operi bono justorum duplicem inesse valorem, meritorium et satisfactorium; **2.** superefluentes satisfactiones illas dici, quas sancti praestiterunt supra debitum divinae justitiae pro suis peccatis solvendum; eas vero **3.** non adjungi thesauro satisfactionum Christi, quod hae sint insufficientes, sed ne illae sint inanes et congruo honore priventur. Atqui negari nequit, exstitisse sanctos, qui plus sint passi, quam necessarium fuerit ad redimendam poenam temporalem pro peccatis sibi dimissis reliquam, ut s. Joan. Baptistam, martyres, cum quaelibet mors cruenta pro Christo tolerata sufficiat ad exstinguendum vel maximum poenae temporalis debitum; in primis vero b. Mariam V., quae nullum ejusmodi habuit debitum: unde damnatae fuere Baji prop. 72 et 73: „Nemo praeter Christum est absque peccato originali: hinc b. Virgo mortua est propter peccatum ex Adam contractum, omnesque ejus afflictiones in hac vita sicut et aliorum justorum fuerunt ultiones peccati actualis vel originalis." Infinita vero Dei bonitas non patietur, has satisfactiones oblivioni tradi ac fructu privari. Semper ergo in ejus vivent conspectu, ut aliis saltem prosint. Neque quis dicat, has satisfactiones fructu non privari, cum justi illi, si nullum eis sit luendum debitum, eo majus adepturi sint praemium: ideoque immerito dici eas thesauro Ecclesiae asservari. Cui exceptioni ut occurramus, advertimus: **1.** valorem satisfactorium prorsus distingui a meritorio, adeo ut nullatenus confundi debeant; **2.** idem opus posse esse meritorium, quatenus cedit in alterius honorem, et satisfactorium, quatenus est poenale; Deum **3.** tantae

---

[1]) Satisfactio, si proprie loquimur, distinguitur a merito (cf. t. II. n. 691): illa enim refertur ad exstinguendum debitum, hoc ad consequendum praemium. Porro Christus pro nobis satisfecit et nobis meruit: quare exstat thesaurus et satisfactionum et meritorum Christi. Cum vero indulgentiae consistant in relaxatione debiti: ideo ea conceditur per applicationem satisfactionum Christi. Atqui passim nomina satisfactionis et meriti promiscue adhibentur, nam eadem opera solent esse meritoria simul et satisfactoria, et propter quandam analogiam inter satisfactionem et meritum: ideo etiam dici solet, indulgentias conferri per applicationem meritorum Christi et sanctorum. Thesauri nomine primi usi videntur Alexander hal. p. 4 summae q. 23 n. 3. 6 et Albertus M. in 4 dist. 20 a. 16. Cf. Oswald die dogm. Lehre von den h. Sacramenten p. 5 § 16; Perrone praelect. theolog. t. 8 de indulgentiis prop. 3.

esse bonitatis, ut eadem opera nostra bona pro utroque acceptet valore, ut evidens est ex divinis literis. Quocirca **4.** justorum opera, quatenus sunt meritoria, superabundanti recompensat praemio: quatenus vero sunt satisfactoria, ea acceptat ad delendum eorum debitum; quod si hoc excedant, non praemio illa compensat, cum satisfactio non referatur ad praemium, et eorum valori meritorio cumulatissime sit satisfactum: sed ea asservat, ut aliorum exstinguendo inserviant debito, cum hoc **a.** eorum valori magis conveniat; **b.** in majorem ipsius justi gloriam et honorem cedat, si ejus satisfactiones aliis prosint; et **c.** mirum Ecclesiae seu corporis Christi mystici organismum sanctorumque commendet communionem. Unde conjici potest, eo minus esse luendum a sontibus, quo magis satisfecerint insontes: et divina sapientia ordinante fieri, ut in fine temporum nullae amplius supersint supereffluentes sanctorum satisfactiones, quae non fuerint impensae ad exstinguendum debitum, quod subductis propriis justificatorum satisfactionibus, his solvendum adhuc fuisset.

652. **Propositio III.** *Satisfactiones Christi et sanctorum supereffluentes in alios,* qui divinae justitiae sunt debitores, *derivari possunt.* Et quidem quod attinet Christi satisfactiones, id plane est evidens, cum eae quotidie per sacramenta baptismi et poenitentiae, per sacrificium missae applicentur. Posse autem sanctorum satisfactiones in eos, qui obnoxii adhuc sunt poenae temporali, derivari, probatur **1.** ex symboli articulo de sanctorum communione, de quo plura infra; ex martyrum actis, ex quibus colligitur, martyrum passiones profuisse lapsis, ut eorum poenitentia multum contraheretur, qua de re mox (n. 659 ss.) plura. Huc spectant **2.** Joannis apostoli ad latronem verba apud Eusebium H. E. III, 24: „Ego pro te satisfaciam, adhuc tibi superest spes salutis, tua causa mortem libenter excipiam, quemadmodum Dominus pro nobis mori sustinuit, animam meam pro te vicariam dabo.“ Deinde **3.** frequenter legimus in divinis literis ut Jos. 7, 1 ss.; 22, 20; 2 Reg. 24, 1 ss. etc., Deum propter peccata unius in hujus consanguineos, imo in civitates et gentes integras justitiae suae vindictam derivasse. Aliunde autem novimus, Deum magis esse paratum ad misericordiam, quam ad ultionem. Quare congruum omnino est, ut superabundantes satisfactiones unius in alios caritate ei conjunctos deriventur, quo a poenis temporalibus liberentur. Ita paratus erat Deus propter decem justos, si tot reperti fuissent Sodomis, perditissimae huic genti parcere Gen. 18, 32; propter David servum suum pepercit urbi Jerusalem jam ab hostibus expugnandae (4 Reg. 20, 6). Denique **4.** hoc colligi potest ex prop. 60 Baji damnata: „Per passiones sanctorum in indulgentiis communicatas non proprie redimuntur nostra delicta; sed per communionem caritatis nobis eorum passiones impertiuntur, ut digni simus, qui pretio sanguinis Christi a poenis pro peccatis debitis liberemur.“

653. **Thesis CCLIII.** ***Ecclesiae facta est divinitus potestas concedendi indulgentias.***

Demonstratio. Thesis est de fide ex conc. tridentini sess. 25, in qua anathema dicitur in omnes, qui „indulgentias concedendi in Ecclesia potestatem esse negant.“ Potest autem Ecclesia indulgentias concedere per applicationem satisfactionum Christi et sanctorum, de quibus egimus n. 649 ss.: quod quidem non est de fide, sed ad magis accuratam dogmatis explicationem spectat. Probatur thesis **1.** ex Matth. 16, 19: *Et tibi dabo claves regni coelorum. Et quodcunque ligaveris super terram, erit ligatum et in coelis; et quodcunque solveris super terram, erit solutum et in coelis:* quibus verbis **a.** amplissima confertur Petro potestas relaxandi quodlibet vinculum, quod ingressum in coelum impediat. Inter haec vincula **b.** jure merito refertur etiam poena temporalis post dimissam culpam exsolvenda. Quare **c.** potestas haec etiam ad hoc vinculum legitima ex causa relaxandum porrigitur. Et sane **d.** si ea solvi potest reatus culpae gravis poenaeque aeternae, videtur consonum, ea solvi quoque posse justa de causa reatum poenae temporalis. Verum **e.** sicut culpa poenaque aeterna dimitti nequit citra applicationem satisfactionum Christi, quibus pro illa satisfactum est divinae justitiae: ita non poterit relaxari poena temporalis divinae justitiae debita, nisi nova applicatione satisfactionum, quae substituantur veluti satisfactionibus, quas homo praestare debuisset. Poterit ergo pontifex per potestatem clavium nova satisfactionum thesauro Ecclesiae contentarum applicatione justa de causa poenae temporalis relaxare debitum. Neque dicatur, regnum coelorum hic designare Ecclesiam non triumphantem, sed militantem, in terris degentem, cum hujus claves Petrus acceperit, non illius: ideoque argumentum non valere. Nam quamvis Petrus et in Petro ejus successores acceperint claves i. e. primatum jurisdictionis in Ecclesiam militantem, eum acceperunt in ordine ad Ecclesiam triumphantem, scil. ut perducant fideles ad illam seu ad regnum coelorum, quod in Ecclesia incipit quidem sicut vita aeterna per gratiam, sed perficietur et consummabitur per gloriam in Ecclesia triumphante. Merito ergo infertur ex amplissima clavium potestate, eam referri ad omne vinculum, quod gloriam impedit, sive id sit peccatum sive poena.

654. Probatur **2.** ex facto Pauli 2 Cor. 2, 6 ss. relaxantis seu donantis (graece ἐγὼ ὃ κεχάρισμαι) peccatori incestuoso poenitenti partem poenae temporalis, quam divinae debebat justitiae. Nam **a.** illam relaxavit in *persona Christi,* ut minister Christi pro Christo legatione fungens, ea proinde potestate praeditus, cujus sententia rata haberetur a Deo. Ad rem Ambrosiaster in 2 Cor. 2, 10: „Et ut ratum ei,

cui donavit, ostenderet apud Deum, ait, *in persona Christi* se donasse, quod donavit, h. e. accepto tulisse Christum, cujus legatione fungebatur, ut factum apostoli factum sit Christi, sicut dixit: *Quaecunque solveritis* etc.," quem sequitur Rabanus Maurus et Herveus in h. l., qui illud ‚in persona Christi' ita explicat: „i. e. ac si ipse Christus illi condonaret;" et iterum: „vice Christi, qui ait: *Quorum remiseritis peccata*" etc.; s. Thomas op. 23 de forma absol.: „In persona Christi i. e. ac si ipse Christus condonaret." Illam deinde **b.** relaxavit, quam ipse imposuit. Imposuit autem poenam in nomine Christi, quam peccator ille luere debebat, ut peccati remissionem a Deo impetraret, ut patet ex 1 Cor. 5, 3 s.: *Ego quidem absens corpore, praesens autem spiritu, jam judicavi ut praesens eum, qui sic operatus est: in nomine D. N. J. Christi, congregatis vobis et meo spiritu, cum virtute D. N. Jesu, tradere hujusmodi satanae in interitum carnis, ut spiritus salvus sit in die D. N. J. Christi.* Veram ergo apostolus indulgentiam concessit.

655. Probatur **3.** ex praxi Ecclesiae. Contendit quidem Chemnitius in p. 4 ex. conc. trid.: „Non posse (catholicos) vel ulla patrum testimonia, vel ulla veteris Ecclesiae exempla proferre, quod talis doctrina vel usus talium indulgentiarum ullo unquam tempore usque ad annos post natum Christum 1200 in veteri Ecclesia fuerit." Verum ascendendo a seculo XII. usque ad I. ostendi potest, Ecclesiam semper modo hac, modo illa forma concessisse indulgentias [1]). Provocamus tan-

---

[1]) Quod Schoofs die Lehre vom kirchl. Ablasse, Münster 1867, c. 2 fuse ostendit, qui indulgentiarum praxim et usum in quinque distinguit periodos. In prima periodo ad a. usque 325 indulgentiae concedebantur, quatenus episcopi pro potestate divinitus accepta graves poenitentias coram Deo luendas justa de causa, intuitu praesertim intercessionis martyrum, ex parte saltem relaxabant. In altera periodo a concilio nicaeno I. ad II. (325—787) praxis non multum differebat a praxi prioris periodi: nam et in hac episcopi pro sua potestate poenitentibus pro ratione fervoris et dispositionis contrahere poterant stadia seu tempora poenitentiae ac proinde ejus relaxare partem. Tertia periodus complectitur tempus a conc. nicaeno II. ad conc. claromontanum (787—1095). Cum praxis poenitentiae canonicae cum suis stationibus gradatim deficeret, ejus vicem supplebant hac in periodo compensationes per jejunia, flagellationes, peregrinationes et redemptiones per eleemosynas, genuflexiones etc., quae saepe utpote leviores speciem prae se ferebant cujusdam relaxationis, accedente praesertim indulgentia episcopi. Tria vero hac in periodo jam magis comparent: indulgentiarum applicatio defunctis facta; indulgentiae non tantum uni factae, sed jam magis in communi propositae; singularis romani pontificis in iis concedendis potestas. Dr. Schmitz tamen ostendit in Katholik 1885. I, 622—34 redemptionibus non competere cujusdam indulgentiae rationem, ideoque hanc epocham ex indulgentiarum historia esse eliminandam. Quarta periodus (1005—1275) convenit cum tertia, quatenus romani pontifices pro summa sua auctoritate om-

tum ad duplicem praxim, quae viguit a primis Ecclesiae seculis, scil. ad jus, quod competebat episcopis relaxandi poenitentiam secundum canones statutam: quod jus illis asseritur pluribus in conciliis [1]). Haec vero relaxatio habita fuit ut valida coram Deo, aequivalens scil. relaxationi poenae temporalis Deo debitae. Neque enim forum Ecclesiae a foro Dei separatur, cum hujus vices gerat; neque scopus poenitentiae canonicae et generatim omnis poenitentiae et satisfactionis impositae fuit, satisfacere solum Ecclesiae, ut nonnulli opinantur: sed in primis satisfacere Deo, ut constat ex tot Cypriani epistolis in causa lapsorum. Episcopi ergo relaxando poenitentias, ita ut haec remissio rata haberetur a Deo, veri nominis concesserunt indulgentiam.

656. Altera praxis erat relaxandi poenitentiam in peccatorum satisfactionem exsolvendam intuitu intercessionis martyrum seu libellorum, quos a martyribus peccatores poenitentes impetrabant, quam praxim paucis illustrabimus. Notum **1.** supponimus, lapsos persecutionis tempore ac generatim gravium criminum reos diuturnam rigidamque subire debuisse poenitentiam, antequam plene reconciliati ad eucharistiam perfectamque ecclesiasticae communionis admitterentur participationem. Porro **2.** ut quandam tam gravis poenitentiae relaxationem ab Ecclesiae praesulibus lapsi impetrarent citiusque donarentur reconciliatione, martyrum seu confessorum, qui propter fidei confessionem carceribus detinebantur, ambiebant intercessionem: cujus consuetudinis testis luculentus est s. Cyprianus passim in suis epistolis.

657. „Cum comperissem, ita ille ep. 14 n. 2, eos, qui sacrilegis contactibus manus suas atque ora maculassent vel nefandis libellis nihilominus conscientiam polluissent, exambire ad martyres passim, confessores quoque

---

nibus iis, qui arma sumerent adversus infideles, vel pro recuperanda terra sancta, vel adversus haereticos, vel qui conferrent larga subsidia, plenariam indulgentiam omnis poenitentiae, hinc poenae temporalis pro peccatis debitae, concederent. In quinta denique periodo a concilio lugdunensi II. ad nostra usque tempora ea invaluit indulgentiarum praxis, quae modo adhuc viget. Cf. Amort accurata notitia historica, dogmatica, polemica, critica de origine, progressu, valore ac fructu indulgentiarum p. 1 sect. 1 p. 11, ubi parallelismum instituit inter veteris et recentioris Ecclesiae indulgentias earumque quoad substantiam ob oculos ponit consonantiam; Bellarminus de indulg. I, 3, II, 11.

[1]) Ita in concilio nicaeno can 12; conc. ancyrano can. 2: „Diaconi similiter, qui immolaverunt, honorem quidem habeant: cessare vero ab omni sacro ministerio, sive a pane, sive a calice offerendo vel praedicando. Quod si quidam episcoporum conscii sunt laboris eorum et humilitatis et mansuetudinis, et voluerunt eis aliquid amplius tribuere (διδόναι ἢ ἀφαιρεῖν), penes ipsos erit potestas;“ can. 5; Gregorius nyssensus ep. ad Letoyum c. 5. Cf. Frank l. 6 c. 1 s.; Perrone prop. 1; Palmieri l. c. § 2.

importuna et gratiosa deprecatione corrumpere, ut sine ullo discrimine atque examine singulorum darentur quotidie libellorum millia contra Evangelii legem: literas feci, quibus martyres et confessores consilio meo, quantum possem, ad dominica praecepta revocarem.« Eam vero consuetudinem testatur ep. 10 viguisse jam sub antecessoribus suis. Pulcherrimum testimonium est epistola Celerini (inter ep. s. Cypriani 20), qua pro soroibus suis Romae lapsis pacem a confessoribus carthaginensibus petit. Hujus consuetudinis testis est Tertullianus in exhort. ad mart. c. 1 scribens: »Quam pacem quidam in Ecclesia non habentes a martyribus in carcere exorare consueverunt;« eamque graviter post suam ad montanistas defectionem carpit de pudic. c. 22: »At tu jam et in martyres tuos effundis hanc potestatem (delicta remittendi). Ut quisque ex confessione vincula induit adhuc mollia in novo custodiae nomine, statim ambiunt moechi, statim adeunt fornicatores, jam preces circumsonant, jam lacrymae circumstagnant maculati cujusque, nec ulli magis aditum carceris redimunt, quam qui Ecclesiam perdiderunt . . . pacem ab his quaerunt, qui de sua periclitantur etc.«

658. Exigebatur vero **3.** ut martyr illos, pro quibus apud episcopos intercedebat, designaret nominatim, et nonnisi eos commendaret, quos bene nosset quorumque poenitentiam satisfactioni proximam conspiceret i. e. qui partem non minimam praestitissent poenitentiae sibi impositae.

659. Hoc passim praescribit s. Cyprianus ita martyres instruens ep. 10 n. 4: »Sed et illud ad diligentiam vestram redigere et emendare debetis, ut nominatim designetis eos, quibus pacem dare desideratis. Audio enim quibusdam sic libellos fieri, ut dicatur: »Communicet ille . . . cum suis,« quod nunquam omnino a martyribus factum est, ut incerta et coeca petitio invidiam nobis postmodum cumulet. Late enim patet, quando dicitur »ille cum suis,« et possunt nobis viceni et triceni et amplius offerri, qui propinqui et affines et liberti et domestici esse asseverentur ejus, qui accipit libellum. Et ideo peto, ut eos, quos ipsi videtis, quos nostis, quorum poenitentiam satisfactioni proximam conspicitis, designetis nominatim libello et sic ad nos fidei ac disciplinae congruentes literas dirigatis.« Illa enim agendi ratione, ait ep. 22, »paene omne vinculum fidei et timorem Dei et mandatum Domini et Evangelii sanctitatem et firmitatem solvi.«

660. Verum **4.** martyres non dabant ipsam pacem seu veniam et reconciliationem, sed ut ab episcopis concederetur, intercedebant, unde hae pro lapsis literae dicebantur desideria, petitiones martyrum, ut colligitur ex ejusdem s. praesulis ep. 9 n. 2 et ep. 10 ad martyres, in qua eos reprehendit presbyteros (n. 1) »qui nec timorem Dei nec episcopi honorem cogitantes (cum vos ad me literas direxeritis, quibus examinari desideria vestra et quibusdam lapsis pacem dari postulatis, cum persecutione finita, convenire in unum cum clero et recolligi coeperimus) . . . contra Evangelii legem, contra vestram quoque honorificam petitionem, ante actam poenitentiam, ante exomologesim gravis-

simi atque extremi delicti factam, ante manum ab episcopo et clero in poenitentiam impositam offerre pro illis et eucharistiam dare i. e. sanctum Domini corpus profanare audeant etc.“ Cf. n. 2. 3. Quare cum martyres dicuntur pacem dedisse, id tantum hoc intelligi potest sensu, quod eam dederint mediate per antistites, quos intercessione sua ad pacem conferendam inducebant [1]). Haec vero **5.** intercessio non citra diligens ab episcopis admittebatur examen, quo lapsorum causa, studium, fervor, satisfactio jam praestita et utrum relaxatione ac indulgentia essent digni, accurate expendebantur. „Fecerunt ad nos, scribit s. Cyprianus exsul plebi suae ep. 11 n. 1, de quibusdam beati martyres literas, petentes examinari desideria sua. Cum, pace nobis omnibus a Domino prius data, ad Ecclesiam regredi coeperimus, tunc examinabuntur singula praesentibus et judicantibus vobis.“ **6.** Relaxatio poenitentiae satisfactionisque impositae intuitu intercessionis martyrum concessa valida censebatur non in foro tantum ecclesiastico, sed et divino.

661. Hoc manifestum est **a.** ex l. de lapsis et ex tot epistolis s. Cypriani, quibus irrepentes coërcet abusus ac inconsideratam lapsis libellos dandi consuetudinem carpit, quod sit contra Evangelium, contra mandata dominica, quae a peccatoribus fidelibus congruam post lapsum exigunt satisfactionem. Non ergo agebatur de relaxanda satisfactione soli Ecclesiae debita, sed Deo quoque praestanda. „Sollicitudo loci nostri, ita Cyprianus ad martyres ep. 10 n. 1, et timor Domini compellit, fortissimi ac beatissimi fratres, admonere vos literis nostris, ut a quibus tam devote et fortiter servatur fides Domini, ab iisdem lex quoque et disciplina Domini reservetur. Nam cum omnes milites Christi custodire oporteat praecepta imperatoris sui, tum vos magis praeceptis ejus obtemperare plus convenit, qui exemplum ceteris facti estis et virtutis et timoris Dei. Et credideram quidem presbyteros et diaconos, qui illic praesentes sunt, monere vos et instruere plenissime circa Evangelii legem, sicut in praeteritum semper sub antecessoribus factum est, ut diaconi ad carcerem commeantes martyrum desideria consiliis suis et Scripturarum praeceptis gubernarent. Sed nunc cum maximo animi dolore cognosco, non tantum illic vobis non suggeri divina praecepta, sed adhuc potius impediri etc.“ Quocirca **b.** bene sperat ep. 12 n. 1 et ep. 13, lapsos moribundos, qui nondum integram adimpleverint poenitentiam, libellis martyrum „apud Deum adjuvari posse . . . ut manu eis in poenitentiam imposita, veniant ad Dominum cum pace, quam dari martyres literis ad nos factis desideraverunt.« Idem **c.** colligitur ex disputandi ratione, qua Tertullianus montanista eam consuetudinem reprehendit; manifesto enim supponit catholicos credidisse, indulgentiam esse validam vel in ipso foro divino. „Sufficiat martyri, ita ille l. c., propria delicta purgasse. Ingrati vel superbi est in alios quoque spargere, quod pro magno fuerit consecutus. Quis alienam mortem sua solvit nisi Dei

---

[1]) Cf. ep. 16 col. 21 n. 2 et 22 inter ep. s. Cypriani.

Filius? . . . Proinde qui illum aemularis donando delicta, si nihil ipse deliquisti, patere pro me. Si vero peccator es, quomodo oleum faculae tuae sufficere et tibi et mihi poterit?"

662. Tandem **7.** relaxatio, qua intuitu intercessionis martyrum donabantur lapsi, concessa videtur non citra quandam satisfactionum, quibus abundabant martyres, derivationem in lapsos, qui illis indigebant, ut martyrum divitiis ditati et locupletati divinae justitiae possent exsolvere quod ei deberent.

663. Quod **a.** innuere videntur verba Tertulliani modo allata; inde etiam **b.** colligitur, quod martyrum intercessio vim atque efficaciam ab eorum morte mutuabatur; hinc s. Cyprianus presbyteros reprehendit ep. 9, qui „ante ipsum paene martyrum excessum" communicaverint cum lapsis, quos illi commendaverant; et Celerinus a confessoribus carthaginensibus pacem petens pro sororibus lapsis inter alia scribit Luciano in ep. cit. n. 3: „Rogo itaque, domine, et peto per Dominum N. J. Christum, ut ceteris collegis tuis, fratribus tuis, meis dominis referas et ab eis petas, ut quicunque prior vestrum coronatus fuerit, istis sororibus nostris Numeriae et Candidae tale peccatum remittat." Lucianus vero ep. 21 respondens de Paulo martyre refert: „Cum benedictus martyr Paulus adhuc in corpore esset, vocavit me et dixit mihi: Luciane, coram Christo tibi dico, ut si quis post arcessitionem meam abs te pacem petierit, des in nomine meo." Hoc **c.** non obscure significatur in ep. eccl. lugdunensis et viennensis apud Eusebium H. E. V, 2 ad episcopos Phrygiae, in qua de martyribus lugdunensibus narratur: „Neque enim fastu et arrogantia intumuerunt adversus lapsos, sed ea quibus abundabant bona indigentibus liberaliter subministrabant, materna quaedam viscera gestantes magnamque vim lacrymarum pro illorum salute coram Deo Patre fundentes. Vitam petierunt et largitus est eis Deus, quam etiam illi proximis suis communicarunt ubique victores ad Deum profecti."

664. Quare **8.** merito theologi catholici ad hanc provocant praxim, ut indulgentiarum probent usum in antiqua jam Ecclesia vigentem. Indulgentiae enim, si rem spectes, sunt relaxatio quaedam poenae temporalis peccatis debitae valida coram Deo per applicationem satisfactionum ex thesauro Ecclesiae. Atqui seculo tertio lapsis pars poenitentiae et satisfactionis Deo debitae ab Ecclesiae praesulibus non citra quandam passionum satisfactionumque martyrum in eos derivationem relaxabatur. Conferebatur ergo illis veri nominis indulgentia.

665. **Propositio IV.** *Ministris clavium competit potestas concedendi indulgentias.* Hoc colligitur ex testimoniis Scripturae et patrum, quibus comprobavimus thesim. Ex traditione vero practica constat, non omnibus eam inesse, sed tantum iis, qui sunt veluti pastores principes in grege dominico: in primis proinde hoc jure pollent summus pontifex; secundo vero gradu episcopi, qui actu fruuntur jurisdictionis potestate; non autem episcopi titulares, neque (ex usu ecclesiastico) vicarii generales

seu capitulares, neque praepositi generales vel provinciales ordinum, neque abbates vel visitatores. Episcopi vero indulgentias tantum dare possunt secundum quod eis taxatum est a summo pontifice, ut inquit Thomas[1]), et statutum est in conc. lateranensi IV. c. 62. Quapropter suspectus errorum Wicleffi et Huss interrogari debet n. 28: „Utrum credat, quod singuli episcopi suis subditis secundum limitationem ss. canonum hujusmodi indulgentias concedere possint.“ Et Pius VI. in constit. ‚super soliditate‘ damnat Eibelii propositionem: „Quemlibet episcopum pari modo atque papam posse indulgentiam concedere.“ Ratio limitationis praecipua videtur, quod principis tantum sit dispensare bonorum communium thesaurum. Quod si excipiatur, sacerdotem in sacramentorum administratione applicare Christi merita; posse ergo et satisfactiones thesauro Ecclesiae comprehensas ad relaxandam poenam temporalem applicare: adverti debet, magnum esse discrimen inter applicationem illam et hanc, quae locum habet in indulgentiis. Sacerdotes immediate nequeunt applicare Christi sive merita sive satisfactiones, sed eatenus tantum, quatenus conficere possunt sacramenta, per quae applicantur vi institutionis Christi, pro ipsius nutu et arbitrio, ejusdem merita. Quocirca non est in arbitrio sacerdotis sive hanc applicationem sive ejus fructum et effectum determinare ita scil., ut tantum sive gratiae conferatur, sive poenae relaxetur: contra in indulgentiis applicantur satisfactiones Christi extra sacramentum et pro arbitrio conferentis indulgentias, qui potest tantum applicare, quantum requiritur ad relaxandum omne debitum vel debiti partem. Deinde sacerdotes debent secundum Ecclesiae praescriptum imponere poenitentias ad satisfaciendum divinae justitiae (sicut judices poenas): sed easdem indulgere, relaxare cum effectu coram Deo citra exhibitam pro reo satisfactionem nequeunt. Satifactiones autem thesauro Ecclesiae contentas illius tantum est dispensare, ut diximus, qui Ecclesiae praeest.

---

[1]) Suppl. q. 26 a. 3; in 4 d. 20 q. 1 a. 4 sol. 1, ubi rem ita illustrat: „Indulgentiae effectum habent secundum quod opera satisfactoria unius alteri computantur, non solum ex vi caritatis, sed ex intentione operantis aliquo modo directa ad ipsum. Sed intentio alterius potest ad alterum dirigi tripliciter: aut in speciali, aut in generali, aut in singulari. In singulari quidem, sicut cum quis pro alio satisfacit determinate, et sic quilibet potest alteri sua opera communicare. In speciali autem, sicut cum quis orat pro congregatione sua et familiaribus et benefactoribus, et ad hoc ordinat etiam sua opera satisfactoria; et sic ille, qui congregationi praeest, potest opera illa alii communicare applicando intentionem illorum, qui sunt de congregatione sua ad hunc determinate. Sed in generali, sicut cum quis opera sua ordinat ad bonum Ecclesiae in generali; et sic ille qui praeest Ecclesiae generaliter, potest opera illa communicare appli-

666. **Scholion.** *Indulgentiarum effectus.* — Ut melius indulgentiarum indolem assequamur, accuratius in earum inquiremus effectum. Tenendum est **1.** indulgentiis nullum remitti peccatum: nam pro peccatorum mortalium remissione instituta sunt sacramenta baptismi et poenitentiae, et ad lucrandas indulgentias requiritur jam status gratiae; et etiam peccata venialia remittuntur nonnisi vel per actum ipsius hominis vel sacramentorum virtute. Verum quidem est **2.** nonnunquam legi in concessione indulgentiarum: Concedimus indulgentiam „omnium peccatorum," relaxamus „tertiam partem peccatorum," „absolvimus a culpa et a poena" etc. Sed **a.** ejusmodi indulgentiae saepe sunt apocryphae, ut colligitur ex Clementis V. Clem. 1. de poenit. et remiss. et ex chronico magno Belgii, ubi de card. Cusano per Germaniam apostolicae sedis legato refertur: „Ipse in synodo provinciali nobis audientibus Magdeburgi per ipsum celebrata dicebat: Sedes apostolica suis verbis a poena et culpa indulgentias nunquam dare consuevit[1]." Quandoque vero **b.** vox peccati poenam peccatis debitam designat, ut 2 Mach. 12, 46; 1 Petr. 2, 24 etc. Quare illis verbis hic subest sensus: relaxari vel totam poenam temporalem pro peccatis remissis adhuc debitam, vel illius tertiam partem. Ceterum **c.** cum ad indulgentias lucrandas confessio saepe exigatur, vero quodam sensu dici potest, indulgentiis relaxari culpam et poenam; hanc directe, illam indirecte, quatenus confessionem adjunctam habet. Cum **3.** indulgentia plenaria praesupponat remissa esse omnia peccata, etiam venialia, difficile autem sit prorsus immunem esse ab omni peccato veniali, liquet non admodum facile esse, lucrari indulgentiam vere plenariam. Non tamen propterea dicimus, eum, qui peccatis aliquibus venialibus maculatur, nil lucrari: etsi enim non omne debitum poenae temporalis relaxetur, illius remittetur saltem pars: ideoque potest quis indulgentiam per se plenariam vel plene vel ex parte lucrari.

667. **Propositio V.** Falsum prorsus est, *indulgentiis solum relaxari poenitentias canonicas,* seu Ecclesiae tantum, quatenus est aliqua societas, debitas. Tenendum enim omnino est, *iis remitti poenas temporales in foro divino debitas.* Quod statuimus contra theologos quosdam vetustiores, quos refellit Thomas suppl. q. 25 a. 1, contra Lutherum, cujus damnata est prop. 19: „Indulgentiae his, qui veraciter eas consequuntur, non valent ad remissionem poenae pro peccatis actualibus debitae apud divinam justitiam:" ex qua inferebat 21 pariter damnatam: „Indulgentiae necessariae sunt solum publicis criminibus, et proprie conceduntur duris solummodo et impatientibus;" et 22: „Sex generibus hominum indulgentiae nec sunt necessariae, nec utiles: videlicet mortuis seu morituris, infirmis, legitime impeditis, his, qui non commi-

---

cando intentionem suam ad hunc vel ad illum." In sequentibus dein declarat, quare nonnisi applicatio per pontificem et quadamtenus per episcopos facta indulgentiae habeat rationem (cf. n. 670). Cf. Bellarminus I, 4.

[1]) Cf. Benedictus XIV. de synodo dioec. l. 13 c. 18 n. 7; Suarez in 3 p. t. 4 disp. 50 s. 1; Katholik 1876. I, 449 ss.

serunt crimina, his, qui crimina commiserunt, sed non publica, his, qui meliora operantur.“ Statuimus contra synodi pistoriensis prop. 40: „Propositio asserens, indulgentiam secundum suam praecisam notionem aliud non esse, quam remissionem partis ejus poenitentiae, quae per canones statuta erat, quasi indulgentia praeter nudam remissionem poenae canonicae, non etiam valeat ad remissionem poenae temporalis pro peccatis actualibus debitae apud divinam justitiam, falsa, temeraria, Christi meritis injuriosa, dudum in art. 19 Lutheri damnata.“ Hunc errorem plures pariter amplexi sunt theologi seculi praesertim praeteriti.

668. Sane **1.** indulgentiis remitti poenam temporalem Deo debitam, probant omnia, quibus thesim praecedentem demonstravimus. Colligitur **2.** ex eo, quod indulgentiae declarentur a concilio trid. utiles populo christiano. Nullius vero utilitatis essent, si iis poenitentiae tantum canonicae relaxarentur, cum hae jam a sex seculis non amplius vigeant, et magna pars populi christiani, etiamsi adhuc vigerent, iis obnoxia non sit. Imo, ut bene advertit Thomas l. c., „Ecclesia hujusmodi indulgentias faciens magis damnificaret, quam adjuvaret, quia remitteret ad graviores poenas, scil. purgatorii, absolvendo a poenitentiis injunctis.“ Praeterea **3.** certum est indulgentias applicari posse defunctis; nemo vero animas defunctorum dicet obnoxias poenis soli Ecclesiae exsolvendis. Deinde **4.** oppositus error falso innititur supposito, poenitentias ab Ecclesia injungi tantum ad satisfaciendum ipsi, non vero etiam Deo: quo nil falsius, nam Ecclesia illud in primis intendit, ut peccator congrua satisfactione exhibita vel saltem promissa reconcilietur Deo, quem in finem accepit clavium potestatem. Quod si Ecclesia in dandis indulgentiis respicit subinde poenitentias canonicas, ut cum conceduntur indulgentiae septem annorum, quadragenarum etc., significatur quidem immediate remitti tantum poenitentiae canonicae, mediate vero tantum poenae temporalis dimissa culpa divinae justitiae debitae, quantum remitteretur ei, qui poenitentiam canonicam septem annorum etc. ageret. Si vero dabatur indulgentia de poenitentiis injunctis, illae poenitentiae intelligebantur, quas confessarii imponere poterant vel debebant secundum rigorem canonum poenitentialium [1]).

669. **Scholion I.** *Formalis indulgentiarum ratio.* — Quaeritur in quo consistat ratio formalis indulgentiae. Sunt qui doceant, eam pro fidelibus vivis judiciaria atque authentica contineri absolutione a poena temporali per clavium potestatem. Alii censent, eam proprie consistere in solutione, seu in compensatione poenae temporalis

---

[1]) Cf. Perrone prop. 2; Schoofs c. 3 § 10; Bellarminus I, 9.

per satisfactiones Christi et sanctorum competenti auctoritate Deo pro fidelibus oblatas. Plenius illi indulgentiae naturam explicant, qui cum Bellarmino utrumque elementum conjungentes, statuunt, indulgentiam esse absolutionem judiciariam, quae annexam habeat solutionem ex thesauro satisfactionum Christi et santorum.

670. Sane ad rationem indulgentiae requiri absolutionem judicialem, colligitur tum ex eo, quod jus concedendi indulgentias revocetur ad clavium potestatem; tum ex eo, quod alioquin ratio reddi nequeat, quare fideles suas pro aliis offerendo satisfactiones indulgentiam non concedant[1]), et quare animabus in purgatorio indulgentiae tantum per modum suffragii possint applicari. Requiri autem praetera quandam solutionem, qua pro debito ejus, qui lucratur indulgentias, divinae justitiae satisfiat, docent passim summi theologi cum s. Thoma, qui l. c. ad 2 statuit: „Ille, qui indulgentias suscipit, non absolvitur simpliciter loquendo a poenae debito, sed datur ei, unde debitum solvat;“ cujus asserti hanc reddit rationem Aegidius Carlerius in conc. basileensi[2]): „Indulgentia dicit relaxationem poenae debitae: sed quia oportet, ut salvetur divina justitia et qui peccavit, quia debitor est, solvat aut alius satisfaciat pro eo, per indulgentiam poena peccatorum relaxatur ex hoc, quod merita alterius isti applicentur.“ Propterea etiam romani pontifices in concedendis indulgentiis ad Ecclesiae thesaurum provocant. Cf. prop. 60 Baji damnata n. 652.

671. **Scholion II.** *De causa justa.* — Ut indulgentiae valeant, requiritur praeter auctoritatem concedentis justa et legitima causa, ut ipsi pontifices profitentur. Dissentiunt vero theologi, dum definiunt, quae causa dici possit justa. Praeferenda nobis videtur sententia Bellarmini, qui

---

[1]) Fideles suas satisfactiones aliis applicando, si haec applicatio a Deo acceptatur, auctores sunt, ut res seu effectus indulgentiae i. e. relaxatio poenae temporalis aliis proveniat: sed proprie indulgentiam non concedunt, cum manifestum sit, indulgentiam dare, indulgere, relaxare debitum divinae justitiae exsolvendum sit tantum Dei seu ejus, qui ad hoc a Deo acceperit potestatem ac pro eo legatione fungatur. Cf. Bellarminus I, 5.

[2]) Apud Harduinum collect. concil. VIII, 1795. In explicando habitu, quo ad invicem se habeant satisfactiones Christi et sanctorum, quarum applicatione nostrum solvitur divinae justitiae debitum, theologi nonnihil inter se dissentiunt. Secundum nonnullos satisfactiones sanctorum applicantur nobis cum Christi satisfactionibus per modum unius pretii; secundum alios Ecclesia Deo offert sanctorum satisfactiones, ut earum intuitu Deus applicet satisfactiones Christi, ideoque concurrunt per modum impetrationis: quae tamen opinio accedit ad prop. 60 Baji. Praeferenda videtur ea sententia, quae censet, ita se habere satisfactiones sanctorum nobis applicatas ad solvendum debitum nostrum, quo se haberent satisfactiones a nobis praestitae, quibus illae substituuntur: solvimus proinde debitum nostrum satisfactionibus sanctorum nobis applicatis. Neque tamen inde sequitur indulgentiis applicari solum sanctorum satisfactiones: cum enim harum valor innitatur Christi satisfactionibus (cf. n. 620 cum annot.) atque ipse passione morteque sua hoc ipsum nobis obtinuerit, ut aliorum satisfactiones nobis prodesse possint, non secluduntur in hac applicatione Christi satisfactiones.

statuit[1]): **1.** eam esse causam justam, ex qua, omnibus expensis, plus honoris in Deum et utilitatis in Ecclesiam redundet, quam ex rigida peccatorum vindicta per exactionem novissimi quadrantis poenae Deo debitae. Quocirca **2.** opera praescripta veram debere habere rationem medii ad hunc finem, honoris scilicet Dei utilitatisque Ecclesiae; ideoque **3.** fieri posse, ut pro opere minoris meriti major concedatur indulgentia, si aptius sit medium ad eum finem consequendum; imo **4.** quandoque fieri posse, ut nullo novo bono opere injuncto indulgentia concedatur, vel **a.** mercedis instar intuitu bonorum operum vitae praeteritae, vel **b.** intuitu aliorum, qui oblatis suis satisfactionibus hoc beneficium ab Ecclesia aliis concedi exoptant, ut olim factum esse vidimus n. 656 ss.

672. **Propositio VI.** *Indulgentiae fidelibus prosunt:* ut conc. tridentinum definivit sess. 25 et patet ex earum effectu, tum ex factis, quae ipsi cernimus. Quanta enim sacramentorum frequentia, invisendi templa et loca sacra fervor, orationis studium, congregationum alacritas, bonorum operum multiplicatio, ad quae omnia fideles plerumque nonnisi indulgentiarum spe illecti inducuntur. Accedunt et alia commoda, quae ex indulgentiarum usu oriuntur; eae siquidem **a.** commonent fideles, quale olim fuerit Ecclesiae de peccatis judicium, quibus tam diuturnam imposuit poenitentiam; revocant **b.** in memoriam fervorem et poenitentiae studium majorum nostrorum, qui ad satisfaciendum pro peccatis suis tot tantasque subierunt poenitentias; continent **c.** professionem dogmatis, dimissa culpa poenaque aeterna non semper dimitti omnem poenam temporalem; excitant **d.** fideles ad satisfactionis studium, cum vident, quantum pro ipsis sancti praestiterint; patefaciunt **e.** vim communionis sanctorum, vi cujus bona unius membri superefluentia redundant sicut in corpore humano in commodum alterius (n. 663. 665 a.). Non solum autem fidelibus vivis, verum etiam animabus in purgatorio indulgentiae prosunt. Opposita enim sententia „luctuosius adhuc esse, quod chimaerica isthaec applicatio transferri solita sit in defunctos," damnata fuit a Pio VI. in prop. 42 synodi pistoriensis „ut falsa, temeraria, piarum aurium offensiva, in romanos pontifices et in praxim et sensum universalis Ecclesiae injuriosa, inducens in errorem haereticali nota in Petro de Osma confixum[2]), iterum dam-

---

[1]) L. 1 c. 12; s. Thomas in 4 dist. 20 q. 1 a. 3 qcl. 2: „Ad hoc autem quod (satisfactiones sanctorum) applicentur isti, requiritur auctoritas dispensandi hujusmodi thesaurum, et unio ejus cui dispensatur ad eum qui merebatur, quod est per charitatem, et ratio dispensationis, secundum quam salvetur intentio illorum, qui opera meritoria fecerunt: fecerunt enim ad honorem Dei et utilitatem Ecclesiae in generali. Unde quaecunque causa adsit, quae in utilitatem Ecclesiae vergat et honorem Dei, sufficiens ratio est indulgentiae elargiendi."

[2]) Prop. 6 a Sixto IV. a. 1479 damnata ita habet: „Papa non potest indulgere alicui viro poenam purgatorii."

natum in art. 22 Lutheri (cf. n. 667).“ Et sane si viventes satisfactiones suas pro animabus purgatorii offerre possunt, non apparet ratio, cur nequeant offerri pro ipsis sanctorum satisfactiones, quas nobis applicare licet. Indulgentiae tamen illis non prosunt directe per absolutionem sicut fidelibus, cum animae in purgatorio non amplius subsint Ecclesiae jurisdictioni, sed indirecte per modum suffragii; eo scil. modo, quo animabus in purgatorio prosunt nostra suffragia i. e. bona opera satisfactoria, quae Deo offerimus, ut eorum intuitu animabus in purgatorio debiti pars relaxetur: sed prosunt efficacius quam nostra suffragia, quia intercedit Ecclesiae auctoritas. Prosunt autem indulgentiae animabus non solum in genere, sed et in specie iis, quibus applicantur, quamvis dubium sit, utrum infallibiliter et semper, et secundum totum earum valorem. Ostendi enim nequit, Deum teneri illas acceptare. Probabile admodum est, etiam quoad indulgentiarum efficaciam valere regulam, quam relate ad alia suffragia statuit Augustinus: „Sed eis haec prosunt, qui cum viverent, ut haec sibi postea possent prodesse, meruerunt . . . Quocirca hic omne meritum comparatur, quo possit post hanc vitam quispiam relevari vel gravari[1].“

672[a]. **Scholion practicum.** Plura, quae in hac sectione exposuimus, populo christiano proponi possunt. Juverit **1.** asserere Ecclesiae potestatem vere remittendi fidelibus peccata post baptismum commissa n. 524. 526 ss., ut **a.** aperiatur infinita Dei erga humanum genus lapsum bonitas et misericordia (cf. verba s. Leonis n. 584); commendetur **b.** Ecclesiae auctoritas, quam Christus tam insigni auxit praerogativa, cum solius Dei proprie sit peccata remittere n. 528. 529. 534. 640; ostendatur **c.** sacramenti poenitentiae convenientia n. 637 ss.; 644. Proderit **2.** extollere confessionis convenientiam: et sane si aliquod institutum undequaque se commendat, est confessionis praeceptum, ut breviter ostendimus n. 598 col. 589 s. Illustretur **3.** indulgentiarum doctrina, ut liqueat, quam inconsiderate et temere protestantes illam abjecerint et modo adhuc carpant, cum eam satis neque intelligant neque assequantur. Cf. n. 672.

Sectio V.

De sacramento extremae unctionis.

673. Doctrinae de poenitentia subjicimus cum concilio tridentino sess. 14 sacramentum extremae unctionis, „quod non modo poenitentiae sed et totius christianae vitae, quae perpetua poenitentia esse debet, consummativum existimatum est a patribus.“ Porro de-

---

[1]) Enchir. n. 110. Cf. Thomas supplem. q. 71; Perrone pr. 4.

finire illud licet „sacramentum N. L. a Christo Domino institutum [1]), quo per unctionem olei benedicti [2]) et orationem seu formam praescriptam [3]) sacerdotum ministerio baptizatis graviter aegrotantibus gratia confertur, qua peccata et eorum reliquiae absterguntur, vires augentur ad daemonis insidias vitandas, atque ad morbi incommoda patienter ferenda, et, si animae saluti expedierit, valetudo corporis restituitur.“ Solliciti tantum erimus, ut adversus protestantes tueamur dogma catholicum, extremam unctionem esse sacramentum, de quo concilium tridentinum sess. 14 plures constituit canones, quorum primus ita habet: „Si quis dixerit, extremam unctionem non esse vere et proprie sacramentum a Christo D. N. institutum et a b. Jacobo ap. promulgatum, sed ritum tantum acceptum a patribus, aut figmentum humanum, A. S.“

674. **Thesis CCLIV.** ***Extrema unctio est vere et proprie N. Legis sacramentum.***

Demonstratio. Invicte probatur haec veritas **1.** praescriptionis argumento, quod alias jam fuse evolvimus; ex consensu scil. universae Ecclesiae latinae practico et theoretico a sec. XII., et jam a sec. IX.,

---

[1]) „Instituta est autem, inquit concilium sess. 14 cap. 1 de extr. unct., haec unctio infirmorum tamquam vere et proprie sacramentum N. T. a Christo D. N., apud Marcum quidem insinuatum (6, 13: *Ungebant oleo multos aegrotos*), per Jacobum autem apostolum ac Domini fratrem fidelibus commendatum ac promulgatum (5, 14).“ Cf. Wiseman sagaciter de his duobus testimoniis disserentem Abhandl. über versch. Gegenst., Regensburg 1854. I, 190 s. A graecis vocatur hoc sacramentum τὸ ἅγιον ἔλαιον vel εὐχέλαιον (ab εὐχή et ἔλαιον) secundum verba Jacobi.

[2]) Quare materia remota est oleum olivarum, quod convenienter adhibetur ad hujus sacramenti effectum designandum, qui est animi alleviatio, confortatio adversus difficultates in mortis articulo occurrentes, corporis sanatio etc. Quamvis nonnisi purum oleum sit adhibendum, valet tamen inunctio, si oleo admixti sint liquores alii, modo olei substantiam non destruant. „Ex apostolica autem traditione, addit concilium l. c., per manus accepta intellexit Ecclesia, materiam esse oleum ab episcopo benedictum.“ Quibusdam videtur nondum peremptorie decisa controversia, utrum benedictio episcopi sit juris divini et de sacramenti essentia, an solum institutionis ecclesiasticae. Verum Paulus V. declaravit 13 Jan. 1615 temerariam et errori proximam propositionem: „Quod nempe sacramentum extremae unctionis oleo episcopali benedictione non consecrato ministrari valide possit.“ Quod iterum 14 Sept. 1842 approbavit Gregorius XVI. Certum tamen est, ex summi pontificis concessione expressa vel tacita posse etiam oleum benedici a presbytero. Cf. Benedictus XIV. de synodo dioeces. l. 8 c. 1; Katholik 1885. II.

[3]) Forma quidem hujus sacramenti jam a pluribus seculis est deprecativa, sed olim indicativa fuit: nec ullum esse potest dubium, de ejus essentia non esse, ut sit deprecativa. Cf. Martene de antiquit Eccl. ritibus l. 1 p. 2 c. 7 a. 4.

cum in hanc eandem fidem conspiret ecclesia graeca schismatica [1]); imo jam a sec. V., cum non dissentiant sectae Orientis; proinde vel ab ipsa aetate apostolica (cf. n. 344 s.). Accedit **2.** argumentum e divinis petitum literis. Ita enim scribit b. Jacobus in ep. sua 5, 14: *Infirmatur* (ἀσθενεῖ, quod de graviter decumbentibus merito accipitur, ut patet ex voce mox sequenti κάμνοντα et ex Act. 19, 12) *quis in vobis* (quibus satis clare innuitur, hoc beneficium conferri tantum ei, qui membrum sit coetus christiani, proinde fideli baptizato). *Inducat presbyteros* [2]) *Ecclesiae* (hinc tamen non sequitur, *plures* presbyteros simul advocandos esse ad quemlibet graviter decumbentem, licet id olim saepe fieret: sed pro more loquendi significatur inunctio, quam mox commendat, ad munus spectare presbyterorum) *et orent super eum, ungentes eum oleo in nomine Domini* (quae apte sicut alias ita intelligi possunt: auctoritate Christi, qua ministri Christi), *et oratio fidei* (quo apposito *fidei* non necessario significatur fides subjectiva administrantis hanc unctionem, sed optime designari potest fides objectiva, adeo ut sensus sit, hic ritus institutus pro fidelibus, quem docet fides christiana, qui spectet ad fidem seu religionem christianam) *salvabit infirmum* (τὸν κάμνοντα ex gravi morbo decumbentem) *et alleviabit* (certo secundum animam in primis, ἐγερεῖ excitabit, novum ei robur, alacritatem, laetitiam et vigorem suppeditando, quibus graviter decumbens maxime indiget) *eum Dominus, et si in peccatis sit, remittentur ei* [3]). Ex quibus hoc eruitur argumentum: Sacramentum est

---

[1]) Illud enim recenset inter septem Ecclesiae sacramenta Dionysius patriarcha CP. in responsione super calvinistarum erroribus a. 1672 edita ap. Hardouin coll. conc. XI, 275; synodus hierosolymitana ejusdem anni cap. 15 (ib. 247) et synodus CP. sub Parthenio habita a. 1642 (ib. 174). Pro sectis Orientis cf. Renaudot Perpétuité de la foi t. 5 l. 5 c. 1 s.; Martene l. c. a. 1 s., Denzinger, ritus orient. [2]) Cf. conc. trid. sess. 14 can. 4.

[3]) De hoc effectu ita habet concilium trid. cap. 2: „Res hujus sacramenti gratia est Spiritus sancti, cujus unctio delicta, si quae sint adhuc expianda, ac peccati reliquias abstergit, et aegroti animam alleviat et confirmat, magnam in eo divinae misericordiae fiduciam excitando, qua infirmus sublevatus et morbi incommoda ac labores levius fert, et tentationibus daemonis calcaneo insidiantis facilius resistit; et sanitatem corporis interdum, ubi saluti animae expedierit, consequitur.“ Scil. hoc sacramento (sed per accidens) delentur peccata mortalia, quae sacramento poenitentiae deleta non sunt, dummodo adsit attritio et confitendi impossibilitas: delentur peccata venialia, dummodo adsit sufficiens dispositio, et etiam poenae temporales, non tamen semper omnes. Ceterum hic effectus, quem apostolus asserit inunctioni, evidenter ostendit, non esse sermonem de unctione medica, ut somniarunt plures e protestantibus. Cf. Oswald p. 6 § 1 s., qui bene hoc refellit somnium (cui adversatur contextus complectens monita ad animi salutem spectantia) et diligenter in hujus sacramenti inquirit

ritus sensibilis efficax gratiae, a Christo Domino institutus. Atqui horum nihil deest ritui, cujus hic meminit Jacobus. Est ergo sacramentum.

675. Et revera **3.** hunc ritum habitum non esse ad tempus institutum, sed perenniter in Ecclesia usurpandum in fidelium utilitatem spiritualem non secus ac alia salutis media seu sacramenta, proinde non spectare ad charismata gratis data tunc subinde concessa, videtur jam a priori certum, cum describatur adeo proficuus in animarum salutem. Ejusmodi vere ritus tamdiu vigere debent, quamdiu viget oeconomia salutis a Christo Jesu instituta. Evincit deinde subsequens Ecclesiae traditio theoretica et practica. Ita testantur jam Origenes hom. 2 in Lev. n. 4, Victor antiochenus in Marc. 6, Chrysostomus de sacerd. III, 6, ritum a Jacobo commendatum penes fideles fuisse in usu. „Non est dubium, respondet Innocentius I. Decentio plures proponenti quaestiones, de fidelibus aegrotantibus accipi vel intelligi debere (verba Jacobi), qui sancto oleo chrismatis perungi possunt, quod ab episcopo confectum non solum sacerdotibus, sed et omnibus uti christianis licet in sua aut in suorum necessitate ungendum [1]).“ Auctor antiquus (probabiliter s. Caesarius arel.): „Quotiescunque, inquit [2]), aliqua infirmitas supervenerit, corpus et sanguinem

effectum; Gläser die Krankenölung in ihrer bibl. u. hist. Begründung dargestellt, Ratisbonae 1831.

[1]) Ep. 25 c. 8. Hinc non sequitur, omnes fideles potuisse hoc sacramentum administrare; cum mox probet, etiam episcopos posse aegrotos inungere, quod certe probandum non fuisset, si omnibus fidelibus tunc id licuisset. Proinde sensus est, non solum presbyteris, qui infirmos inungunt, concessum esse hoc sacramentum recipere, sed et omnibus christianis concessum esse hoc sacro oleo inungi. Videtur autem ex Innocentii verbis consequi, tunc moris fuisse, ut fideles passim in suis morbis, etiamsi non essent graves, inungerentur: ideo enim pontifex subjicit: „Poenitentibus istud (oleum sacrum) infundi non potest, quia genus est sacramenti. Nam quibus reliqua sacramenta negantur, quomodo unum genus putatur posse concedi?“ Certum autem est, ut ex eadem patet epistola, poenitentibus in periculo mortis constitutis concessa fuisse alia sacramenta.

[2]) Serm. 265 in app. serm. s. Aug. n. 3. Pro ecclesia orientali afferri possunt verba Isaaci antioch. († c. 460) in disquis. de potest. diaboli in homine tentando (op. 1, 187 ed. Bickell): „Sacerdotem visitatorem non probatum habent stultae (mulieres), ideoque signationem ejus contemnunt; sed talem quaerunt, qualem supra descripsimus, qui etiam extemplo advenit, ut ipsas signet. At potius, o mulier, donum quidem tribue recluso, sed signationem a sacerdote tuo accipe; cibum affer monacho, sed oleum martyrum (forte, ex lampadibus coram martyrum sepulcris ardentibus) sit tibi . . . Crucifixi tantum oleum sit tibi et a sacerdote signationem accipe . . . Negligitur oleum apostolorum et martyrum, qui pro veritate mortem passi sunt, et oleum mendacium splendet in oribus perversarum. Servi Christi et orthodoxi afferre solent aegrotos et infirmos ad sanctum altare, non autem ipsi oleum conficere audent, ne domum ex-

Christi ille, qui aegrotat, accipiat, et inde corpusculum suum ungat, ut illud, quod scriptum est, in eo impleatur: *Infirmatur aliquis* etc. Videte fratres, quia qui in infirmitate ad Ecclesiam cucurrerit, et corporis sanitatem recipere et peccatorum indulgentiam merebitur obtinere.“ Accedunt plura concilia, quae hunc commendant ritum. Ita concilium cabillonense a. 813 can. 48 praecipit: „Secundum b. Jacobi ap. documentum, cui etiam documenta patrum consentiunt, infirmi oleo, quod ab episcopis benedicitur, a presbyteris ungi debent.“ Idem praecipiunt concilia aquisgranense a. 836, moguntinum a. 847, regiaticense a. 850 et alia, quae exhibet Serarius in sua de extrema unctione disputatione. Quantum vero nonnulli huic ritui tribuerint, patet ex Egberti eboracensis (sec. VIII.) verbis in poenitentiali l. 1 p. 2 c. 15 (Migne 89, 416): „Hanc unctionem (Jac. 5, 14 s.) quilibet fidelis, si possit, acquirere sibi debet, et statuta, quae ad eam pertinent, quoniam scriptum est, quod quicunque hanc disciplinam habuerit, anima ejus aeque pura sit post obitum ac infantis, qui statim post baptisma moritur.“ Quibus **3.** consentiunt antiqua sacramentaria, in quibus describitur ritus consecrandi feria V. in coena Domini oleum infirmorum et ungendi infirmos cum precibus recitandis.

Aix la Chapelle
see Note
p. 474.

676. Neque **4.** spernenda est convenientiae ratio, quam suggerit concilium trident. in prooemio sess. 14: „Primum itaque circa illius institutionem declarat et docet, quod clementissimus Redemptor noster, qui servis suis quovis tempore voluit de salutaribus remediis adversus omnia omnium hostium tela esse prospectum, quemadmodum auxilia maxima in sacramentis aliis praeparavit, quibus christiani conservare se integros, dum viverent, ab omni graviore spiritus incommodo possint; ita extremae unctionis sacramento finem vitae, tamquam firmissimo quodam praesidio munivit. Nam etsi adversarius noster occasiones per omnem vitam quaerat et captet, ut devorare animas nostras quoquo modo possit: nullum tamen tempus est, quo vehementius ille omnes suae versutiae nervos intendat ad perdendos nos penitus, et a fiducia etiam, si possit, divinae misericordiae deturbandos, quam cum impendere nobis exitum vitae perspicit.“ Et revera vix probabile est, Christum cum praecipua nostrae vitae mortalis stadia sacramentis munierit et sanctificaverit, supremum vitae nostrae agonem, a quo demum omnia pendent, reliquisse sine speciali praesidio et salutis subsidio. Convenientiam hanc vidit etiam Leibnitius, qui in systemate theol. ita de eo ad rem scribit: „De unctione infirmorum non est cur multis disputemus: verba habet Scripturae sacrae, interpretationem Ecclesiae, cui pii et catholici homines tuto fidunt; nec video, quid in eo more, quem recipit Ecclesia, reprehendi a quoquam possit. Videmus olim et donum curationis saepe affuisse; cujus usus nunc cum aliis extraordinariis beneficiis, stabilita Ecclesia, infrequentior factus est; semper tamen ne tunc quidem sanatos fuisse

---

piationis contemnere videantur, sed ubi sacerdos est regens plebem, observant ordines justitiae.“

credendum est, qui ungebantur. Superest igitur saltem hodieque efficacia illa sanitatis perpetua et nunquam fallens, quae ad animam ipsam bene dispositam pertinet, atque a Jacobo apostolo additur, quando hujus sacramenti usum describit, et in peccatorum remissione ac fidei virtutisque munimento collocatur, quo nunquam magis opus est, quam in vitae periculo atque terroribus mortis ad ignea tela satanae, tum maxime ingruentia, repellenda.« Bene jam Goffridus abb. vindocinensis († 1132) opusc. 8 (Mig. 157, 226) recensens extremam unctionem cum baptismo, confirmatione et eucharistia de ea dicit: „In unctione autem infirmorum datur iterum per Spiritum s. remissio peccatorum, ut neque in vita, neque in morte desit christianis Christi misericordia."

Sectio VI.

De sacramento ordinis.

677. **Lemma I.** *De clericis.* — Discrimen illud, quo alii in Ecclesia sunt dicunturque clerici, alii laici, jam a prima Ecclesiae origine viguit, nec aliunde est repetendum, quam ex Christi Ecclesiae institutoris voluntate, proinde ex jure divino. Hoc tenendum est contra sec. XVI. novatores tamquam fidei dogma, ut patet ex sess. 7 can. 10 et ex tota sess. 23 conc. tridentini, quod ita ex. gr. cap. 4 statuit: „Quod si quis omnes christianos promiscue N. T. sacerdotes esse aut omnes pari inter se potestate spirituali praeditos affirmet, nihil aliud facere videtur, quam ecclesiasticam hierarchiam, quae est ut castrorum acies ordinata, confundere: perinde ac si contra b. Pauli doctrinam omnes apostoli, omnes prophetae, omnes evangelistae, omnes pastores, omnes sint doctores (1 Cor. 12, 28 s.). Proinde sacrosancta synodus declarat, praeter ceteros ecclesiasticos gradus, episcopos, qui in apostolorum locum successerunt, ad hunc hierarchicum ordinem praecipue pertinere; et positos, sicut Apostolus ait (Act. 20, 28), a ¶ Spiritu s. regere Ecclesiam Dei, eosque presbyteris superiores esse, ac sacramentum confirmationis conferre, ministros Ecclesiae ordinare, atque alia pleraque peragere ipsos posse, quarum functionum potestatem reliqui inferioris ordinis nullam habent." Clerici autem nomen derivatur a voce graeca κλῆρος sors, et quia hereditas in plures sorte subinde dividi solebat, translate ea significat hereditatem. Quamvis vero omnes christiani ratione habita etymologiae dici possint clerici (cf. Eph. 1, 11 et Coloss. 1, 12): usu tamen loquendi ecclesiastico speciatim Ecclesiae ministri dicuntur clerici: vel quia **a.** licet omnes fideles vocati sint in sortem Domini, ipsi tamen specialiter sunt electi, sunt portio selecta, hereditas praecipua, de quibus Christus dicit: *Non vos me elegistis, sed ego elegi vos* Joan. 15, 16; vel quia **b.** Dominus sors, pars, hereditas clericorum est, secundum illa Ps. 15, 5, quae

Three derivations of the word cleric.

¶ "Take heed to yourselves, and to the whole flock, wherein the H. Ghost hath placed you bishops, to rule the Church of God, which he hath purchased with his own blood."

recitantur in collatione tonsurae, qua quis primum admittitur in clerum: *Dominus pars hereditatis meae;* vel quia c. secundum Isidorum hisp. de eccles. officiis II, 1 Matthias sorte in ordinem apostolicum adlectus fuit (Act. 1, 26). Duplex prior explicatio confirmatur Hieronymi verbis in ep. 52 n. 5 (opusc. XI, 146), quae etiam recepta fuere in corpus juris canonici. „Clericus, ita ille, interpretetur primo vocabulum suum: et nominis definitione prolata nitatur esse, quod dicitur. Si enim κλῆρος graece, sors latine appellatur, propterea vocantur clerici, vel quia de sorte sunt Domini, vel quia Dominus sors i. e. pars clericorum est[1]." Clericorum ergo nomine designantur Ecclesiae ministri, qui divino cultui specialiter consecrati et in ministerii juriumque Christi participationem vocati ad rerum sacrarum curam et ecclesiastica munera obeunda sunt destinati. Quod factum lemmate hoc expressum attinet, coecum esse oportet, qui id in dubium vocare velit; illud vere juris esse divini alibi comprobavimus (th. XLVIII), atque insuper illustrari potest analogia cum synagoga, Ecclesiae typo, in qua discrimen hoc auctoritate divina fuit institutum atque adeo sanctum, ut ejusdem violatores divinitus sint gravissima correpti vindicta[2]). Accedit, idem discrimen reperiri penes Orientis sectas, quae se jam sec. V. ab Ecclesia catholica separarunt: indicium haud obscurum, illud non esse juris humani sed divinae originis atque ad ipsam spectare Ecclesiae constitutionem. Quare jam Tertullianus de praescr. c. 10 gravissime invehitur in haereticos sui temporis, hoc discrimen non adeo sancte servantes: „Ordinationes eorum temerariae, leves, inconstantes: nunc neophytos conlocant, nunc seculo obstrictos, nunc apostatas nostros, ut gloria eos obligent, quia veritate non possunt; nusquam facilius proficitur, quam in castris rebellium, ubi ipsum esse illic, promereri est. Itaque alius hodie episcopus, cras alius: hodie diaconus, qui cras laicus, nam et laicis sacerdotalia munera injungunt."

clarit 200 fit mont. aniste 204 merit. 245.

Quare errat Böhmer, qui in dissert. juris eccl. diss. 5 contendit, discrimen clericos inter et laicos non exstitisse ante aetatem Tertulliani. Cui opponimus tantum verba Clementis rom. l. c. n. 42: „Apostoli nobis Evangelii praedicatores facti sunt a D. J. Christo, J. Christus missus est a Deo. Christus igitur a Deo et apostoli a Christo; et factum est utrumque ordinatim ex voluntate Dei. Itaque acceptis mandatis . . . egressi sunt (apostoli) annunciantes regni Dei adventum. Per regiones igitur et urbes verbum praedicantes primitias eorum spiritu cum probassent, con-

pap. ab an. 92 ad an. 101.

---

[1]) Cf. Hallier de sacris electionibus proleg. c. 1 § 1 ss.; in primis annot. 17 ss. ad cap. 10 schematis de Ecclesia patribus conc. vaticani propositi in collect. lac. VII, 599 ss.

[2]) Num. 26; 2 Paral. 26, 16, qua ratione utitur jam Clemens rom. ep. 1 ad Cor. n. 4 s.

stituerunt episcopos et diaconos eorum, qui credituri erant. Neque hoc quidem novum institutum fuit. Multis enim retro seculis de episcopis et diaconis scriptum est. Sic enim alicubi dicit Scriptura (Isai. 60, 17): *Constituam episcopos eorum in justitia et diaconos eorum in fide.* Et quid mirum eos, quibus in Christo a Deo hoc munus commissum fuit, praedictos constituisse?«

678. **Scholion.** *Exceptionibus satisfit.* — Tria adversarii opponunt contra divinam hujus discriminis originem: **1.** verba Pauli ad Galat. 3, 28: *Non est judaeus, neque graecus: non est servus, neque liber: non est masculus, neque femina. Omnes enim vos unum estis in Christo Jesu:* quibus apostolus omnem negat servitutem et subjectionem inter fideles, ideoque omnem excludit superioritatem, qua jure divino alii in Ecclesia aliis praesint. Haec tamen ad rem non sunt. Eodem enim jure sequeretur, apostolum negare diversitatem sexus, quae sit ex conditione naturae, conditionis distinctionem etc. in Ecclesia, quod est absurdum. Id unum docere intendit, has differentias non constituere inaequalitatem in ordine ad justificationem, salutem, gratiam, ad quam omnes vocantur, et a qua nemo excluditur, eo quod sit servus, vel femina etc. Neque **2.** ad rem sunt verba Petri 2, 5: *Et ipsi tamquam lapides vivi superaedificamini domus spiritualis, sacerdotium sanctum, offerre spirituales hostias;* v. 9: *Vos autem genus electum, regale sacerdotium, gens sancta, populus acquisitionis;* Apoc. 1, 6: *Fecit nos* (J. Christus) *regnum et sacerdotes Deo Patri.* Si enim **a.** urgentur, sequeretur omnes fideles etiam proprie dictos esse reges. Quare **b.** sicut sunt reges improprie dicti, ita ut non excludantur reges proprie dicti: ita dici poterunt omnes fideles sacerdotes improprie quidem, ita tamen ut non excludantur sacerdotes proprie dicti. Sane **c.** haec ita dicuntur de christianis, quemadmodum olim de populo israelitico Exod. 19, 6, qui ita dicebatur regnum sacerdotale, ut non excluderetur discrimen divinitus statutum inter levitas et reliquum populum. Quod **d.** passim patres haec enarrantes verba significant. Ita Augustinus de civ. Dei XX, 10: „*Erunt sacerdotes Dei et Christi et regnabunt cum eo mille annis* (Apoc. 20, 6), non utique de solis episcopis et presbyteris dictum est, qui *proprie* jam vocantur in Ecclesia sacerdotes: sed sicut omnes christianos dicimus propter mysticum chrisma, sic omnes sacerdotes, quoniam membra sunt hujus sacerdotis, de quibus apostolus Petrus, *plebs,* inquit, *sancta, regale sacerdotium.*«

679. Difficiliora **3.** videntur verba Tertulliani de exhort. cast. c. 7: »Differentiam inter ordinem et plebem constituit Ecclesiae auctoritas . . . adeo, ubi ecclesiastici ordinis non est consessus, et offers et tinguis et sacerdos es tibi solus.« Sed advertatur **a.** haec esse scripta a Tertulliano jam montanista, et continere **b.** sophisma: ideo scilicet laicis non licere secundas inire nuptias, quod sint sacerdotes, quibus nuptiae secundae sunt interdictae. Quod si ea **c.** nimis urgentur, sequeretur ex loco consimili omnes christianos esse inter se proprie dictos fratres et sorores[1]), esse

[1]) De monogamia c. 7. Abundant libri a Tertulliano post suam ab Ecclesia defectionem conscripti sophismatibus. Ut probet montanistarum errorem, illicitas esse secundas nuptias, ita disserit l. c.: Nuptiae inter fratres et sorores sunt prorsus illicitae. Atqui christiani sunt inter se fratres et sorores. Ergo etc.,

quoque reges. Sicut ergo fideles latiori tantum sensu sunt fratres et reges, ita et sacerdotes. Neque obest **d.** quod laicis tribuat offerendi potestatem; nam non omnis oblatio est sacrificium, ut ostendit Petavius de potest. consecr. c. 1 s. Vero aliquo sensu **e.** dici potest, differentiam inter clericos et plebem constituisse Ecclesiae auctoritatem, incolumi manente ejus origine divina, quatenus scil. Ecclesiae est clericos eligere, electos constituere et ordinare, et externam hujus discriminis speciem et faciem definire.

680. **Lemma II.** Porro Christus voluit, ut certo solemnique ritu clerici constituerentur et secernerentur a laicis. Sane id testatur non solum praxis Ecclesiae omnium seculorum coetuumque orientalium schismaticorum, sed etiam praxis apostolorum (n. 681) idque exigit vel ipsa Ecclesiae visibilitas. Quare Synesius ab olbiatis in episcopum electus ad Theophilum alex. ep. 76 scribit: „Uno adhuc opus est, quod tamen praecipuum est, scil. sacra tua manu; ea quidem olbiatae opus habent, ego autem precibus.“

681. **Thesis CCLV.** ***Ritus, qui ordo vel ordinatio dici consuevit, et quo Christo auctore clerici saltem potiores constituuntur et a laicis secernuntur, verum propriumque novae legis est sacramentum.***

Demonstratio. Thesis vere dici potest contra novatores sec. XVI. fundamentalis. Sublato enim discrimine juris divini inter clericos et laicos sacramento inprimente characterem firmato, corruit hierarchia ecclesiastica, quae sit juris divini, et cum Ecclesiae hierarchia apostolicitas, in nunquam interrupta pastorum serie consistens, quam ut verae Ecclesiae notam patres tam invicte urgebant adversus haere-

---

non animadvertens, quod si vel umbra probationis huic inesset argumento, omne matrimonium inter christianos esset malum. Ceterum eum vel post suam ad montanistas defectionem agnovisse discrimen inter laicos et presbyteros, quod sit juris divini, colligitur ex l. de exhort. castit. c. 7: „Omnes nos Deus ita vult dispositos esse, ut ubique sacramentis ejus obeundis apti simus . . . Usque adeo nisi et laici ea observent, per quae presbyteri adleguntur, quomodo erunt presbyteri, qui de laicis adleguntur? Ergo pugnare debemus, ante laicum jussum a secundo matrimonio abstinere, dum presbyter esse non alius potest quam laicus, qui semel fuerit maritus.“ Ergo **a.** exsistit discrimen inter laicos et presbyteros, et quidem **b.** volente Deo, qui aliqua presbyteris praescribit, ac **c.** speciali modo sacramentorum eis commisit administrationem. Sed plane aurea sunt, quae mox subjungit Tertullianus c. 12; „Sed cum extollimur et inflamur adversus clerum, tunc omnes sacerdotes (nos esse jactamus), quia sacerdotes nos Deo et Patri suo fecit (Apoc. 1, 6): cum ad peraequationem disciplinae sacerdotalis provocamur, deponimus infulas et impares sumus,“ si scil. monemur eandem ac sacerdotes agere vitam, tunc praetendimus pro excusatione conditionis disparitatem. De difficultate, quam in annot. ad Irenaei IV, 8 al. 20 n. 3 urget Grabius, cf. Massuet dissert. 3 in Iren. a. 7 n. 101. Cf. Philipps Kirchenrecht t. 1 § 33; Petavius de hier. eccl. III, 3; Kohlberg Verfassung, Cultus und Disciplin der christl. Kirchen nach den Schriften Tertullians, Braunsberg 1886.

ticos (cf. tom. I. n. 431); corruunt Ecclesiae docentis praerogativae, infallibilitas in primis et indefectibilitas, ac subvertitur universa Ecclesiae facies ac constitutio, ut deformationis sec. XVI. sequelae manifesto ostendunt. Sicut enim admissa hierarchia, quae divinae sit originis, praevalet in Ecclesia vis synthetica ideoque unitas: ita ea abjecta invalescit analysis i. e. dissolutio et hinc corruptio, ut probat protestantismi historia. Ordinationem autem esse sacramentum tenendum est ut dogma fidei statutum contra novatores sec. XVI., in conc. tridentino sess. 23 can. 3: „Si quis dixerit, ordinem sive sacram ordinationem non esse vere et proprie sacramentum a Christo D. institutum, vel esse figmentum quoddam humanum excogitatum a viris rerum ecclesiasticarum imperitis, aut esse tantum ritum quendam eligendi ministros verbi Dei et sacramentorum, A. S.“ Probatur vero **1.** ex divinis literis. Sane consulantur Act. 6, 6: *Hos* (electos in diaconos) *statuerunt ante conspectum apostolorum et orantes imposuerunt eis manus;* 14, 22 secundum textum graecum χειροτονήσαντες δὲ αὐτοῖς κατ' ἐκκλησίαν πρεσβυτέρους; 1 Tim. 4, 14: *Noli negligere gratiam* (χαρίσματος), *quae in te est, quae data est tibi per prophetiam* (sancti Spiritus impulsu et illustratione cf. 1, 18) *cum impositione manuum presbyterii.* i. e. vel episcopi, ut fieres presbyter, vel cum impositione manuum cleri, ita tamen ut praecipuas partes habuerit ipse Paulus, ut patet ex 2 Tim. 1, 6: *Admoneo te, ut resuscites gratiam* (τὸ χάρισμα) *Dei, quae est in te per impositionem manuum mearum.* Quamvis autem nomine χάρισμα designari soleat gratia gratis data, potest tamen **a.** eo etiam significari gratia gratum faciens, ut patet ex 1 Cor. 12, 31 col. 13, 1; Rom. 5, 15; et hic **b.** revera Apostolus eo significat gratiam gratum facientem: haec enim solet negligi estque ex parte Apostoli thema exhortationis; ea aptissime designatur ignis symbolo, quo hic utitur non obscure Paulus (ἀναζωπυρεῖν, quod vocabulum secundum Origenem hom. 15 in Gen. n. 2 non tam resuscitari quam reaccendi, ut ita dicam, significat et reigniri); ea complectitur spiritum virtutis, dilectionis, sobrietatis, de quo mox loquitur 2 Tim. 1, 7; imo **c.** hic aptum omnino est hoc vocabulum, nam ordinationis ritu confertur tum gratia gratum faciens tum gratia gratis data, potestas scil. sacerdotalis. Ceterum **d.** quaecunque demum designetur gratia, textus hi semper adversantur protestantibus: probant enim ordinationis ritum institutionis esse divinae et gratiae alicujus efficacem, quod ipsi negant. 1 Tim. 5, 22: *Manus cito nemini imposueris, neque communicaveris peccatis alienis* (secundum Christi mandatum Matth. 7, 6), quae certo intelligi nequeunt de manuum impositione sive ad orandum sive ad miracula patranda: sed de impositione magni

momenti accipi debent, cum adeo provide sit facienda et tantum damnum sequatur improvide factam, scil. de manuum ordinatione, qua quis constituatur fidelium pastor atque magister. Ex his Scripturae testimoniis colligimus **a.** manuum impositione rituque proinde visibili constitui Ecclesiae ministros; et quidem **b.** manuum impositione, quae distinguatur ab ea, quae fit ad orationem vel confirmationem, vel miraculorum editionem, quaeque **c.** efficax sit gratiae; qua facta **d.** episcopi et presbyteri censeri eo ipso debeant positi a Spiritu sancto ad regendam Ecclesiam Dei, et a Christo Domino dati pastores Ecclesiae, ut liquet ex Act. 20, 28 et Eph. 4, 8 s. Nihil ergo deest ritui illi, quo Christo auctore ministri Ecclesiae constituuntur, ad rationem sacramenti, nisi forte dicatur ei deesse institutionem, ut in perpetuum usurpetur. Atqui neque haec deest, ut patebit ex mox dicendis.

682. Probatur **2.** ex traditione; et quidem ex variis doctrinae capitibus, quae a patribus statuuntur. Docent enim **a.** ritu hoc conferri gratiam; ut s. Innocentius I. ep. 24 ad Alex. n. 4: „Nec dare Spiritus plenitudinem possunt (haeretici), quae maxime in ordinationibus operatur;“ et Gregorius nyss.: „Eadem verbi vis etiam sacerdotem augustum et honorandum facit novitate benedictionis a communitate vulgi separatum. Cum enim antea unus e multitudine ac plebe fuerit, repente fit praeceptor, praeses, doctor pietatis et mysteriorum occultorum praesul, eaque contingunt ei, cum nihil vel corpore vel forma mutatus, quod ad speciem externam attinet, ille sit, qui erat, invisibili quadam vi ac gratia invisibilem animam in melius transformatam gerens [1]).“ Theodoretus in hist relig. n. 15 Acepsimae ordinationem describens: „Mox ducente nemine, inquit, hic genibus flexis gratiam exspectabat, ille manum imponens Spiritui famulabatur.“ Quare **b.** graves poenae jam a conc. chalcedonensi can. 2 statuuntur, „si quis episcopus per pecunias fecerit ordinationem et sub pretio redegerit gratiam, quae non potest vendi, ordinaveritque per pecunias episcopum aut presbyterum aut diaconum etc.“ Annumerant **c.** ordinationem veris sacramentis et cum iis conferunt. Ita Gregorius nyss. l. c.; Augustinus de bono conjug. n. 32 et de bapt. l. 5 c. 20: „Si ergo ad hoc valet, quod dictum est in Evangelio: *Deus peccatorem non audit* (Joan. 9, 31), ut per peccatorem sacramenta non celebrentur, quomodo exaudit homicidam deprecantem vel super aquam baptismi, vel super oleum vel super eucharistiam, vel super capita eorum, quibus manus imponitur, quae omnia tamen et fiunt et va-

younger brother of St. Basil the Great, much bishop of Nyssa A.D. 372.

[1]) Or. in bapt. Chr. Notentur bene haec verba, iis enim significatur praestantia hujus sacramenti, ut in scholio practico ostendemus n. 720[a].

lent?" Theodoretus q. 18 in Numer.: „Cum et multae myriades ab uno sacerdote baptizantur et donum divinum accipiunt, sacerdotis gratiam non minuunt: nec dum a summis pontificibus ordinantur permulti sacerdotalem dignitatem accipientes, ordinantis gratiam ullatenus imminuunt." Chrysostomus[1]): „Nisi nunc etiam esset arrhabo Spiritus, neque baptisma adhibitum esset, neque peccatorum remissio . . . neque sacerdotes habuissemus: neque enim has ordinationes sine tali descensu fieri est possibile. Sed multa alia possemus dicere gratiae Spiritus symbola." Hinc **d.** inferunt, ejus valorem non pendere a fide et sanctitate ministri, ut Augustinus l. c. et Anastasius II. in ep. ad imp. Anastasium c. 7: „Nullum de iis, quos vel baptizavit Acacius vel quos sacerdotes sive levitas secundum canones ordinavit, ulla eos ex nomine Acacii portio laesionis attingit: quo forsitan per iniquum tradita sacramenti gratia minus firma videatur." Vocant **e.** ordinationem diserte sacramentum et quidem verum propriumque, sicut est baptismus: ita Augustinus c. ep. Parm. II, 13 n. 30: „Si utrumque (baptisma et ordinatio) sacramentum est, quod nemo dubitat, cur illud non amittitur (per defectionem ab Ecclesia), et illud amittitur? Neutri sacramento injuria facienda est;" et saepe alibi[2]). Accedit **3.** praescriptionis argumentum, quo jam saepius usi sumus, ex consensu Ecclesiae occidentalis et orientalis aliarumque Orientis sectarum petitum, de cujus forma cf. n. 343 ss. et 386.

683. Nec desunt **4.** rationes congruentiae: si enim **a.** ritus, quo homines aggregantur Ecclesiae et filii fiunt Dei, sacramentum est: sacramentum erit ritus ille, quo Ecclesiae praeficiuntur et constituuntur patres filiorum Dei. Si **b.** ritus ille, quo Christi subditi promoventur in ejusdem milites, gratiae est efficax; quanto magis ille, quo seliguntur in militum duces, Christi ministros et fidei doctores. Si **c.** status matrimonialis propter adnexas difficultates et onera, diuturnitatem,

---

[1]) De resur. mort. n. 8. Ct. hom. 14 in act. ap. n. 5; de sacerd. III, 4; Firmilianus ep. ad Cyprianum n. 7; Hieronymus dial. adv. lucif. n. 11; adv. Vigil. n. 2; Sozomenus H. E. VII, 10. Cf. Palmieri de rom. pontif. proleg. § 13.

[2]) Ita ib. n. 28; de bapt. l. 1 c. 1 n. 2; Gregorius M. l. 5 in l. 1 Reg. c. 6 n. 21 et l. 4 c. 5 n. 6, ubi disserens de inunctione Saulis in regem ita scribit: „Hoc profecto hac unctione exprimitur, quod in sancta Ecclesia nunc etiam materialiter exhibetur: quia qui in culmine ponitur, sacramenta suscipit unctionis. Quia vero ipsa unctio sacramentum est, is qui promovetur bene foris ungitur, si intus virtute sacramenti roboretur." Cf. etiam n. 23; Leo M. ep. 9 ad Dioscorum alex. provocans ad Act. 13, 2 inde concludit, nos debere intelligere, „quanta et dantium et accipientium devotione curandum sit, ne tantae benedictionis sacramentum negligenter videatur impletum."

momentum, gratia sanctificatur et fovetur: a fortiori gratia ditatur status sacerdotalis, qui excellentior, altior, difficilior est, quo quis totum se Ecclesiae devovet. Cum denique **d.** Ecclesiae ministri, sacerdotes in primis, ministri quoque sint eucharistiae, quae omnium mysteriorum est apex, decet divinam providentiam, eos condigne ad tam celsum munus gratia praeparare et disponere.

684. **Scholion.** *De hierarchia.* — Vidimus clericos a laicis distingui: iidem tamen inter se non sunt pares, sed in varios distribuuntur gradus seu ordines, qui ab invicem differunt muneribus, potestate, praerogativis. Constituunt hi omnes sacrum principatum seu hierarchiam ecclesiasticam, qua designatur vel potestas sacra (et quidem sacra ratione originis, finis et mediorum) a Deo instituta et sacris personis eum in finem legitime collata, ut in Ecclesia Christi ministerium et regimen exerceant; vel hujus potestatis subjectum, quod constituitur multis membris iisque praerogativis, juribus, muneribus distinctis, quorum alia aliis harmonice subordinantur. Pro duplici potestate, qua Ecclesiae ministri in fidelium bonum praediti esse possunt, ordinis et jurisdictionis (cf. n. 631), duplex hierarchia distingui potest. Jam de singulis gradibus, e quibus ministerium coalescit ecclesiasticum, disseremus, et de iis in primis, qui potiores majorisque momenti sunt in Ecclesia [1]).

685. **Propositio I.** *Inter Ecclesiae ministros Christo auctore referri debent diaconi.* Diaconorum[2]) institutio, quamvis Actuum 6, 1 ss. occasione murmuris graecorum facta narretur, juris esse divini, docet

---

[1]) Cf. Philipps, Kirchenrecht t. 1 § 32.

[2]) Adverti debet, diaconi nomen accipi posse sensu specifico, atque ita designare eum, qui ordine distinguitur a presbytero et episcopo; et hoc sensu accipimus hic nomen diaconi; et sensu generico, quo sensu omnes Ecclesiae ministri dici possunt diaconi i. e. ministri Christi, et Christus ipse dicitur Rom. 15, 8 διάκονος περιτομῆς. Cf. dissert. Nat. Alexander, quae habetur in thes. theol. Zachariae XII, 621 ss.; Lupus in scholio ad Tertulliani l. de praescript. c. 3 op. IX, 18—28; Philipps, qui egregie disserit de diaconis l. c. t. 1 § 37; Seidl der Diakonat in der kath. Kirche, Regensburg 1884. Ut aliquid addamus de diaconissis, advertatur eo nomine non designari uxores diaconorum, sed pudicas honestasque mulieres ad ministerium Ecclesiae deputatas, quae in primis ex virginibus et etiam ex viduis deligebantur. Earum institutio est antiquissima, cum earum mentio fiat forte jam Rom. 16, 1 et 1 Tim. 5, 9; nec sejuncta fuit a sacro quodam initiationis ritu, de quo cf. constit. apostol. VIII, 19 s. Ipsarum fuit intervenire in mulierum baptismo, ut honestati consuleretur, instruere rusticanas et imperitas mulieres in fide, episcoporum mandata deferre ad mulieres, curam agere viduarum, custodire portam, per quam ingrediebantur mulieres in Ecclesiam etc. Earum institutum duravit per plura sec., sed sec. XII. non amplius comparet. Cf. Pinii diss. de diaconissis t. 1 act. SS. mensis Sept.

concilium trid. sess. 23 can. 6: „Si quis dixerit, in Ecclesia catholica non esse hierarchiam divina ordinatione institutam, quae constat ex episcopis, presbyteris et ministris, A. S.“ Ministrorum autem nomine primo loco intelliguntur diaconi, ut patet vel ex nomine. Probatur autem **1.** ex Act. 6, 1 ss. collatis 8, 5 s., 1 Tim. 3, 8 ss. et ad Phil. 1, 1. Tanta enim diligentia in iis seligendis, tanta sollicitudo in praescribendis dotibus requisitis, tanta praestantia dotum, quae exiguntur, tantus apparatus in iis constituendis [1]), tanta conjunctio cum episcopis, quibus subnumerantur, tanta denique benedictio divina, quae eorum consecuta est constitutionem, satis ostendunt, apostolos in iis instituendis non proprium secutos esse consilium, sed nutu s. Spiritus implesse Christi voluntatem, nec iis tribuisse solum ministerium mensarum, sed et ministerium vere ecclesiasticum.

686. Quae confirmantur **2.** auctoritate patrum, sive cum generatim ministerium ecclesiasticum divinitus institutum affirmant coalescere ex episcopis, presbyteris et diaconis, sive cum nominatim de diaconis disserunt. Ita Clemens romanus (n. 677), s. Ignatius ep. ad Trall. n. 2: „Oportet autem et diaconos, qui sunt ministri mysteriorum Jesu Christi, omni modo omnibus placere. Non enim ciborum et potuum ministri sunt, sed Ecclesiae Dei ministri . . . Cuncti revereantur diaconos ut mandatum Jesu Christi;“ et Polycarpus n. 5 vocat diaconos ministros Dei et Christi, non hominum. Hoc colligitur quoque ex iis, quae de praestantia muneris diaconorum habentur in constitut. apostolicis II, 26. 28 et 30, ubi legimus: „Nunc vobis loco Aaronis est diaconus, Moysis autem loco episcopus. Cum igitur Moyses a Domino appellatus sit Deus (Ex. 7, 1), a vobis episcopus tamquam Deus observetur, et diaconus ut propheta ejus. Nam sicuti Christus sine Patre nihil agit, ita nec diaconus sine episcopo: et sicut Filius sine Patre non subsistit, ita neque diaconus sine episcopo: et sicut Filius debitor est Patri, sic et omnis diaconus episcopo; atque ut Filius Patris angelus ac propheta est; sic et diaconus angelus est ac propheta episcopi.“ Et c. 44: „Ceterum diaconus sit episcopi auris et oculus et os, cor pariter et anima; et episcopus in pluribus quam par est ac minutioribus negotiis non occupetur, sed in solis gravioribus, quemadmodum et Jethro Moysi digessit (Ex. 18, 21);“ III, 19.

Bp. of Smyrna came to Rome 157 martyred 166.

687. **Propositio II.** *Ordinatio, qua constituuntur diaconi, est sacramentum.* Diaconatum esse sacramentum, de fide quidem non est, communis tamen theologorum est sententia. Ritus enim, qui divinae est institutionis atque efficax gratiae, est sacramentum. Atqui ritus, quo diaconi constituuntur, divinae est institutionis (ex num. praec.) estque efficax gratiae, ut colligitur ex sess. 23 concilii trid. can. 4; „Si quis dixerit, per sacram ordinationem non dari Spiritum sanctum, ac proinde frustra episcopos dicere: *Accipe Spiritum sanctum,* aut per

---

[1]) Cf. de Augustinis de re sacramentaria l. 4 a. 5.

eam non imprimi characterem, vel eum, qui sacerdos semel fuit, laicum rursus fieri posse, A. S.;“ in ordinatione autem diaconi dicit episcopus: Accipe Spiritum sanctum. Non est ergo diaconi ordinatio gratia vacua, sed efficax potius gratiae ac proinde sacramentum.

688. **Propositio III.** *Inter Ecclesiae ministros Christo auctore referri debent presbyteri, qui a diaconis distincti vero proprioque sacramento constituuntur.* Et revera presbyteros [1]) distingui a diaconis (utrum etiam ab episcopis distinguantur, postea videbimus) liquet **1.** ex Scripturis, in quibus secernuntur et nomine et officiis. Presbyteris enim adscribitur administratio sacramenti extremae unctionis Jac. 5, 14 s. et administratio ecclesiarum Act. 14, 22; 1 Tim. 5, 17; Tit. 1, 5; **2.** ex unanimi consensione tam theoretica quam practica totius christiani nominis, quae adeo evidens est, ut probatione non indigeat: neque etiam ab ullo in dubium vocatur. Presbyteratum autem esse sacramentum, probatur a fortiori. Si enim **a.** diaconatus est sacramentum, a fortiori erit presbyteratus. Deinde **b.** si ordo est sacramentum, certissime ille est, quo praecipua potestas sacra consecrandi scil. et remittendi peccata confertur. Atqui haec confertur in primis in presbyteratu. Ad haec **c.** de reliquis ordinibus, de diaconatu et episcopatu, ut de aliis taceamus, subinde dubitatum fuit, nec modo omnino est certum, utrum sint sacramenta. Si ergo nec de presbyteratu id prorsus esset certum, jam de nullo ordine constaret de fide, eum esse sacramentum. Quapropter **d.** inter eos, qui ordinis sacramentum admittunt, nunquam hac de re dubium vel minimum exstitit.

689. **Thesis CCLVI.** ***Sicuti presbyteri a diaconis distinguuntur iisdemque praecellunt, ita jam a prima Ecclesiae origine alios reperimus ministros, quos episcopos dicere solemus, ab utrisque diversos et utrisque superiores, quae distinctio et praestantia non aliunde, quam ex jure divino repetenda est.***

Demonstratio p. I. Distinguatur duplex quaestio, alia de nomine, de re alia. Concedimus quidem eos, qui modo episcopi vel sacerdotes primi ordinis appellantur, subinde (etiam in N. T.) dictos fuisse presbyteros. Id quod quaeritur est, utrum in antiqua Ecclesia exstiterit

---

[1]) „Πρεσβύτερος i. e. senior est nomen, quod tribuitur ministris Ecclesiae, sive quia olim ministri Ecclesiae plerumque deligebantur, qui jam essent grandioris aetatis, sive potius quia ministri Ecclesiae moribus senes referre debent iisque is tribuendus honor, qui senibus tribui solet: ita igitur nomen est non aetatis, sed officii et dignitatis.“ Ita Suicerus in thesauro. Eo nomine designantur etiam subinde episcopi, sed ex usu loquendi proprie designantur ii, qui secundum in ordinis hierarchia occupant gradum, de quibus modo loquimur. Cf. Petavius de eccles. hier. l. 1 c. 2 § 1 s.; c. 12 § 16.

duplex ordo vel series ministrorum, ab invicem muneribus juribusque distinctorum, quorum alii dicerentur communiter episcopi vel sacerdotes primi ordinis, alii presbyteri vel sacerdotes secundi ordinis (nunquam forte episcopi). Quod factum attinet, certum est, jam seculis IV., III. imo II. et I. exstitisse ministros a presbyteris et diaconis distinctos, iisque superiores, qui episcopi dicebantur. Quod probatur **1.** ex patrum effatis, qui ministros Ecclesiae recensentes episcopos ita a presbyteris distinguunt, sicut hos a diaconis. Ita haud obscure jam Hermae Pastor l. 1 vis. 3 n. 5, ita etiam Clemens alex. paedagogi III, 12 et Stromat. VI, 13: „Nam hic quoque in Ecclesia progressiones episcoporum, presbyterorum, diaconorum, ut arbitror, sunt imitationes angelicae gloriae et illius oeconomiae;“ in primis Ignatius M. ad Magnesios n. 6: „Hortor, ut in concordia Dei omnia peragere studeatis, episcopo praesidente loco Dei et presbyteris loco senatus apostolici, et diaconis mihi suavissimis concreditum habentibus ministerium Jesu Christi.“ Quibus similia habet passim in singulis epistolis suis. In actis martyrii ejusdem narratur n. 3: „Exceperunt sanctum illum virum civitates atque ecclesiae Asiae per episcopos et presbyteros et diaconos, cum omnes ad eum festinarent, si forte partem charismatis spiritualis ab eo acciperent;“ Tertullianus (n. 358) de fuga in persec. n. 11: „Sed cum ipsi auctores i. e. diaconi, presbyteri et episcopi fugiunt, quomodo laicus intelligere poterit, qua ratione dictum est: *Fugite de civitate in civitatem* (Matth. 10, 23)?“ can. apostol. 6: „Episcopus vel presbyter vel diaconus seculares curas non suscipiat, alioquin deponatur;“ et passim ita in hisce canonibus.

A.D. 92.
A.D. 189.
A.D. 107.
Claret 200.
fit Montanista 204.
moritur 245.

690. **Demonstratio p. II.** Non solum patres docent, distingui episcopos a presbyteris, sed etiam illos his esse superiores, et ideo **1.** presbyteros vocant sacerdotes ordinis secundi, episcopos sacerdotes ordinis primi. Ita Optatus milev. I, 13: „Quid commemorem laicos, qui tunc in Ecclesia nulla fuerunt dignitate suffulti? Quid ministros plurimos? quid diaconos in tertio, quid presbyteros in secundo sacerdotio constitutos? Ipsi apices et principes omnium aliqui episcopi illis temporibus instrumenta divinae legis (s. Scripturas) impie tradiderunt.“ Idem colligitur **2.** ex solemni facto et lege, unum tantum esse oportere episcopum in una civitate, cum tamen presbyterorum numerus nec facto, nec lege erat definitus. Quare jam s. Ignatius scribit ad philad. n. 4: „Studeatis igitur una eucharistia uti; una enim est caro D. N. J. Christi et unus calix in unitatem sanguinis ipsius, unum altare sicut unus episcopus cum presbyterio et diaconis conservis meis [1])“. Colli-

[1]) Cf. Petavius de eccl. hierarch. II, 2 et vindicias c. Salmasium § 5 ss.

gitur etiam ex solemniori ordinatione: ita can. 1 apostolorum statuit: „Episcopus a duobus aut tribus episcopis manuum impositione ordinetur;“ can. 2: „Presbyter ab uno episcopo ordinetur et diaconus [1]).“ Praeterea **3.** in N. T. ministrorum fit mentio [2]), quorum erat presbyterorum causas cognoscere, eos constituere et ordinare, pro merito reprehendere vel praemio afficere, singulis ecclesiis velut angelos praeesse easque regere etc., quae munera presbyteris in antiqua Ecclesia propria non erant. Quapropter statuit conc. tridentinum sess. 23 can. 7: „Si quis dixerit, episcopos non esse presbyteris superiores, vel non habere potestatem confirmandi et ordinandi; vel eam, quam habent illis esse cum presbyteris communem . . . A. S.“ Cf. etiam art. 25 ex iis, de quibus errorum Wicleffi et Huss suspecti interrogandi sunt.

691. **Demonstratio p. III.** Institutionem episcoporum, qui a presbyteris distinguantur, juris esse divini, statuit concilium trid. sess. 23 can. 6 (n. 685). Probatur **1.** ex eo, quod episcoporum ordo ad intimam Ecclesiae essentiam et formam pertineat. Atqui qui auctor est alicujus rei, eorum quoque auctor censeri debet, quae ad illius essentiam et substantiam pertinent. Episcoporum autem ordinem pertinere ad Ecclesiae constitutionem, patet **a.** ex eo, quod hic ordo coaevus sit originibus Ecclesiae, et **b.** tam late pateat, quam ipsa Ecclesia: quod **c.** patres tamquam ad efficax criterium discernendae verae doctrinae veraeque Ecclesiae ab haereticorum coetibus ad nunquam interruptam episcoporum successionem provocent, ut ostendimus t. I n. 171 ss.; 431. Quapropter **d.** s. Ignatius ad Trall. n. 3 scribit: „Cuncti similiter revereantur diaconos ut mandatum J. Christi, et episcopum ut J. Christum Filium Patris, et presbyteros ut senatum Dei et concilium apostolorum, sine his Ecclesia non vocatur.“ Et Cyprianus ep. 69 n. 8: „Ecclesia a Christo non recedit, et illi sunt Ecclesia, plebs sacerdoti adunata, et pastori suo grex adhaerens. Unde scire debes, episcopum in Ecclesia esse, et Ecclesiam in episcopo, et si quis cum episcopo non sit, in Ecclesia non esse.“ Quibus similia passim in s. Cypriani scriptis reperiuntur. Ita ep. 27 scribit n. 1: „Dominus N., cujus praecepta et monita observare debemus, episcopi honorem et Ecclesiae suae rationem disponens in Evangelio loquitur et dicit Petro: *Ego dico tibi, quia tu es Petrus* etc. (Matth. 16, 18). Inde per temporum et successionum vices episcoporum ordinatio et Ecclesiae ratio decurrit, ut Ecclesia super episcopos constituatur, et omnis actus Ec-

Bp of Carthage converted 246 martyred 258.

---

[1]) Cf. const. ap. III, 20; conc. arel. a. 314 can. 20.

[2]) Cf. 1 Tim. 5, 17. 19; ad Tit. 1, 5; Apoc. ~~1. 2.~~ 2. 1.

clesiae per eosdem praepositos gubernetur. Cum itaque hoc divina lege fundatum sit etc."

692. Ad haec **2.** nullum assignari potest concilium, quod episcopos instituerit. Verum eorum institutio constanter revocatur ad apostolos, qui illam iterum in Spiritum s. et Christum refundunt Act. 20, 28; Ephes. 4, 11 (n. 677). Praeterea **3.** episcoporum proprium est ordinare alios episcopos et presbyteros, et quidem hoc ita proprium est, ut nullo in casu alius, qui non sit episcopus, valide possit ordinare (cf. thes. seq.). Atqui ejusmodi potestatem non habent ab Ecclesia, alioquin Ecclesia eam aliis posset tribuere: ergo a Deo; proinde sunt institutionis divinae.

693. **Demonstratio p. IV.** Praestantiam episcoporum prae presbyteris pariter esse juris divini (quod quidem concilium trident. noluit explicite definire), probatur **1.** ex dictis. Vel enim Christus instituit episcopos presbyteris aequales vel inaequales. Si aequales, tunc nulla est differentia, neque amplius dici possunt ab illis distingui; si inaequales, eos instituit vel inferiores vel praestantiores. Sed illud est inauditum. Ergo jure divino praecellunt presbyteros. Quod confirmatur **2.** ex ea praerogativa, cujus mox mentionem faciemus, quod scil. soli possint alios ordinare; **3.** ex damnatione Aërii, qui certo non negavit episcopos facto presbyteris esse superiores, sed jure, quod scilicet putaverit, omnes Christo auctore esse aequales. Quam opinionem Epiphanius haer. 75 n. 3. 5 dogma vocat ‚supra hominis captum furiosum et immane, stoliditatis plenissimum.' Hinc **4.** etiam nullum vestigium reperitur murmurationis, contradictionis, rebellionis presbyterorum adversus episcopos ob horum ut fingitur usurpationem potestatis supra ipsos. Ideoque **5.** Joannes XXII. anno 1327 damnavit Marsilii patavini doctrinam (n. 4): „Quod omnes sacerdotes sive sit papa, sive sive archiepiscopus, sive sacerdos simplex, sint ex institutione Christi auctoritatis et jurisdictionis aequalis."

Saec IV.

694. **Thesis CCLVII.** ***Inter praerogativas, quibus episcopi presbyteros praecellunt, illa eminet, qua soli Christo auctore divinoque jure ‚gignere patres Ecclesiae' possunt, adeoque manuum impositione episcopos et presbyteros ordinare.***

Demonstratio. Insignes prorsus sunt praerogativae et dotes, quas patres vetustissimi episcopo vindicant atque splendidissimis coloribus depingunt. Ipse est centrum unitatis, cui velut citharae reliqui ut chordae concinere debent; ipse norma credendi et agendi, a quo tota vita et gubernatio Ecclesiae pendet; vices Christi gerens, imo ut vo-

catur in constitutionibus apostolicis, ‚Deus terrenus [1]).' Quae omnia paucis complectitur s. Ignatius M. in ep. ad smyrnaeos n. 8: „Separatim ab episcopo nemo quidquam faciat eorum, quae ad Ecclesiam spectant. Valida eucharistia habeatur illa, quae sub episcopo peragitur, vel sub eo, cui ipse concesserit. Ubi comparuerit episcopus, ibi et multitudo sit; quemadmodum ubi fuerit Christus Jesus, ibi catholica est Ecclesia. Non licet sine episcopo neque baptizare, neque agapen celebrare, sed quodcunque ille probaverit, hoc et Deo est beneplacitum, ut firmum et validum sit omne, quod peragitur." Et ad ephesios scribit n. 3 s.: „J. Christus, inseparabilis nostra vita, sententia (ἡ γνώμη) Patris est, ut et episcopi per tractus terrae constituti in sententia J. Christi sunt. Unde decet vos in sententiam episcopi concurrere, quod et facitis. Nam memorabile presbyterium vestrum, dignum Deo, ita coaptatum est episcopo, ut chordae citharae. Propter hoc in consensu vestro et concordi caritate J. Christus canitur . . . Manifestum igitur est, quod episcopum respicere oporteat, ut ipsum Dominum [2])." Hinc plenam ab episcopo dependentiam inculcat etiam canon ap. 40 vel 38: „Presbyteri atque diaconi absque sententia et voluntate episcopi nihil peragant: ipse enim est, cui concreditus fuit populus Domini et a quo de animabus eorum ratio reposcetur." Hujus totalis dependentiae presbyterorum ab episcopo in sacramentorum administratione vestigia supersunt in praxi praesentis quoque Ecclesiae.

695. Inter praerogativas autem illa eminet, qua soli ordinare episcopos et presbyteros possunt. Sane **1.** hanc praerogativam positive ipsis vindicant patres et canones Ecclesiae, qui semper exhibent episcopos sacramenti ordinis ministros; negative, cum nullius alterius ministri praeter episcopos faciant mentionem; exclusive, cum diserte ab hac praerogativa alios excludant, eamque qua propriam episcopatus died 420. dotem proponant. Ita Hieronymus ep. 85 ad Evang. n. 1: „Quid facit excepta ordinatione episcopus, quod presbyter non faciat?" Chrysostomus cum dixisset „inter episcopos et presbyteros ferme nihil interesse," subjicit hom. 11 in 1 Tim.: „sola quippe ordinatione su-

---

[1]) L. 2 c. 26. Multa alia habentur praeclara in hisce constitutionibus de episcoporum dignitate. Ita c. 11: „Quocirca, episcope, stude immaculatis actibus locum dignitatemque tuam patefacere, quia inter homines figuram obtines Dei, praesidendo cunctis mortalibus: sacerdotibus, regibus, principibus, patribus, filiis, doctoribus, cunctis, qui pariter omnes tibi subjecti sunt. Sic ergo in Ecclesia sede sermonem faciens quasi potestate praeditus judicandi etc." Cap. 29. 30 (cf. n. 686). 32 ss.; VIII, 28 et 46.

[2]) Cf. insuper ep. ad magnesios n. 4 et 7; ad trall. n. 2 et 7; ad philadelph. n. 7 etc.; Thomassinus vetus et nova Ecclesiae disciplina p. 1 l. 1 cap. 1 s. et 50 ss.; Philipps l. c. p. 1 § 36.

periores illi sunt, atque hoc tantum plus quam presbyteri habere videntur.“ Epiphanius hinc maxime inter utrosque inaequalitatem contra Aërium demonstrat. „Enim vero totum illud (Aërii dogma), inquit haer. 75 n. 4, stoliditatis plenissimum prudens quisque facile perspiciet, velut cum episcopum ac presbyterum adaequare conatur. Hoc enim constare qui potest? Siquidem episcoporum ordo ad gignendos patres praecipue pertinet: hujus est enim patrum in Ecclesia propagatio. Alter, cum patres non possit, filios Ecclesiae regenerationis lotione producit, non tamen patres aut magistros. Quinam vero fieri potest, ut is presbyterum constituat, ad quem creandum manuum imponendarum jus nullum habeat? Aut quomodo presbyter episcopo dici potest aequalis? Verum Aërium istum nimia quaedam procacitas aemulatioque decepit.“

696. Probatur **2.** ex historia ecclesiastica et traditione practica. Nullum enim **a.** exemplum reperitur ordinationis presbyteri vel episcopi ab aliquo, qui non esset episcopus, factae, quae valida habita fuerit. Imo **b.** ne summa quidem urgente necessitate, qua Ecclesia permittit laicis baptizare, presbyteris confirmationis sacramentum administrare, presbyteris haereticis et apostatis absolvere, qua verbo concedere solet, quidquid quibuslibet potest, permissum unquam fuit aliis quam episcopis ordinare. Quare **c.** patres concilii alexandrini apud Athanasium in apol. c. arianos n. 11 hujus calumniatores, qui Ischyram dicebant presbyterum, hac ratione refellunt: „Unde presbyter Ischyras? quo ordinante? Num Collutho? . . . Atqui Colluthum presbyterum obiisse ambasque ejus manus sine auctoritate fuisse, omnibus notum est ac nulli dubium.“ Omnibus ergo persuasum erat, solos episcopos jure divino ordinationis esse ministros. Ad haec **3.**, si episcopi pollerent, presbyteri vero carerent hac potestate ex jure ecclesiastico, ratio reddi non posset, quare Ecclesia voluerit presbyteros ea in perpetuum privare, et quare non possit episcopos haereticos, schismaticos etc. ea privare, sicut eos privat jurisdictione [1]).

697. **Corollarium.** *De ordinationibus haereticorum.* — Cum ordinatio sit sacramentum, sacramentorum autem valor non pendeat a sanctitate et fide ministrorum (thes. CCXII.), ordinationes factae ab

---

[1]) Cf. conc. trid. sess. 23 cap. 4; can. 7 (n. 690). Cf. Petavius de eccl. hierarchia l. 2 c. 9. Quod attinet subdiaconatum atque ordines minores, potest presbyter eosdem ex romani potificis concessione conferre. Controversia est de diaconatu, quae tamen dirempta censeri debet bulla Innocentii VIII. a. 1481, qua quibusdam abbatibus s. ord. Cist. privilegium concedit ordinandi diaconos, cujus bullae genuinitatem probat Pauhölzl in Studien und Mittheil. aus dem Benedictiner- und Cistercienser-Orden 1884. I, 441 ss. Idem jus fuse tuetur et probat Wex S. J. in epitome canon. p. II. controv. 2.

episcopis haereticis et schismaticis, dummodo servent materiam et formam essentialem, sunt validae. Quae sententia s. Thomae nunc omnino est certa, licet eam olim, ut testatur Magister sententiarum l. 4 dist. 25, perplexam et pene insolubilem fecerint quorundam doctorum verba. Verum jam in antiqua Ecclesia praevaluit nostra sententia, ut colligitur ex controversia cum donatistis, in qua Augustinus saepe respicit etiam ordinationes ab improbis vel haereticis ministris factas (cf. ejus sermonem ad caes. ecclesiae plebem n. 2), et ex praxi: nam subinde Ecclesia recepit ministros ab haereticis ordinatos in suo ordine, quem acceperant, ut praesertim donatistas. Quare etiam Hieronymus in dial. adv. lucif. n. 11 scribit: „Si in fide sua baptizato baptizans nocere non potuit, et in fide sua sacerdotem constitutum constituens non inquinavit;“ et n. 14: „Eadem ratione episcopum ab arianis recipio, qua tu recipis baptizatum.“ Cf. de hac quaestione integrum s. Petri Damiani opusc. 6 ‚Gratissimus‘ inscriptum, ubi ordinationem, quod valorem attinet, baptismo prorsus aequiparat. Ita c. 3: „Si quis autem mihi fortassis objiciat, aliud esse baptismum humanae regenerationis, aliud consecrationis ecclesiasticae dignitatem: nos quidquid in hac parte de baptismo credimus, totum nihilominus et de consecratione sentimus. Nam cum baptismus totius ecclesiastici sacramenti origo sit atque primordium, sicut baptismus Dei est et non hominis; ita nimirum omnis ecclesiastica consecratio illi specialiter competit, a quo omnium benedictionum plenitudo profluxit [1].“ Quare ad omnem controversiam dirimendam statuit Paschalis II. in conc. lateranensi a. 1116: „Quoniam Ecclesia in multis locis et maxime in teutonicis partibus laboravit sub haeresi et schismate, et si omnia illa, quae ab illis haereticis et schismaticis ordinata sunt, annullari deberent, quaedam ecclesiae omnino nudari viderentur suis clericis; nos sequentes decreta ss. patrum de his, qui sub Acacio et Bonoso et donatistis ordinati sunt, statuentes decrevimus, ut episcopi, qui sub isto schismate ordinati sunt omnes in suis honoribus permaneant, nisi sint invasores aut criminosi. De ceteris vero ordinibus penes episcopos potestas sit, ut quorum vita probabilis videatur, in suo gradu consistant.“

Ad solvendas vero difficultates, quae fieri possent ex pluribus veterum sive dictis sive factis, haec advertantur: **1.** Duplici modo posse dici ordinationem irritam, vel quia est invalida, vel quia illegitima; quo casu ordinatus accipit quidem characterem et potestatem, sed pri-

---

[1]) Cf. quoque Bernaldus tract. de sacramentis excommunicatorum Migne 148, 1061 ss.; de vitanda excommunicatorum communione, ib. 1181 ss.; de reordinatione vitanda, ib. 1255 ss.

vatur ejus usu, honore, et si malae est fidei, gratia sanctificante, imo gravissimum committit sacrilegium. Quam ob rem **2.** patres ejusmodi ordinationes ab haereticis etc. factas vere dicere poterant vanas, inanes, irritas, falsas etc., non quia non imprimerent characterem et conferrent potestatem sacerdotalem; sed quod gratiam non conferrent, ordinatique privarentur usu potestatis acceptae. Distingui quoque **3.** debet manuum impositio ordinatoria a reconciliatoria et caeremoniali, qua quandoque illegitime ordinatis solemniter restituebatur usus et exercitium ordinum. Ritum caeremonialem, quo simoniace ordinatus post actam poenitentiam in ordinis restitueretur exercitium, describit Fulbertus carnotensis episcopus ep. 13: „Ceterum rebaptizationes, ita ille, et reordinationes fieri, canones vetant. Propterea depositum non reordinabitis, sed reddetis ei suos gradus per instrumenta et per vestimenta, quae ad ipsos gradus pertinent, ita dicendo: Reddo tibi gradum ostiarii etc. In nomine Patris et Filii et Spiritus s. Novissime autem benedictione laetificabis eum sic concludendo: Benedictio Dei Patris et Filii et Spiritus s. super te descendat, ut sis confirmatus in ordine sacerdotali, et offeras placabiles hostias pro peccatis atque offensionibus populi omnipotenti Deo, cui est honor et gloria in secula seculorum, amen [1]).“ Ceterum **4.** mirum esse non debet, si nonnunquam aliqui dubitaverint de valore ordinationum haereticorum, cum nonnulli vel de valore baptismi ab haereticis collati dubii haeserint. Neque diffitemur **5.** quaedam forte contigisse decursu temporis, ex quibus, cum sint facta particularia ex ignorantia vel malitia patrata, Ecclesiae universalis sensus colligi nequit.

698. **Thesis CCLVIII.** ***Ritus, quo initiantur episcopi, verus est ordo a reliquis distinctus verumque sacramentum.***

Demonstratio. De hac quaestione scribit Perrone: „Si ordinis nomine significetur gradus, nulla potest esse contentio, cum de fide sit definitum, dari in Ecclesia catholica hierarchiam divina ordinatione institutam, quae constat ex episcopis, presbyteris et ministris (cf. n. 701). Controversia itaque viget seu potius viguit de episcopatu, quatenus nomine ordinis significatur ipse ritus consecrationis [2]). Veteres plerique scholastici censuerunt episcopatum neque ordinem esse proprie dictum, neque proinde sacramentum, sed solam extensionem presbyteratus, seu ut alii loquuntur, simplicem deputationem extrinsecam ad aliquas functiones seu

---

[1]) Haec probant Ivo carnot. decreti p. VI. c. 227 et P. Damianus opusc. 5; imo decretum affine reperitur in conc. toletano IV. (a. 624) can. 28. Cf. Lanfranci ep. 21; Hergenroether österreich. Vierteljahrschr. 1862 pag. 207 ss.; Photius II, 321—76.

[2]) Prael. t. 9 de ord. c. 2 Schol. Cf. Schulte-Plassmann der Episcopat ein vom Presbyterat verschiedener, selbständiger, sacramentaler Ordo, Paderbonae 1883; in primis de Rubeis diss. 27 in s. Thomam c. 4.

ministeria, quibus peragendis non erat idoneus presbyter. Verum sententia nunc temporis communis et omnino tenenda haec est: episcopatum et ordinem esse specie distinctum a presbyteratu (quo confertur jure divino ex opere operato nova potestas presbyteris non communis atque gratia, ideoque) et sacramentum." Sane sententiam hanc dicit Bellarminus de ord. c. 5 certissimam; Petrus Soto de ord. lect. 4 certa fide admittendam, adeo ut secundum Michaelem Medina periculosum sit contrarium defendere.

699. Probatur autem **1.** ex verbis s. Pauli (n. 681), quibus potissimum theologi probant ordinationem esse sacramentum; nam admodum probabile est, agi ibi de ordinatione Timothei in eum ministrum, qualis tunc fuit et cujus munus in epistolis ad ipsum jugiter prae oculis habet apostolus, de ordinatione scil. in episcopum. Simile argumentum **2.** colligimus ex patrum effatis (n. 682), quibus ostenditur ordinatio esse sacramentum: siquidem frequenter admodum sermo in illis est de consecratione in episcopum; quibus adde praeclara Leonis M. verba serm. 1 in anniv. assumpt. suae n. 1: „Cum hujus divini sacerdotii sacramentum etiam ad humanas pervenit functiones, non per generationum tramitem curritur, nec quod caro et sanguis creavit, eligitur (sicut in V. T.): sed cessante prvilegio patrum et familiarum ordine praetermisso, eos rectores Ecclesia accipit, quos Spiritus s. praeparavit; ut in populo adoptionis Dei, cujus universitas sacerdotalis atque regalis est, non praerogativa terrenae originis obtineat unctionem, sed dignatio coelestis gratiae gignat antistitem." Ad rem quoque sunt verba auctoris antiquissimi (forte s. Victoris I.) in l. de aleatoribus c. 3: „Quoniam episcopi idem (f. item) Spiritum s. per impositionem manus cordis excipimus hospitio, cohabitatori nostro nullam moestitiam proponamus."

700. Ad haec **3.** si jam diaconatus est ordo et sacramentum, a fortiori erit episcopatus, quo longe excellentior et divinior potestas confertur. Praeterea **4.** vel consecratio in episcopum est mere caeremonialis, sacramentale quoddam, sicut consecratio abbatis, vel est ritus efficax ex jure divino excellentissimae cujusdam potestatis, de qua egimus thesi praecedenti. Si illud, corruet doctrina catholica de discrimine inter presbyteros et episcopos ex jure divino, neque tunc explicatur, quare vel episcopus nondum ordinatus nunquam ordines valide conferre, vel solus episcopus ordinare possit; si hoc, negari non poterit collatio gratiae una cum potestate spirituali. Si enim gratia non negatur diaconis ad simplex ministerium, non negabitur episcopis ad Ecclesiae regimen. Qua in re vel ipsi graeci nobiscum sentiunt.

701. **Corollarium.** Ex thesibus statutis sponte sua consequitur veritas can. 6 sess. 23: „Si quis dixerit, in Ecclesia catholica non

esse hierarchiam divina ordinatione institutam, quae constat ex episcopis, presbyteris et ministris, A. S.“ Sunt scil. in Ecclesia ministri, qui sacrum principatum in fideles exercent, qui tamen inter se pares non sunt, sed vario subordinationis nexu mutuo conjunguntur, ac ita efficiunt Ecclesiam castrorum aciem ordinatam.

702. **Thesis CCLIX.** ***Discrimine facto ea inter, quae s. Hieronymus ut testis, quaeque uti disputator affirmat: contendimus 1. ab ipso tamquam teste ea tradi de habitu episcopum inter ac presbyterum, quae cum asserta hucusque a nobis doctrina conspirant. Alia vero 2. ab ipso tamquam disputatore proferri, quae probabilitatis specie destituuntur.*** died 420.

Demonstratio p. I. Doctrina catholica circa hierarchiam ad haec revocatur capita: **1.** ad illius in tres gradus distributionem; **2.** ad hujus distributionis originem divinam; **3.** ad praecellentiam sicut presbyterorum prae diaconis, ita episcoporum prae presbyteris. Atqui horum nullum est, quod Hieronymus non testetur.

703. Testatur saepissime primum. Conferens in dial. c. lucif. n. 28 Ecclesiam cum arca: „Similiter et Ecclesia, inquit, multis gradibus consistens ad extremum diaconis, presbyteris, episcopis finitur;“ et c. Jovin. II, 28: „Quomodo et in V. T., et in N. alium ordinem pontifex tenet, alium sacerdotes, alium levitae, alium janitores, alium aeditui [1]).“ Testatur alterum c. lucif. n. 9: „Ecclesiae salus in summi sacerdotis dignitate pendet, cui si non exsors quaedam et ab omnibus eminens detur potestas, tot in ecclesiis efficientur schismata, quot sacerdotes. Inde venit, ut sine chrismate et episcopi jussione neque presbyter, neque diaconus jus habeat baptizandi;“ et ep. 85 n. 2: „Ut sciamus traditiones apostolicas sumptas de V. T., quod Aaron et filii ejus atque levitae, hoc sibi episcopi et presbyteri et diaconi vindicent in Ecclesia.“ In Matth. 25, 26 refert „apostolos per singulas provincias ordinasse presbyteros et episcopos.“ Tertium testatur verbis relatis n. 695 et ep. 52 n. 7, quibus adde ad Joan. hieros. n. 37: „Nihil interest inter episcopum et presbyterum, eadem dignitas mittentis et missi? Hoc satis imperite, in portu, ut dicitur, naufragium;“ et verbis ex com. in Tit. 1, 5 objectis (cf. 704) subjicit, episcopos „in commune debere Ecclesiam regere, imitantes Moysen, qui cum haberet in potestate solum praeesse populo Israel, septuaginta elegit (Num. 11, 16 s.), cum quibus populum judicaret:“ quos tamen Moyses certo jure divino praecelluit.

704. **Demonstratio p. II.** Haec sunt quae ex s. Hieronymi commentario in Tit. 1, 5 objiciuntur: „Idem est ergo presbyter, qui et episcopus: et antequam diaboli instinctu studia in religione fierent et diceretur in populis: *Ego sum Pauli, ego Apollinis, ego autem Cephae* (1 Cor. 1, 12), communi presbyterorum consilio ecclesiae gubernabantur. Postquam vero unusquisque eos, quos baptizaverat, suos putabat esse, non Christi, in toto orbe decretum est, ut unus de presbyteris electus superponeretur

[1]) Cf. I, 84; in Is. 19, 18; in Mich. 7, 5 ss.; ep. 48 n. 21.

ceteris, ad quem omnis Ecclesiae cura pertineret et schismatum semina tollerentur. Putet aliquis non Scripturarum, sed nostram esse sententiam, episcopum et presbyterum unum esse, et aliud aetatis, aliud esse nomen officii: relegat apostoli ad philippenses verba (1, 1. 2),“ ubi scil. Paulus episcopis et diaconis nulla facta mentione presbyterorum, gratiam adprecatur. Et citatis Act. 20, 28 etc. ita prosequitur: „Haec propterea, ut ostenderemus apud veteres eosdem fuisse presbyteros quos et episcopos: paulatim vero ut dissensionum plantaria evellerentur, ad unum omnem sollicitudinem esse delatam. Sicut ergo presbyteri sciunt, se ex Ecclesiae consuetudine ei, qui sibi praepositus fuerit, esse subjectos: ita episcopi noverint se magis consuetudine, quam dispositionis dominicae veritate presbyteris esse majores et in commune debere Ecclesiam regere.“ In ep. vero 85 haec habet: „Alexandriae a Marco evangelista usque ad Heraclam († c. 246) et Dionysium († 265) episcopos presbyteri semper unum ex se electum in excelsiori loco collocatum, episcopum nominabant: quomodo si exercitus imperatorem faciat: aut diaconi eligant de se, quem industrium noverint, et archidiaconum vocent.“

705. Duplici potissimum argumento utitur Hieronymus, quo efficiat, in Ecclesiae primordiis unum fuisse ordinem episcoporum vel presbyterorum indiscriminatim dictum, alterum ex Scriptura, alterum ex consuetudine ecclesiae alexandrinae. Sed neutrum ad rem est. Non illud ex Scripturis, quod scil. in his non satis distinguantur presbyteri ab episcopis. Affirmat enim occasione corinthiaci schismatis factum esse, ut ordo episcoporum ab ordine distingueretur presbyterorum; illud vero accidit a. 54 vel 57; hoc igitur anno episcopi a presbyteris ministerio apostolorum fuerunt distincti. Atqui epist. ad Timotheum, Titum et ad philippenses fuerunt scriptae post annum 60, atque adeo post inductum episcoporum a presbyteris discrimen. Nequit ergo ex hisce epistolis Hieronymus, prout tamen facit, identitatem utrorumque demonstrare, si sibi vult cohaerere. Sed verumne est, quod affirmat Hieronymus, apostolos occasionem ex schismate corinthiaco sumpsisse, tum distinguendi episcopos a presbyteris, tum edendi decreti, ut in singulis ecclesiis praeesset unus episcopus? Non videtur, cum hujus facti et decreti apostolici omnium primus post annos 350 meminerit Hieronymus, neque id ex Pauli epist. ad corinthios colligatur: nam hac de re omnino silet apostolus, et secundum ipsam neque ministri secundi ordinis neque eorundem collegium occasionem dederunt schismati, sed Apollo, Cephas et ipse Paulus, ut liquet ex 1 Cor. 1, 11; 3, 3 ss.

706. Quoad consuetudinem ecclesiae alexandrinae, ad quam Hieronymus provocat, adverti debet **1.** Hieronymum primum esse, qui eam nobis narret. Neque **2.** ipsi rem satis fuisse exploratam. Designaturus enim tempus mutatae consuetudinis scribit satis anceps, usque „ad Heraclam et Dionysium (episcopos).“ Vix vero **3.** credibile videtur in ecclesia alexandrina obtinuisse morem, qui ab universali recederet disciplina, quod concedendum foret, si, quae Hieronymus narrat, probarentur. Dato etiam **4.** vera esse, quae ipse refert, nullatenus sequitur, ut presbyteriani volunt, sive pares cum episcopis habendos esse presbyteros, sive his fuisse ordinandi potestatem, sive aliquem fuisse constitutum episcopum citra ordinationem, sed tantum presbyteris alexandrinis jus fuisse eligendi episcopum. Ceterum **5.** nullum exstat

vestigium ecclesiarum, quae regerentur presbyterorum collegio, sed relatum potius legimus, jam ante schisma corinthiacum praefuisse unum ecclesiis apostolicis episcopum uti ecclesiae hierosolymitanae, antiochenae, romanae. Hinc patres episcoporum successionem in ecclesiis recensentes, illam non repetunt a presbyterorum collegio, sed ab aliquo apostolo, qui unum instituerit episcopum. Ita Irenaeus II, 3 n. 1: „Habemus, inquit, annumerare eos, qui ab apostolis instituti sunt episcopi et successores eorum usque ad nos, qui nihil tale docuerunt, neque cognoverunt quale ab his deliratur.« Ita et Tertullianus de praescr. n. 32. Incolumi etiam dogmate concedere possumus, in Ecclesiae exordiis, cum ubique ecclesiae fundarentur, nondum omnia fuisse ita accuratissime disposita, sicut postea adolescente jam Ecclesia. Proinde quamdiu apostoli vivebant sibique supremum ecclesiarum regimen reservabant, fieri potuit, ut instituerentur ecclesiae, in quibus essent tantum presbyteri et diaconi; aliae, in quibus esset solum episcopus cum diaconis; aliae, in quibus essent plures presbyteri episcopali quoque ordine praediti, ut pro opportunitate ad alias mitti possent ecclesias fundandas: quamvis haec posterior hypothesis minus videatur probabilis. Concedere et illud possumus, schisma corinthiacum occasionem apostolis praebuisse exsequendi mandatum dominicum de instituendis praefigendisque singulis ecclesiis episcopis, sicut graecorum murmur instituendis diaconis fuit occasio. Licet vero ordines episcopatus, presbyteratus, diaconatus potestate et jure prorsus sint distincti, fieri potuit, ut nomina diaconi, presbyteri, episcopi, quae per se satis vagae sunt significationis, adeo ut promiscue adhiberi possint, initio non satis distinguerentur, donec progrediente tempore singulorum significatio technica seu propria figeretur. Quae si prae oculis habentur, omnis fere evanescet difficultas [1]).

707. **Scholion I.** *Utrum plura sint ordinis sacramenta.* — Ex eo, quod tam diaconatus quam presbyteratus et episcopatus sunt sacramenta, non sequitur, plura esse ordinis sacramenta, et proinde non septem, sed novem esse Ecclesiae sacramenta. Sicut enim singuli ordines non sunt nisi partes ordinis totalis, qui plene possidetur ultimo obtento ordine: ita haec tria sacramenta partialia sunt, constituentia unum sacramentum ordinis totale.

708. **Scholion II.** *De ordinibus minoribus.* — Praeter hos tres ordines plures alii a concilio trid. sess. 23 c. 2 recensentur, quorum omnium simul jam seculo III. mentionem facit Cornelius papa in epist. ad Fabium antiochenum ita scribens: „Ille ergo Evangelii vindex (Novatianus, quem ita per ironiam apellat) ignorabat, unum episcopum esse oportere in Ecclesia catholica? in qua (Romae scil.) non ei latebat (quomodo enim latere potest?), presbyteros esse quadraginta

---

[1]) Cf. Petavius l. c. I, 4; IV. 1; dissert. eccles. I, 1 s.; Mamachi origines et antiquit. christ. IV, 337 ss.; Thomassinus de vet. et nova Eccl. disciplina t. 1 l. 1 c. 54; Franzelin de Eccl. th. 16; de Smedt in Revue des. qq. historiques 1888. 44, 329—84.

sex, diaconos septem, subdiaconos septem, acolythos duos et quadraginta, exorcistas autem et lectores cum ostiariis quinquaginta duos." Ita etiam in conc. laodiceni (c. a. 373) can. 24 (in quo pro acolythis psaltes ponuntur) et in can. 5 ss. concilio carthaginensi IV. a. 398 tributis describitur ritus conferendi singulos hos ordines. Singulorum vero mentio passim apud patres antiquos occurrit.

709. „Horum ordinum originem indagare, inquit Benedictus XIV., est operosum, assequi vero fere impossibile[1]." Pluribus autem conatur ostendere Morinus[2]), eos non esse institutionis divinae, tum quia penes graecos aliosque Orientis coetus non idem est numerus, tum quia in ipsa Ecclesia latina non videtur idem numerus semper fuisse et diversa in diversis ecclesiis viguisse ministeria seu ordines. Utramque sententiam negantem et affirmantem conciliare forte licebit, si dicamus cum Thomassino[3]): „Nihil probabilius quam minores ordines comprehenso subdiaconatu velut quasdam portiones esse diaconatus aliis aliisque temporibus et necessitatibus ab eo (per Ecclesiam) decerptas. Quamobrem aliquo sensu eoque vero recte dixeris, minores ordines in fonte suo ac origine i. e. in diaconatu, unde tamquam rivuli scaturierunt, institutionis esse divinae." Plures autem theologi ordinibus minoribus et subdiaconatui sacramenti dignitatem denegant, quod non constet de eorum institutione proprie dicta divina, nec aliquid legatur, quo ritus, quibus conferuntur, efficaces gratiae ex opere operato demonstrentur. De Augustinis vero cum aliis theologis, praesertim veteribus, sententiam affirmantem tuetur[4]).

710. **Scholion III.** *De ordinum numero.* — Si quaeritur, quot sint ordines, respondent omnes, qui negant episcopatum esse ordinem et sacramentum, ordines esse septem; verum et plerique ex iis, qui admittunt episcopatum esse ordinem et sacramentum, retinent numerum septenarium ordinum docentes, septimum ordinem id est sacerdotium esse bipartitum, complectentem scil. presbyteratum et episcopatum. Posset etiam dici, septem esse ordines, per quos velut per totidem gradus ad fastigium sacerdotii, ad episcopatum ascenditur. Maldonatus vero de sacr. ord. q. 4 scribit: „In hac re videntur mihi juris

---

[1]) De syn. dioec. l. 8 c. 9 §. 5.

[2]) De ss. Eccl. ordin. exerc. 11 c. 1, quorum synopsim exhibet Perrone in schol. ad c. 2.

[3]) L. c. p. 1 l. 2 c. 40. Hinc Amalarius de eccles. officiis l. 2 c. 6, postquam ostendit, Christum exercuisse ordines inferiores (cf. etiam Stephanus augustod. de sacr. alt. c. 6; Hugo a s. Victore de sacram. l. 2 p. 3 c. 6 ss.; P. Lombardus in 4 d. 24; Baudinus in 4 d. 23; Hugo rotomag. c. haeret. II, 10; Bonaventura comp. theol. verit. VI, 36), subjicit: „De istis sat est ad demonstrandum, unumquemque sacerdotem habere in se subjecta ministeria, sed propter multidudinem hominum non posse illum omnia adimplere ac ideo adjectos esse sibi socios, qui minora adimpleant." Cf. Phillips § 36.

[4]) De re sacr. II, 71 ss.

pontificii periti melius sentire, quod dicant, plures esse quam ordines septem. Tota denique antiquitas plena est testimoniis, et episcopatum esse ordinem distinctum, adeo perspicuum est omnibus conciliis vetustissimis et ex canonibus apostolorum, ut nemo negare possit, nisi qui non legerit.“ Nec obest inscriptio cap. 2 sess. 23 tridentinae „de septem ordinibus“, cum ea non sit authentica, nec a concilio apposita, sed postmodum praefixa. Ex ordinibus alii dicuntur minores, majores alii seu sacri pro minori majorive potestate, jure et munere aliquid sacrum peragendi, ad altare accedendi, eucharistiam conficiendi vel administrandi, sacra vasa attingendi, hinc etiam ratione majoris consecrationis per votum continentiae adnexum. „Ordo dicitur sacer, inquit s. Thomas in 4 dist. 24 q. 2 a. 1 q. 3, qui habet aliquem actum circa rem aliquam consecratam: et sic sunt tantum tres ordines sacri, scil. sacerdos et diaconus, qui habent actum circa corpus Christi et sanguinem consecratum; et subdiaconus, qui habet actum circa vasa consecrata: et ideo etiam eis continentia indicitur, ut sancti et mundi sint, qui sancta tranctant.“ Ceterum a graecis subdiaconatus ordinibus majoribus non accensetur.

711. **Scholion IV.** *De ordinum materia.* — Implexa est admodum controversia de materia et forma trium ordinum hierarchicorum, scil. diaconatus, presbyteratus, episcopatus. Dicamus tantum aliqua de materia: hac enim determinata, certa quoque est forma. De ea saltem triplex est sententia. Si enim veteres audimus scholasticos, ex iis plures docent: materiam essentialem esse instrumentorum traditionem; quibus favere videtur instructio Eugenii IV. pro armenis, quae hujus sacramenti assignans materiam, traditionis instrumentorum tantum facit mentionem. At „postquam sanior critica, ut inquit Perrone, rimas omnes antiquitatis perscrutata est, communior jam evasit sententia, quae in sola manuum impositione et oratione sitam esse materiam et formam horum ordinum tuetur.“ Sane pro hac sententia faciunt Scripturarum testimonia, ritualia et sacramentaria ante 900 ad minimum annos conscripta, aliaque antiquitatis monumenta, in quibus solius impositionis manuum, non vero traditionis instrumentorum fit mentio. Imo can. 5 concilio carthaginensi IV. (a. 398) tributus in eo ponit discrimen inter subdiaconatum (ordinesque minores) et hierarchicos ordines, quod ille instrumentorum traditione, isti manuum impositione conferantur; concilium vero tridentinum sess. 14 c. 3 de extrema unct. sacerdotes dicit ordinatos per impositionem manuum.

712. Tertia sententia utrumque ritum pro materia essentiali agnoscit, qua conjunctione pleraeque et quidem graves difficultates, quae

in prima et altera sententia occurrunt, vitantur. Unde hac ex parte se commendat et in praxi, quatenus exigit et impositionem manuum et instrumentorum traditionem, omnino est tenenda. Eam forte ita ulterius illustrare licet: **a.** Christum non in specie, sed in genere tantum hujus sacramenti determinasse materiam, scil. ut ea sit signum aptum et legitimum collatae potestatis sacrae, reliquisse vero **b.** Ecclesiae facultatem determinandi magis in specie hoc signum. **c.** Ecclesiam eo jure esse usam, et cum antea adhibuerit tantum manus impositionem qua signum collationis potestatis sacrae, temporum lapsu adjecisse instrumentorum traditionem, ut clarius significaret eam collationem. Ideoque **d.** ex Ecclesiae auctoritate authentice determinandi signum consequi, ut jam materia essentialis non amplius sola manuum impositione absolvatur, sed et instrumentorum complectatur traditionem. Benedicto XIV. tamen sententia haec secundum datam explicationem non arridet, tum quod nimiam adscribat Ecclesiae potestatem circa materiam et formam sacramenti, tum quod tempus nequeat assignari hujus immutationis materiae formaeque essentialias [1]).

713. **Scholion V.** *De coelibatu.* — Ecclesiae ministri sacris seu majoribus initiati ordinibus i. e. subdiaconi (non tamen semper et ubique), diaconi, presbyteri et episcopi ad servandum coelibatum (in Ecclesia latina) obligantur. Cum vero coelibatus lex exosa sit novatoribus sec. XVI., quaedam ad eam vindicandam synoptice proponemus. Coelibatus innititur exemplo Christi et etiam apostolorum, qui relictis omnibus, etiam uxoribus, secuti sunt Christum Matth. 19, 27. 29; quapropter nulla in antiquitate uxorum et filiorum apostolorum fit mentio.

Quare Tertullianus de monog. c. 8: „Petrum solum invenio maritum per socrum . . . Ceteros, cum maritos non invenio, aut spadones intelligam necesse est aut continentes;“ et Hieronymus c. Jovin. I, 26: „Quamquam excepto apostolo Petro non sit manifeste relatum de aliis apostolis, quod uxores habuerint, et cum de uno scriptum sit ac de ceteris tacitum, intelligere debemus, sine uxoribus eos fuisse, de quibus nihil tale Scriptura significet.“ Inepte vero nonnulli provocant ad 1 Cor. 9, 5: *Numquid non habemus potestatem mulierem sororem* (ἀδελφὴν γυναῖκα) *circumducendi, sicut et ceteri apostoli et fratres Domini et Cephas?* Nam non de apostolorum uxoribus ibi est sermo, sed, ut rite advertit s. Hieronymus, „de sanctis mulieribus, quae juxta morem judaeorum magistris de sua substantia ministrabant, sicut legimus ipsi quoque Domino factitatum [2]).“

---

[1]) De synodo dioeces. VIII, 10 n. 10. Eam etiam rejicit Palmieri de rom. pontif. proleg. § 15 in scholio n. 3.

[2]) L. c. Cf. Theodoretum, Ambrosiastrum, Primasium et Lanfrancum (1069) in h. l., Tertullianum (a 206) de monog. c. 8; Augustinum de opere monach. cc. 4. 5; Isidorum Pelusiotam epist. III, 176.

Etiamsi autem hic locus intelligeretur de apostolorum uxoribus, quas ante suam ad apostolatum vocationem duxerant, assertum tamen nostrum confirmaret; cum enim Paulus illas simul vocet *sorores,* eo ipso significat, apostolos suas conjuges non qua uxores, sed qua sorores habuisse, consequenter servasse continentiam. „Non ut uxores, inquit Clemens alex., sed ut sorores circumducebant mulieres, quae una ministraturae essent apud mulieres, quae domos custodiebant: per quas etiam in gynaeceum absque ulla reprehensione malave suspicione ingredi posset doctrina Domini[1]).“ (A.D. 189)

714. Ineptius adhuc provocant nonnulli ad illa Pauli Philip. 4, 3: *Etiam rogo et te, germane compar,* γνήσιε σύζυγε etc. Nam licet σύζυγος conjugem saepe significet, hic non significare uxorem, sed collegam, probat **a.** et genus masculinum appositi γνήσιε, et **b.** ipsa vis appositi, quod de uxore dictum legitimam significat ad oppositionem concubinae, quare adsignificaret Paulum plures habuisse uxores; obstant **c.** quae Paulus tam solemniter de se testatur 1 Cor. 7, 7: *Volo omnes vos esse sicut meipsum:* totus autem ibi est in exhortando ad virginitatem vel saltem continentiam servandam; praeterea **d.** vix credibile est, quod dum Paulus Romae esset, uxor ipsius Philippis degeret; dedecet quoque **e.** Pauli apostoli gravitatem coram omni ecclesia talis uxoris compellatio; quare **f.** patres hanc sententiam excludunt cum Theodoreto in h. l.: „Comparem autem nonnulli stulte existimarunt esse uxorem apostoli, non attendentes ea, quae scripta erant in (1) ep. ad Corinthios (7, 7).“ Quare cum Hieronymo[2]) concludimus: „Christus virgo, virgo Maria utriusque sexus virginitatis dedicavere principia; apostoli vel virgines vel post nuptias continentes.“

715. Indubium **2.** est, in Ecclesia occidentali vel a remotissima antiquitate coelibatum viguisse. Jam concilium eliberitanum a. 305 vel 306 statuit can. 33: „Placuit in totum prohibere episcopis, presbyteris et diaconis vel omnibus clericis positis in ministerio abstinere se a conjugibus suis et non generare filios: quicunque vero fecerit, ab honore clericatus exterminetur.“ Hieronymus vero testatur ep. 48 n. 21: „Episcopi, presbyteri, diaconi aut virgines eliguntur, aut vidui, aut certe post sacerdotium in aeternum pudici;“ et adversus Jovinianum I, 34 scribit: „Certe confiteris non posse esse episcopum, qui in episcopatu filios faciat. Alioqui si deprehensus fuerit, non quasi vir tenebitur, sed quasi adulter damnatur.“ Quare cum **a.** tam universalis esset haec consuetudo et quidem **b.** in re tam difficili, cum **c.** nullus assignari possit pontifex vel synodus, quae illam primum induxerit, nullusque **d.** qui contra eam tamquam contrariam libertati clericis a Christo factae reclamaverit, merito ea ex apostolica tradi-

---

[1]) Strom. III, 6, ubi tamen censet ob Phil. 4, 3 Paulum habuisse conjugem.

[2]) Ep. 48 n. 21; cf. ep. 22 n. 20; Tertullianus ad uxor. I, 3. Origenes in ep. ad Rom. l. 1 c. 1 opinionis quorundam facit mentionem, qui tradunt, Paulum matrimonio ante suam conversionem fuisse junctum, sed per vocationem „ex consensu ab uxore liberum effectum esse.“

tione repetitur; quod etiam **e.** non obscure significat Siricius (a. 385), qui non tam acriter inveheretur [1]) in coelibatus transgressores, si res esset tantum consuetudinis et non altiori quadam auctoritate instituta; clarius vero concilium africanum a. 389 vel 390 celebratum n. 2: „Episcopos, presbyteros et diaconos ita placuit, ut condecet sacros antistites et Dei sacerdotes necnon et levitas vel qui sacramentis divinis inserviunt, continentes esse in omnibus, quo possint simpliciter, quod a Deo postulant, impetrare, ut quod apostoli docuerunt et ipsa servavit antiquitas, nos quoque custodiamus."

716. Imo **3.** in pluribus Ecclesiae orientalis partibus floruit jam primis seculis continentiae lex, teste Epiphanio, qui scribit [2]): „Quin eum, qui adhuc in matrimonio degit ac liberis dat operam, tametsi unius uxoris sit vir, nequaquam tamen ad diaconi, presbyteri, episcopi aut hypodiaconi ordinem admittit Ecclesia: sed eum dumtaxat, qui ab unius uxoris consuetudine sese continuerit aut ea sit orbatus, quod in illis locis praecipue fit, ubi ecclesiastici canones accurate servantur. At enim nonnullis adhuc in locis presbyteri, diaconi et hypodiaconi liberos suscipiunt: respondeo, non illud ex canonis auctoritate fieri, sed propter hominum ignaviam, quae certis temporibus negligenter agere ac connivere solet . . . Quod ad ipsam Ecclesiam attinet, ea utpote a s. Spiritu bene ordinata atque constituta, quod decentius est omnibus in rebus considerans, ei rei potissimum studere instituit, ut quae divino numini ministeria praestantur, nulla re, quoad fieri potest, distrahantur, atque spiritualia omnia officia quam optima laetissimaque conscientia gerantur" etc.

717. „Singulares nuptias, inquit haer. 48 n. 9, commendat (Ecclesia), cum sacerdotalia munera et ornamenta cum iis, qui post unas nuptias continentiam servaverint aut in virginitate perstiterint, communicanda esse velut in quodam exemplari monstraverit: id quod apostoli, deinde ecclesiastica sacerdotii regula honeste ac religiose decreverunt." Cf. etiam expos. fid. n. 21. Hieronymus vero scribit adversus Vigilantium n. 2: „Quid facient Orientis ecclesiae? Quid Aegypti et sedis apostolicae, quae aut virgines clericos accipiunt, aut continentes, aut si uxores habuerint, mariti esse desistunt?" Idem colligimus ex Cyrillo hieros., qui cat. 12 n. 25 bene advertit: „Decebat eum, qui purissimus est et puritatis magister, ex

---

[1]) Ep. 1 n. 8 ss. Dignissimae sunt quae de hoc argumento legantur Siricii epistolae; scil. 1. ep. 5 ad episc. Africae n. 3; ep. 10 n. 5 ss.; ep. 1 Innocentii I. n. 12; ep. 6 n. 2; et ep. 38; Leonis I. ep. 14 n. 4 (quae reperies in opusc. t. XVII. et XXV); conc. africani V. vel VI. a. 401 can. 4. Cf. Bickell, der Cölibat eine apostolische Anordnung in fasc. lit. Zeitschrift für kath. Theologie 1878 pag. 26 ss., et 1879 pag. 792 ss., qui novis productis testimoniis admodum probabilem reddit coelibatus originem apostolicam.

(440 - 461)

[2]) Haer. 59 n. 4. Cf. etiam. Isid. Pelusiota epist. III, 75.

puris prodire thalamis. Si enim is, qui apud Jesum bene (καλῶς) fungitur sacerdotio, abstinet a muliere: ipse Jesus quomodo ex viro et muliere proditurus foret?" Sed non desunt monumenta ex sec. III. et II., quae coelibatus legem in Oriente viguisse ostendunt. Ita in ‚doctrina Addaei', opere syriaco sec. saltem III., legimus de Addaeo, eum „praecepisse (clericis suis) diligenter, ut pura et sancta essent eorum corpora, sicut deceret viros, qui coram altaribus Dei starent." Et in laudem virginum et clericorum edessenorum legimus ibidem: „Omnes servitio ecclesiastico addicti, viri et mulieres, erant casti, cauti, sancti et puri, siquidem habitabant seorsim et caste absque macula[1]." In quadam ‚disciplina ecclesiastica' apostolis adscripta sec. II., exigunt apostoli non solum ab episcopis, sed etiam a presbyteris, ut abstineant ab uxoribus suis, δεῖ οὖν εἶναι τοὺς πρεσβυτέρους — ἀπεχομένους τῆς πρὸς γυναῖκας συνελεύσεως[2]). Id saltem in Ecclesia orientali semper servatum fuit usque in praesens, ut nemini post susceptos ordines majores liceat inire matrimonium. Merito proinde infertur, ecclesiam graecam gradatim defecisse a coelibatus, qui etiam olim in Oriente viguit, puritate eamque disciplinae relaxationem demum in concilio trullano a. 691 fuisse probatam atque ita in universalem penes ipsos abiisse consuetudinem.

If the priest has to be so pure how can we suppose that Jesus himself was born of man and woman?

718. Legi coelibatus **4.** multiplex suffragatur convenientiae ratio sive **a.** ea, quam Innocentius I. proponit[3]): „Si priscis temporibus de templo Dei sacerdotes anno vicis suae non discedebant, sicut de Zacharia legimus, nec domus suas omnino tangebant, quibus utique propter sobolis successionem uxorius usus fuerat relaxatus, quia ex alia tribu et praeter ex semine Aaron ad sacerdotium nulli fuerat praeceptum accedere: quanto magis hi sacerdotes vel levitae pudicitiam ex die ordinationis suae servare debebunt, quibus vel sacerdotium vel ministerium sine successione est, nec praeterit dies, qua vel a sacrificiis divinis, vel a baptismatis officio vacent? Nam si Paulus ad corinthios (1 ep. 7, 5) scribit, dicens: *Abstinete vos ad tempus, ut vacetis orationi,* et hoc utique laicis praecipit: multo magis sacerdotes, quibus et orandi et sacrificandi juge officium est, semper debebunt ab hujusmodi consortio abstinere." Sive **b.** ea, quae ex munere apostolico (ib. 7, 32 s.; 9, 22) deduci potest, ad quod rite obeundum viri curis matrimonialibus soluti requiruntur; sive **c.** ea, quae derivatur ex auctoritate, qua Ecclesiae ministros supra fideles excellere oportet: siquidem ipsi esse debent lux mundi, sal terrae, angeli Dei exercituum; hanc autem ipsis maxime conciliat sanctitas, et quidem

(401 – 417)

---

[1]) Cf. Cureton Anciens documents p. 15 et 21 coll. Bickell Zeitschrift für kath. Theol. II, 43; I. 299 ss.

[2]) Cf. J. W. Bickell Geschichte des Kirchenrechts I, 107.

[3]) Ep. 2 ad Victric. c. 9; similia habet ep. 6 ad Exsup. c. 1, et jam antea Siricius ep. 1 n. 8 s. Cf. Möhler Gesammelte Schriften 1, 177 ss.

ea sanctitas, quae vivendi ratione superhumana, supernaturali continetur, qua quis super reliquos excellens vehementium passionum victor perfectaeque abnegationis exsistit exemplar et norma. Talis autem vivendi ratio exigit coelibatum.

719. Neque **5.** coelibatui ulla adversatur lex, alioquin neque apostoli, neque Christus tantopere commendassent et verbo et exemplo continentiam. Tantum vero **6.** abest, ut coelibatus lex adversetur bono communi reipublicae, ut hoc potius quam maxime promoveat; ideoque et ipsa societas civilis a quam plurimis, ut a militibus, pauperibus etc. propter bonum commune ad tempus saltem coelibatum exigit. Sane reipublicae salus non consistit in quam maxima hominum turba, sed in horum felicitate, pace, virtute etc. quam in primis promovet religio. Haec vero eo potentius vim, suam exsere,t salutarem, quo meliores magisque idonei sunt ejus ministri quoque majore apud populum fruuntur auctoritate. Atqui ea auctoritas quam maxime pendet a coelibatu; quod confirmatur collatione instituta inter populos, quorum ministri sacri sunt coelibes, et illos qui reguntur a ministris habentibus uxorem. Imo cum continentia clericorum sal sit honestatis publicae, et quo haec sanctior, eo fecundior generatio: non coelibatui clericorum imminutio adscribi debet subditorum, sed aliis causis, praesertim coelibatui libertinorum, qui jugum et vincula honesti horrent matrimonii, ut liberius effreni indulgere possint libidini[1]).

720. Mala vero **7.** quae coelibatum consequi crepantibus buccis jactare solent illius osores, vel **a.** exaggerata aut etiam conficta sunt; vel **b.** retorqueri possunt in quemlibet vitae statum, etiam in ipsum matrimonium; probant siquidem solum, nil sub sole esse perfectum, atque homines, quamdiu hic vivunt, admodum esse fragiles. Hinc **c.** si nimis urgentur, sequeretur quoque, licita esse adulteria, polygamiam etc., nam matrimonium unius cum una idque indissolubile multa etiam ex hominum malitia consequuntur incommoda et mala. Ceterum **d.** consulimus hisce ‚orbis curatoribus,' ut eos belle Chrysostomus de virg. n. 14 vocat, ut prius quam ex oculis cleri eruant festucam malorum, quae coelibatum propter hominum fragilitatem subinde consequuntur, ad crimina sive propria sive aliorum respiciant, cum fatente ipso Voltaire[2]) vel tristissimis Ecclesiae temporibus laici clericis semper pejores fuerint. Neque tandem **8.** opponatur, haec quidem omnia ostendere coelibatum esse bonum atque ideo consuli, non tamen praecipi posse: nam **a.** haec a fortiori contra societatem civilem urgeri possunt, quae ad coelibatum tot invitos cogit, non vero **b.** contra Ecclesiam, quae nonnisi eos ad hanc legem obligat servandam, qui sponte sua atque libere se offerunt; quare **c.** quilibet consideret prius, utrum ad hunc

---

[1]) Cf. Ambrosium de virginit. c. 6 s.

[2]) Apud de Maistre du Pape III, 3. Cf. Perrone t. IX. de ord. c. 5.

statum sit vocatus, securus tamen **d.** quod, si vocatus accedat, Deus daturus sit gratiam ad ferenda hujus status onera, nec permissurus, ut quis tentetur supra id, quod possit (1 Cor. 10, 13).

720ª. **Scholion practicum.** Uberem dicendi copiam de sacerdotii dignitate, quae peropportune populo commendari poterit occasione primitiarum neosacerdotis, suppeditat disputatio de sacramento ordinis.

I. Ostendatur ordinationis efficacia, qua ordinandi per manuum impositionem **1.** irrevocabiliter charactere impresso (n. 316 ss.) a laicis secernuntur, iisque praeficiuntur (cf. praeclara Gregorii nyss. verba n. 682), ut sint lux mundi, sal terrae, patres, magistri, benefactores, medici hominum, angeli pacis, mediatores ad Deum: *omnis namque pontifex ex hominibus assumptus pro hominibus constituitur in iis, quae sunt ad Deum, ut offerat dona et sacrificia pro peccatis* Hebr. 5, 1. Quare sicut per baptismum suppeditatur Ecclesiae materia, ita per ordinationem constituitur ejusdem elementum formale. Per ordinationem **2.** ordinandi Deo penitus mancipantur et devoventur, adeo ut Deus jam eorum sit sors atque hereditas (n. 677), et **3.** supernaturali augentur potestate: quae **a.** excedit potestatem vel regiam, imo et angelicam: qua caruit ipsa Dei genitrix, ordinisque est supernaturalis planeque divini utpote participatio potestatis Christi; eaque nulli **b.** potestati terrenae est obnoxia et **c.** ipsos animos attingit, in foro valet divino, efficax est gratiae divinae; cujus **d.** effectus per se manet in aeternum, et quae **e.** plane est inexhausta. Quare de ordinatis vere repeti possunt verba 1 Reg. 2, 8: *Suscitat de pulvere egenum et de stercore elevat pauperem, ut sedeat cum principibus et solium gloriae teneat.*

II. Sacerdotis praerogativas vix plenius enarrari possunt, quam paucis sed gravibus s. Hieronymi verbis ep. 14 ad Heliodorum n. 8: „Absit, ut de his quidquam sinistrum loquar, qui apostolico gradui succedentes, Christi corpus sacro ore conficiunt, per quos et nos christiani sumus: qui claves regni coelorum habentes quodam modo ante diem judicii judicant, qui sponsam Domini sobria castitate conservant.“ Quibus quintuplex sacerdotum praerogativa enunciatur. **1.** Sacerdotes sunt apostolorum successores **a.** in munere; **b.** in praecipuis praerogativis; **c.** in obligationibus: sicut enim illi, et hi omnia omnibus fieri debent, ut omnes faciant salvos 1 Cor. 9, 22. **2.** Christi corpus sacro ore conficiunt: quanta virtus et gloria, ut verbis dominicis prolatis ex eorum manibus prodeat corpus Christi panis speciebus velatum, non secus ac ex b. Maria V., obrumbrante virtute s. Spiritus, prodiit Verbum humanitate velatum seu caro factum. Per sacerdotes **3.** christiani sumus. Ipsi **a.** baptismum administrant, quo renascimur in filios Dei, nobisque per illum inspirant vitam supernaturalem, unde fiunt patres nostri spirituales; qua patres spirituales **b.** nos in cognitione Dei instituunt; panem **c.** illum coelestem distribuunt, quo alitur, conservatur, fovetur vita gratiae in nobis; qua patres pervigilant **d.** quasi rationem pro animabus nostris reddituri Hebr. 13, 17. Sacerdotes **4.** claves regni coelorum habent et quodam modo ante diem judicii judicant. Ipsis enim **a.** dictum est: *Quorum remiseritis peccata, remittuntur eis* Joan. 20, 23; hinc possunt remittere peccata, ita ut **b.** eorum sententia rata habeatur in foro divino: *quaecunque enim solveritis super terram,*

erunt soluta et in coelo Matth. 18, 18, quod est privilegium plane divinum (n. 528. 534); nec ullum **c.** peccatum subtractum est eorum potestati (n. 536): quare **d.** ipsis judicantibus et solventibus cassatur sententia divina in peccatorem alioquin pronuncianda: ita enim **e.** peccatorum salus alligata est huic potestati sacerdotali, „ut indulgentia Dei nisi supplicationibus sacerdotum nequeat obtineri;“ ut loquitur s. Leo ep. 108 c. 2 (cf. n. 583 s.). Sacerdotes **5.** sponsam Domini sobria castitate conservant: ipsorum enim regimini, curae, sollicitudini fidelium grex est concreditus. Ecce *servus fidelis et prudens, quem constituit Dominus super familiam suam, ut det illis cibum in tempore* Matth. 24, 45; *labia enim sacerdotis custodient scientiam, et legem requirent ex ore ejus: quia angelus Domini exercituum est Mal.* 2, 7. Ipsi sunt, quos Christus dedit ad consummationem sanctorum, in aedificationem corporis sui mystici Eph. 4, 12.

III. Sacerdotes pro Christo legatione funguntur 2 Cor. 5, 20, et quidem triplici in ministerio: **1.** in magisterio: **a.** *Docete omnes gentes . . . servare omnia quaecunque mandavi vobis* Matth. 28, 19 s.; et quidem **b.** doctrinam quam sanctam, sublimem, ab ipsa Sapientia incarnata propalatam, utilem, ad salutem plane necessariam docere debent? qui enim non crediderit ipsis praedicantibus, condemnabitur. Cf. Mal. 2, 7 (cf. supra II, 5); et quanta **c.** auctoritate docent? *Qui vos audit, me audit, et qui vos spernit, me spernit* Luc. 10, 16. Vere hoc magisterium, haec cathedra excellit omnem cathedram humanam. Funguntur **2.** sacerdotes legatione pro Christo in animarum regimine: ipsis enim etiam dictum est *pasce oves meas* Jo. 21, 17, quas scil. Christus pretioso suo sanguine redemit: ipsis tuendos, fovendos, promovendos credidit filios Dei sibi carissimos, fratres et membra sua, imo et sponsas, templa s. Spiritus: quare ipsis satagendum, ut formetur in fidelibus Christus Gal. 4, 19. Quare viscera pietatis, amorem paternum, maternam sollicitudinem erga fideles induere et oves aberrantes zelo apostolico ad verum pastorem animarum reducere debent: obsecrantes pro Christo, ut reconcilientur Deo 2 Cor. 5, 20; verbo, fidelibus, imo peccatoribus exhibere in se debent ipsum Christum, cujus gerunt vices. Funguntur **3.** legatione pro Christo in ordine sanctificationis et ratione sacrificii, quod nomine Christi offerunt Hebr. 5, 1 (I, 1; n. 515), cujus praestantiam et efficaciam collige ex dictis n. 382. 520 ss., et ratione sacramentorum: sunt enim dispensatores mysteriorum Dei 1 Cor. 4, 1; manus et lingua Christi, qui eorum operationibus utitur tamquam suis in animarum salutem (n. 295 ss.); in persona Christi agunt 2 Cor. 2, 10. Quare sacerdos strenuus et animarum zelo fervens est quasi fons seu melius canalis gratiarum inexhaustus in hominum utilitatem. Meminerint tamen: *Gratis accepistis, gratis date* Matth. 10, 8.

IV. Si sacerdotes pro Christo legatione funguntur, ad eos spectant verba: *Sicut me misit Pater, et ego mitto vos* Jo. 20, 21. Mittuntur scil. **1.** a Christo, ita ut ejus auctoritatis reddantur vi hujus missionis participes; et quidem **a.** ad docendum: hinc dixit ad eos: *Data est mihi omnis potestas in coelo et in terra: euntes ergo docete omnes gentes* Matth. 28, 18. 19; **b.** ad sanctificandum: hinc mox post illa verba Jo. 20, 21 subjicit v. 22: *Accipite Spiritum s., quorum remiseritis peccata, remittuntur eis;* **c.** ad regendum: *quaecunque alligaveritis super terram, erunt ligata et in coelo* Matth. 18, 18. Quare vices Christi gerunt in terra.

Misit **2.** eos eum in finem, ad quem ipse venit: in hominum salutem, quaerere scil. et salvare quod perierat Matth. 18, 11: quae vocatio omnium est nobilissima: nobilior **a.** arte medici, qui curare tantum potest morbos corporis, idque ad tempus, neque infallibiliter; dum sacerdotum est curare vitia animi, suscitare spiritualiter mortuos, donare vita, quantum est ex se, aeterna; nobilior **b.** arte architecti, cujus est construere aedes superbas, tempore tamen perituras: dum sacerdos cooperatur ad condenda templa Spiritus s. in fidelium cordibus, ad aedificandam Ecclesiam, adversus quam portae inferi non praevalebunt Matth. 16, 18; nobilior **c.** arte militari, cujus est, quo est validior, spargere sanguinem, complere ruinis omnia, subjugare et spoliare populos: dum sacerdotis est liberare a jugo peccati et daemonis, ex inferni faucibus peccatores, eos reddere filios Dei, ditare bonis supernis; nobilior **d.** munere docendi quo altior, certior, salubrior, nobilior est scientia salutis, quavis scientia profana; nobilior demum **e.** quavis alia arte, munere, dignitate, quo nobilior finis salutis quovis alio. Quare sacerdos sibi dictum censeat verba Moysis ad Josue Deut. 31, 7: *Confortare et esto robustus: tu enim introduces populum istum in terram, quam daturum se patribus eorum juravit Dominus.* Misit eos **3.** eadem via, qua ipse ambulavit. Quanta proinde obligatio **a.** laborandi, non otiandi: *Ego elegi vos et posui vos, ut eatis, et fructum afferatis, et fructus vester maneat* Jo. 15, 16 (ubi singula ponderanda sunt verba); **b.** praelucendi exemplo: *Vos estis lux mundi* Matth. 5, 14; adeo ut provocare possint fideles cum Paulo: *Imitatores mei estote, sicut et ego Christi* 1 Cor. 11, 1; **c.** patiendi: *Non est servus major domino suo. Si me persecuti sunt et vos persequentur* Jo. 15, 20; et ad ipsos in primis spectat: *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, et tollat crucem suam, et sequatur me* Matth. 16, 24; verbo, in se repraesentare Christum, ejus induere zelum, mansuetudinem, caritatem; plene in se exhibere verba Pauli: *Vivo ego, jam non ego, vivit vero in me Christus* Gal. 2, 20.

Sectio VII. Feb. 12th. 1895.

De sacramento matrimonii.

721. *Matrimonii notio.* — Ex Gen. 1, 27 s.: *Ad imaginem Dei creavit illum* (hominem Deus): *masculum et feminam creavit eos. Benedixitque illis Deus et ait: Crescite et multiplicamini;* 2, 18 ss.: *Dixit quoque Dominus Deus: non est bonum esse hominem solum: faciamus ei adjutorium simile sibi . . . Dixitque Adam: Hoc nunc os ex ossibus meis et caro de carne mea . . . Quamobrem relinquet homo patrem suum et matrem, et adhaerebit uxori suae, et erunt duo in carne una;* Matth. 19, 3 ss.; 1 Cor. 7, 1 ss.; Eph. 5, 21 ss., quae infra expendemus, haec matrimonii definitio sive descriptio colligitur: matrimonium scil. est conjunctio unius cum una, indissolubilis, ab auctore naturae instituta, a viro et muliere voluntate inita et a Deo cnfirmata et benedicta, qua se mutuo adjuvant, perficiunt, complent[1]),

[1]) Quapropter uxor dicitur *adjutorium* simile viro, et non esse bonum hominem esse *solum* Gen. 2, 18; et ib. v. 24 dicuntur *duo in carne una,* quia na-

ut sint unum principium physicum, ethicum et religiosum, par ad propagandum genus humanum, ad subministrandam materiam Ecclesiae aedificandae, prolemque in triplici illo ordine educandam, referens imaginem expressam conjunctionis Christi cum Ecclesia. Multiplicis autem generis adversarios contra catholicam de matrimonio doctrinam distinguere licet. Alii enim matrimonii impugnarunt honestatem ethicam; alii ejus dignitatem supernaturalem et sacramentalem; alii reale inducunt discrimen inter matrimonium sacramentum et contractum matrimonialem christianum. Quos excipiunt, qui ejus proprietates praecipuas monogamiam et indissolubilitatem negant. Mirum autem videri posset tot haereses jam primis Ecclesiae seculis impugnasse matrimonii sive honestatem sive dignitatem, sed in hoc se iterum prodidit ille, qui *homicida erat ab initio* (Joan. 7, 44), et qui prae invidia non solum nititur inferre humano generi damnum spirituale, sed et quantum potest perniciem physicam. Sicut enim in mundi initio ejus invidia intravit non solum peccatum, sed et mors temporalis in orbem terrarum Sap. 2, 24: ita successu temporis non solum ad idololatriam induxit homines, sed eos in horrendas mutuo crudelitates et caedes incitavit. Reparato autem per Christum genere humano, hujus nititur praepedire et inficere generationem tot suggestis erroribus adversus matrimonium; quo subverso vel impedito succedant vaga libido aliaque nefanda carnis vitia, quibus nil perniciosius propagationi humani generis: eam enim vel praepediunt vel inficiunt et corrumpunt adeo, ut proles ab ipsa origine langueat et tabescat. Simili fraudi inimici humani generis, quae quidem ex sententia ei procedit, adscribi debet tanta adversariorum Ecclesiae catholicae nostra aetate conspiratio in impugnanda matrimonii sive dignitate sacramentali sive dependentia ab Ecclesiae jurisdictione. Eodem ergo ordine, quo recensuimus errores adversus genuinam matrimonii notionem, catholicam exponemus doctrinam. Honestatem tamen ethicam matrimonii data opera non vindicamus, cum eam modo nullus sanae mentis amplius neget. Eam patres probare solent ex eo, quod Deus ipse sit auctor naturae humanae generatione propagandae, ipse creaverit Evam copulaveritque Adamo, ipse dixerit ad protoparentes matrimonio junctos: *Crescite et multiplicamini* Gen. 1, 28; quod Christus praesentia sua honestaverit

---

tura humana adaequate et plene in ratione simul principii fecundi ad sui propagationem reperitur neque in viro seorsim neque in femina, sed in utriusque conjunctione. Inde autem, quod femina sit viri connaturale complementum, oritur ille nisus unius sexus in alterum, sicut animae in corpus, corporis in membra. Accuratissimam matrimonii definitionem cf. apud Palmieri tr. de matrimonio christiano th. 1 seq.; Rive die Ehe sect. 7 § 3.

nuptias, leges de matrimonio tulerit, sicut et Paulus, qui connubium Hebr. 13, 4 *honorabile* vocat. Quamvis vero matrimonio propagetur peccatum originale, inde non sequitur, illud esse illicitum, ut patet **a.** ex rationibus allatis sensuque fidelium; **b.** ex eo quod hoc malum sequatur per accidens, neque per matrimonium intendatur; atqui licet ex fine bono ponere causam, quam per accidens et ex connexione mere extrinseca consequitur malum nullo modo intentum; eoque magis **c.** si hoc malo Deus non offendatur (multiplicatis enim hominibus non augetur offensa Dei, quam semel incurrit Adamus peccando, sed multiplicantur subjecta, quibus Deus est offensus), neque **d.** damnum infertur proli, cui semper melius est esse, licet peccato originali sit obnoxia, quam non esse, praesertim **e.** supposita reparatione per Christum (cf. n. 726). Honestate ergo matrimonii supposita eam potius matrimonio vindicabimus dignitatem, a qua reliqua fere omnia pendent.

722. **Thesis CCLX.** ***Matrimonium christianum verum propriumque est novae legis sacramentum.***

Demonstratio. Thesis est de fide enunciata sess. 24 can. 1 concilii trident.: „Si quis dixerit, matrimonium non esse vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis a Christo Domino institutum, sed ab homine inventum, neque gratiam conferre, A. S.“ Statuitur autem adversus novatores sec. XVI. Neque enim verum est, plures e theologis scholae hanc veritatem negasse, ut invicte comprobat Perrone de matrimonio christiano l. 1 sect. 1 c. a. 2. Ipse Durandus, qui alioquin hac in re minus bene audit, in 4 dist. 26 a. 3 statuit: „Tenendum est absolute, quod matrimonium est sacramentum, cum hoc determinet Ecclesia (Extra ‚de haereticis‘, ad abolendam), ubi memorat matrimonium inter alia sacramenta, et docere oppositum est haereticum.“ Ast paulo infra autumat, matrimonium posse citra haeresim dici sacramentum aequivoce, quod gratiam non conferat ex opere operato sed ex opere operantis: in quo neque secum (cf. in 4 dist. 2 q. 2), neque cum aliis scholae theologis cohaeret, fatetur enim ceteros theologos communiter contrarium tenere.

Probabile redditur dogma catholicum conjecturis quibusdam, et **1.** quidem ex ipso scopo et munere matrimonii, quem n. praec. indicavimus. Ejus enim munus est tam altum et in praesenti ordine etiam supernaturale, ut merito inferatur, Deum eos, quos ad illud destinat, in Ecclesia, quae gratia redundat, gratia ditare. Ergo cum vi matrimonii conjuges ad hoc destinentur munus, vi matrimonii consequentur gratiam. Proinde matrimonium est contractus efficax gratiae. Quod illustrari potest **2.** ex sacramento ordinis, qui propterea ditatur gratia, teste Eugenio IV. in decr.

pro armenis, „ut quis sit idoneus minister.“ Cum ergo conjugum munus maximi sit momenti pro corpore et anima filiorum, pro omni ordine, naturali et supernaturali, et pro societate tam civili quam ecclesiastica, pro tempore et aeternitate (parentes enim excolere debent imagines spirantes Dei, quas ipse creavit, membra Christi ad perfectionem adducere, templa Spiritus s. sancte custodire et omni virtutum genere exornare, et quos ss. Trinitas ad sui possessionem elegit, in hunc dirigere finem): matrimonium sane christianum vi contractus multiplici gratia erit instructum. Eoque magis **3.**, quod notae et characteres matrimonii christiani sint indissolubilitas et unitas: quae obligationes quam plurimis in casibus magna exigunt sacrificia, virtutem subinde heroicam, jugum constituunt durum. Exigit ergo oeconomia novi testamenti, ut gratia matrimonio inserta hujus onus reddat leve et suave jugum. En imaginem matrimonii christiani, quale illud jam descripsit Tertullianus ad uxorem II, 9: „Quale jugum fidelium duorum unius spei, unius disciplinae, ejusdem servitutis! Ambo fratres, ambo conservi, nulla spiritus carnisve discretio. Atqui vere duo in carne una; ubi caro una, unus et spiritus. Simul orant, simul volutantur et simul jejunia transigunt, alterutro docentes, alterutro hortantes, alterutro sustinentes. In Ecclesia Dei pariter utrique, pariter in convivio Dei, pariter in angustiis, in persecutionibus, in refrigeriis; neuter alterum celat, neuter alterum vitat, neuter alteri gravis est; libere aeger visitatur, indigens sustentatur; eleemosynae sine tormento, sacrificia sine scrupulo, quotidiana diligentia sine impedimento; non furtiva signatio, non trepida gratulatio, non muta benedictio; sonant inter duos psalmi et hymni, et mutuo provocant, quis melius Deo suo cantet. Talia Christus videns et audiens gaudet, his pacem suam mittit; ubi duo, ibi et ipse; ubi et ipse, ibi et malus non est.“ Talis vero tantaque vitae societas absque gratia corruptae naturae humanae possibilis non est[1]).

723. Quod conjecturis suasimus, colligitur haud improbabiliter **1.** ex practica sentiendi ratione totius Ecclesiae a remotissima antiquitate, secundum quam matrimonium non est contractus profanus, civilis, mere humanus, sed sacer coram Ecclesia, in Ecclesia cum multiplici ritu sacro peragendus (n. 773). „Unde sufficiamus, inquit l. c. Tertullianus, ad enarrandam felicitatem ejus matrimonii, quod Ecclesia conciliat, et confirmat oblatio et obsignat benedictio, angeli renunciant, Pater ratum habet?“ Et anonymus auctor l. ‚Praedestinatus‘ III, 31: „Emendate ergo Ecclesiae regulam: damnate, qui in toto orbe sunt sacerdotes nuptiarum initia benedicentes, consecrantes et in Dei mysteriis sociantes.“ Censuit ergo Ecclesia, matrimonium per Christum ad altiorem dignitatem evectum fuisse, quae conveniret ordini per ipsum renovato, ad dignitatem proinde a gratia non sejunctam. Ideoque etiam in ordi-

---

[1]) Praeclare de hoc argumento disputat cl. Moy von der Ehe c. 5. Cf. Schneemann Irrthum über die Ehe in collectione lacensi fasc, 3 § 2; Döllinger Christenthum und Kirche l. 3 n. 100.

nibus vetustis accensetur sacramentis vel diserte vocatur sacramentum[1]), eique praemittenda erat confessio[2]).

724. Et sane decebat **2.** Christum, qui venit reparare ruinam per Adamum illatam, quae maxime matrimonium invasit eoque propagatur, de hujus reparatione et restauratione esse sollicitum. Quam ob rem non raro docent patres, idcirco Christum interfuisse nuptiis Joan. 2, 1 ss., ut nuptias honoraret praesentia sua, sane non sterili, sed benefica, quae illas sanctificaret, non secus ac cum baptizabatur, praesentia et contactu aquas sanctificavit, illisque indidit vim sanctificatricem. „Christus ipse, inquit Cyrillus alex., cum discipulis suis invitatus venit (ad nuptias) non tam epulaturus, quam ut miraculum faceret, ac praeterea generationis humanae principium sanctificaret, quod ad carnem nimirum attinet. Conveniebat enim, ut qui naturam ipsam hominis renovaturus erat, non solum iis, qui jam in ortum vocati erant, benedictionem impertiretur, sed iis quoque, qui nascituri essent, gratiam praestitueret et eorum ortum sanctum efficeret[3]),“ in paren-

---

[1]) Cf. Perrone l. cit. l. 1 sect. 1 c. 1 a. 1. Fateor tamen, hoc argumento probari quidem matrimonium non esse ex Ecclesiae mente contractum profanum, sed sacrum: ut vero inferatur, illud esse sacramentum, tria prae oculis haberi debent **1.** matrimonii celebrationem in libris ritualibus inter illos referri ritus, qui sunt sacramenta; **2.** subinde in illis dici sacramentum, ut in tribus ordinibus sat antiquis a Martenio prolatis; **3.** in orationibus ea occasione recitandis innui in oeconomia gratiae matrimonium ad altiorem per Christum esse evectum ordinem gratia veluti imbibitum. Ita armeni apud Gallanum de conciliatione ecclesiae armenae cum romana t. 2 q. 3 § 5: „Benedic, Domine, et sanctifica horum servorum tuorum conjugium . . . Non enim prohibuisti nuptias, sed sanctificasti eas et sacerdotaliter benedixisti, atque veracissimo verbo tuo confirmasti dicens: *Quod Deus conjunxit, homo non separet* (Matth. 19, 6).“

[2]) Cf. Radulphus Ardens hom. 21 in evang. et ep. dominic. (Mig. 155, 1744).

[3]) L. 2 in Joan. 2, 1. Similia habet in Joan. 2, 11: „Nuptiae quippe honorabiles sanctificatae sunt et exsecratio in mulieres repulsa. Non enim in doloribus ultra parient liberos, cum ipsum quoque nostrae generationis initium Christus benedixerit;“ l. 5 in Joan. 7, 30 (Mig. 73, 730); ep. 17 synod. ad Nestorium a conc. ephesino approbata n. 11 (Mig. 77, 119); Maximus taurin. hom. 1 et 7 de epiphania Domini; Epiphanius haer. 51 n. 30: „Duabus de causis videtur mihi invitatus esse Christus. Primum ut aquae similem ac diffluentem furiosorum hominum in mundo libidinem nuptiarum castimonia et honestate constringeret: tum ut quod deerat emendaret, ac jucundissimi vini suavitate mulceret et gratia. Haer. 67 n. 6; Joan. Damascenus F. O. IV, 24; liturgia gallicana in praef. in vigilia epiphaniae (Migne 72, 240) et in collect. missae de epiph. (ib. 471). Referri quoque inter traditionis testimonia posset numisma graecum ad sec. V. vel VI. spectans, in quo sponsus et sponsa dextras jungunt, Christo exsistente in medio, qui utrumque amplexatus jungit, cum subscriptione Θεοῦ χάρις. Quod jam Gregorius naz. expresserat sub forma paululum diversa ep. 193: „Juveniles dextras inter se jungo atque utramque Dei

Fifth Century — some portions of his homilies are in the breviary.

A.D. 725.

tibus scil. et per parentes, quorum munus vi conjugii maxime proprium est, materiam suppeditare aedificandae consummandaeque Ecclesiae.

725. Accedit **3.** suffragium aliorum patrum, e quibus Innocentius I. scribit ep. 5: „Statuimus fide catholica suffragante, illud esse conjugium, quod primitus erat divina gratia fundatum, conventumque secundae mulieris priore superstite nec divortio ejecta nullo pacto posse esse legitimum."

„Neque nos negamus, scribunt episcopi cum Ambrosio in ep. synod. ad Siricium n. 3, sanctificatum esse a Christo conjugium divina voce dicente: *Erunt ambo in una carne et in uno spiritu* Matth. 19, 5." Augustinus vero ita illius indissolubilitatem illustrat comparatione cum sacramentis baptismi et ordinis, quae characterem imprimunt indelebilem de nupt. et concup. l. 1 c. 10: „Hujus procul dubio sacramenti res est, ut mas et femina connubio copulati, quamdiu vivunt inseparabiliter perseverent . . . Ita manet inter viventes quiddam conjugale, quod nec separatio nec cum altero copulatio possit auferre: manet autem ad noxam criminis, non ad vinculum foederis: sicut apostatae anima veluti de conjugio Christi recedens etiam fide perdita sacramentum fidei non amittit, quod lavacro regenerationis accepit." Et alibi docet: „Bonum nuptiarum per omnes gentes atque omnes homines in causa generandi est et in fide castitatis. Quod autem ad populum Dei pertinet etiam in sanctitate sacramenti[1]."

Quibus **4.** maximum pondus accedit ex praescriptionis argumento, quo demonstratur, semper in Ecclesia viguisse fidem de septem sacramentis, inter quae numerabatur etiam matrimonium. Quam in fidem conspirant sectae Orientis jam seculo V. ab Ecclesia divisae[2]).

726. Neque inefficax **5.** censeri debet argumentum, quod derivatur[3]) ex Ephes. 5, 22 ss., ubi Paulus ita scribit: *Mulieres viris suis subditae sint, sicut Domino:* 23. *quoniam vir caput est mulieris, sicut Christus caput est Ecclesiae, ipse Salvator corporis ejus.* 24. *Sed sicut Ecclesia subjecta est Christo, ita et mulieres viris suis in omnibus.* 25. *Viri diligite uxores vestras, sicut et Christus dilexit Ecclesiam, et*

---

manui." Ceterum de patrum doctrina, quae de hoc argumento minus perspicua videri posset, cf. sagacem dissertationem J. Müllendorf S. J. Ueber den patristischen Beweis für die Ehe als Sacrament in fasc. lit. Zeitschr. für kath. Theologie 1878 II, 633—50.

[1]) De bono conjugali c. 24; cf. cc. 7. 15. 18; de conjugiis adulterinis l. 2 c. 5; de fide et op. c. 7; de genesi ad lit. l. 9 c. 7; Ivo carnot. ep. 155 (Mig. 162, 160); Hildebertus cenom. serm. 143 (Migne 171, 956) illud adnumerat baptismo et eucharistiae.

[2]) Cf. supra thesis CCXIV. et Renaudot Perpétuité de la foi t. 5 l. c. c. 1; Assemani in bibl. orientali III p. 1 pag. 356 et p. 2 pag. 319 ss.

[3]) Cf. Palmieri th. 7 s.; Rive sect. 5.

seipsum tradidit pro ea, 26. *ut illam sanctificaret, mundans lavacro aquae in verbo vitae,* 27. *ut exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, aut rugam, aut aliquid hujusmodi, sed ut sit sancta et immaculata.* 28. *Ita et viri debent diligere uxores suas ut corpora sua. Qui suam uxorem diligit, seipsum diligit.* 29. *Nemo enim unquam carnem suam odio habuit; sed nutrit et fovet eam, sicut et Christus Ecclesiam:* 30: *quia membra sumus corporis ejus, de carne ejus et de ossibus ejus.* 31. *Propter hoc relinquet homo patrem et matrem suam, et adhaerebit uxori suae: et erunt duo in carne una.* 32. *Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo et in Ecclesia.* 33. *Verumtamen et vos singuli, unusquisque uxorem suam sicut seipsum diligat; uxor autem timeat virum suum.* Verba illa *in Christo et in Ecclesia* εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν possunt intelligi de causa matrimonii exemplari, sed haud improbabiliter etiam de causa ejusdem finali. Et revera post lapsum ideo matrimonium tanti est momenti, quod per illud suppeditetur materia aedificandae, propagandae consummandaeque Ecclesiae, quae corpus est Christi mysticum: et inde pendet maxime modo ejus honestas et usus licitus, qui alioquin aegre vindicaretur, cum per matrimonium gignantur filii irae, propagetur peccatum, dilatetur massa damnata: proinde in primis quatenus tendit et aspirat εἰς Χριστὸν καὶ εἰς τὴν ἐκκλησίαν honestum, sacrum, imo et sanctum redditur. Qua interpretatione admissa non propterea negatur, conjunctionem Christi cum Ecclesia esse causam matrimonii exemplarem: hoc enim colligitur ex toto contextu, cum tam instanter apostolus inculcet, talem esse debere inter conjuges relationem, qualis viget Christum inter et Ecclesiam. Ita vero ex verbis Pauli argumentari licet: Symbolum sacrum adnexam habens gratiam est sacramentum. Atqui matrimonium teste Paulo est symbolum sacrum, imo mysterium magnum idque gratia ditatum. Est ergo sacramentum. Matrimonium autem esse symbolum gratia plenum et auctum colligitur **a.** ex differentia inter V. et N. Testamentum: haec enim videtur exigere, ut quae in V. T. essent mera symbola, gratia vacua, quam tantum portendebant, in N. T. meritis Christi gratia replerentur (cf. n. 321 s.). Colligitur **b.** ex emphasi apostoli, qua matrimonium *magnum* vocat mysterium: quid enim magni in oeconomia gratiae et ordine salutis, quod gratia destituitur? Colligitur **c.** ex prototypi praestantia, quod amore naturali et carnali pro dignitate nequit repraesentari. Idem evincunt **d.** corollaria practica, quae inde infert apostolus, mulieres scil. subjectas esse debere viris sicut Ecclesiam Christo, subjectione proin perfecta: et viros diligere debere uxores sicut Ecclesiam dilexit Christus, qui se tradidit pro ea, dilectione proinde actuosa, operosa, salutari. Quare sat clare docet

Paulus Christum gratia perfecisse amorem naturalem conjugum, ideoque matrimonium elevasse ad perfectionem supernaturalem, ad dignitatem sacramentalem.

727. **Thesis CCLXI.** ***Matrimonium christianum ita est verum propriumque novae Legis sacramentum, ut nihil intersit inter contractum matrimonii christiani et matrimonii sacramentum, nullumque inter christianos verum celebretur matrimonium, quod non sit pariter Ecclesiae sacramentum.***

Demonstratio. Realem unitatem contractus et sacramenti matrimonii penes christianos, quae veritas fundamentalis est in hac materia, vindicamus adversus plures juris peritos et canonistas seculi praeteriti et praesentis, qui reale discrimen, imo et separabilitatem utriusque ab invicem tuentur, ut facilius subtrahant matrimonium potestati ecclesiasticae atque subjiciant potestati civili. Quorum agmen ducunt Marc. Ant. de Dominis[1]), Launoyus[2]), quos dein sequuntur Ant. Petzek[3]), Lasaulx, A. Theiner, Greg. Thomas Ziegler, Nuytz etc.

728. Thesis continet doctrinam catholicam adeo jam certam, ut opposita sit plus quam temeraria. Probatur autem **1.** auctoritate Eugenii IV., qui in decreto pro armenis docet: „Causa efficiens matrimonii regulariter est mutuus consensus per verba de praesenti expressus.“ Atqui summus pontifex manifeste loquitur de matrimonio, quatenus est sacramentum. Nam de eo loquitur, quatenus numeratur inter septem Ecclesiae sacramenta: quocirca de singulis disserens sacramentis ea assignat, quae ipsis ut sacramentis sunt propria et quibus conficiuntur; matrimonii autem nullam aliam proponit materiam formamque, quibus conficiatur in ratione sacramenti. Loquitur ergo hic manifesto de matrimonio quatenus est sacramentum. Consensu autem mutuo conficitur contractus. Ergo ipse contractus est sacramentum.

729. Idem colligitur **2.** ex modo loquendi concilii trident. sess. 24, qui etiam ab omnibus adhibetur theologis. Statuit enim canone 1, matrimonium esse sacramentum, et in decreto docet, illud in lege evangelica veteribus connubiis per Christum gratia praestare. Atqui matrimonii nomine non intelligitur aliqua caeremonia, sed ipse contractus matrimonialis. Ergo hic ipse est sacramentum. Quod Pius VI. in ep. ad episcopum motulensem 6 Sept. 1788 diserte affirmat scri-

---

[1]) De rep. chr. l. 3 et 5 c. 2. [2]) De reg. in matr. potest.

[3]) De pot. Eccl. in statuendis imped. dirim. Friburgi 1783 et in vindiciis hujus diss. a. 1787. Ceterum adversarios diligentissime et erudite recenset Roskovány de matrimonio in Ecclesia catholica t. 1 a. 4—15; Perrone l. c. c. 6, qui c. 1 a. 1 refellit illorum sententiam, qui contendunt, Guilielmum parisiensem fuisse primum, qui separabilitatem inter matrimonii christiani contractum et matrimonii sacramentum invexerit.

bens: „Contractus matrimonialis est vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis.“ Accedit **3.** quod idem concilium ib. de reform. c. 1 doceat, matrimonia clandestina rata et vera esse matrimonia, proinde et sacramenti habuisse rationem, quamdiu Ecclesia ea irrita non fecerit. Idem enim est secundum ss. canonum usum loquendi matrimonium ratum et matrimonium sacramentum, ut colligitur ex Innocentio III. de divortio c. 7. Atqui in matrimonio clandestino nihil habes praeter contractum matrimonialem. Ergo hic ipse est sacramentum.

730. Denique **4.** Pius IX. in alloc. 27 Sept. 1852 diserte declarat: „Nemo ex catholicis ignorat aut ignorare potest, matrimonium esse vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis a Christo Domino institutum, ac propterea inter fideles matrimonium dari non posse, quin uno eodemque tempore sit sacramentum, atque idcirco quamlibet aliam inter christianos viri et mulieris praeter sacramentum conjunctionem, cujuscunque etiam civilis legis vi factam, nihil aliud esse nisi turpem atque exitialem concubinatum ab Ecclesia tantopere damnatum, ac proinde a conjugali foedere sacramentum separari nunquam posse.“ Idem peremptorie declarat in literis ad Victorem Emmanuelem Sardiniae regem 19 Sept. 1852 datis, et in damnatione operum Joan. Nep. Nuytz. Ideoque in syllabo damnatae sunt prop. 66: „Matrimonii sacramentum non est nisi quid contractui accessorium ab eoque separabile, ipsumque sacramentum in una tantum nuptiali benedictione situm est.“ Et 73: „Vi contractus mere civilis potest inter christianos constare veri nominis matrimonium, falsumque est aut contractum matrimonii inter christianos semper esse sacramentum, aut nullum esse contractum, si sacramentum excludatur.“ Eandem doctrinam denuo inculcat Leo XIII. lit. encycl. 10 Febr. 1880: „Nam Christus D. dignitate sacramenti auxit matrimonium; matrimonium autem est ipse contractus, si modo factus sit jure. Huc accedit, quod ob hanc causam matrimonium est sacramentum, quia est sacrum signum et efficiens gratiam et imaginem referens mysticarum nuptiarum Christi cum Ecclesia. Istarum autem forma ac figura illo ipso exprimitur summae conjunctionis vinculo, quo vir et mulier inter se colligantur quodque aliud nihil est nisi ipsum matrimonium. Itaque apparet, omne inter christianos justum conjugium in se et per se esse sacramentum, nihilque magis abhorrere a veritate, quam esse sacramentum decus quoddam adjunctum aut proprietatem illapsam extrinsecus, quae a contractu disjungi ac disparari hominum arbitratu queat.“

731. **Scholion.** *Matrimonium qualis sit contractus.* — Quamvis matrimonium ad genus contractuum revocetur, contractus tamen est a reliquis summopere discrepans ac plane singularis. Sane **1.** reliqui

contractus circa res et commoda ex rebus provenientia versantur; connubii vero veluti materia sunt ipsae personae contrahentes earumque affectus. **2.** In reliquis contractibus cum materia principalis tum extensio effectuum et obligationis duratio subsunt contrahentium libertati, transactioni vel legibus civilibus aut ecclesiasticis: nihil vero horum in matrimonio, quatenus spectat contractus substantiam, subest vel contrahentium vel societatis civilis sive ecclesiasticae arbitrio. Hujus **3.** contractus proprium est **a.** ut contrahentes in novo quodam societatis statu collocentur; ut **b.** ad novum quoddam vitae genus obligentur; ut **c.** ex connubio novae affinitates cognationesque exsistant; ut **d.** vincula alioquin sacerrima, si non solvantur, multum saltem relaxentur; nam propter hunc contractum *relinquet homo patrem suum et matrem et adhaerebit uxori suae et erunt duo in carne una* Gen. 2, 4. Praeterea **4.** hic contractus est **a.** naturalis, quia fundatur in hominum natura et ordinatur ad bonum naturae, id est ad complendam naturam in ratione principii et ad eam propagandam; **b.** speciali modo Deo est reservatus; nam quod Deus conjunxit, homo non separet Matth. 19, 6; habet **c.** rationem symboli sacri: referre enim debet conjunctionem Christi cum Ecclesia (n. 726). Ideoque est sacer, imo **d.** sacramentalis (n. 722 ss.); insuper est **e.** contractus spiritualis, quatenus omnino supponit animorum unionem et intendit etiam spirituale prolis bonum; **f.** ecclesiasticus, quatenus in nonnullis potestati Ecclesiae est obnoxius, ut infra videbimus; et etiam **g.** civilis, quatenus ordinatur ad bonum societatis. Quare liquet, praecipites esse, qui ex eo, quod matrimonium sit contractus, illico inferunt, illud ex toto obnoxium esse potestati civili; est enim quadamtenus tantum contractus civilis, ideoque secundum quid tantum illi obnoxius[1]).

732. **Thesis CCLXII.** ***Sacramenti matrimonii ministri sunt ipsi contrahentes, non vero sive parochus assistens sive sacerdos nuptiis benedicens.***

Demonstratio. Veritatem thesi assertam, quae ex veritate fundamentali in praecedenti thesi statuta sponte sua consequitur, primum videtur negasse Melchior Canus[2]), quem innumeri secuti sunt theo-

---

[1]) Cf. Rive die Ehe c. 4; Moy, das Eherecht der Christen in der morgenländischen und abendländischen Kirche bis zur Zeit Karls des Gr. Ratisbonae 1833, qui diligenter inquirit, utrum matrimonium vel dici possit contractus, quod nonnulli haud spernendi auctores negarunt, cum tam singularis naturae et indolis sit matrimonium. Cf. Stentrup Zeitschr. für kath. Theol. 1878 pag. 179 ss.

[2]) De loc. theol. VIII, 5. Cf. Benedictus XIV. de synodo dioeces. VIII, 13; Roskovány t. 1 § 27; Perrone tom. I. c. 2; s. Alphons. Liguori in diss. de ministro et forma sacramenti matrim. adnexa theol. mor. tract. 6 de

logi, ita ut Benedictus XIV. ejus opinionem vocet valde probabilem, alii vero suo numero nimium confidentes, nostram dixerint antiquatam, periculosam, plane absurdam etc. Verum rem aliter se habere, hisce evincimus argumentis: **1.** Demonstravimus thesi praec., ipsum matrimonii christiani contractum et omne matrimonium inter christianos initum esse sacramentum. Atqui neque ipse contractus matrimonialis, neque omne matrimonium christianum esset sacramentum, si non illi ipsi, qui contractum conficiunt, conficerent etiam sacramentum. Ergo ipsi contrahentes sunt hujus sacramenti ministri.

733. Ex praxi quotidiana Ecclesiae liquet **2.**, haereticorum matrimonia, cum conjuges ad Ecclesiam revertuntur, non amplius benedici. Atqui vel haec matrimonia sacramenti rationem habent, et tunc ipsi contrahentes sunt sacramenti ministri: vel non habent sacramenti rationem, et tunc falsa esset thesis praecedens. Idem **3.** dicatur de matrimoniis clandestinis, quae nulla accedente benedictione sacerdotali fuerunt quondam et, ubi decretum concilii tridentini de eis non est promulgatum, adhuc sunt vera matrimonia (sicut et illa, quae praesente quidem parocho, sed eo repugnante contrahuntur), ideoque sacramenti dignitate ornantur. Atqui in his matrimoniis manifesto parochus non est minister. Ergo nonnisi contrahentes ministri sunt hujus sacramenti. Huc spectat **4.** Hadriani II., qui ab episcopo consultus fuerat, utrum valeat matrimonium absente sacerdote contractum, responsum ep. 40 (Mig. 122, 1318): „Ut omnis quaestio super eodem matrimonio de cetero sopiatur, per apostolica tibi scripta mandamus, quatenus hujusmodi connubium dissolvi nullatenus patiaris, sed firmum facias atque inviolabile permanere. Si enim alias personae convenientes et legitimae fuerint, et contractus ipse legibus concordans, ita quod non videatur ei de sacris canonibus obviare, pro eo, quod sacerdos absens fuerit, tale matrimonium non debet ullatenus impediri.“ Quibus adde responsum ecclesiae Galliae 22 Apr. 1795 datum [1]), quo declaratur, fideles, qui propter persecutiones parochum pro contrahendo matrimonio adire non poterant, ideoque eo absente matrimonium inierant, „hortandos esse, cum sacerdotis copiam habere possunt, ab eo benedictionem petant, qui tamen illis declarabit, hujusmodi benedictio-

---

matrimonio c. 2. Recentiori aetate Cani sententiam adhuc tuentur Albertus a Bulsano, Cassaccia, Jesualdo de Luca a Bronte O. Cap. in disquis. theol.: Cur Verbum caro factum, Catanae 1869; Consecrator christiani matrimonii in verum et proprium sacramentum N. L. tr. theol., ib. 1871.

[1]) Apud Moser in collect. declarat. ac decretorum n. IX. Simile decretum congregationis s. Officii 5 Febr. 1780 profert Perrone t. 2 sect. 1 c. 7 pag. 305 annot. 21.

nem ad validitatem matrimonii minime pertinere." Praeterea **5.** sacerdos conjungens sponsos in matrimonium potest secundum Ecclesiae permissionem uti qualibet forma, juxta receptum uniuscujusque provinciae ritum [1]). „Atqui, subjicit Benedictus XIV. l. c., tantam varietatem Ecclesia non tolerasset, multoque minus cujuslibet provinciae arbitrio permisisset, si existimasset per verba a sacerdote prolata confici sacramentum matrimonii." Ad haec **6.** sententiae Cani refragatur universae scholae antiquioris auctoritas. Hinc ipse vix unum vel alterum pro sua sententia allegare potuit theologum: neque illi ipsi, ad quos provocat, ut Guilielmus parisiensis, Paludanus et s. Thomas, ipsi suffragantur, ut ostendit Perrone c. 2 a. 1.

734. Frustra vero provocant patroni alterius sententiae **1.** ad Paulum, qui 1 Cor. 4, 1 Ecclesiae ministros vocat *dispensatores mysteriorum Dei.* Nam **a.** graves exegetae nomine *mysteriorum* non intelligunt, saltem primario, sacramenta, sed veritates revelatas superrationales. Deinde **b.** verba haec sunt affirmantia, non excludentia, ac praeterea **c.** sermo est de mysteriorum dispensatione: inde autem non sequitur, ministros Ecclesiae hoc sacramentum conficere, sed tantum matrimonium non esse celebrandum independenter ab Ecclesia. Idem **2.** videtur dicendum ad argumentum, quod petunt adversarii ex effatis patrum, qui benedictionem sacerdotalem pro rite ineundo matrimonio urgent. Haec enim exceptio eo minus valet, quod Ecclesia saepius declaraverit, benedictionem sacerdotalem non esse de necessitate matrimonii, ideoque eam multis in casibus non urgeat, imo et deneget. Ex orationibus vero Ecclesiae super sponsos colligitur quidem, quae fuerit fides Ecclesiae de matrimonio christiano, non vero probatur, gratiam sacramentalem a benedictione et oratione sacerdotali tamquam ex opere operato pendere.

735. Neque favet ipsis **3.** s. Thomas. Incredibile enim est **a.** si certo hoc docuisset, nullum ex tot s. doctoris discipulis usque ad Canum id vidisse; imo **b.** s. doctor in 4 dist. 26 a. 1 ad 1 diserte docet: „Verba, quibus consensus matrimonialis exprimitur, sunt forma hujus sacramenti, non autem benedictio sacerdotis, quae est quoddam sacramentale." Locis vero objectis **c.** nihil aliud significat, quam matrimonium, cum sit sacramentum, spectare ad Ecclesiam, quae propterea illi addiderit benedictionem, ut condigne celebretur, quod nostrae sententiae nullatenus adversatur. Neque obstant **d.** quae in 4 dist. 1 q. 1 a. 3 ad 5 docet, matrimonium, secundum quod est sacramentum „in dispensatione ministrorum Ecclesiae consistere;" c. gentes IV, 78: „Matrimonium, secundum quod consistit in conjunctione maris et feminae intendentium prolem ad cultum Dei generare et educare, est Ecclesiae sacramentum, unde et quaedam benedictio nubentibus per ministros Ecclesiae adhibetur," et similia suppl. q. 8 a. 1; q. 22 a. 2; q. 31 a. 1; 3 p. q. 83 a. 3 ad 8 etc., quae forte favere

---

[1]) Cf. concilium tridentinum sess. 24 cap. 1 de reform. matrimonii. Ceterum pro argumento, quod ex concilio tridentino derivamus, opportuna sunt, quae refert Pallavicino hist. conc. trid. l. 22 c. 5; l. 23 c. 8 et alibi.

possent Cani sententiae, nisi tam clara s. doctoris testimonia pro sententia nostra obessent. Ita praeter illa, quae jam citavimus, clarissima sunt haec ejusdem verba in 4 dist. 28 q. 1 a. 3: »Consensus expressus per verba de praesenti inter personas legitimas ad contrahendum matrimonium facit, quia haec duo sunt de essentia sacramenti; alia autem omnia sunt de solemnitate sacramenti, quia ad hoc adhibentur, ut matrimonium convenientius fiat.« Et expressius ib. ad 2: »Sacerdotis benedictio non requiritur in matrimonio quasi de essentia sacramenti[1]).« Nec obstat **4.** analogia cum aliis sacramentis. Sicut enim matrimonii sacramentum cum aliis habet quaedam communia, unde ad sacramentorum genus revocatur: ita habet quaedam propria, unde sacramentum est ab aliis distinctum.

736. **Corollaria.** Ex hac duplici veritate sequitur praeterea **1.** matrimonium inter fideles initum cum positiva voluntate non suscipiendi sacramentum vel non esse sacramentum, proinde nec matrimonium validum, sed concubinatum; vel si valet in ratione contractus, nihilominus esse sacramentum: quod alterum est probabilius, cum censeatur praevalere intentio contrahendi, ideoque ponendi omnia necessaria ad valorem contractus, hinc suscipiendi sacramentum in praesenti ordine inseparabile ab illo[2]). Quare Joannes de Carthagena disput. select. in 4 sent. disp. 6 diss. 2 c. 1 statuit: „Si duo baptizati conveniunt ad faciendum contractum matrimonii coram parocho et testibus, non tamen habeant intentionem faciendi sacramentum, nihilominus manet validum matrimonium non solum in ratione consensus, sed etiam in ratione sacramenti, quia non est in potestate contrahentium auferre rationem sacramenti a praedicto contractu.“ Sequitur **2.** matrimonium per procuratorem initum esse sacramentum; et **3.** matrimonia inter haereticos et schismaticos inita, si nullum obstet impedimentum dirimens, sicut valent in ratione contractus, ita rationem habere sacramenti. Quod **4.** dici nequit de infidelium matrimonio; licet enim valent in ratione contractus, ob baptismi defectum non est sacramentum: per susceptionem tamen baptismi fit sacramentum. Pariter nobis videtur **5.** matrimonium inter fidelem et infidelem, si sublatum sit impedimentum dirimens disparitatis cultus, esse quidem validum, sed non esse sacramentum. Nobiscum sentiunt Vasquez, Sanchez, Pontius etc. Ratio videtur, quod ipse contractus sit sacramentum: hinc sicut contractus nequit ex una parte esse validus, invalidus ex alia, sed vel validus vel invalidus est ex utraque: ita vel sacramentum est pro utraque vel pro neutra parte. Adversantur tamen Perrone t. 2 sect. 1 c. 7 a. 1 cum Tournely, Collet, Rive s. 8 p. 249 annot., Palmieri append. post th. 11, qui probabile censet ejusmodi matrimonium ex parte fideli esse sacramentum.

737. Sequitur **6.** cum ipse contractus matrimonialis sit sacramentum, hujus materiam et formam esse eandem, quae est ipsius contractus. Proinde non major est difficultas definiendi hujus sacramenti materiam et formam, quam in definienda materia et forma contractus.

---

[1]) Cf. Supplem. q. 39 a. 2. Ott. de Graefenstein in fol. trim. linciensi 1880 p. 689 ss. thesim nostram duodecim argumentis probat.

[2]) Cf. Liberium a Jesu controv. tom. 6 tract. 8 controv. 5.

Omissis autem variis theologorum sententiis, quas refert Benedictus XIV. de syn. dioec. VIII, 13, communior ea est, quam tuetur Suarez, Bellarminus de matrim. I, 6 etc., corpora contrahentium seu dominium in eadem materiam esse remotam et circa quam: verba vero contrahentium rationem habere materiae proximae simul et formae; illius, quatenus significant corporum traditionem: hujus, quatenus enunciant acceptationem.

738. **Scholion.** Ut autem appareat, *quomodo matrimonium sit sacramentum* et quo pacto habeatur signum illudque efficax ejus, quod significat, atque fecundum gratiae: advertatur **1.** in matrimonio esse signum, i. e. verba significantia contractum, quae **2.** efficiunt quod significant, scil. conjunctionem unius cum una, eamque indissolubilem, quae non amplius sit in potestate contrahentium, quaeque sit adumbratio conjunctionis Christi cum Ecclesia. Cum autem haec condigne sine gratia haberi nequeat, ideo **3.** vi verborum confertur gratia, quae perficiat et sanctificet hanc conjunctionem. Haec autem gratia **4.** praeter gratiam sanctificantem est gratia medicinalis seu remedii contra triplex concupiscentiae malum: „Concupiscentia enim, inquit s. Bonaventura in 4 d. 26 q. 2, inclinat ad multas: quia luxuriosus non est una contentus, et in matrimonio datur gratia homini, ut soli uxori velit conjungi, et ita pronitas ad multas excluditur per copulam singularem. Concupiscentia etiam inclinat ad delectationem, non ad utilitatem: quia luxuriosus non quaerit nisi satisfactionem appetitus seu appetitus sensitivi. Datur ergo gratia in matrimonio, ut non cognoscat uxorem nisi propter prolem, et ita excluditur delectatio appetitiva per copulam utilem. Item concupiscentia fastidium generat post impletionem: unde luxuriosus, postquam cognovit unam, illam respuit et vadit ad aliam. In matrimonio vero datur gratia, ut semper velit esse cum una: et ita excluditur variarum concupiscentia per copulam inseparabilem.“

739. Jam praecipuas matrimonii proprietates consideremus, quae sunt unitas et indissolubilitas.

Thesis CCLXIII. ***Proprietas matrimonii christiani est unitas, quae polygamiam simultaneam excludit.***

Demonstratio. Unitatis proprietatem vindicabimus matrimonio contra plures haereticos antiquos, imo et contra novatores[1]) sec. XVI. Ut autem quo par est ordine procedamus, haec ex ordine statuimus: **1.** *In lege evangelica polygamia simultanea* [2]) *omnino est pro-*

---

[1]) Cf. Rive sect. 7 § 2.

[2]) Nil dicemus de polyandria, qua una mulier pluribus viris est communis: hanc enim aperte adversari juri naturae, nedum legi evangelicae, patet **a.** quia ea potius impedit humani generis propagationem, quae primarius finis est matrimonii; ea **b.** incertum reddit patrem, unde perit pietas filialis; cum ea **c.** consistere nequit familiae unitas, harmonia, pax; subvertitur proinde familiae bonum, a quo in primis pendet bonum ipsius societatis; quocirca **d.** ea nunquam stabili lege vel consuetudine obtinuit, ne apud perditissimas quidem gentes.

hibita; ut statuitur conc. trident. sess. 24 can. 2: „Si quis dixerit, licere christianis, plures simul habere uxores, et hoc nulla lege divina esse prohibitum, A. S.;“ et Mich. Palaeologus in conf. fidei in conc. lugdunensi a. 1274 oblata profitetur: „De matrimonio vero tenet, quod nec unus vir plures uxores simul, nec una mulier permittitur habere plures viros.“ Colligitur autem hoc **a.** ex Marc. 10, 11: *Quicunque dimiserit uxorem suam et aliam duxerit, adulterium committit super eam;* coll. Luc. 16, 18; Matth. 19, 9. Si ergo adulterium committit, si quis dimissa uxore aliam ducit: non minus erit adulterium si aliam ducat, retenta priori uxore. Quare Ambrosius de Abraham l. 1 c. 7: „Non licet tibi, inquit, uxore vivente uxorem ducere. Nam et aliam quaerere, cum habeas tuam, crimen est adulterii.“ Ergo sicut adulterium est prohibitum, ita in lege evangelica prohibita est polygamia. Quare Christus approbans Adami verba statuit (Matth. 19, 5): *Et erunt* **duo** *in carne una.* Colligitur **b.** ex verbis s. Pauli 1 Cor. 7, 2 s.: *Propter fornicationem autem unusquisque suam uxorem habeat, et unaquaeque suum virum habeat. Uxori vir debitum reddat: similiter autem et uxor viro. Mulier sui corporis potestatem non habet, sed vir; similiter autem et vir sui corporis potestatem non habet sed mulier:* quibus apostolus idem jus uxori in virum ac viro in uxorem concedit, quod cum polygamia consistere nequit. Ad haec **c.** matrimonium symbolum est secundum eundem apostolum Eph. 5, 22 (n. 726) conjunctionis Christi cum Ecclesia: Christus autem cum una jungitur Ecclesia. Id denique **d.** evidens est ex sentiendi ratione universi nominis christiani. Inauditum enim est in tota antiquitate, aliquem impune duas simul ducere potuisse uxores. In re evidenti necesse non est singulorum patrum afferre testimonia [1]).

---

[1]) Cf. Perrone l. 3 sect. 1 a. 4. Exceptio tamen aliqua petitur ex responso Gregorii II. dato s. Bonifatio hujus tenoris: „Nam quod proposuisti, quod si mulier infirmitate correpta non valuerit debitum viro reddere, quid ejus faciat jugalis? Bonum esset, si sic permaneret, ut abstinentiae vacaret. Sed quia hoc magnorum est, ille, qui non poterit continere, nubat magis, non tamen subsidii opem subtrahat ab illa, quam infirmitas praepedit et non detestabilis culpa excludit.“ Verum alii dubitant de hujus responsi genuinitate, quod illud sub Gregorii successore Zacharia sedulo in archivis romanis fuerit conquisitum, nec tamen inventum: incredibile autem videtur documentum tanti momenti excidisse. Alii censent, agi de impedimento impotentiae post contractum matrimonium comperto. Utramque difficultatis hujus solutionem proponit jam sec. XI. Bernaldus in tract. de prudenti dispensatione ecclesiast. sanctionum (Mig. 148, 1267). Alii haec explicant de conjugio inito in infidelitate, quod cum sacramentum non sit, eam non habet firmitatem, quam sibi vindicat conjugium christianorum, quod sacramentum est; proinde declarasse putant pontificem, illud, superveniente im-

740. Sed **2.** non solum in lege evangelica, verum etiam *ipsa originali matrimonii institutione exclusa fuit polygamia.* Hoc innuitur ipsa creatione: creatum siquidem est unicum conjugum par, licet tunc summa fuerit multiplicandi generis humani necessitas; colligitur deinde ex verbis Adami Gen. 2, 24: *Adhaerebit* (homo seu vir) *uxori suae,* non uxoribus, *et erunt duo,* non plures, *in carne una,* quae verba Christus approbat Matth. 19, 3 ss. atque subsūmens: *Quod ergo Deus conjunxit, homo non separet,* infert, dimissa uxore aliam ducere esse adulterium. Quare Nicolaus I. ad bulgarorum consulta respondens n. 51 statuit: „Duas tempore uno habere uxores nec origo humanae conditionis admittit, nec lex christiana ulla permittit.

741. Imo **3.** *polygamia juri naturali minus consentanea est,* cum **a.** in ea non servetur aequalitas inter conjuges tantopere a Paulo inculcata 1 Cor. 7, 2 s. (n. 739); hinc apud populos, penes quos viget polygamia, uxores sunt servae nimisque obnoxiae arbitrio viri: quod conciliari nequit cum dignitate matris familias, quam exigit bonum familiae. Deinde **b.** bonum conjugii exigit, ut conjuges non solum corpore, sed et animis jungantur, ideoque se totos sibi invicem tradant: quod minime servatur in polygamia, ex qua sponte sua sequuntur cordis divisio, aemulatio, invidia. Ad haec **c.** conjugium ejusmodi esse debet, ut consulatur etiam bono familiae. Huic vero maxime adversatur polygamia, quae occasio, imo causa efficax est zelotypiae, invidiae, rixarum, injustitiae, odii etc.

742. Utrum autem polygamia absolute adversetur juri naturae, non eadem est theologorum sententia. Haud pauci negant, ut Durandus, Tostatus fuse in Matth. c. 19, Maldonatus de matrimonio q. 1 ad arg. 4 etc.; alii affirmant. Ita Benedictus XIV. de syn. dioeces. XIII, 21, qui n. 9 scribit: „Docent quidem Durandus et Abulensis, juri naturae polygamiam non repugnare. Quamvis autem singularis haec eorum opinio dici non possit a concilio tridentino fuisse proscripta . . . censuram tamen non fugit doctrinae improbabilis et alienae a communi sententia aliorum theologorum docentium polygamiam divino aeque ac naturali juri esse contrariam.“ Communior tamen theologorum sententia tuetur, polygamiam sin minus

---

potentia, in favorem illius infidelis conversi dissolvi posse. Crescit autem solutionis difficultas, quod non amplius supersit s. Bonifatii epistola, qua pontificem de hoc consulit casu. Cf. Roskovány II, 160; Collet, cont. prael. Tournelii t. 8 c. 5 a. 2 sect. 3 n. 131; Berardi in ep. Gratiani canones genuini ab apocryphis discreti p. 2 n. 66; Binterim monumenta primi, medii et novissimi aevi t. 6 p. 1 pag. 431.

primario naturae juri, secundario saltem seu derivato esse contrariam, nempe conclusionibus ex primariis praeceptis deductis, ut loquitur Thomas, qui suppl. q. 65 a. 1 inter alia statuit: „Pluralitas uxorum neque totaliter tollit, neque aliqualiter impedit matrimonii primarium finem, cum unus sufficiat pluribus uxoribus fecundandis et educandis filiis ex his natis. Sed secundarium finem etsi non totaliter tollat, tamen multum impedit, eo quod non facile potest esse pax in familia, ubi uni viro plures uxores junguntur, cum non possit unus vir sufficere ad satisfaciendum pluribus uxoribus ad votum, et etiam quia communicatio plurium in uno officio causat litem . . . Et ideo patet ex dictis quod pluralitas uxorum quodammodo est contra legem naturae et quodammodo non.“ Neque verba Innocentii III. dicentis de divortiis c. 8: „Nec ulli unquam licuit insimul plures uxores habere, nisi cui fuit divina revelatione concessum,“ probant, polygamiam jure naturae esse absolute illicitam. Ea enim non attingunt quaestionem, utrum polygamia fuerit prorsus illicita ex jure naturae, sed affirmant factam eam fuisse illicitam, quod oriri potuit ex institutione divina et jure originali (n. 740) ac proinde ex lege positiva. Ceterum ex theologis, qui statuunt, polygamiam legi naturae non prorsus adversari, alii putant, illicitum tamen esse jure naturae citra Dei dispensationem matrimonium cum duabus aut pluribus uxoribus initum; alii vero censent, solo spectato naturae jure non adeo facile probari posse, quovis in casu illicitum esse conjugium, quod retenta adhuc uxore priori iniretur. Pro qua assertione provocant ad permissionem Dei judaeis factam, ad quorundam patrum auctoritatem et Scripturarum V. T. silentium, cum in iis nunquam polygamia inter certos limites carpatur.

743. Contra Calvinum **4.** omnino tenendum est, *polygamiam sive in oeconomia patriarchali, sive in mosaica, fuisse licitam.* Licet enim ita juri naturali adversaretur, ut nulla auctoritate humana cohonestari posset: non tamen ita est ex sese mala et legi naturali contraria, ut neque auctoritate divina possit permitti. Quam permissionem (siquidem ea necessaria fuerit, ne illicita esset polygamia) concessam fuisse patriarchis eorumque posteris vel inde patet, quod Deus tam benevolus erga eos exstiterit familiariterque cum eis sit conversatus; quod certe non fecisset, si in habituali vixissent adulterio et in statu peccati. Ceterum Augustinus de Jacob patriarcha ita scribit c. Faustum XXII, 47: „Si naturam consulas, non lasciviendi, sed gignendi causa illis mulieribus utebatur; si morem, illo tempore atque in illa terra hoc factitabatur; si praeceptum, nulla lege prohibebatur.“ Similia habent Theodoretus q. 67 n. 85 in Genesim; Hieronymus ep. 69 ad Oceanum n. 5; Eucherius lugd. instruct.; l. 1 a. 1 in Gen. 30, 19 s. Quare plures theologi, ut Durandus, Tostatus, Maldonatus, Palacios, Mersennius etc. putant, nulla opus fuisse veteribus dispensatione divina ad plures simul ducendas uxores: alii vero putant, hanc dispensationem non solum judaeis, sed et omnibus

concessam fuisse gentibus ante Christi adventum. Perrone, qui fuse hac de re disputat a. 3, ut ad harmoniam revocet patrum effata sibi in specie contraria, statuit: „Itaque sine contradictione affirmari poterit vel negari, polygamiam esse contra legem, prout legis nomen vel presse vel laxius usurpatur, ac simili modo dicetur vel justa vel injusta, prout consentiente aut invita priori uxore frequentata supponatur; itemque honesta vel inhonesta, prout ejus finis est generis humani multiplicatio aut licentia. Scilicet ut polygamia a crimine violatae legis divinae immunis credatur, tres conditiones omnino requiruntur: ut nulla explicita lege vetetur, ut uxor expresse vel tacite consentiat, ut finis sit honestus; quod si una ex his conditionibus desit, si ad libidinem potius quam ad multiplicationem humani generis adhibeatur, si primae uxori afferatur injuria, si ratio habeatur legis, sin minus explicitae, saltem implicitae, tum enim vero eadem polygamia inhonesta dicitur, contra fas et jus, et contra spiritum legis atque aliquo vero sensu illegitima.“

744. Denique **5.** quamvis polygamia simultanea lege evangelica sit prohibita, *polygamia successiva* i. e. aliud matrimonium defuncto uno conjuge *omnino permissum censeri debet.* Doctrinam catholicam bene proposuit et confirmavit s. Augustinus de bono viduit. c. 12: „De tertiis et de quartis et de ultra pluribus nuptiis solent homines movere quaestionem. Unde, ut breviter respondeam, nec ullas nuptias audeo damnare . . . Quis enim sum, qui putem definiendum, quod nec Apostolum video definisse. Ait enim, *mulier alligata est, quamdiu vir ejus vivit:* non dixit, primus aut secundus aut tertius aut quartus: sed *mulier,* inquit, *alligata est, quamdiu vir ejus vivit; si autem mortuus fuerit vir ejus, liberata est, cui vult nubat, tantum in Domino. Beatior autem erit, si sic permanserit* (1 Cor. 7, 39 s.). Quid huic sententiae, quantum ad hanc rem attinet, addi vel detrahi possit ignoro . . . Quapropter nec contra humanae verecundiae sensum audeo dicere, ut quoties voluerit, viris mortuis nubat femina, nec ex meo corde praeter Scripturae s. auctoritatem quotaslibet nuptias audeo condemnare.“

745. Fatendum quidem est, patres, praesertim graecos, circa nuptias iteratas rigidius judicasse, quod plerumque signum sint animi minus continentis; imo in Oriente jure ecclesiastico videtur fuisse conjugium ultra tertium invalidum: ideoque in ejusmodi matrimonia acribus invehuntur verbis, non tamen absolute illa damnabant: quare Michael Palaeologus imperator in professione fidei cit. profitetur inter alia: „De matrimonio vero tenet (Ecclesia romana), quod nec unus vir plures uxores simul, nec una mulier permittitur habere plures viros. Soluto vero legitimo matrimonio per mortem conjugum alterius, secundas et tertias deinde nuptias successive licitas esse dicit;“ et Eugenius IV. in decreto pro jacobitis statuit: „Quoniam nonnullos asseritur quartas nuptias tamquam condemnatas respuere, ne peccatum, ubi non est, esse putetur, cum secundum Apostolum, mortuo viro, mulier sit ab ejus lege soluta et nubendi cui vult in Domino habeat facultatem, nec distinguat, mortuo primo vel

secundo vel tertio: declaramus, non solum secundas, sed tertias et quartas atque ulteriores, si aliquod canonicum impedimentum non obstat, licite contrahi posse. Commendatiores tamen dicimus, si ulterius a conjugio abstinentes in castitate permanserint[1]).«

746. **Thesis CCLXIV.** ***Altera matrimonii christiani consummati proprietas est ejusdem indissolubilitas.***

Demonstratio. De indissolubilitate matrimonii haec ex ordine statuimus: **1.** *Matrimonium consummatum in lege evangelica plane est indissolubile.* Seponimus interim casum adulterii et alium, cum unus conjugum convertitur ad fidem, altero nolente pacifice cum ipso cohabitare. Docet autem hoc Christus diserte **a.** statuens: *Omnis qui dimittit uxorem suam et alteram ducit, moechatur; et qui dimissam a viro ducit, moechatur* Matth. 10, 11 col. Luc. 16, 18; unde sequitur toties committi adulterium, quoties dimissa uxore alia ducitur. Nulla ergo uxoris dimissione vel separatione ab eadem matrimonium solvitur. Idem **b.** inculcat s. Paulus, secundum quem matrimonium sola morte solvitur: *Quae sub viro est mulier, vivente viro, alligata est legi; si autem mortuus fuerit vir ejus, soluta est a lege viri. Igitur vivente viro vocabitur adultera, si fuerit cum alio viro: si autem mortuus fuerit vir ejus, liberata est a lege viri, ut non sit adultera, si fuerit cum alio viro* Rom. 7, 2 s.; 1 Cor. 7, 10; ipsumque referre debet imaginem conjunctionis Christi cum Ecclesia Eph. 5, 24 ss. (n. 726), quae est indissolubilis. Quare Eugenius IV. in instructione pro armenis matrimonii bona recensens statuit: „Tertium est indivisibilitas matrimonii propter hoc, quod significat indivisibilem conjunctionem Christi cum Ecclesia.“

747. Accedit **c.** luculenta traditio theoretica et practica. Patrum nomine audiatur Augustinus de nupt. et concup. l. 1 c. 10: „Hujus procul dubio sacramenti (nuptiarum) res est, ut mas et femina connubio copulati, quamdiu vivunt, inseparabiliter perseverent, nec liceat, excepta causa fornicationis, a conjuge conjugem dirimi (Matth. 5, 32). Hoc enim custoditur in Christo et Ecclesia, ut vivens cum vivente in aeternum nullo divortio separetur. Cujus sacramenti tanta observatio est in civitate Dei nostri, in monte sancto ejus (Ps. 47, 2) h. e. in Ecclesia Christi, quibusque fidelibus conjugatis . . . ut cum filiorum procreandorum causa vel nubant feminae vel ducantur uxores, nec sterilem conjugem fas sit relinquere, ut alia fecunda ducatur. Quod si quisquam fecerit, non lege hujus seculi . . . sed lege Evangelii reus est adulterii: sicut etiam illa, si alteri nupserit. Usque adeo manent inter viventes semel inita jura nuptiarum, ut potius sint inter se conjuges, qui ab alterutro separati sunt, quam cum his, quibus aliis adhaeserunt. Cum aliis quippe adulteri non essent, nisi ad alterutrum conjuges manerent.« Hinc romani pontifices durissima potius

[1]) Apud. Hard. IX, 1028. Cf. Renaudot Perp. l. 6 c. 5.

tolerare parati erant, quam consentire in dissolutionem matrimonii principum valide contracti.

748. *Matrimonium* **2.** *censeri debet indissolubile etiam ex primitiva et originali institutione.* Hoc colligitur ex illatione Christi, qui ex verbis Adami matrimonii indissolubilitatem infert: *Non legistis, quia qui fecit hominem ab initio, masculum et feminam fecit eos? et dixit* (Gen. 2, 24): *Propter hoc dimittet homo patrem et matrem, et adhaerebit uxori suae, et erunt duo in carne una. Itaque jam non sunt duo, sed una caro. Quod ergo Deus conjunxit, homo non separet* Matth. 19, 4 s. Originalem deinde matrimonii indissolubilitatem Christus eo ipso significat, quod judaeorum facultatem dimittendi uxorem solum repetat ex permissione ipsis propter eorum duritiem facta ib. v. 8. Ergo citra hanc permissionem ea fuisset illicita. Quare eam abrogans hanc reddit rationem, *ab initio non fuit sic.* Quod etiam non improbabiliter colligitur ex citatis Adami verbis: *Relinquet homo patrem suum et matrem et adhaerebit uxori suae et erunt duo in carne una:* quae status diuturnitatem significant indefinitam, tamdiu durantem, quamdiu conjuges manent in carne propria. „Sicut ergo carnem secare, inquit ad rem Chrysostomus hom. 62 in Matth. n. 2, scelestum est, ita et uxorem (a se) dirimere, iniquum:“ utriusque enim conjunctionis Deus est auctor. Ideoque conc. tridentinum sess. 24 in decr. de matrimonio docet: „Matrimonii perpetuum indissolubilemque nexum primus humani generis parens divini spiritus instinctu pronunciavit, cum dixit: *Hoc nunc os ex ossibus meis* etc.;“ et Pius VI. ep. ad episc. Agriae 11 Jul. 1789: „Quo manifeste patet, matrimonium vel in ipso statu naturae, ac sane ante multo quam ad proprie dicti sacramenti dignitatem eveheretur, sic divinitus institutum esse, ut secum afferat perpetuum indissolubilemque nexum, qui proinde nulla civili lege solvi queat. Itaque licet sacramenti ratio a matrimonio sejungi valeat, velut inter infideles, adhuc tamen in tali matrimonio, siquidem verum est matrimonium, perstare debet omninoque perstat perpetuus ille nexus, qui a prima origine divino jure matrimonio ita adhaeret, ut nulli subsit civili potestati.“

749. Imo **3.** *matrimonium jure naturae censeri debet indissolubile.* Quod videtur **a.** insinuari hoc facto: Quo purior aliquis populus quoque minor morum corruptio, eo rarius est divortium; quo vero major morum corruptio, eo frequentius illud est. Divortium ergo non videtur esse secundum legem naturae, sed transgressionis fructus [1]). Ad haec

[1]) Cf. Taparelli, saggio di diritto naturale 2, 351 (versionis germanicae, Ratisbonae 1845); Scheeben l. 3 § 150. Legatur Tertullianus Apolog. c. 6 n. 29 opusc. XIX, 41.

b. tolle indissolubilitatem et jam discrimen non erit inter foedum concubinatum honestumque matrimonium, quod tamen dictante natura ab omnibus sancte servatur populis. Praeterea **c.** conjugium omnis societatis et amicitiae exemplar est et forma. Hinc quo perfectior aliqua societas et unio, eo saepius sub schemate exhibetur societatis seu unionis conjugalis. Ita episcopus dicitur ecclesiae sibi commissae sponsus, anima Deo consecrata sponsa Christi et Christus sponsus Ecclesiae. Stabilitate ergo vinculi matrimonium omnem societatem et conjunctionem superare debet. Quam ob rem et contrahentes se mutuo sibi donare in perpetuum, i. e. quamdiu vivunt, intendunt, et amor eorum, quo se mutuo complectuntur, accedere debet ad amorem, quo se quisque amat, ut s. Paulus ex ipsa matrimonii natura colligit scribens: *Qui suam uxorem diligit, seipsum diligit* (Eph. 5, 28). Hic autem amor est perpetuus.

750. Idem **d.** exigit filiorum et familiae bonum, pietas filialis, bonum conjugum, qui in senectute ope indigent filiorum, et pax socialis. Bonum enim societatis innititur pace familiarum tum in se, tum inter se. Haec conciliatur conjugio: si enim duo ineunt matrimonium, amicitia inter se junguntur quam plurimi, omnes scilicet consanguinei et amici conjugum [1]). Fac divortio solvi matrimonium, quot sequuntur mala. Haec praeclare enumerat Leo XIII. in lit. encycl. 10 Febr. 1880: „At vero quanti materiam mali in se divortia contineant, vix attinet dicere. Eorum enim causa fiunt maritalia foedera mutabilia, extenuatur mutua benevolentia, infidelitati perniciosa incitamenta suppeditantur, tuitioni atque institutioni liberorum nocetur, dissuendis societatibus domesticis praebetur occasio, discordiarum inter familias semina sparguntur, minuitur et deprimitur dignitas mulierum, quae in periculum veniunt, ne cum libidini virorum inservierint, pro derelictis habeantur . . . Multoque esse graviora haec mala constabit, si consideretur frenos nullos futuros tantos, qui concessam semel divortiorum facultatem valeant intra certos aut ante provisos limites coercere.“ Cum igitur divortium, imo vel sola spes aut timor divortii tot malorum tam ferax sit occasio et causa, merito illud legi naturali generatim adversari, ideoque matrimonium jure naturae insolubile dici potest et debet. Quare nulla auctoritate humana poterit dissolvi, nec licebit con-

---

[1]) Haec est praeter alias causas (cf. Moufang Verbot der Ehen zwischen nahen Verwandten) ratio velut socialis impedimentorum consanguineitatis et affinitatis: ne scil. matrimonia celebrarentur inter familiae angustias, atque ita familiae ab invicem manerent divisae, sed ut homines cogerentur ad ineundam intimam etiam cum aliis familiis societatem et amicitiam, ideoque ad dilatandum amorem socialem.

jugibus inire matrimonium, quod postmodum pro lubitu solvant. Si enim volunt matrimonium inire, contrahere illud debent secundum naturae legem: quae cum exigat in bonum et prolis et societatis matrimonii indissolubilitatem, nonnisi matrimonium indissolubile inire poterunt. Quare damnata est in syllabo prop. 67: „Jure naturae matrimonii vinculum non est indissolubile, et in variis casibus divortium proprie dictum auctoritate civili sanciri potest [1]).“

Fatendum tamen est, non deesse theologos, ut Sanchez, Bellarminum de matrim. c. 4 n. 2, Schwartz etc. qui negent, matrimonii indissolubilitatem ex solo jure naturae provenire, vel probari posse pro omni casu, adeo ut, non quidem pro lubitu contrahentium vel principum nutu, sed gravissima de causa dissolvi possit, accedente praesertim divina dispensatione. At longe plures contendunt, eam ex solo etiam jure naturali satis probari: tales sunt Lyra, Tostatus, Sotus, Covarruvias, Corduba, Guttierez, Ledesma, Lopez aliique, quos cf. apud Liguori de matr. in theol. mor. n. 156. Hae sententiae, prosequitur Perrone l. c. a. 1, „sin minus ad concordiam revocari, saltem conciliari aliquo modo possunt, si accurate primarii juris naturae praecepta a secundariis distinguantur, quemadmodum nos etiam praestitimus in priori hujus libri sectione, dum de unitate matrimonii dissereremus. Hac distinctione posita haec statui posse videntur: **1.** legem indissolubilitatis non pertinere ad primaria atque essentialia praecepta naturae, qua concessione aliquid damus iis, qui sententiam negantem tuentur; et **2.** addimus eam indissolubilitatem juri naturae esse omnino consentaneam, atque adeo **3.** ex jure secundario provenire,“ et quidem ita, ut nullo in casu liceat matrimonium dissolvere. Cum ergo haec quaestio vix possit peremptorie dissolvi solo rationis lumine, et theologi ipsi hac de re dissentiant: liquet, a peccato excusari posse illos infideles, qui gravissima de causa, ut ob sterilitatem, perpetuum morbum, adulterium etc. matrimonium dissolverint aliudque inierint. Quare si quaeritur, unde summa matrimonii christiani indissolubilitas fluat, respondendum est, eam esse repetendam jam ex lege naturae, in primis tamen ex institutione originali et lege positiva, tum ex significatione symbolica et dignitate sacramentali.

751. Quare **4.** si libello repudii penes judaeos permissa fuit matrimonii solutio, dicendum est, divina dispensatione eam fuisse permissam, qua certissime matrimonii dissolutio licita reddi potest. Ceterum de libello repudii multum disputant theologi et exegetae, utrum eo ita diremptum fuerit matrimonium quoad vinculum, ut liceret mulieri dimissae novum inire matrimonium [2]). Sunt qui negent id licuisse. Ita s. Hieronymus, Bonaventura, Lyranus, P. Lombardus, Dominic. Soto, Estius, Silvius, Calmet etc. Affirmant vero multi, ut Bellarminus, Sanchez, Corn. a Lapide, Maldonatus etc. Perrone ita statuit [3]): „Ex his omnibus patet, ejusmodi constitutionem mosaicam non fuisse praecepti-

---

[1]) Cf. Roskovány II § 1 ss.; Rive c. 6; Perrone l. 3 s. 2 c. 1.

[2]) Cf. Thomas suppl. 67 a. 3; cf. auctores apud Roskovány II § 69.

[3]) L. c. a. 2. Cf. Palmieri th. 16 docte de hac controversia disserentem.

vam, sed tantum permissivam, ac per eam divinitus dispensationem datam fuisse primaevae legi indissolubilitatis a Deo ipso constitutae in nuptiarum institutione inter protoparentes.« Quae sententia videtur praeferenda propter has rationes: **1.** Christus diserte testatur: *Ab initio non fuit sic.* Quod ergo Moyses permisit, ab initio non fuit permissum: sed dimittere uxorem manente vinculo, gravi saltem de causa, ut in casu adulterii, certe permissum fuit etiam ante legem mosaicam, permissum siquidem id est etiam in lege evangelica. Vix credibile est **2.** vi hujus permissionis longe pejoris fuisse conditionis mulierem viro: hic enim potuit aliam ducere uxorem, polygamia siquidem erat permissa: mulier vero sine adulterii crimine non potuisset aliud inire matrimonium; et **3.** eam obligatam fuisse ad perpetuam continentiam; nam ejusmodi obligatio vix conciliatur cum ea oeconomia, in qua ignota fuit virginitatis praestantia. Neque **4.** nos movet, quod haec permissio data tantum fuerit propter duritiam judaeorum: hoc enim non probat, id quod divinitus fuit permissum, mansisse illicitum ac proinde prohibitum. Neque nos **5.** movent verba Deut. 24, 1, imo potius nostram confirmant sententiam. Nam **a.** secundus vir, qui dimissam duxerat, vocatur aeque maritus ac primus, qui eam dimisit; **b.** hic alter maritus pariter poterat dare libellum repudii, qui certe non erat dandus adulterae; **c.** mulier a secundo dimissa viro non poterat recipi iterum a priori viro, quod vix credibile, si mansisset matrimonii vinculum.

752. **Thesis CCLXV.** ***Matrimonium christianum etiam in casu adulterii est plane indissolubile.***

Demonstratio. Haud levis difficultas contra ea, quae hucusque disputavimus, oritur ex verbis Christi: *Dico autem vobis, quia quicunque dimiserit uxorem suam nisi ob fornicationem et aliam duxerit moechatur* Matth. 19, 7 col. 5, 31 s.: saltem ad haec omnes protestantes, et etiam graeci schismatici provocant, ut probent in casu adulterii matrimonium dissolvi. Tenendum tamen est, quod statuit synodus tridentina sess. 24 can. 7: „Si quis dixerit, Ecclesiam errare, cum docuit et docet juxta evangelicam et apostolicam doctrinam propter adulterium alterius conjugum matrimonii vinculum non posse dissolvi A. S.“ Ex canonis forma liquet thesim non esse de fide, cum definita sit tantum Ecclesiae infallibilitas in ea docenda: censeri tamen debet fidei proxima. Voluit quidem concilium hanc veritatem directe definire, sed agente oratore veneto, teste Pallavicino Hist. conc. trid. XXII, 4 n. 27 ss., praelata fuit forma indirecta, ne damnarentur graeci, qui in praxi tuentur matrimonii solubilitatem in casu adulterii. Dicimus in praxi, nam in theoria eam non sunt ausi propugnare: quocirca nunquam latinis oppositam exprobrarunt sententiam, et in conc. florentino a pontifice interrogati de sua praxi, effugia quaesierunt responsumque declinarunt. Non tamen destiterunt romani pontifices veram inculcare doctrinam ejusque etiam exigere observantiam. Quare cum graeci hac in re non tam mentis obstinatione errent quam potius

nimia facilitate et respectu erga imperatorum leges, unde suam hauserunt praxim, cumque concilium trid. contra protestantium novitates congregatum fuerit: moderatione quadam usa est Ecclesia benigniorem seligendo definitionis formam, qua damnaretur quidem praesumptuosa novatorum temeritas, declararetur, quantum satis est, veritas, et ratio saltem haberetur aliqua imbecillitatis humanae graecorum, qui hac forma non audent reprobare canonem[1]). Supposita autem genuinitate et authentia textuum Evangelii, quam nonnulli, etiam catholici, sed sine ratione sufficienti, in dubium vocare conati sunt, praetermissis etiam interpretationibus vel aperte falsis vel minus probabilibus[2]), celebriores horum textuum proponemus explicationes.

753. Prima sententia vocem πορνεία intelligit non de adulterio, sed de fornicatione et concubinatu inter eos, qui nondum sunt matrimonio juncti, adeo ut sit sensus: matrimonium seu conjunctionem matrimonialem dissolvere non licet, excepto casu, quo conjunctio cum alia non sit vere matrimonialis, sed fornicaria et concubinatus. Quo in sensu nulla amplius difficultas contra matrimonii indissolubilitatem etiam in casu adulterii, cum de eo casu Christus hic non loquatur[3]). Nituntur hi auctores praesertim significatione vocis πορνεία, quam dicunt non significare adulterium, ad quod hisce in locis designandum Christus sedulo utitur voce μοιχεία, sed proprie fornicationem extra matrimonium, et explicationis simplicitate, cum adeo sit obvia et naturalis.

754. Verum non pauca huic interpretationi ab aliis opponuntur: **1.** nimis confidenter affirmari, πορνεία non posse significare adulterium; eam enim vocem, ajunt, esse significationis genericae, quae pro diversitate subjecti diversa significat crimina. Excipiunt **2.** Christum loqui de dimissione uxoris, non concubinae, atque affirmare, eum, qui dimissam duxerit, crimen committere adulterii: quod verum non foret, si quis dimissam duceret concubinam. Opponunt **3.** sensum antiquitatis: nam et patres haec constanter de adulterio intellexerunt, et in jure canonico hinc in primis demonstratur, licitum esse perpetuum divortium quoad mensam et torum in casu adulterii, et in controversia cum graecis, utrum per adulterium dissolvatur matrimonium, utraque pars tamquam certum supposuit, sermonem esse hic de adulterio. Neque desunt **4.** patres et versiones, ut syriaca et aethiopica, quae loco fornicationis habent adulterium. Re-

---

[1]) Cf. Perrone l. 3 sect. 2 c. 4; Roskovány II § 1.

[2]) Cf. Roskovány II § 77 ss. et Perrone l. c. c. 2. Aliam explicationem nostra aetate excogitavit Dreher, qui (cf. Katholik 1877. II, 578 ss.) illud παρεκτὸς λόγου πορνείας ita explicat: „Ne loquar de vestra causa, controversia, quae est de πορνεία,“ adeo ut hanc veluti carpat et damnet, ideoque etiam excludat. In altero vero textu Matth. 19, 9 ei videtur illud εἰ μὴ ἐπὶ πορνείᾳ interpolatum.

[3]) Ita Schegg, Evang. nach Matth. I, 459 ss.; Patrizi de interpret. Script. l. 1 c. 7 n. 281; Palmieri th. 21; Katholik 1879. II, 530.

ponunt vero patroni hujus explicationis **1.** non omnem Scripturae interpretationem novam contrariam esse patribus, ut ipse docet Perrone praelect. theolog. t. 9 de matrimonio c. 2 prop. 5: sed eam tantum, quae fidei adversetur aut receptae in Ecclesia doctrinae; si qua interpretatio fidem et Ecclesiae doctrinam juvet et firmet potius, non ideo spernendam esse, quod nova sit, cum tunc potius sit praeter quam contra patrum doctrinam. Hac autem interpretatione longe facilius exceptionem contra dogma catholicum dilui: proinde ob ejus novitatem non esse rejiciendam. Reponunt **2.** incisum: *qui dimissam duxerit, moechatur*, referri tantum ad eam dimissam, de qua sermo est in propositione principali: *Qui dimiserit uxorem suam,* non vero ad propositionem incidentem: *excepta fornicationis causa.* Urgent **3.** proprietatem verborum, quamdiu fieri potest, servandam esse. Licet ergo πορνεία designare possit adulterium pro ratione subjecti, promiscue tamen cum μοιχεία non adhiberi; ideoque in Christi sermone, ubi adulterium verum dicitur μοιχεία, πορνεία crimen ab illo distinctum designare.

755. Alia sententia statuit[1]), vocem πορνεία non designare adulterium, et Christum respondendo ad quaestionem, utrum liceat dare libellum repudii, docere, licitum esse judaeis repudiare uxorem, si ea ante initum matrimonium fornicata sit: cum judaeis ratum fixumque fuerit, nonnisi cum virgine inire matrimonium. Hinc explicari putant, quare Christus discipulos seorsim instruens de matrimonio, quale illud esse deberet in Ecclesia, et Paulus hunc omiserint casum, cum Christus repudii libellum abrogaverit atque matrimonium ad originalem revocaverit institutionem. Verum praeter dicta contra priorem explicationem opponi praeterea posset: **1.** vix probabile esse, Christum hic agere authenticum legis mosaicae de repudii libello interpretem, cum potius, praesertim in sermone montano, qui certe non ad solos spectat judaeos, sed ad omnes suos asseclas, legem mosaicam perficiat suamque proponat doctrinam. **2.** Non facile probari, Christum loqui tantum de fornicatione, quae praecesserit matrimonium, cum hujus limitationis nullum appareat vestigium.

756. Tertia sententia eaque communior, statuit, Christum permittere quidem uxoris dimissionem, non tamen quacunque ex causa, ut pharisaei opinabantur, sed tantum in casu adulterii: atque hoc in casu solum quoad torum et cohabitationem, non vero quoad vinculum, ita ut solvatur matrimonium atque utrique vel alterutri parti jus concedatur novi ineundi matrimonii. Manere enim vel hoc in casu matrimonii vinculum evincunt **1.** verba Christi, quibus citra exceptionem affirmat in posteriori inciso: *qui dimissam duxerit moechatur* (Matth. 5, 32). Ergo et is, qui dimissam propter adulterium ducit. Evincit

---

[1]) Ita Döllinger, Christenthum und Kirche l. 3 n. 10 et appendice 3; auctor dissertationis Ueber die Rechtmässigkeit der Ehescheidung, Salzburg 1812; Gartz in dissert. Ist nach der Schrift die Ehescheidung den Christen verboten? in sylloge Archiv für das katholische Kirchen- und Schulwesen, vorzüglich in den rheinischen Bundesstaaten, Frankfurt 1815 t. 3 fas. 3 p. 33—46 apud Roskovány § 52 s. Cf. adversus hanc opinionem Perrone a. 2 § 4.

2. institutio Christi, qui sollicite discipulos instruens de matrimonii indissolubilitate exceptionis nullam facit mentionem Marc. 10, 11: *Quicunque dimiserit uxorem suam et aliam duxerit, adulterium committit super eam. Et si uxor dimiserit virum suum et alii nupserit, moechatur;* Luc. 16, 18: *Omnis, qui dimittit uxorem suam et alteram ducit, moechatur, et qui dimissam a viro ducit, moechatur.* Quae ad rem urget Augustinus de adult. conjugiis l. 1 c. 9: „Qui sumus nos, ut dicamus: est qui moechatur uxore dimissa alteram ducens, et est qui hoc faciens non moechatur, cum Evangelium dicat, omnem moechari, qui hoc facit[1])?“ Beda in Marc. 10: „Una ergo solummodo causa est carnalis fornicatio, una spiritalis timor Dei, ut uxor dimittatur, sicut multi religionis causa fecisse leguntur: nulla autem causa est Dei lege praescripta, ut vivente ea, quae relicta est, alia ducatur.“ Hinc **3.** ipsi discipuli tantae indissolubilitatis mirantur rigorem: quae admiratio vix explicari posset, si Christus nil aliud demum statuisset, quam quod jam antea schola rabbinorum rigidior docuerat. Deinde **4.** Christus matrimonii indissolubilitatem inde repetit, quod Deus sit conjunctionis auctor statuens: *Quod Deus conjunxit, homo non separet* (Matth. 19, 6). Atqui non est probabile, eum mox adultero tribuere, quod hominibus generatim denegat. Accedit **5.** doctrina Pauli, qui data opera de matrimonio ejusque firmitate disputans casus recenset, in quibus solvitur matrimonium: relate vero ad fideles inculcat, sola morte solvi matrimonium (n. 746). Cujus doctrinae occasione ita scribit Hieronymus in Rom. 7, 1 s.: „Omnes igitur causationes apostolus amputans apertissime definivit, vivente viro adulteram esse mulierem, si alteri nupserit. Nolo mihi proferas raptoris violentiam, matris persuasionem, patris auctoritatem, propinquorum catervam, servorum insidias atque contemptum, damna rei familiaris. Quamdiu vivit vir, licet adulter sit, licet sodomita, licet flagitiis omnibus coopertus et ab uxore propter haec scelera derelictus, ejus maritus deputatur, cui alterum virum accipere non licet. Nec apostolus haec propria auctoritate decernit, sed Christo in se loquente, Christi verba secutus est in Evangelio (Matth. 5, 32).“ Hinc **6.** scribit 1 Cor. 7, 10: *Iis autem, qui matrimonio juncti sunt, praecipio non ego, sed Dominus, uxorem a viro non discedere: quod si discesserit, manere innuptam aut viro suo reconciliari.* Atqui Paulus hic loquitur de justa discessione, alioquin non reliquisset uxori optionem inter reconciliationem et perseverantiam in separatione: justa vero causa discessionis mulieri est

---

[1]) Lege totum caput et 12, l. 2 c. 25, ubi egregie alterius sententiae patronos refellit. Cf. Storz in fol. trimestr. tübing. 1879 p. 384 ss.

adulterium viri, cum hac de causa vir possit dimittere uxorem: par autem est quoad hanc rem jus utriusque conjugis in alterum secundum v. 4 (cf. n. 739). Cum ergo Dominus universim praecipiat in hypothesi justae separationis, quae in primis locum habet propter adulterium, reconciliationem aut continentiam, prohibitum censeri debet vel eo in casu novum matrimonium. Neque probabile est **7.** mulierem juste dimissam melioris fore conditionis uxore injuste dimissa, quae aliud iniens matrimonium pronunciatur adultera. Neque probabile est **8.** eum, qui dicebat, se venisse legem adimplere, quique reformaturus erat conjugium ad pristini matrimonii plane indissolubilis ideam, demum idem saltem ex parte permisisse, quod propter cordis duritiem permissum fuit judaeis. Nam jam de primitivo conjugio Adamus affirmaverat: *Et erunt duo in carne una* Gen. 2, 24; unde Christus infert: *Quod ergo Deus conjunxit, homo non separet.* Quare sicut suicidium nullo in casu est licitum, cum Deus solus sit vitae dominus: ita nullo in casu licita est (citra Dei dispensationem) totalis matrimonii solutio, cum species sit suicidii, destructio illius unitatis carnis, quae spectat ad unum Deum, qui sicut est dominus vitae individui, ita et vitae conjugalis. Quod jam innuit Chrysostomus supra n. 748. Neque **9.** spernenda est s. Hieronymi in Matth. 19, 9 animadversio: „Quia poterat accidere, ut aliquis calumniam faceret innocenti, et ob secundam copulam nuptiarum veteri crimen impingeret: sic priorem dimittere jubetur uxorem, ut secundam, prima vivente, non habeat."

757. Denique **10.** explicatio catholica luculento confirmatur patrum suffragio[1]). Audiatur in primis Augustinus, qui hac de re data opera disputat duobus libris de adulterinis conjugiis ad Pollentium, ubi inter alia l. 2 c. 4 scribit: „Quamobrem secundum doctrinam sanam *mulier alligata est, quamdiu vir ejus vivit* i. e. nondum e corpore abscessit. *Mulier* enim *sub viro vivo marito juncta est legi* h. e. in corpore constituto. *Si autem mortuus fuerit* h. e. de corpore exierit, *evacuata est a lege viri* . . . (Rom. 7, 2). Haec verba Apostoli toties repetita, toties inculcata, vera sunt, viva sunt, sana sunt, plana sunt; nullius viri posterioris mulier uxor esse incipit, nisi prioris esse desierit. Esse autem desinet uxor prioris, si moriatur vir ejus, non si fornicetur. Licite itaque dimittitur conjux ob causam fornicationis, sed manet vinculum prioris, propter quod reus fit adulterii, qui dimissam duxerit etiam ob causam fornicationis." Concilium forojuliense a. 791 can. 10 statuit: „Placuit, ut resoluto fornicationis causa jugali vinculo, non liceat viro, quamdiu adultera vivit, aliam uxorem ducere . . . Nam etsi legatur in ss. Evangelii paginis, sola fornicationis causa dixisse Dominum dimittere virum uxorem suam, non tamen legitur con-

---

[1]) Patrum effata cf. in primis apud Roskovány II § 101 ss. et Perrone l. 3 s. 2 c. 3. Inter eos eminent Augustinus, Chrysostomus hom. de libello repudii et Hieronymus ep. 55 et 77 n. 3.

cessisse aliam vivente illa in conjugio sibi sociare, prohibuisse modis omnibus non ambigitur.« Antea vero statuit concilium milevitanum II. a. 416 c. 17: »Placuit, ut secundum evangelicam et apostolicam disciplinam neque dimissus ab uxore, neque dimissa a marito alteri conjungantur; sed ita maneant aut sibi reconcilientur. Quod si contempserint, ad poenitentiam redigantur. In qua causa legem imperialem petendam promulgari.« Jam Justinus absque ulla limitatione apol. 1 n. 15 pronunciat: »Qui ducit repudiatam ab altero viro, moechatur.«

758. Verum quidem est, adversarios undique corradere testimonia, quae ipsorum videntur favere opinioni de matrimonii solubilitate in casu adulterii[1]). Verum ex illis plura seponi debent: aliqua enim **1.** sunt spuria; alia **2.** potius favent doctrinae catholicae. Seponi **3.** debent testimonia ex legibus principum, etiamsi hi christiani fuerint, petita, cum inauditum sit, principes civiles esse traditionis christianae testes[2]). Seponi **4.** debent omnia ea, quae nonnisi verba Christi inculcant vel repetunt; nam de horum sensu eadem est controversia, quae de verbis Christi; neque **5.** ea aliquid probant, quibus dicitur, adulterio matrimonium rumpi, divelli, dissociari, licere eo in casu divortium, repudium etc. Haec enim verba ambiguae sunt potestatis et intelligi possunt de sola separatione a mensa et toro, neque necessario significant ipsius vinculi solutionem. Pariter **6.** non multum juvant adversarios ea testimonia, quae ita sunt ambigua, ut de eorum sensu legitimo acris sit inter theologos controversia. Quibus omnibus sepositis ex tot scriptoribus ecclesiasticis vix unius Lactantii reliquum est testimonium[3]): et ex sequiori aetate supersunt canones aliqui conciliorum particularium et capitula seu statuta sat dubia, neque magnae auctoritatis: quae ad summum probant, in aliquas provincias subinde irrepsisse abusus,

---

[1]) Cf. Linzer theol. prakt. Monatschrift 1808. I, 208 ss., ubi reperiuntur 27 patrum pro hac solubilitate et 30 patrum effata contra eandem.

[2]) Ceterum quid patres censuerint de valore legum principum circa matrimonium cf. apud Perrone l. 1 sect. 2 c. 1 a. 1. Passim enim inculcant cum Chrysostomo hom. de libello repudii n. 1: »Ne mihi leges ab exteris conditas legas praecipientes dare libellum repudii et divelli. Neque enim juxta illas judicaturus est te Deus in die illa, sed secundum eas, quas ipse statuit.«

[3]) Ita Lactantius scribit Instit. VI, 23: »Haec sunt, quae ad continentiam praecipiuntur a Deo: sed tamen ne quis divina praecepta circumscribere se putet posse, adduntur illa, ut omnis calumnia et occasio fraudis removeatur: adulterum esse, qui a marito ejectam duxerit, et eum, qui praeter crimen adulterii uxorem dimiserit, ut alteram ducat. Dissociari enim corpus et distrahi Deus noluit.« Quibus adde alia ex epitome divin. instit. c. 66: »Sed sicut femina castitatis vinculis obligata est, ne aliud concupiscat: ita vir eadem lege teneatur, quod Deus ex viro uxorem unius corporis compage solidavit. Ideo praecepit non dimitti uxorem, nisi crimine adulterii revictam, ut nunquam conjugalis foederis vinculum, nisi quod perfidia ruperit, resolvatur.« Verum et haec verba nititur cl. Perrone l. c. c. 3 a. 1 § 8 in catholicum explicare sensum. Sed etsi Lactantius aperte contradiceret doctrinae catholicae, non multum inde lucrarentur adversarii, cum non magna ejus sit auctoritas, nec mirus unius ab aliis in quaestione tam difficili ante claram Ecclesiae definitionem dissensus.

quod in tanto bellorum tumultu et populorum tunc barbarie non est mirandum.

759. **Scholion I.** *Matrimonium ab infidelibus legitime contractum dissolvi potest quoad vinculum,* si alterutro conjuge ad fidem converso nolit alter cum eo pacifice vivere, vel non consentiat habitare sine contumelia Creatoris. Innititur hoc privilegium verbis Pauli 1 Cor. 7, 12 ss.: *Ceteris ego dico, non Dominus* (quae tamen probabiliter cum antecedentibus connectuntur et ad v. 8 spectant; cf. Corn. a Lapide in h. l.): *Si quis frater uxorem habet infidelem et haec consentit habitare cum illo, non dimittat illam . . . Quod si infidelis discedit, discedat. Non enim servituti subjectus est frater aut soror in hujusmodi, in pace autem vocavit nos Deus.* Quae intelligi debent non de sola separatione quoad torum, sed de totali separatione etiam quoad vinculum. Nam **a.** illa separatio quoad torum eo ipso habetur, quod infidelis discedit: proinde non erat urgenda; neque **b.** probabile est, Paulum repetere praeceptum jam v. 11 (n. 756) traditum; **c.** eam discessionem concedit, qua discesserat pars infidelis: haec vero profecto discedere censenda est, ut novum ineat matrimonium. Insuper **d.** de ea loquitur discessione, qua pars fidelis liberatur a servitute; atqui princeps δουλεία (servitus) hac in materia est ipsum vinculum conjugale cf. v. 4. 10. 11. 27 et 39; quod si maneret, maxime obnoxia esset pars fidelis servituti, cum discedente parte infideli ea deberet servare continentiam. Quare **e.** ne innumeri ab amplectenda fide deterrerentur, conveniens erat hoc fidei adnectere privilegium [1]). Accedit solemnis declaratio Innocentii III. de divort. c. 7 seu ep. II, 50: „Si alter infidelium conjugum ad fidem catholicam convertatur, altero vel nullo modo vel non sine blasphemia divini nominis, vel ut eum pertrahat ad mortale peccatum ei cohabitare volente: qui relinquitur ad secunda, si voluerit, vota transibit. Et in hoc casu intelligimus, quod ait Apostolus: *Si infidelis discedit, discedat: frater enim vel soror non est servituti subjectus in hujusmodi* . . . Si vero alter fidelium conjugum vel labatur in haeresim vel transeat ad gentilitatis errorem, non credimus, quod in hoc casu is, qui relinquitur, vivente altero possit ad secundas nuptias convolare [2]), licet in hoc casu major appareat contumelia Creatoris. Nam etsi matrimonium verum inter infideles exsistat, non est tamen ratum; inter fideles autem ratum et verum exsistit.“ Quod quidem decretum sequentes pontifices confirmarunt. Idcirco Benedictus XIV

---

[1]) Cf. Biederlack Zeitschrift für kath. Theologie VII, 308 ss.; Fr. Hergenröther, Katholik 1883. I, 258—80; Perrone c. 2 pr. 2 et 4.

[2]) Hoc prorsus illicitum esse decernit conc. trid. sess. 24 c. 5.

statuit de syn. dioec. VI, 4: „Certum est infidelium conjugium ex privilegio in fidei favorem a Christo Domino concesso et per Apostolum 1 Cor. 7 promulgato dissolvi.“

760. Idem pontifex hanc doctrinam accuratius exponit l. c. et XIII, 21, cujus expositionis haec sunt praecipua capita: **1.** Conjugium in infidelitate contractum legitimum est ac indissolubile. Quod si quis post primum matrimonium alias ducat uxores, haec conjugia sunt invalida et nulla. **2.** Solutio matrimonii in casu proposito non fit auctoritate humana, sed dispensatione divina ex privilegio fidei, et tunc tantum obtinet, si altera pars nolit pacifice cohabitare. Quod si velit pacifice cohabitare, non solvitur matrimonium. **3.** Tunc vero matrimonium dissolvitur, cum pars conversa aliud init matrimonium; nam parti fideli, non infideli concessum est privilegium. Quare **4.** si pars conversa servaret continentiam et pars altera aliud iniisset matrimonium, deinde vero baptizaretur, ea teneretur redire ad priorem conjugem. **5.** Antequam autem novum ineatur matrimonium, necesse est, ut pars fidelis interpellet alteram, ut de illius repugnantia constet, neque hac in re excusant loci distantia, difficultates, repugnantiae praesumptio etc. Potest tamen **6.** romanus pontifex ab hac dispensare obligatione secundum Gregorium XIII. in Brevi ‚Quoniam saepe contingit:‘ qui simul declarat, matrimonium initum esse validum et nullatenus rescindendum, etiamsi postea innotuerit, conjugem infidelem juste impeditum non potuisse declarare suam voluntatem, et etiam ad fidem esse conversum tempore initi secundi matrimonii. Id autem **7.** secundum aliquos non ex eo oritur, quod pontifex dissolvat auctoritate sua matrimonia legitima et consummata, sed ex eo, quod jus habeat interpretandi jus divinum, ac proinde eximendi quandoque ab interpellatione necessario praemittenda, quando scilicet ea est moraliter impossibilis. Verum praeferenda videtur sententia, quae statuit romanum pontificem pro plenitudine suae potestatis vere dissolvere matrimonium prius in infidelitate contractum. Si enim gravi de causa potest dissolvere matrimonium christianorum ratum, quod est sacramentum (n. 763): poterit etiam gravi de causa dissolvere matrimonium infidelium consummatum, quod minus habet firmitatis.

761. **Scholion II.** *Matrimonium ratum non tamen consummatum per solemnem religionis professionem alterius conjugum dissolvitur,* ut definit concilium trid. sess. 23 can. 6: „Si quis dixerit, matrimonium ratum non consummatum per solemnem professionem religionis alterius conjugum non dirimi, A. S.“ Quod colligitur ex praxi Ecclesiae. Sane non desunt plura facta virginum vel etiam juvenum christianorum, qui prima nuptiarum nocte conjugem deseruerunt, ut virginitatem suam Deo penitus consecrarent; quae facta a patribus admodum laudantur et commendantur. Atqui ea laudare non potuissent, si mansisset conjugale vinculum, cum **a.** expressum sit praeceptum dominicum, uxorem a viro non discedere 1 Cor. 7, 10 (n. 756); cum **b.** ejusmodi discessum non permittant consummato jam matrimonio, nisi altera pars libere consentiat; eo enim **c.** evidenter laeditur jus conjugis derelicti. Quare

inferendum est, non obscuram fuisse veterum persuasionem, inter christianos per plenam renunciationem suique consecrationem Deo factam dissolvi matrimonia nondum consummata. Accedunt etiam solemnes romanorum pontificum declarationes, ut Alexandri III. in concilio lateranensi a. 1179 c. ‚Verum,' et cap. ‚Ex publico;' Innocentii III. cap. 14 ‚Ex parte tua [1])' etc.

762. Quae assertio inde potest illustrari, quod nulla appareat ratio sufficiens, cur non liceat solvi ejusmodi matrimonium ad majus bonum consequendum: non damnum alterius partis, cum haec libere possit aliud contrahere matrimonium; non proles, quae nulla est, matrimonio nondum, ut supponitur, consummato: non indissolubilitas matrimonii, cum haec potissimum videatur convenire matrimonio consummato, ex quo prodit unitas carnis: quocirca etiam testimonia, quae pro hac conjugii proprietate afferri solent, de matrimonio in primis consummato agunt; non sacramentum, quo matrimonium adumbrat Christi et Ecclesiae conjunctionem, cum haec significatio non penitus auferatur ab eo, qui resilit, sed perfectius forte exhibeatur per desponsationem cum ipso Verbo. Nec apparet, cur non possit imperfectum cedere perfecto, quando nihil prorsus obstat, illudque cum hoc incompossibile sit utpote contrarie oppositum. Omnia ergo suadent, matrimonium ratum, non consummatum, cedere posse statui perfectiori, qualis est professio solemnis religionis, qua homo mundo perfecte moritur totusque Deo consecratur; non vero inde sequitur illud dissolvi, si status seligatur perfectior quidem, talis tamen, quocum, aegre licet, matrimonium cohaerere posset[2]).

763. **Scholion III.** „Cessat quoque, inquit Benedictus XIV. qq. canon. q. 146 n. 36, *indissolubilitas matrimonii rati non consummati* in aliis omnibus casibus extra professionem religiosam, in quibus summus pontifex justis et gravissimis de causis censet ejus dissolutioni esse locum. Ita suadente trid., ita exposcente observantia, ita demum convincente continuata plurium seculorum praxi sedis apostolicae, ex quibus interpretatio juris divini optime colligi potest." Et q. 479: „Nullam de potestate summi pontificis moveri amplius posse quaestionem in eo, quod attinet ad dispensandum super matrimonio rato et non consummato, cum hodie opinio affirmativa sit communis inter theologos et canonistas, et in praxi recepta." Tenendum siquidem est, romanos pontifices, si per plura secula nemine reclamante aliquo utantur jure circa negotia ecclesiastica, revera eos potiri hoc jure;

---

[1]) Cf. Palmieri th. XXVI; Cività cattolica fuse de hoc casu disputans 1889 XII, 152—68.

[2]) Decret. Gregorii IX. l. 3. tit. 32. Cf. Perrone l. c. c. 2 prop. 3 et in opere de matrimonio t. 3 sect. 2 cap. 6, ubi diligenter inquirit in jus, quo hoc matrimonium dirimitur, variasque theologorum expendit sententias.

[3]) Cf. Berardi comment. in jus eccl. universum t. 3 diss. 7 c. 3.

cujus enim erit judicare, quid possint quidve non possint, nisi ipsorum, quibus concredita est jurisdictionis plenitudo et amplissima docendi potestas (cf. t. 1 n. 508)?

764. **Scholion IV.** *De divortio.* — Licet matrimonium consummatum plane insolubile sit quoad vinculum, quoad torum tamen seu cohabitationem variis ex causis legitime conjuges ab invicem separari possunt. Quae propositio statuitur contra novatores seculi XVI., contra quos concilium trid. decrevit sess. 24 can. 8: „Si quis dixerit, Ecclesiam errare, cum ob multas causas separationem inter conjuges quoad torum seu quoad cohabitationem ad certum incertumve tempus fieri posse decernit, A. S.“ Ex Ecclesiae vero praxi, praeeunte Scripturae doctrina, patet, causas separationis inter conjuges quoad cohabitationem revocari praesertim ad quatuor: ad adulterium Matth. 5, 32 (n. 752); ad apostasiam vel haeresim cum periculo subversionis alterius conjugis Tit. 3, 10; Luc. 14, 26; ad proximum periculum graviter peccandi ex suggestione et impulsu alterius conjugis Matth. 18, 9; ad mutuum consensum 1 Cor. 7, 5. Et revera si propter lucrum temporale, propter morbum contagiosum, pro salute corporis animique relaxatione et ad evadenda corporis fortunaeque pericula licet ad longius breviusve tempus se separare a conjuge: quare non licebit, si aliud non pateat effugium, separationem instituere quoad mensam et torum, cum agitur de animi salute, de cavenda damnatione aeterna? Vere mira novatorum theologia pastoralis. Matrimonii dissolutionem totalem haud aegre permittunt, divortium medicinale quoad cohabitationem prohibent!

765. Quaeritur autem, quomodo hic canon et Ecclesiae praxis concilietur cum verbis Christi, qui tam diserte unam tantum causam, adulterium scil., assignat juste dimittendi uxorem. Respondent theologi cum Perrone de matrim. III c. 5, non ideo illius tantum criminis Christum fecisse mentionem, quasi ob alia crimina a fornicatione diversa fieri non liceat divortium: sed ideo **1.** quia solum adulterii crimen dat jus ad perpetuam separationem parti innocenti, etiamsi pars adultera ex animo patrati flagitii agat poenitentiam, quod in reliquis separationis causis locum non habet. **2.** Quia ceterae causae non sunt matrimonii propriae, sed potius matrimonio et aliis omnibus confoederationibus communes, siquidem propter apostasiam, haeresim, inductionem ad peccatum etc. non solum ab uxore, sed et a patre, matre, fratribus etc. separatio facienda est ex Christi mandato; adulterium vero causa est solius matrimonii propria. Per illud enim hujus bonum, quod in fidelitate consistit, directe impetitur atque prorsus destruitur.

766. **Thesis CCLXVI.** ***Ecclesia potest statuere impedimenta matrimonium dirimentia et ad ejus tribunal spectant causae matrimoniales, quae respiciunt ipsum matrimonii vinculum.***

Demonstratio p. I. Adversarios, contra quos statuimus thesim, diligentissime recensent Roskovány p. 1 § 1 ss. et Perrone t. II s. 1 c. 2 a. 1. Ea est de fide, ut patet ex sess. 24 concilii trid. can. 3 et 4: „Si quis dixerit, Ecclesiam non potuisse constituere impedimenta matrimonium dirimentia vel in iis constituendis errasse, A. S.“ Quocirca Pius IX. damnavit prop. 68 syllabi: „Ecclesia non habet potestatem impedimenta matrimonii dirimentia inducendi sed ea potestas civili auctoritati competit, a qua impedimenta exsistentia tollenda sunt.“ Jure merito autem ea tribuitur Ecclesiae potestas, quam ipsa nullo reclamante in gravissimo et quotidiano negotio, quale est matrimonium, ad minimum per XII secula exercuit. Atqui ab initio seculi saltem IV. usque ad sec XVI. hanc potestatem Ecclesia nullo reclamante exercuit. Merito ergo ea ipsi asseritur. Propositio minor patet ex quam plurimis canonibus, quibus Ecclesia saltem a sec. IV. impedimenta constituit. Ita conc. neocaesariense c. a. 315 can. 3 impedimentum affinitatis constituit hisce verbis: „Mulier, si duobus nupserit fratribus, abjiciatur usque ad mortem. Verumtamen in exitu propter misericordiam, si promiserit, quod facta incolumis hujus conjunctionis vincula dissolvat, fructum poenitentiae consequatur.“ Confirmatur nostra assertio praeterea **a.** a pari: potest enim societas civilis appositis conditionibus plures contractus naturales, si id exigat bonum commune, reddere invalidos; poterit ergo et Ecclesia determinare et definire, quando validus sit hic contractus, quem regendum moderandumque ipsi subjecit Christus. **b.** A fortiori: potest enim secundum adversarios societas civilis statuere impedimenta dirimentia: a fortiori ergo Ecclesia, postquam matrimonium factum est sacramentum. **c.** Ex agendi ratione adversariorum, qui non alia de causa adeo urgent separabilitatem sacramenti a ratione contractus in matrimonio christiano, quam quia clare vident, se aliter Ecclesiae potestati subtrahere non posse matrimonium, si ipsum sit sacramentum. Cum ergo inseparabilis sit ratio sacramenti a contractu matrimoniali, denegari non poterit Ecclesiae ea potestas in matrimonium.

767. **Demonstratio p. II.** Causarum matrimonialium nomine non intelligimus quascunque causas, quae occasione matrimonii oriuntur, sed eas, quae vel respiciunt ipsum matrimonii vinculum seu valorem: vel ea, quae antecedunt matrimonium atque ad illud immediate et per se disponunt, ut sunt sponsalia, vel ea, quae pendent a vinculo illudque consequuntur, ut legitimitas prolis, et causae, quae referuntur ad conjugum separationem. Has causas obnoxias esse potestati ecclesiasticae, sequitur **1.** per modum corollarii ex parte praecedenti. Profecto enim ad illam spectat cognoscere causas, quae respiciunt va-

lorem matrimonii, ad quem spectat statuere conditiones, quibus servatis contractus est validus. Atqui ex dictis haec potestas competit Ecclesiae. **2.** Ex th. CCLXI. patet, matrimonii contractum re non differre, nec posse sejungi a ratione sacramenti. Atqui Ecclesiae est judicare de causis, quae respiciunt sacramentorum valorem. Ergo et de causis, quae respiciunt matrimonii contractum, qui est sacramentum, ejusque valorem. Hujus argumenti vim vidit Calvinus scribens instit. l. 4 c. 19 § 37: „Ubi enim semel obtinuere catholici matrimonium esse sacramentum, conjugalium causarum cognitionem ad se contraxerunt; quippe res spiritualis erat profanis judicibus non attrectanda.“ Hoc argumento utitur Pius VI. in epistola ad episc. motulensem 17 Sept. 1788, in qua proposito dogmate catholico de matrimonii sacramento ita prosequitur: „Hinc fit, ut ad solam Ecclesiam, cui tota de sacramentis est cura concredita, jus omne ac potestas pertineat suam assignandi formam huic contractui ad sublimiorem sacramenti dignitatem evecto, ac proinde de matrimoniorum validitate aut invaliditate judicium ferre.“ Quae iterum inculcavit Pius IX. alloc. habita 27 Sept. 1852.

768. Probatur assertio **3.** ex divinis literis, nominatim ex 1 Cor. 7, ex quo habemus **a.** corinthios consuluisse Paulum de quaestionibus ad matrimonium spectantibus et etiam de causa, quae ipsum respiceret matrimonii vinculum v. 12 ss.; **b.** s. Paulum ad eas quaestiones respondere, et quidem authentice vel proponendo et explicando legem de matrimonii indissolubilitate v. 32, vel promulgando Christi praeceptum v. 10 s. (n. 756); vel peremptorie decidendo causam ad matrimonii vinculum spectantem v. 12 ss. (759). Ergo et corinthii in s. Paulo potestatem decidendi causas matrimoniales agnoverunt et Apostolus eam sibi vindicat.

769. Probatur **4.** ex constanti Ecclesiae praxi. Sane **a.** solemne semper fuit in Ecclesia s. Ignatii M. monitum ep. ad Polyc. n. 5: „Decet vero, ut sponsi et sponsae de sententia episcopi conjugium faciant, quo nuptiae sint secundum Dominum et non secundum cupiditatem.“ Spectabatur ergo jam a prima Ecclesiae aetate conjugium ut negotium sacrum, cujus judicium pertineret ad Ecclesiam. **b.** Jam ex seculo IV. habentur facta, quod ejusmodi causae deferrentur ad romanum pontificem, isque de illis judicaret. Ita Siricius ep. ad Himer. n. 5: „De conjugali autem velatione requisisti, si desponsatam alii puellam alter in matrimonium possit accipere. Hoc ne fiat modis omnibus inhibemus: quia illa benedictio, quam nupturae sacerdos imponit, apud fideles cujusdam sacrilegii instar est, si ulla transgressione violetur[1].“ **c.** In pluribus conciliis ejusmodi deciduntur

[1]) Similia responsa et judicia passim leguntur in sequentium rom. pontificum epistolis, ut patet vel ex illis paucis, quas edidimus opusc. t. XVIII., XXV. et XXVI. Cf. etiam ep. gravissimam 212 Colestini III. Mig. 206, 1095.

causae: quod ne adversarii quidem negant, cum dicant, Ecclesiam sibi hanc potestatem usurpasse. Atqui potestas, quam Ecclesia exercuit saltem per XII secula, censeri debet legitima.

770. Merito proinde statuit concilium trid. sess. 24 can. 12: „Si quis dixerit, causas matrimoniales non spectare ad judices ecclesiasticos, A. S.“: cujus canonis insignem et authenticam declarationem praebuit Pius VI. in epist. ad episc. motulensem 17 Sept. 1788, in qua citato canone inter alia docet: „Ignotum nobis non est, quosdam adesse, qui secularium principum auctoritati plus nimio tribuentes, et verba hujus canonis captiose interpretantes, illud defendendum susceperint, ut, quoniam tridentini patres hac dicendi formula usi non fuerint, ad solos judices ecclesiasticos, aut omnes causas matrimoniales, potestatem reliquerint judicibus laicis cognoscendi saltem causas matrimoniales, quae sunt meri facti. Sed scimus etiam hanc captiunculam et fallax hoc cavillandi genus omni fundamento destitui. Verba enim canonis generalia sunt, omnes ut causas comprehendant et complectantur. Spiritus vero sive ratio legis adeo late patet, ut nullum exceptioni aut limitationi locum relinquat. Si enim hae causae non alia ratione pertinent ad unum Ecclesiae judicium, nisi quia contractus matrimonialis est vere et proprie unum ex septem legis evangelicae sacramentis, sicut haec sacramenti ratio communis est omnibus causis matrimonialibus, ita omnes hae causae spectant unice ad judices ecclesiasticos, cum eadem sit ratio in omnibus ut concors est canonistarum sententia, ne iis quidem exceptis, quos minime favere Ecclesiae juribus satis superque eorum scripta demonstrant. Etenim, ut verbis utamur Van Espen (jus eccl. p. 3 tit. 2 c. 1 n. 4 et n. 11 et 12): ‚Unanimi consensu receptum est, causas sacramentorum esse mere ecclesiasticas, easque, quantum ad substantiam eorum, ad judicem ecclesiasticum privative spectare, nihilque circa eorum validitatem et invaliditatem judicem secularem posse decernere, eo quod hae natura sua sint mere spirituales. Et sane si quaestio vertatur de validitate ipsius matrimonii, solus judex ecclesiasticus est competens, ipseque solus de hac quaestione cognoscere potest.‘“ Unde colligimus sponsalia, cum sint dispositio ad matrimonium, subesse Ecclesiae judicio, quod etiam docet Pius VI. damnatione prop. 58 synodi pistoriensis: „Propositio, quae statuit, sponsalia proprie dicta actum mere civilem continere, qui ad matrimonium celebrandum disponit, eademque civilium legum praescripto omnino subjacere; quasi actus disponens ad sacramentum non subjaceat sub hac ratione juri Ecclesiae, falsa, juris Ecclesiae quoad effectus etiam e sponsalibus vi canonicarum sanctionum profluentes laesiva, disciplinae ab Ecclesia constitutae derogans.“ Et Pius IX. damnatione prop. 74 syllabi: „Causae matrimoniales et sponsalia suapte natura ad forum civile pertinent.“

771. **Thesis CCLXVII.** ***Porro Ecclesia ea potestate fruitur non ex concessione sive expressa, sive tacita principum, sed jure proprio, originali et divino: imo ea ita propria ipsi est, ut ei soli competat.***

Demonstratio p. I. Haec pars est de fide, ut declaravit Pius VI. damnatione prop. 59 synodi pistoriensis: „Doctrina synodi asserens, ad supremam civilem potestatem dumtaxat originarie spectare contractui matrimonii apponere impedimenta ejus generis, quae ipsum nullum reddunt dicunturque dirimentia; quod jus originarium praeterea dicitur cum jure dispensandi essentialiter connexum; subjungens supposito assensu vel conniventia principum potuisse Ecclesiam juste constituere impedimenta dirimentia ipsum contractum matrimonii; quasi Ecclesia non semper potuerit ac possit in christianorum matrimoniis jure proprio impedimenta constituere, quae matrimonium non solum impediant, sed et nullum reddant quoad vinculum, quibus christiani obstricti teneantur etiam in terris infidelium, in eisdemque dispensare; canonum 3. 4. 9. 12 sessionis 24 conc. trid. eversiva, haeretica.“ Ideoque Pius IX. damnavit prop. 69 syllabi: „Ecclesia sequioribus seculis impedimenta dirimentia inducere coepit non jure proprio, sed illo jure usa, quod a civili potestate mutuata erat.“ Infertur autem **1.** per modum corollarii ex supradictis. Demonstravimus enim Ecclesiae ideo hanc competere potestatem, quod matrimonium sit sacramentum. Quod autem matrimonium sit sacramentum, non oritur ex concessione principum, sed unice ex voluntate Dei. **2.** Potestas Ecclesiae non est alia ab ea, quam jam Paulus exercuit 1 Cor. 7 (n. 768), estque hujus continuatio. Eodem ergo ex fonte ea in Ecclesiam derivatur, ex quo illam habuit Paulus, scil. a Christo. **3.** Ecclesia usa est hac potestate vel sub ipsis imperatoribus infidelibus et haereticis. Nemo vero dicet, hoc tempore Ecclesiam exercuisse eam potestatem ex illorum delegatione vel concessione. Deinde **4.** si Ecclesia hanc exerceret potestatem ex delegatione vel concessione principum, hujus concessionis saltem aliquod exstaret monumentum. Atqui nullum proferre possunt adversarii. Quare usque ad dimidium sec. XVII. sententia inter catholicos fuit communis, Ecclesiam non ex derivata, sed ex potestate sibi insita de matrimoniis posse judicare, ut colligitur ex disputationibus theologorum in concilio tridentino, cum de matrimonio ageretur, et pro posteriori aetate ex iis, quae juxta cleri gallicani sententiam Isaacus Habertus in l. de justitia connubialis edicti a Ludovico XIII. editi refert.

772. Profecto **5.** cum agitur de quaestione, quonam ex fonte Ecclesia suam acceperit potestatem in matrimonium, ipsa in primis Ecclesia est interroganda. Haec vero nunquam provocat ad concessionem, consensum etc. principum, sed ad patrum statuta, ad canones, ad tra-

ditionem, ad Evangelium, indeque sibi eam auctoritatem asserit et vindicat. Praeterea **6.** qui potestatem habet delegatam ex alterius voluntate acceptam, eam invalide vel illicite exercet, si ea utitur contra eum, a quo illam accepit, declarando irrita, quae ille rata habet, et quae irrita statuit, pronunciando valida et rata. Atqui Ecclesia in causis matrimonialibus plura declaravit irrita, quae permiserunt principes: quaeque hi vicissim prohibuerunt, ipsa permisit censuitque valida. Ipsi denique 7. reges et imperatores verbis factisque professi sunt, hanc Ecclesiae potestatem non inesse ex ipsorum concessione. Quare enim suas causas matrimoniales detulerunt ad romanum pontificem? quare, eo ad votum non annuente, neque retractarunt suam concessionem, neque causam ad suum revocarunt tribunal? sed se vel subjecerunt vel manserunt contumaces, donec poenis ecclesiasticis adigerentur ut morem gererent [1]).

773. Porro admodum conveniens fuit, ut matrimonium Ecclesiae ipsique soli concrederetur, ne scil. nimis facile profanaretur, nam **a.** matrimonium ex generis humani sensu non est contractus profanus sed aliquid sacrosanctum prae se ferens. Quam rationem ita docte proponit idem pontifex lit. cit.: „Etenim cum matrimonium habeat Deum auctorem, fueritque vel a principio quaedam incarnationis Verbi Dei adumbratio, idcirco inest in eo sacrum et religiosum quiddam, non adventitium sed ingenitum, non ab hominibus acceptum sed natura insitum. Quocirca Innocentius III. (c. 8 de divortio) et Honorius III. (c. 2 de transact.) decessores nostri, non injuria nec temere affirmare potuerunt, apud fideles et infideles exsistere sacramentum conjugii. Testamur et monumenta antiquitatis et mores atque instituta populorum, qui ad humanitatem magis accesserunt et exquisitiore

---

[1]) Hoc argumentum egregie exsequitur Leo XIII. in lit. enc. 10 Febr. 1880 ‚Arcanum divinae sapientiae consilium,‘ ubi inter alia habet: „Christus igitur, cum ad talem ac tantam excellentiam matrimonia renovavisset, totam ipsorum disciplinam Ecclesiae credidit et commendavit. Quae potestatem in conjugia christianorum omni cum tempore tum loco exercuit, atque ita exercuit, ut illam propriam ejus esse appareret, nec hominum concessu quaesitam, sed auctoris sui voluntate divinitus adeptam.“ Postquam vero compendio retulit omnia, quae Ecclesia in matrimonii commodum unquam decrevit, prosequitur: „Denique tanta vi, tanta providentia legum divinarum istud institutum communiit, ut nemo sit rerum aequus existimator, quin intelligat, hoc etiam ex capite, quod ad conjugia refertur, optimam esse humani generis custodem ac vindicem Ecclesiam, cujus sapientia et fugam temporum et injurias hominum et rerum publicarum vicissitudines innumerabiles victrix evasit . . . Igitur confitendum est, de communi omnium populorum bono meruisse Ecclesiam catholicam sanctitati et perpetuitati conjugiorum tuendae semper intentam.“ Recensitis vero iis, quae Ecclesia ad tuendam matrimonii sanctitatem olim sanxerat, concludit: „Pontifices vero maximi quoties restiterunt principibus potentissimis divortia a se facta, ut rata Ecclesiae essent, minaciter petentibus, toties existimandi sunt, non modo pro incolumitate religionis, sed etiam pro humanitate gentium propugnavisse.“

juris et aequitatis cognitione praestiterant: quorum omnium mentibus informatum anticipatumque fuisse constat, ut cum de matrimonio cogitarent, forma occurreret rei cum religione et sanctitate conjunctae. Hanc ob causam nuptiae apud illos non sine caeremoniis religionum, auctoritate pontificum, ministerio sacerdotum fieri saepe consueverunt. Ita magnam in animis coelesti doctrina carentibus vim habuit natura rerum, memoria originum, conscientia generis humani. Igitur cum matrimonium sit sua vi, sua natura, sua sponte sacrum, consentaneum est, ut regatur ac temperetur non principum imperio, sed divina auctoritate Ecclesiae, quae rerum sacrarum sola habet magisterium. Deinde consideranda sacramenti dignitas est, cujus accessione matrimonia christianorum evasere longe nobilissima. De sacramentis autem statuere et praecipere ita, ex voluntate Christi, sola potest et debet Ecclesia, ut absonum sit plane potestatis ejus vel minimam partem ad gubernatores rei civilis velle esse translatam.« Aliae rationes sunt tum quod **b.** illud sit institutum universale, proinde subjiciendum ei tantum auctoritati, quae ex sua institutione et missione esset catholica seu sese extenderet ad omnes gentes et nationes; tum quod **c.** hierarchia ad coelibatum obligata longe aptior sit ad sancte moderandum matrimonium, circa quod vehementissimae hominum passiones versantur; tum quod **d.** finis matrimonii sit materiam suppeditare aedificandae Ecclesiae.

774. **Demonstratio p. II.** Hanc potestatem competere soli Ecclesiae, non etiam principibus laicis, solemniter declarat Pius VI. confirmatque autoritate can. 12 sess. 24 concilii tridentini (n. 770), imo ita statuit: „Omnes illi anathemati subjiciuntur, qui causas matrimoniales negant pertinere ad Ecclesiam et ecclesiasticos judices: quo quidem canone certum est, non eos modo comprehendi, qui docent, esse summarum potestatum hujus seculi leges de nuptiis dicere, sed eos quoque, qui factis hoc ipsum confirmant, quique auctoritatem nanciscuntur a laica potestate, et qui causas nullitatis matrimonii tamquam regii delegati definiunt.“ Sane **1.** si matrimonium est sacramentum et ideo subest potestati Ecclesiae ejusque administrationi, eo ipso nullam, quod vinculum attinet, principes habere possunt in illud potestatem, nisi dicere velimus, et ipsis dispensationem administrationemque sacramentorum esse concreditam. Deinde **2.** si ipsi principes possunt pari jure statuere impedimenta dirimentia, Ecclesia eos injuria afficeret declarando rata matrimonia, quae illis sunt irrita, et vicissim. Et iterum si principes persuasi fuissent, se eodem jure posse de causis judicare matrimonialibus, nulla apparet ratio, cur causas suas detulerint ad romanos pontifices, et ab illis potuerint cogi ad sequendum latum ab ipsis judicium, licet saepe summopere ingratum. **3.** Fieri nequit vel saltem congruum non est, ut eadem causa ad duas potestates prorsus diversas sibique saepe contrarias aeque ac immediate pertineat, ne efficax ponatur causa controversiae et dissidii perennis absque medio illud peremptorie componendi. Atqui potestas civilis et ecclesiastica

sunt prorsus diversae. Ergo non videtur probabile, matrimonium utrique sub eodem subjici respectu. Vidimus vero illud, quod valorem attinet, spectare ad potestatem ecclesiasticam: ergo sub hoc respectu subtractum censeri debet potestati civili. Quocirca damnavit Pius IX. prop. 71 syllabi: „Tridentini forma sub infirmitatis poena non obligat, ubi lex civilis aliam formam praestituat, et velit hac nova forma interveniente matrimonium valere."

775. **Scholion I.** *De canonibus tridentinis.* — Non moramur eos, qui ut facilius suos de matrimonio errores, quos hisce thesibus refutavimus, tueri possint, contendunt, canones tridentinos sess. 24 plerosque omnes, nominatim 4. 5. 6. 7. 8 et 12, non esse dogmaticos, sed disciplinares tantum, ideoque mutabiles. Nimis enim evidens est, in iis agi de doctrina, non de disciplina, ut patet **a.** ex forma ipsa: „Si quis dixerit;" **b.** ex ipsa definitionis materia, quae sunt Ecclesiae in docendo infallibilitas, jura, matrimonii proprietates, quae profecto objectum sunt doctrinae, non disciplinae mutabilis; **c.** ex scopo concilii, quod voluit hisce anathematismis seu canonibus novatorum haereses et errores exterminare; **d.** ex analogia cum aliis sessionibus, quarum canones sunt dogmatici, non mere disciplinares: quae vero ad disciplinam spectant, habentur in decretis de reformatione; **e.** ex consensu theologorum, qui post concilium hos canones pro dogmaticis habuere. Merito ergo Pius IX. damnavit prop. 70 syllabi: „Tridentini canones, qui anathematis censuram illis inferunt, qui facultatem impedimenta dirimentia inducendi Ecclesiae negare audeant, vel non sunt dogmatici, vel de hac mutuata potestate intelligendi sunt." Multo vero magis Launoyi figmentum est spernendum, hisce in canonibus nomine Ecclesiae esse intelligendos principes laicos: quod adeo est ineptum, ut refutationem ne mereatur quidem, mirumque videri debeat, virum alioquin eruditum, hoc serio affirmare potuisse.

776. **Scholion II.** Sicut Ecclesia et ipsa sola statuere potest impedimenta dirimentia, ita ipsa sola potest eadem, quae juris sunt ecclesiastici, abrogare et in eisdem dispensare. Jure ergo Pius VI. damnavit prop. 60 synodi pistoriensis, „quatenus civili potestati jus attribuit sive abolendi sive restringendi impedimenta Ecclesiae auctoritate constituta vel comprobata: item qua parte supponit, Ecclesiam per potestatem civilem spoliari posse jure suo dispensandi super impedimentis ab ipsa constitutis vel comprobatis," „tamquam libertatis ac potestatis Ecclesiae subversivam, tridentino contrariam, ex haereticali supra damnato principio profectam." Nomine autem Ecclesiae intelligi nequeunt sive episcopi seorsim sumpti, sive in concilium particulare congregati: carent enim episcopi jure proprio ad dispensandum in lege, quae ad universam spectat Ecclesiam.

776[a]. **Scholion practicum.** Cum maxima hominum adultorum pars matrimonium ineat, a matrimonio autem pendeat quam maxime bonum ipsorum conjugum, familiae, societatis civilis et Ecclesiae, et cum circa illud in primis versentur hominum passiones vehementes: necesse plane est, ut fideles idea quantum fieri potest nobili vereque christiana circa illud imbuantur, ne concupiscentiae aestu abrepti ipsum profanent, sed ut potius sancte illud ineant, servent fideliterque in eo perseverent. Ostendatur

proinde **1.** fidelibus hujus institutionis praestantia et quidem ex parte auctoris, qui est **a.** ipse Deus rerum omnium creator et provisor, qui per matrimonium humani generis propagationi et perpetuitati consuluit, ideoque ipsum **b.** mira eaque plane efficaci benedictione auxit (n. 721); Christus vero **c.** benefica sua praesentia illud honestavit (n. 724), mio **d.** sacramenti dignitate nobilitavit (n. 730). Inculcetur **2.** fidelibus finis matrimonii dignitas: neque enim matrimonii finis unicus vel primarius est libidinis impletio, quamvis hac in re Deus indulgeat 1 Cor. 7, 2 ss., sed **a.** mutua conjugum perfectio et complementum (n. 721); **b.** genéris propagatio; **c.** suppeditatio materiae Ecclesiae aedificandae (n. 726), hinc **d.** multiplicatio servorum, imo filiorum Dei horumque **e.** institutio non solum in ordine naturali, sed et in ordine salutis (n. 722). Ob oculos ponatur **3.** significationis sanctitas: repraesentare enim debet matrimonium christianum unionem Christi cum Ecclesia; ferax officiorum est hic ipsius honor, gravissima hinc redundat in conjuges obligatio se mutuo promovendi in via virtutis. Explicentur **4.** proprietates plane singulares hujus contractus: unitas et indissolubilitas, et quidem etiam in casu sterilitatis, infirmitatis perpetuae, violentae separationis, adulterii (n. 757): hinc colligatur matrimonium esse contractum singularissimum (n. 731), gravissimum, sacerrimum maximique momenti (n. 773). Recenseantur **5.** fructus laetissimi matrimonii sancte initi (cf. verba Tertulliani n. 722), contra tristissimae sequelae, quae ex matrimonio male inito redundant in ipsos conjuges, prolem, societatem civilem et Ecclesiam. Hinc tot Ecclesiae circa matrimonium curae et statuta (n. 772), impedimenta dirimentia et impedientia, denunciationes, tempus clausum, preces (n. 723), confessio et communio ex multarum synodorum provincialium praescripto.

Finished March 15th 1895.

Tractatus X.

De Deo omnium rerum consummatore.

777. Postquam consideravimus opera Dei, in primis hominis, propter quem reliqua fere omnia sunt, creationem, elevationem, lapsum, per Christum reparationem: considerandum demum est operum divinorum fastigium et complementum, quo omnium consummatio continetur. Duplicem vero hominis consummationem distinguere possumus: consummationem[1] singulorum hominum, quatenus sunt individua, personae, et consummationem omnium hominum seu[2] generis humani. Considerari praeterea potest[3] nexus, qui intercedit inter illos, qui jam sunt consummati, et eos, qui adhuc in via sunt et ad consummationem tendunt. Communio Sanctorum. Quare tres sunt hujus disputationis sectiones.

Sectio I.

De consummatione singulorum hominum.

778. Ingredientibus viam aeternitatis per mortis januam pro meritorum diversitate alius atque alius est paratus locus, locus scil. beatitudinis et praemii, vel damnationis et poenae; illius atrium est purgatorium pro iis, qui nondum perfecte mundati hac vita excedunt; hujus appendix est limbus illis destinatus, qui in solo peccato originali moriuntur. De hoc quadruplici statu deque morte, quae janua est ad illum, quinque capitibus disseremus.

1. Heaven
2. Hell.
3. Purgatory.
4. Limbo.

Caput I.

De morte et judicio, quod illam consequitur.

779. Mors spectari potest **1.** in se ut vitae finis; **2.** ut est janua aeternitatis propter judicium, quod eam consequitur; **3.** ut ingressus in aeternitatem per judicii exsecutionem, quae mortem immediate excipit. Ea autem opponitur vitae hujusque continetur cessatione: quare sicut triplex in primis distinguitur vita, ita etiam triplicis

mortis mentio occurrit in divinis literis. Sermo enim est de vita gloriae, cui opponitur damnatio, perditio, mors aeterna, secunda; de vita gratiae sive habituali sive etiam actuali, cui opponitur peccatum grave, quod dicitur mors animae, ideoque mortale. Plerumque vero vitae nomine intelligitur vita naturalis, quae cessat dissolutione unionis animae cum corpore. Hoc porro sensu mors multiplici prorsus modo designatur in divinis literis [1]: **a.** ut sequela, poena et fructus peccati, opus diaboli Joan. 8, 44, quam Deus non fecit Sap. 1, 13; inimicus Christi ab eo vincendus 1 Cor. 15, 26. 54 s.; **b.** (formaliter) ut dissolutio Phil. 1, 23; depositio tabernaculi terrestris 2 Petr. 1, 13. 14; 2 Cor. 5, 1; **c.** ratione vitae, quam exstinguit, ut finis Matth. 10, 22; quies Apoc. 14, 13; exitus Hebr. 13, 7; **d.** ratione vitae futurae, quae illam excipit, ut via Jos. 23, 14; iter Sap. 3, 2; peregrinatio 2 Cor. 5, 4 s. (dies natalis a patribus); **e.** ratione futurae resurrectionis ut somnus, dormitio Deut. 31, 16 etc.; ratione ejus **f.**, quod post eam contingit, ut reditus in pulverem Gen. 3, 19; collectio ad patres (in V. T.) Gen. 15, 15; reditus ad Deum Eccle. 12, 7. Omissis autem absurdis quibusdam de morte erroribus, tria de ea sunt tenenda: eam esse **1.** peccati sequelam, qua de re egimus t. II. n. 474; **2.** universalem et **3.** eam terminum imponere statui viae. Mortem revera esse universalem, adeo est evidens, ut probatione non indigeat.

Quaeritur autem, *utrum lex mortis nullam admittat exceptionem.* Dubium primum oritur ex iis, quae de Elia et Henoch referuntur, quos mortuos non esse clare Scriptura significat: *Fide Henoch translatus est, ne videret mortem* Hebr. 11, 5 col. 4 Reg. 2, 11; clarius vero id tradunt patres. „Eliam et Henoch, inquit Augustinus de pecc. orig. l. 2 c. 24, non dubitamus in quibus nati sunt corporibus vivere.“ Verum plures patres et theologi innixi Apoc. 11, 3 ss.: *Et dabo duobus testibus meis, et prophetabunt diebus mille ducentis sexaginta amicti saccis . . . Et cum finierint testimonium suum, bestia, quae ascendit de abysso, faciet adversum eos bellum, et vincet illos et occidet eos,* censent, eos in fine mundi esse morituros. Unde jam Tertullianus scribit de anima c. 1: „Nec mors eorum reperta est, dilata scilicet, ceterum morituri reservantur, ut antichristum sanguine suo exstinguant [2].“

780. Dubium aliud oritur ex verbis Pauli 1 Thess. 4, 14 ss.: *Nos, qui vivimus, qui residui sumus in adventum Domini, non praeveniemus eos, qui dormierunt . . . et mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi: deinde nos, qui vivimus, qui relinquimur, simul rapiemur cum illis in nubibus ob-*

---

[1]) De ea multa ingeniosa et utilia habent patres, ut Chrysostomus hom. 34 in Matth. n. 4 s.; Gregorius nyss. orat. in funus Pulcher. (II, 955); Methodius in fragm. de resurr. n. 4 ss. (Migne patrol. gr. 18, 267 ss.).

[2]) Cf. Pererius t. 1 l. 7 c. 5 in Gen. qq. 1. 2; Stentrup th. 160.

viam Christo in aëra; et ex iis, quae scribit[1]) 1 Cor. 15, 51 (secundum textum graecum): Πάντες οὐ κοιμηθησόμεθα, πάντες δὲ ἀλλαγησόμεθα. Huc quoque referri potest 2 Tim. 4, 1, ubi Christus dicitur *judicaturus vivos et mortuos,* quae sensu proprio, non spirituali videntur intelligenda. Hinc patres graeci et ex latinis nonnulli inferre videntur, eos, qui tempore secundi adventus Christi sunt victuri, non esse morituros. Qua sententia relata Augustinus q. 3 ad Dulcitium animadvertit: „Nec aliquid aliud mihi visum est, quoties de his verbis volui cogitare.“ Oppositam tamen sententiam tuentur plerique patres latini innixi tum versioni vulgatae, tum tot aliis effatis, quibus passim mortis affirmatur universalitas. Verum hic dissensus videtur tantum apparens, nec difficile est, patres revocare ad harmoniam. Si enim mortis nomine intelligitur mors habitualis status, somnus mortis, qui proinde duret, nec sit momentaneus: certum videtur, non omnes esse morituros; si vero nomine mortis intelligitur mors actualis seu vitae naturalis cessatio, quam consequeretur status mortis, nisi excluderetur Dei omnipotentia per subitaneam resuscitationem et immutationem, tenendum omnino est, omnes esse morituros. Ceterum relata sententia de mortis universalitate, ita prosequitur Gennadius de eccl. dogm. c. 7: „Verum quia sunt alii et alii aeque catholici et eruditi viri, qui credunt, anima in corpore manente, immutandos ad incorruptionem et immortalitatem eos, qui in adventu Domini vivi inveniendi sunt et hoc eis reputari pro resurrectione ex mortuis, quod mortalitatem praesentis vitae immutatione deponant, non morte; quolibet quis acquiescat modo, non est haereticus, nisi ex contentione haereticus fiat. Sufficit enim in Ecclesiae lege, carnis resurrectionem credere futuram de morte.“ Quibus similia habet Augustinus de civ. Dei XX, 20.

781. Alia mortis proprietas est, *quod finem imponat statui viae,* illi scil. statui, in quo homo potest suam operari salutem; quod significat toties Christus, quoties hortatur, ut parati simus, quia qua hora non putamus ipse veniet ad exigendam villicationis nostrae rationem Luc. 12, 40; docent saepe aliis modis s. Scripturae et patres (cf. supra n. 263; 782 et 805 a.), atque inde quoque colligitur, quod alioquin omne vitae praesentis momentum, Ecclesiae et sacramentorum necessitas, virtutis studium etc. pereant. Quare „tempus acquirendi vitam aeternam, inquit Fulgentius de fide n. 36, in ista tantum vita Deus hominibus dedit, ubi voluit esse etiam poenitentiam fructuosam.“

782. *De judicio particulari.* — Mortem excipit judicium, quod particulare dici solet, ut colligitur **1.** ex Scripturis Eccli. 11, 28: *Facile*

---

[1]) Versio vulgata habet: *Omnes quidem resurgemus, sed non omnes immutabimur,* quae in codicibus graecis non reperiuntur: lectionem vero graecam exhibent versiones syriaca et arabica, patres graeci, codices fere omnes (nonnulli codices habent: Πάντες μὲν οὖν κοιμηθησόμεθα, ἀλλ' οὐ πάντες ἀλλαγησόμεθα, cui lectioni favet versio aethiopica, eaque teste Augustino de civit. Dei XX, 20 et ep. 193 n. 10 transiit in nonnullos codices latinos), eique suffragari videntur contextus et collatio cum 1 Thess. 4, 14 ss. Cf. Hieronymus ep. 119 ad Minervium et Alex.

est coram Deo in die obitus retribuere unicuique secundum vias suas; Hebr. 9, 27: *Statutum est hominibus semel mori, post hoc autem judicium,* quae vix conciliari possunt cum figmento, inter mortem et judicium nescio quot seculorum intercedere somnum vel statum indifferentiae; illisque locis, ex quibus liquet mox post mortem discrimen saltem aliquod esse inter bonos et malos, ut ex parabola epulonis Luc. 16, 22 ss.; ex verbis Christi ad latronem poenitentem 23, 43; ex iis, quae de Juda testatur Petrus Act. 1, 25; ex visionibus s. Joannis in Apocalypsi 6, 9; 7, 9 ss.; 20, 4 etc.; ejusmodi vero discrimen supponit jam praecessisse judicium. Colligitur **2.** ex doctrina patrum. Ita Augustinus scribit de anima et ejus orig. l. 2 n. 8: „Nam illud, quod rectissime et valde salubriter credit (Victor), judicari animas, cum de corporibus exierint, antequam veniant ad illud judicium, quo eas oportet jam redditis corporibus judicari, atque in ipsa, in qua hic vixerunt carne, torqueri sive glorificari, hoc itane tandem ipse nesciebas? Quis adversus Evangelium tanta mentis obstinatione obsurduit, ut in illo paupere, qui post mortem ablatus est in sinum Abrahae et in illo divite, cujus in inferno cruciatus exponitur (Luc. 16, 22), ista non audiat vel audita non credat?“ Accedit **3.** fidei analogia. Credendum enim est, ut videbimus, justos post mortem purgari, vel si mundatione non indigeant, mox recipi in coelum, malorum vero animas post mortem detrudi in infernum: quod supponit latam sententiam, sententia vero judicium[1]).

783. *Sententia lata mox exsecutioni mandatur.* Quoad justos, qui purgatione indigent, nulla est difficultas, cum practica Ecclesiae fides, quae statim a morte pro eorundem e purgatorio liberatione Deum orat, supponat illorum animas sine dilatione post mortem recipi in purgatorium. Quoad improbos id saepius[2]) ab Ecclesia est definitum ut a Benedicto XII. in constitut. ‚Benedictus Deus‘ a. 1336, in qua legimus: „Definimus insuper, quod secundum Dei ordinationem animae decedentium in actuali peccato mortali mox post mortem suam ad inferna descendunt, ubi poenis infernalibus cruciantur.“ Id porro tenen-

---

[1]) In schemate const. dogmaticae de doctr. cath. conc. vaticano propositae cap. 5 inter alia statuitur: „Post mortem, quae est viae nostrae terminus, mox ad Dei tribunal sistimur, ut referat unusquisque propria corporis prout gessit, sive bonum sive malum (2 Cor. 5, 10), neque ullus post hanc mortalem vitam relinquitur locus poenitentiae ad justificationem.

[2]) Cf. confessio fidei Mich. Palaeologi in conc. lugd. oblata; professio fidei graecis a Gregorio XIII. et professio fidei orientalibus ab Urbano VIII. et Benedicto XIV. praescripta. Cf. Mamachi in op. de animabus justorum in sinu Abrahae I, 91 ss. annot.; Knoll § 756 ss.

dum est adversus aliquot Orientis sectas necnon quorundam novatorum somnia, et probatur **1.** ex parabola epulonis Luc. 15, 22 s. et ex Judae fato Act. 1, 25; **2.** ex patrum suffragio. Ita e. g. Gregorius M. docet dial. IV, 28: „Sicut electos beatitudo laetificat, ita credi necesse est, quod a die exitus sui ignis reprobos exurat.“ Quod **3.** s. Thomas pluribus probat c. gentes IV, 91, ubi inter alia docet: „Nulla ratio est, quare in punitione vel praemiatione animarum exspectetur resumptio corporum, quin magis conveniens videtur, ut animae, in quibus per prius fuit culpa et meritum, prius etiam puniantur vel praemientur.“

783ª. **Scholion.** *De daemonum statu.* — Circa daemonum post suum lapsum conditionem non una est veterum sententia. Non desunt **1.** qui censeant, eisdem concessum fuisse tempus agendae poenitentiae; ita Clemens alex. Stromat. I, 17; Ambrosiaster in Eph. 3, 10; auctor consult. Zachaei christiani (Migne 20, 1101 s.); Philastrius haer. 114; Pseudo-Basilius in Is. 14, 19 n. 279; Isidorus thessal. (sec. XIV.) or. in deiparae annunc.[1]). Alii **2.** praeeunte Justino Apol. I. n. 28 putant, diabolum aeternam suam ignorasse damnationem ac primum ex Christi didicisse verbis. Ita Irenaeus V, 26 n. 2: „Bene Justinus dixit, quoniam ante adventum Domini nunquam ausus est satanas blasphemare Deum, quippe nondum sciens damnationem suam;“ quae refert etiam Eusebius H. E. IV, 18. Ita auctor carminis adv. Marc. I, 3; Epiphanius haer. 39 n. 8; Isidorus pelusiota ep. II, 90; Oecumenius in c. ult. ep. 1 s. Petri. Alia **3.** est sententia, quam ita enunciat Petavius de angelis III, 4 § 19: „Haec antiquorum fere theologorum opinio exstitit, nondum igne illo sempiterno ac novissimo gravissimoque supplicio affici daemones: sed hoc in extremi judicii tempus reservari. Unus nunc Beda (in Jac. 3, 6) nobis occurrit, qui illos gehennae incendio cremari diserte asserit . . . Sed complures ac fere vetustiores aliter sentiunt, ut ad Matth. c. 8 Maldonatus fatetur. In quo prudentius consultiusque facit, quam plerique theologi, qui antiquos illos, quos citavi, patres invitos ab ea, quam perspicue tuentur, ad suam communemque sententiam transferre student, ac tormentum illud extremum daemonum, quod iis die judicii afferet, secus interpretantur, quam illorum testimonia ferunt.“ Innituntur autem patres praesertim testimoniis Matth. 25, 41; Judae 6; 2 Petr. 2, 4. 9; 3, 7; Apoc. 12, 9 ss. Quocirca vulgata admodum est penes veteres sententia, daemones inferno nondum includi sed per aëra vagari. Ita passim Augustinus, qui ex. gr. de civit. Dei XI, 33 scribit: „Peccasse autem quosdam angelos et in hujus mundi ima (infra dicit aërium coelum) detrusos, qui eis velut carcer est, usque ad futuram in die judicii ultimam damnationem ap. Petrus apertissime ostendit dicens, quod Deus angelis peccantibus non pepercerit, sed carceribus caliginis inferi retrudens tradiderit in judicio puniendos (2 Petr. 2, 4).“ Imo Hieronymus testatur in Eph. 6, 12: „Haec autem omnium doctorum opinio est, quod aër iste, qui coelum et terram medius dividens inane appellatur, plenus sit contrariis fortitudinibus[2]).“ Verum **4.** com-

[1]) Apud Ballerini sylloge II, 389 ss. Cf. Compendii II. n. 442 a.

[2]) Cf. s. Thomas 1 p. q. 64 a. 4; Scheeben l. 4 § 194.

munior modo est sententia, daemones jam nunc pati inferni poenas, nam teste Thoma l. c. ad 3 „melius est dicendum, quod idem sit judicium de malis animabus et malis angelis, sicut idem judicium est de bonis animabus et bonis angelis.“ Neque huic sententiae adeo adversantur patres, ut censet Petavius: nam cum ea optime conciliatur daemonum per aërem vagatio, quae tamen in judicio ultimo eis subtrahetur: unde eorum augebitur poena, et quidem his ex causis, ut docet Bellarminus de beat. sanctorum c. 6: „**1.** quia non poterunt amplius hominibus nocere; **2.** quia non amplius extorquebunt ab ullo cultum Deo debitum, ut modo faciunt, dum ab ethnicis et necromanticis adorantur; **3.** quia tunc patebunt eorum fraudes et debilitas, cum omnes intelligent eos a viris, feminis, pueris superatos; **4.** quia non solum a Deo, sed etiam ab hominibus judicabuntur (1 Cor. 6, 3).“ Quocirca ultimum judicium admodum timent: hinc illae eorum voces: *Quid nobis et tibi, Jesu Fili Dei? Venisti huc ante tempus torquere nos* Matth. 8, 29; Marc. 5, 7; Luc. 8, 28: *Rogabant illum* (Jesum), *ne imperaret illis, ut in abyssum irent.*

784. Gravior est difficultas de animabus perfecte mundis, quare sit

Thesis CCLXVIII. ***Animae justorum, quibus nihil luendum superest, non exspectata corporum resurrectione, neque universalis judicii die protinus post suum e corpore discessum visione beatifica donantur.***

Demonstratio. Thesis est de fide, ut patet ex pluribus Ecclesiae definitionibus. Ita e. g. Benedictus XII. l. c. statuit: „Homines pios plene purgatos vel justos ex hac vita decedentes statim assequi beatitudinem et visione Dei beatifica perfrui.“ Statuitur autem contra plures Orientis haereticos, qui generatim sententiae exsecutionem ad diem ultimi judicii differunt, qui error placuit etiam nonnullis e protestantibus, anabaptistas, necnon plures e socinianis et arminianis, qui animarum somnum propugnarunt a morte usque ad diem judicii[1]).

---

[1]) Cf. Genér 4, 92 ss. A pluribus theologis solet fratribus O. Min. ea opinio tribui, secundum quam justorum animae in coelum quidem admittuntur, non tamen ad visionem Dei, sed ut interim fruantur Christo in forma hominis. Verum hac de re ita scribit Wadding Annal. Minor. ad annum 1331 n. 10: „Quaestio haec, quae satis molesta et diuturna fuit, primum publice mota fuit a Joanne (XXII.) pontifice anno 1333 teste Joanne Villano coaevo scriptore (quantumvis ante duos annos eam adinvenerit et mente conceperit). Porro quod franciscani prius eam docuerint, tenuerint aut foverint, vel in eorum in hac re sententiam Joannes inclinaverit, merum commentum est, quippe nullus gravis historicus Minoritis hujus opinionis originem tribuit, omnes scriptores auctorem primum hujus controversiae scribunt Joannem pontificem. Cui rei argumento est, quod nullus reperietur franciscanus, qui in hujus opinionis favorem quidpiam scriptum reliquerit. Quod vero Gulielmus astiensis inquisitor Avenione in curia pontificia Thomam Valentem anglum ex ordine Praedicatorum contrariam sententiam coram pontifice praedicantem in carcerem conjecerit, non ideo fecit, quod ipse cum Joanne senserit, sed quod praedicator minus religiose et magis

785. Probatur autem **1.** ex verbis Pauli 2 Cor. 5, 1 ss.: *Scimus enim, quoniam, si terrestris domus nostra hujus habitationis dissolvatur, quod aedificationem ex Deo habemus, domum non manufactam, aeternam in coelis . . . Audentes igitur semper, scientes, quoniam dum sumus in corpore, peregrinamur a Domino. Per fidem enim ambulamus et non per speciem. Audemus autem et bonam voluntatem habemus magis peregrinari a corpore et praesentes esse ad Dominum.* Philip. 1, 21 ss.: *Mihi enim vivere Christus est, et mori lucrum. Quod si vivere in carne, hic mihi fructus operis est, et quid eligam ignoro. Coarctor autem e duobus: desiderium habens dissolvi et esse cum Christo: multo magis melius. Permanere autem in carne necessarium propter vos.* Ex hisce enim colligimus, Paulum optasse peregrinari a corpore, dissolvi, mortem reputasse lucrum, idcirco ut praesens esset ad Deum eoque frueretur ac versaretur cum Christo. Atqui frustra optasset mortem, si credidisset, justos nonnisi post resurrectionem Deo frui. Credidit ergo, si nihil luendum obstet, statim post mortem justos praesentes esse ad Deum et versari cum Christo. Hisce vero loquendi formulis ipsam significari beatitudinem coelestem eamque essentialem, patet **a.** ex ipsa vi verborum; **b.** ex aliis locis, in quibus formulis similibus ea describitur ut 1 Thess. 4, 16; Jo. 14, 3 (n. 786); 17, 24 etc.; **c.** ex contextu: agitur enim ibi de ipsa coelesti beatitudine: **d.** ex eo, quod opponatur praesentia ad Deum peregrinationi in corpore, species fidei. Accedit **e.** gravium interpretum auctoritas. Ita Gregorius M. dial. IV, 25: „Luce clarius constat, quia perfectorum justorum animae, mox ut hujus carnis claustra exeunt, in coelestibus sedibus recipiuntur, quod et ipsa per se Veritas attestatur (Matth. 14, 28) . . . et Paulus dissolvi desiderat et esse cum Christo. Qui ergo Christum in coelo esse non dubitat, nec Pauli animam esse in coelo negat.“ Similia habet Moral. IV, 29. S. Thomas in h. l.: „Confutatur per haec verba error dicentium, animas sanctorum decedentium non statim post mortem deduci ad visionem Dei. Nam frustra sancti auderent et desiderarent peregrinari a corpore, si separati a corpore non essent praesentes ad Deum. Et ideo dicendum est, quod sancti statim a morte vident Deum per essentiam et sunt in coelesti mansione.“

---

audacter, quam oportuerit, ipsum pontificem non obscure, Bzovio ipso hic et alibi teste, perstrinxerit, divinam maledictionem imprecatus assertoribus illius sententiae, praesertim cum eo tempore Joannes nihil tenaciter defenderit, nec constanter asseruerit in hac quaestione. Irreverentia praedicatoris, non veritatis praedicatio in causa fuit, ut carceri manciparetur.“ Ceterum jam sec. III. Origenes in synodo arabica refutavit somniatores somniantes animarum sommum. Cf. Eusebius H. E. VI, 37; Hefele Conciliengeschichte I, 110 ed. 2,

786. Probatur **2.** thesis aliis Scripturae effatis. Ita Christus latroni poenitenti Luc. 23, 43 promittit: *Hodie mecum eris in paradiso.* Licet autem non una sit de hisce verbis, nominatim de voce paradisi, interpretum sententia, locus tamen hic, si quaestionem de re a quaestione de nomine sejungamus, omnino probat ut pluribus suadetur argumentis; e quibus haud infimum petitur e fidelium sensu: nam non aliunde videtur derivandus usus loquendi ille, quo coelestis beatitudo paradisi designatur nomine, quam ex hisce Christi verbis [1]). Apostolis vero Christus promittit: *Si abiero et praeparavero vobis locum, iterum venio et accipiam vos ad me ipsum, ut ubi sum ego, et vos sitis* Jo. 14, 3. Venit autem Christus non solum in seculi consummatione, sed etiam ad singulos in mortis hora, ut eos, nisi quid obstet, inducat in locum a se paratum, quo evidenter coelestis gloria visione Dei contenta intelligi debet. Quapropter ipse suos solatur: *Ecce venio cito et merces mea mecum est, reddere unicuique secundum opera sua* Apoc. 22, 12. Ideoque haud raro justorum animae exhibentur in N. T. vel jam incolae paradisi vel mox in locum beatitudinis recipiendae, ut Apoc. 7, 9 ss.; 20, 4; Hebr. 12, 22; Luc. 16, 9.

787. Omissis **3.** singulorum patrum testimoniis, dogma catholicum argumento generali ex traditione hunc in modum cum Coustantio [2]) comprobamus: „Fidem nostram jam aevo suo receptam probat Irenaei V, 31 n. 1 ac Tertulliani de anima c. 55 labor, ut eam ex animis fidelium extorqueant. Tum sincera martyrum acta legentes vix unum reperient Justinum, qui non hac spe passus sit, quod moriens in coelum migraret. Hanc fidem, quam conceptis verbis plerique profitentur, saepe Deus visis certiorem fecit. Adeo vero publica erat, ut martyres Christi de ea a judicibus suis interrogatos et ab ethnicis populis irrisos legamus. Nec leve ejusdem fidei testimonium est pia plebis christianae consuetudo, qua ad martyres festinare solebant eosque rogare, ut cum ad Deum in coelum pervenissent, sui apud eum memores esse dignarentur. Quid eos memoremus, qui martyrum acta conscripserunt, cum illos coelo ac Deo potiri quamplurimi significent, ne unus

---

[1]) Cf. Passaglia in edit. Petavii Romae 1857 a. ad VII, 14 n. 5; Muratori de paradiso non exspectata corporum resurrect. c. 2 ss., qui c. 7 ss. singulorum patrum pro hoc dogmate affert atque expendit.

[2]) Praefat. gener. ad op. s. Hilarii pict. § 6 sect. 3 n. 219. Cf. opusc. XIII, 39 ss. 151, 230. Testimonia ecclesiae graecae bene multa ex precibus liturgicis collecta exhibet Joan. Plusiadenus conc. florentino coaevus in egregia apologia pro quinque capitibus synodi florent. c. 4 apud Mig. patrol. gr. 159, 1283 ss. et Nilles in Kalendario manuali 2, 25 ss.; suffragium ecclesiae syrorum reperies apud Bickell, s. Ephraemi syri carmina nisibena, Lipsiae 1866 c. 6; patrum testimonia cf. apud Stentrup Soterologiae th. 145.

quidem neget? Denique fidem eandem olim in publicis Ecclesiae precibus consignatam nemo negabit, qui antiquum ordinem romanum aut missale gothicum, necnon sacramentarium gallicanum aliaque id generis monumenta consulat. Jam vero cum coelum non sanguis, sed caritas aperiat, eo martyribus aperto, ceteris quoque justis patere facile comprobatur."

788. Accedunt **4.** plura doctrinae capita, quae vel hanc veritatem supponunt, vel ex quibus eadem consequitur. Eam **a.** supponunt patres, imo fideles et Ecclesia universa toties fere, quoties de sanctorum intercessione disserunt. Inde enim invocationis sanctorum utilitatem et intercessionis efficaciam probant, quod jam throno Dei assistant ejusque fruantur visione. „Nec dubito, inquit Gregorius naz. or. 18 n. 4 (col. or. 24 n. 19), quin hoc nunc quoque tanto magis deprecatione sua quam prius doctrina praestet (pater meus scil. curam gregis, cujus fuerat pastor), quanto nunc magis Deo appropinquat, ut qui corporeas compedes excusserit, ac limo illo mentis puritatem inficiente liberatus sit, nudusque cum nuda principe et purissima mente versetur, angelici ordinis dignitatem et fiduciam consecutus." Ea **b.** consequitur ex iis, quae patres docent de Christi ad inferos descensu. „Ex quo enim tempore, inquit Gregorius thaumaturgus[1]), primum Adamum secundus ex inferni fundo, tamquam Jonam ex ceto, eduxit, ac illum, qui deceptus olim fuerat, coeli civem cum magno deceptoris probro ac dedecore effecit: ex eo, inquam, tempore obseratae fuerunt inferni januae, coeli vero fores reseratae liberum atque expeditum (ἀκώλυτον) iis, qui cum fide illuc ascendunt, aditum concedunt." Gregorius naz. or. 29 n. 20: „In inferna loca descendit (Christus), sed inde animas evehit;" Hieronymus in Eph. 4, 9: „Inferiora autem terrae infernus accipitur, ad quem D. N. Salvatorque descendit, ut sanctorum animas, quae ibi tenebantur inclusae, secum ad coelos victor adduceret;" ep. 60 n. 3; Epiphanius haer. 77 n. 35: „Quin etiam et ad inferos ipsius divinitas cum anima descendit, eosque qui vincti illic attinebantur, vi sua ac potentia liberavit." Christi ad inferos descensum sanctarumque exinde animarum liberationem veteres christiani imaginibus quoque sculpturisque repraesentabant.

Merito proinde Durandus meldensis episcopus in commentario Joanni XXII. de hac quaestione oblato hanc rationem in primis urget (ap. Raynald. ad a. 1333 n. 49): „Prima facie videtur, quod dicere, quod animae sanctorum decedentium sine peccato mortali et postquam purgatae sunt a culpa veniali, si quam habent, vel a poena cujuscunque culpae debita, non videant Deum facie ad faciem usque post resurrectionem cor-

[1]) Or. in omnes SS. a Mingarelli ei asserta Mig. 10, 203.

porum, est negare articulum de descensu Christi ad inferos, quod patet sic: Christus non descendit ad inferos secundum corpus . . . nec secundum deitatem, quia secundum illam est ubique. Igitur descendit secundum animam. Ad quem finem? Ad hunc ut animas sanctorum patrum et aliorum, quae erant in limbo inferni, liberaret secundum illud Zachariae: *Tu autem in sanguine testamenti tui eduxisti vinctos tuos de lacu* (9, 11). In inferno autem non est nisi duplex poena, poena sensus et poena damni: in limbo autem sanctorum non fuit poena sensus, sed solum damni, quae est carentia visionis divinae, a qua nullus potest liberari nisi per visionem divinam, quia privatio alicujus non tollitur nisi per actum oppositum. Ergo si descensus animae Christi ad limbum inferni fuit propter liberationem animarum sanctarum, quae tunc ibi erant, necesse est, quod liberaverit eas a carentia visionis divinae, quod non potuit fieri nisi dando eis visionem beatam: et qui negat, quod animae sanctorum V. T., quae fuerant in limbo inferni, non videant Deum visione beata usque post resurrectionem, negat articulum de descensu Christi ad inferos. Et confirmatur, quia Lazarus sive anima ejus ante passionem Christi erat in limbo seu in sinu Abrahae in magna consolatione, ut evangelica testatur Scriptura Luc. 16, 25; multo magis anima Abrahae erat in magna consolatione et laetitia. Quid igitur contulit descensus animae Christi ad inferos? Si dicatur, quod tunc perductae sunt ad claram visionem et ejus fruitionem, habetur propositum. Si vero dicatur, quod non, sed quod solum perducti sunt ad ampliorem laetitiam et consolationem: contra quia secundum prophetiam Zachariae jam allegatam, quae secundum sensum naturalem intelligitur de descensu animae Christi ad inferos, eduxit sanctos sive animas sanctorum de limbo . . . dare autem unam consolationem magnam vel parvam de futura liberatione non est eos liberare de vinculis, nec educere de carcere. Ergo propter consolationem ampliorem datam sanctis in limbo exsistentibus non fuisset impleta dicta prophetia. Relinquitur ergo, quod perducti fuerunt ad visionem Dei[1].«

789. Quod si Christus idcirco ad inferos descendit, ut sanctorum liberaret animas secumque ad coelestia perduceret gaudia; manifestum est **c.** discrimen inter justos V. et N. T., quod ita expressit Chrysostomus hom. de ss. Berenice, Prosdoce et Domnina n. 3: »Antea mors ad inferos deducebat, nunc autem ad Christum perducit.« Nam, ut inquit Athanasius ep. fest. 5 n. 2, »Deus coeli januas patefecit perque Dominum nostrum viam absque ullo impedimento ascendentibus munivit;« et Gregorius M. Mor. XIII, 43: „Hoc jam coelestis muneris habemus, ut cum a carnis nostrae inhabitatione subtrahimur, mox ad coelestia praemia deducamur: quia dum conditor ac Redemptor noster claustra inferni penetrans electorum exinde animas eduxit, nos illo ire non patitur, unde jam alios descendendo liberavit. Hi vero, qui ante adventum Domini in hunc mundum venerunt, quantumlibet justitiae virtutem haberent, ex corporibus educti in sinu coelestis patriae statim recipi nullo modo poterant, quia necdum ille venerat, qui inferni claustra sua descensione solveret et justorum animas in perpetua jam sede collocaret.“ Adeo certum visum est hoc discrimen Gen-

---

[1]) Cf. Rufinus in symb. ap. n. 29 ss.; Genér III, 71 ss.; IV, 118 ss.; 132. 138. 421; Mamachi l. c.; Patuzzi de sede inferni l. 3 c. 2. 7 ss.

nadio massiliensi, ut illud inter ecclesiastica dogmata referret. „Ante passionem Domini, inquit c. 78. 79, omnes animae sanctorum in inferno sub debito praevaricationis Adae tenebantur, donec auctoritate Domini per indebitam ejus mortem de servili conditione liberarentur. Post ascensionem Domini ad coelos omnium sanctorum animae cum Christo sunt, et exeuntes de corpore ad Christum vadunt exspectantes resurrectionem corporis sui, ut ad integram et perpetuam beatitudinem cum ipso pariter immutentur etc.“ Accedit **5.** analogia cum damnatione, cujus exsecutio non differtur ad ultimi judicii diem (cf. n. 783). Quare cum Floro Magistro (exeunte sec. IX.) in expos. can. missae concludere licet: „Luce clarius constat, quia perfectorum justorum animae mox ut hujus claustra carnis exeunt, in coelestibus sedibus recipiuntur.“

790. *Exceptionibus satisfit.* — Non desunt tamen difficultates, quarum una inde petitur, quod in divinis literis praemii et poenae distributio semper ad ultimum et universale referri videatur judicium. Verum **a.** idcirco fere semper judicii universalis fit mentio, quod in illo judicium particulare confirmetur, promulgetur atque consummetur, collato integro praemio vel poena etiam secundum corpus. Quare **b.** judicium particulare non excluditur, sed in illo continetur. Falsum tamen **c.** est, nullam fieri mentionem judicii particularis et exsecutionis sententiae in illo latae, ut patet ex dictis n. 782. Quare **d.** dicendum est, ita plerumque loqui Scripturas de judicio, ut utrumque significetur.

791. Gravior est difficultas, quae ex patribus petitur. Fatendum enim est, quosdam hac in re errasse, alios ita loqui, ut errori rejecto favere, nec sibi satis constare videantur. Singulorum testimonia diligenter expendit in primis Muratori in op. de paradiso. Quaedam tantum principia statuemus, quibus plures solvuntur difficultates. Duplex **1.** distingui debet quaestio, alia de ipsa beatitudine, alia de beatitudinis loco. Quocirca cum patres dicunt, animas nonnisi post resurrectionem corporum coelum, paradisum ingredi, nunc reservari in sinu Abrahae[1]), in quibusdam esse

---

[1]) Quaeritur autem, quare harum animarum sanctarum status sinus Abrahae dicatur. Respondet s. Thomas in 4 dist. 45 q. 1 a. 2 qcla. 1: „Respondeo dicendum, quod animae hominum post mortem ad quietem pervenire non possunt nisi merito fidei: quia *accedentem ad Deum oportet credere* Hebr. 11, 6. Primum autem exemplum credendi hominibus in Abraham datur, qui primus se a coetu infidelium segregavit et speciale signum fidei accepit; et ideo requies illa, quae hominibus post mortem datur, sinus Abrahae dicitur . . . Sed animae sanctorum post mortem non omni tempore eandem quietem habuerunt: quia post Christi adventum habent plenam quietem divina visione perfruentes; sed ante Christi adventum habebant quidem quietem per immunitatem poenae, sed non habebant quietem desiderii per consecutionem finis. Et ideo status sanctorum ante Christi adventum potest considerari et secundum id quod habebat de requie, et sic dicitur sinus Abrahae; potest etiam considerari quantum ad id, quod eis de requie deerat et sic dicitur limbus (confinium seu velut extrema pars) inferni. Limbus ergo inferni et sinus Abrahae fuerunt ante Christi adventum unum per accidens et non per se; et ideo nihil prohibet post Christi adventum esse sinum Abrahae omnino diversum a limbo: quia ea, quae sunt unum per accidens, separari contingit.“

receptaculis: de beatitudinis finalis loco possunt intelligi, neque idcirco necessario sequitur, eos ipsam beatitudinem ante resurrectionem negasse. **2.** Duplex distingui debet beatitudo: consummata, adaequata alia, alia inadaequata, incompleta; saepe patres de illa disserunt, quae revera justis nonnisi post resurrectionem conferetur, quamvis jam antea beatitudine essentiali secundum animam fruantur, sed nondum totali scil. quoad corpus. Incolumi etiam dogmate catholico quaeri potest, utrum post resurrectionem beatitudo sit major non solum ratione corporis, sed etiam secundum animam. Rationem id affirmandi aliquam reddit Augustinus scribens: „Post mortem ipsa carne deposita (animam) non sic videre posse incommutabilem substantiam, sicut ss. angeli vident, sive alia latentiore causa, sive ideo, quia inest ei naturalis quidam appetitus corpus administrandi, quo appetitu retardatur quodammodo, ne tota intentione pergat in illud summum coelum, quamdiu non subest corpus, cujus administratione appetitus ille conquiescat[1]).“ **3.** Distinguatur stadium fidei implicitae possessionisque pacificae et stadium inquisitionis, dubii, definitionis Ecclesiae. Mirum esse non debet, si in illo priori stadio patres subinde minus exacte et clare sint locuti, sed fere semper aliis in locis clarius loquuntur fidemque profitentur catholicam; quare ex his declaranda sunt testimonia obscuriora[2]).

---

[1]) De Gen. ad lit. XII, 35. Quae repetit etiam Honorius augustod. in scala coeli maj. c. 22. Cf. Thomassinus de Deo VI, 17. Huic sententiae favet praeeunte Magistro l. 4 dist. 49 Thomas in hanc d. q. 1 a. 4 qcl. 1, sed ea minus probatur Bellarmino de sanct. beatitud. I, 5. Secundum eam tamen explicari poterit Bernardus, qui modo Dei visionem sanctorum animis concedere, modo denegare videtur; nam serm. 87 ita disserit: „In hoc ergo statu positi sancti (scil. ante resurrectionem) bibere quidem possunt, sed inebriari non possunt, quoniam a perfectissima contemplatione divinitatis quodammodo retardantur, dum adhuc resurrectionem corporis in fine seculi praestolantur;“ et adhuc forte clarius serm. 3 in festo omnium SS. n. 3. Cf. Mabillon in praef. ad ejus serm. n. 20—23 et adnot. ad serm. 2 in festo omnium SS. n. 4. Hunc in sensum explicat Julianus Prognosticon l. 2 c. 28 verba Pauli Hebr. 11, 39 s.: *Et hi omnes* (justi V. T.) *testimonio fidei probati, non acceperunt repromissionem, Deo pro nobis melius aliquid providente, ut non sine nobis consummarentur.* Ceterum hisce verbis illud tantum significat Paulus, justos V. T. non ante novum Testamentum fuisse ad beatitudinem admissos, sed debuisse exspectare N. T., in quo justi per Christi mortem illico ad beatitudinem admittuntur, dummodo macula aliqua non obstet.

[2]) Cf. dicta t. I. n. 195 et 218. Falso autem affirmatur, Joannem XXII. docuisse, imo definisse oppositum errorem. Licet enim pro opposita opinione diligenter collegerit quae ei favere videbantur, adeo ut universitas parisiensis scripserit (ap. Martene in thesauro novo anecdot. I, 1383 ss. ed. paris. 1717): „Vestra sanctitas pulcherrime et subtilissime allegat et quamplures auctoritates adduxit, imo tot, quot non recordamur nos legisse apud doctorem aliquem;“ nullam tamen edidit definitionem, ut eadem testatur universitas l. c. et patet ex declaratione Benedicti XII. in definitionis bulla. Cf. Raynaldus in annalibus eccl. ad a. 1331 ss.; Perrone praelect. theolog. t. 5 p. 3 cap. 6 a. 1 prop. 4; Hefele Conciliengesch. VI, 522 ss.; em. card. Hergenroether Kirchengesch. II. 1, 21.

Caput II.

De inferno.

792. Animarum sedes in altera vita peragrantes ab omnium tristissima incipiemus ad laetiora postea profecturi. De inferno tria quaeri possunt: ejus exsistentia, poenarum qualitas et duratio. Usu loquendi biblico et ecclesiastico nomen inferni quemlibet animarum locum sedi coelesti oppositum, sicut et nomen ᾅδης, significare potest, hinc etiam purgatorium, limbum, sinum Abrahae (iidem dicatur de voce hebraica שְׁאוֹל), ac proinde generatim sedem animarum, quae coelesti beatitudine carent vel nondum fruuntur [1]). Quare ad rem scribit s. Thomas in 3 dist. 22 q. 2 a. 1 qcla. 2: „Quadruplex est infernus. Unus est infernus damnatorum, in quo sunt tenebrae et quantum ad carentiam visionis divinae et quantum ad carentiam gratiae et est ibi poena sensibilis et hic est infernus damnatorum. Alius est infernus supra istum, in quo sunt tenebrae et propter carentiam divinae visionis et propter carentiam gratiae, sed non est ibi poena sensibilis, et dicitur limbus puerorum. Alius supra hunc est, in quo sunt tenebrae quantum ad carentiam divinae visionis, sed non quantum ad carentiam gratiae, sed est ibi poena sensus, et dicitur purgatorium. Alius magis supra est in quo est tenebra quantum ad carentiam divinae visionis, sed non quantum ad carentiam gratiae, neque est ibi poena sensibilis; et hic est infernus sanctorum patrum.“ Usu tamen loquendi nunc recepto inferni nomine designatur in primis damnatorum locus.

793. **Thesis CCLXIX.** ***Transgressiones legis divinae in praesenti vita non remissae in altera a Deo puniuntur.***

Demonstratio. Non probamus inferni exsistentiam ex divinis literis, quae nimis evidenter eam docent, et quarum auctoritatem increduli non admittunt, cum omnem respuant revelationem. Quare ad quaedam rationis provocabimus argumenta, quibus etiam usi sunt patres. Horum praecipua paucis complectitur Justinus ita scribens apol. II. n. 9: „Ne quis forte idem dicat, quod ii, qui existimantur philosophi, strepitus inanes esse ac terricula, quae de improborum in igne aeterno cruciatibus dicimus, ac nostram eo spectare sententiam, ut virtutem homines metu conducti colant, non propter ipsius pulchritudinem, nec quia illis placet; paucis respondebo, nisi ita res se habeat, vel Deum non esse, vel, si sit, nullam hominum curam gerere, nec quidquam esse virtutem et vitium, et inique a legum latoribus

[1]) Cf. de horum vocabulorum significatione Atzberger die christliche Eschatologie, Friburgi 1890 pag. a. 1 n. 18.

puniri, qui praeclara instituta transgrediuntur." Quae argumenta ita proponi possunt: **1.** Legislatoris sapientisque rectoris societatis alicujus non solum est minari, sed et inferre poenas iis, qui suas transgrediuntur leges. Atqui Deus supremus est legislator totiusque humani generis rector. Ergo et ipse legum transgressiones puniet. Saepissime vero hac in vita divinarum legum transgressiones manent inultae. Differetur ergo in alteram vitam poenae inflictio. **2.** Deus utpote summa sanctitas nequit indifferenter se habere circa virtutem et vitium; ut summa justitia circa aequitatem et iniquitatem; ut summa majestas circa honorem et injuriam sibi illatam. Sicut enim calor ob physicam repugnantiam adversatur frigori, et hoc undique expellere nititur, eoque majori intensione et nisu, quo major est: ita sanctitas, quo major est (ut jam cernere licet in sanctis), eo intensiori odio omnem aversatur iniquitatem eamque repellere et reprimere nititur odio, fuga, prohibitione, poenis etc. Atqui Deus foret omnino indifferens, si impoenitentes legum violatores nullis in altera vita afficeret poenis; imo tali conniventia foveret vitia. Pulcherrime hoc argumentum expressit Tertullianus adv. Marcionem I, 26, ubi inter alia scribit: „Si offenditur (Deus), debet irasci; si irascitur, debet ulcisci . . . sed non ulciscitur (secundum Marcionem): ergo nec offenditur. Sed non offenditur, ergo nec laeditur voluntas ejus, cum fit, quod fieri noluit, et fit jam delictum secundum voluntatem ejus, quia non fit adversus voluntatem, quod non laedit voluntatem . . . Malo autem parcere Deum, indignius sit, quam animadvertere, et quidem Deo optimo, qui non alias plene bonus sit, nisi mali aemulus, ut boni amorem odio mali exerceat et boni tutelam expugnatione mali impleat." Cf. c. 27; II, 11 et 13: „Quis mali extràneus, nisi qui et inimicus? quis inimicus, nisi qui et expugnator? quis expugnator, nisi qui et punitor? Sic totus Deus bonus est, dum pro bono omnia est." **3.** „Justus est Deus, inquit Chrysostomus hom. 6 in ep. ad Philip. n. 6, omnes fatemur et graeci et judaei et haeretici et christiani. At hinc multi, qui peccaverunt, abierunt impune: multi, qui cum virtute vixerant, tum demum abierunt, cum sexcentas subiissent calamitates. Ergo si justus Deus, ubinam his quidem praemia, illis vero supplicia tribuet, si non est gehenna, si non est resurrectio?" Quo argumento patres saepissime adversus gentiles ad probandam resurrectionem utuntur.

794. Optima est **4.** ratio s. Thomae c. gentes III, 140: „Sicut res naturales ordini divinae providentiae subduntur, ita et actus humani. Utrobique autem convenit debitum ordinem servari vel etiam praetermitti; hoc tamen interest, quod observatio vel transgressio debiti ordinis est in potestate humanae voluntatis constituta, non autem

in potestate naturalium rerum est, quod a debito ordine deficiant vel ipsum sequantur. Oportet autem effectus causis per convenientiam respondere. Sicut igitur res naturales, cum in eis debitus ordo naturalium principiorum et actionum servatur, sequitur ex necessitate naturae conservatio et bonum in ipsis: corruptio autem et malum, cum a debito et naturali ordine receditur; ita etiam in rebus humanis oportet, quod cum homo voluntarie servat ordinem legis divinitus impositae, consequatur bonum, non velut ex necessitate, sed ex dispensatione gubernantis, quod est praemiari; et e converso malum, cum ordo legis fuerit praetermissus, et hoc est puniri."

795. Suffragatur denique **5.** consensus generis humani, quod quovis tempore credidit, impios puniri in altera vita [1]): qui consensus **a.** est universalis; **b.** antiquitate se commendat; **c.** versatur circa doctrinam nullatenus gratam, imo perversae hominum inclinationi admodum ingratam; et **d.** circa doctrinam summi momenti pro universo hominum genere; eosque **e.** tantum habet adversarios, qui vitae probitate non admodum se commendant [2]); neque **f.** alius ipsi fons potest assignari, quam vel primitiva quaedam revelatio vel vox conscientiae, quae sicut naturae promulgat legem, legislatorem manifestat, ita simul legis sanctionem revelat. Consensus vero ejusmodi manifestae innititur veritati.

---

[1]) Hujus consensus testimonia cf. apud Patuzzi de futuro impiorum statu l. 1 c. 6 ss.; Hettinger Apologie des Christenth. t. 2 p. 2 disp. 12; Lücken, die Traditionen des Menschengeschlechtes pag. 410 ss.

[2]) Rationem, quare libertini tam libenter negent inferni exsistentiam, repetit Augustinus ex seductione daemonis, qui simili fraude, qua olim protoparentes decepit, eorum posteros seducere molitur, ita ad rem scribens in Ps. 73 n. 25: „Vae, inquit, perversis cordibus: quoniam ita ventura sunt, quae restant, sicut venerunt ista, quae tunc non fuerunt, et ventura praenunciabantur. An vero exhibuit nobis Deus omnia, quae promisit, et de solo die judicii nos fefellit? . . . Veniet omnino, quomodo ista venerunt, veniet, fratres mei. Nemo dicat, non veniet . . . Sufficiat prima deceptio. Si non potuimus primo permanere in praecepto, saltem corrigamur exemplo. Nondum erat exemplum casus humani, quando dictum est ad Adam: *morte morieris, si tetigeris.* Et venit de transverso serpens et dixit: *non morte morieris.* Creditus est serpens, contemptus est Deus. Creditus est serpens, tactum est vetitum, mortuus est homo. Nonne impletum est potius, quod minatus est Deus, quam quod promiserat inimicus? Sic est certe: agnoscimus hoc: inde omnes in morte. Jam vel experti cauti simus. Non enim cessat et modo serpens insusurrare et dicere: numquid vere damnaturus est Deus tantas turbas? Liberaturus est paucos? Quid est aliud, quam facite contra praeceptum, non moriemini? Sed quomodo tunc, sic et nunc. Si feceris, quod suggerit diabolus, et contempseris, quod praecepit Deus, veniet dies judicii, et invenies verum, quod minatus est Deus, et falsum, quod pollicitus est diabolus." Ad rem quoque advertit Chrysostomus h. 31 in ep. ad Rom. n. 4: „Si ii, qui talia (contra inferni exsistentiam) dicunt, virtutem amplecti vellent, cito de gehenna persuasi essent, nec dubitarent."

796. **Thesis CCLXX.** ***Inter poenas sensus, quibus puniuntur impii, est etiam ignis isque non metaphoricus, sed verus atque proprius.***

Demonstratio. Infernus Luc. 16, 28 haud immerito dicitur *locus tormentorum,* quorum gravitas illustrari potest, si cum coelesti comparentur beatitudine. Sicut enim **a.** hujus gaudia nec oculus vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit (1 Cor. 2, 9): ita et inferni poenas nec oculus vidit, nec auris audivit etc.; sicut **b.** coelum manifestatio est divinae liberalitatis: ita infernus manifestatio est vere divina justitiae infinitae, nam *horrendum est incidere in manus Dei viventis* Hebr. 10, 31. Sicut **c.** in coelo omnem absterget Deus lacrymam ab oculis beatorum, omnem pellet dolorem luctumque (Apoc. 21, 4): ita inferni poenae fletum extorquebunt et stridorem dentium. Nam, ut ait s. Thomas in 4 dist. 50 q. 2 a. 2 qcl. 1, „sicut propter perfectam sanctorum beatitudinem nihil erit in eis, quod non sit gaudii materia: ita nihil erit in damnatis, quod non sit eis materia et causa tristitiae, nec aliquid, quod ad tristitiam pertinere possit, deerit, ut sit eorum miseria consummata.“ Cf. infra n. 798. Sicut **d.** in coelo regnat amor et benedictio: ita in inferno odium, maledictio, desperatio. Sicut **e.** in coelo universum conspirabit ad beandos justos, ita in inferno *pugnabit cum illo* (Domino) *orbis terrarum contra insensatos* Sap. 5, 21. Sicut **f.** ibi vera est vita omnisque potentia et vis perfecte actuabitur: ita in inferno regnabit vera mors, nam omnis potentia afficietur miseria. Theologi porro, cum inferni poenas accuratius describunt, communiter distinguunt inter damni poenam et poenam sensus. Illa continetur summo damno, privatione scil. boni summi eorumque bonorum, quae cum hujus fruitione in coelo cohaerent. Hujus vero nomine intelligitur quaevis poena positiva ultra damni poenam vi legis positivae per aliquam actionem damnatis illata, naturali inclinationi ingrata[1]). Inter varias autem poenas sensus eminet ignis, de quo non mediocris est quaestio, utrum sit proprius, an metaphoricus tantum. Hoc posterius affirmant Origenes de princ. II, 10 n. 4 ss., Calvinus, Beza; ex theologis catholicis Ambr. Catharinus in l. de praem. et suppl., secundum quos ignis symbolo vel generatim exprimitur poenarum gravitas, vel speciatim designantur conscientiae stimuli, desperatio, sicut et metaphora vermis. Communis tamen theologorum et fidelium sententia est, ignem illum esse verum et proprium: qua de re nulla quidem exsistit Ecclesiae definitio, temerarium tamen foret a communi recedere sententia, cujus oppositum theologi nonnulli ut Toletus et Bannez vocant errorem vel errori proximum. Hinc etiam congregatio s. poenitentiariae 30 Apr. 1890 statuit, non esse absolvendos sed instruendos, qui pertinaciter censeant, ignem inferni non esse realem, sed metaphoricum, ideoque autem inferni poenas dictas fuisse ignem, quod nulla aptior sit imago ad significandam atrocitatem illarum, quaecunque

---

[1]) Cf. Lessius de div. perfect. XIII, 29: Pallavicini del Bene l. 1. p. 2. c. 43: Suarez de angelis VIII, 12 n. 1, ubi docet: „Dicitur poena sensus, non quia per actus sensuum vel potentiam sensitive sustineatur, sed quia causam et originem habet ab aliquo sensibili corpore, quod causa est hujus poenae.“ Quare damnati praeter poenam damni poenas sensus incurrant, egregie explicat s. Thomas c. gentes III, 145 s.

demum illae sint, quam ignis, qui dolorem omnium maximum producit. Cum vero dicimus ignem inferni esse verum et proprium, non propterea dicimus, eum prorsus esse eundem cum igne, quo nos modo utimur: vere enim scribit Augustinus de civ. Dei XX, 16: „Qui ignis cujusmodi sit, hominum scire arbitror neminem, nisi forte cui Spiritus divinus ostendit.“ Id tamen videtur defendendum, quo vere ignis dici possit, eum esse aliquid externum, physicum, corporale, non mere internum, morale, spirituale, illudque producere dolorem, qualem verus ignis solet producere.

797. Probatur autem haec sententia **1.** ex Scripturis argumento generali: a proprietate verborum sine necessitate non est recedendum. Atqui poenae inferni fere semper vocabulo ignis designantur: nec ulla sufficiens ratio reddi potest, propter quam relinquenda sit propria vocis significatio, imo omnia suadent, ut ea retineatur. Suadet **a.** ejus adeo frequens repetitio, ut desint verba, quibus aptius verus designetur ignis. Suadet **b.** quod in omni loquendi genere occurrat, in poëtico scilicet, familiari, dogmatico, historico, judiciali. Homines autem de iis rebus, quas proprie significare possunt, non solent semper et ubique metaphorice loqui. Suadet **c.** quod nunquam haec metaphora explicetur. Unica vero ratio **d.** recedendi a sensu proprio est difficultas explicandi modum, quo ignis torqueat spiritus: quam non tanti esse faciendam, cum agitur de veritatibus revelatis, inductione fere omnium dogmatum liquet. Neque excipiatur, poenas inferni designari etiam nomine vermis, qui certe metaphorice est intelligendus. Advertatur nimirum Christum uno tantum in sermone uti voce vermis scil. Marc. 9, 43 ss., ideoque licebit eam accipere metaphorice; vocabulum vero *ignis* ubique occurrit, quapropter metaphorice non potest accipi nisi id gravibus probetur rationibus. Quod si aliquod dubium superesset, id ex traditione exegetica debet illustrari. Atqui vermis a paucis proprie accipitur, ignis vero fere ab omnibus, et a nemine significatio propria clare et diserte excluditur. Probatur **2.** ex verbis Matth. 25, 41: *Discedite a me, maledicti, in ignem aeternum, qui paratus est diabolo et angelis ejus:* quo in loco ignis exhibetur **a.** ut terminus, ad quem damnati discedant; dicitur **b.** paratus a Deo, et quidem **c.** diabolo et angelis ejus, illique **d.** addicuntur damnati vi sententiae positivae judicis aeterni. Haec vero minus apte de conscientiae stimulis deque verme desperationis dicuntur.

798. Probatur **3.** clarissime ex patribus, qui **a.** non solum suam loquendi rationem ad s. Scripturam exigunt, proinde ad omnem paginam inferni poenas ignis nomine designant, verum **b.** ejusmodi addunt apposita comparationesque, quae metaphoram omnem ab illo igne excludunt.

Sane passim tamquam mirum quid affirmant, ignem illum quidem urere, non vero lucere, ut s. Basilius, qui explicans verba Ps. 28, 7: *Vox Domini intercidentis flammam ignis,* ita disserit n. 6: „Certe multo admirabilius est ignis naturam intercidi, quam mare rubrum in partes dividi. Attamen Domini vox ignem suapte natura continuum ac sibi cohaerentem intercidit. Quamquam igitur ignis consiliis humanis insecabilis ac individuus videtur esse, nihilominus tamen Domini jussu interciditur atque dividitur. Ignem autem, qui diabolo et angelis ejus in supplicium paratus est, voce Domini intercidi reor, ut cum duae sint in igne facultates, quarum una comburit, altera illustrat, ignis quidem asperitas atque torquendi proprietas iis, qui adustione digni sunt, servetur: illius vero splendor et claritas ad hilaritatem eorum, qui laetam ac beatam vitam acturi sunt, destinetur. Vox igitur Domini intercidentis ac dividentis flammam ignis, adeo ut supplicii quidem ignis obscurus sit, lux vero requietis vi careat comburendi.“ Quod si quaeras, quare in inferno ignis non clare luceat, respondet s. Thomas supplem. q. 97 a. 4, qui hanc veluti regulam statuit: „Dispositio inferni erit talis, quod maxime miseriae damnatorum competat. Unde secundum hoc sunt ibi lux et tenebrae, prout maxime spectant ad miseriam damnatorum.“ Hinc infert, aliquid saltem lucis esse in inferno, ut „sub quadam umbrositate videantur ea, quae afflictionem cordi ingerere possunt.“

799. Conferunt **c.** inferni ignem cum nostro et multiplex assignant discrimen, nunquam vero illud, quod ignis terrenus sit verus, infernus improprius atque metaphoricus tantum.

Potiora discriminis capita sunt haec: Differunt α. duratione. „Cum ignem audis (inferni), inquit Gregorius nyss. or. catech. c. 40, didicisti aliquem ab illo (nostro) diversum intelligere ex eo, quod illi igni aliquid sit additum, quod non est in hoc; nam ille quidem non exstinguitur, hunc autem multa sunt inventa, quae exstinguant. Magna autem est differentia inter eum, qui exstinguitur, et eum, qui nullam admittit exstinctionem.“ Differunt β. munere, ignis enim terrenus nobis servit, donum est divinae providentiae; infernus vero punit atque instrumentum est divinae justitiae. Differunt γ. effectu, cum ignis terrenus urat atque comburat; ille vero urat, sed non comburat. Ita Minucius Felix in Octavio n. 35: „Nec tormentis modus ullus aut terminus. Illic sapiens ignis membra urit et reficit, carpit et nutrit. Sicut ignes fulminum corpora tangunt nec absumunt; sicut ignes Aetnae et Vesuvii et ardentium ubique terrarum flagrant nec erogantur, ita poenale illud incendium non damnis ardentium pascitur, sed inexesa corporum laceratione nutritur.“ Lactantius Div. inst. VII, 21: „Idem igitur divinus ignis una eademque vi atque potentia et cremabit impios et recreabit, et quantum e corporibus absumet, tantum reponet, ac sibi aeternum pabulum subministrabit.“ Differunt δ. natura et indole. Ignis sempiterni „natura diversa est ab hoc nostro, inquit l. c. Lactantius, quo ad vitae necessaria utimur, qui nisi alicujus materiae fomite alatur, exstinguitur. At ille divinus per se ipsum semper vivit ac viget sine ullis alimentis, nec admixtum habet fumum, sed est purus ac liquidus et in aquae modum fluidus.“ Quae omnia paucis complexus est s. Ephraem in serm. exeg. op. ed. syr. lat. II, 354: „Omnes debent fateri et credere,

seculi videlicet illius ignem hoc nostro longe esse atrociorem. Nam ut iste maxime efficax sit, nitet tamen et splendet: ille vero, cum vehementissime ferveat et acerrime urat, horrendis tamen involvitur tenebris et noctem affert teterrimam. Iste obvium nutrimentum usque eo depascitur, donec absumpserit: si quid autem contrarium inciderit exstinguitur, cessat et evanescit. Contra ille ignis nunquam restinguendus non absumit, quos torquet, miseros, nec enim absumere jussus est, sed tantum urere ac torquere. Ignis iste coquit cibos et esui aptos reddit et algorem expellit. Ille suis flammis praeter tenebras etiam dentium stridorem miscet, sontes tenebrosus depascitur, depopulatur, desolat ac torquet, ut expers lucis sic etiam finis. Scriptum est enim ignem fore sempiternum.« Ratione horum discriminum patres aliqui ignem hunc incorporalem vocant, non ut negent ignis veritatem, sed omnimodam identitatem cum nostro.

800. Conferunt **d.** inferni ignem cum igne, quo consumptae fuere Sodoma et Gomorrha, ut Chrysostomus hom. 4 in ep. ad Rom. n. 3; vel cum igne subterraneo quorundam montium, qui dicuntur ignivomi. Ita Pacianus in paraen. ad poenit. n. 11: „Vim gehennae et de praesentibus aestimate, cum fumariola quaedam maximos montes subterraneis ignibus decoquunt.“ Distinguunt **e.** inter poenas corporis et animae; inter poenas vero corporis ignem recensent. „Duplex damnatorum poena est in gehenna, inquit Isidorus hisp. de summo bono I, 3: quorum et mentem urit tristitia et corpus flamma justa vicissitudine, ut qui mente tractaverant quod corpore perficerent, simul et animo puniantur et corpore.“ Quaerunt praeterea **f.** quo pacto ignis torquere possit spiritus.

Quam possibilitatem Augustinus ita nititur illustrare de civ. Dei XXI, 10: „Cur non dicamus, quamvis miris tamen veris modis etiam spiritus incorporeos posse poena corporalis ignis affligi, si spiritus hominum etiam ipsi profecto incorporei et nunc potuerunt includi in corporalibus membris et tunc poterunt corporum suorum vinculis insolubiliter alligari? Adhaerebunt ergo, si eis nulla sunt corpora, spiritus daemonum, imo spiritus daemones, licet incorporei, corporeis ignibus cruciandi.“ Ita vero Gregorius M. Petro interroganti, qua ratione credendum sit, quia rem incorpoream ignis tenere possit, respondet dial. IV, 28: „Si viventis hominis incorporeus spiritus tenetur in corpore, cur non post mortem, cum incorporeus sit spiritus, etiam corporeo igne tenetur?“ atque concludit c. 29: „Ignem gehennae corporeum esse non ambigo, in quo certum est corpora cruciari.“

801. Quare **g.** oppositam Origenis ejusque asseclarum opinionem carpunt: ita Hieronymus[1]) et Orosius[2]), nam, ut ait Prudentius trecensis[3]), „corporeum esse, flammeum atque visibilem mixta obscuritate ignem gehennae omnes orthodoxi consentiunt;“ et Hugo

[1]) Ep. 59; l. 2 Apol. c. Ruf.; l. 3 in Eph. 5, 6.
[2]) Commonit. ad Aug. n. 3. [3]) Contra Scotum Erig. c. 19.

a s. Victore de sacr. II, 16 c. 3: „Verissime auctoritate sacri eloquii et catholicae veritatis probatur testimonio, corporali et materiali igne animas etiam nunc ante susceptionem corporum cruciari.“ Sane **h.** vix inter patres reperies, qui opinioni de igne inferni metaphorico faverint. Allegantur quidem Ambrosius in Luc. VII, 205, Gregorius nyss. in dial. de anima et Joan. Damascenus in dial. c. manich. c. 36; verum et hi alibi saltem non semel communi suffragantur sententiae, neque objecta testimonia citra omne dubium ignem verum ab inferno excludunt [1]).

802. **Scholion I.** Gravis est controversia, *quo pacto ignis torquere possit daemones* et animas ante corporum resurrectionem. Qua de re plures sunt theologorum sententiae [2]). Sententia **1.** Lessii de div. perf. XIII, 30 ad haec revocatur principia: **a.** animam pati posse ignem, cum est in corpore; **b.** eam esse principium sentiens quamvis mediante corpore; **c.** vim sentiendi non distingui ab animae essentia, proinde manere post mortem, licet tunc exseri non possit. **d.** Vim intelligendi in daemonibus eminentiori modo circa objecta sensibilia praestare, quod praestat sensus per corpus et in corpore. **e.** Etiamsi objecta externa per se ut causa integra non possint in spiritum naturaliter agere, aut illi aliquam imprimere qualitatem, posse tamen concurrere ut causam partialem una cum vitali ipsius spiritus potentia ad producendum in ipso actum vitalem. „His positis, prosequitur, poterimus ita ratiocinari: Si ignis naturaliter per suum calorem potest affligere spiritum hominis mediante corpore, cur idem ignis ut instrumentum Dei non poterit affligere eundem spiritum sine ullo corpore medio? Corpus enim solum se habet ut medium, per quod immediate calor spiritui applicatur, ut ejus praesentia vi sentiendi percipiatur. Deus autem non eget aliquo medio, sed facile omnem medii effectum et defectum supplere potest.“

---

[1]) Cf. Katholik 1878. II, 225, ubi pag. 581 ss. hi patres fuse ab hoc errore vindicantur; Bautz, die Hölle pag. 99 ss.; in primis Passaglia de igne inferno, Romae 1855.

[2]) Aliquas refert s. Thomas supplem. q. 70 a. 3: „Quidam dixerunt, quod hoc ipsum quod est ignem videre, sit animam ab igne pati . . . Alii dixerunt, quod quamvis ignis corporeus non possit animam exurere, tamen anima apprehendit ipsum ut nocivum sibi, et ad talem apprehensionem afficitur timore et dolore, ut in eis impleatur id, quod dicitur: *Trepidaverunt timore, ubi non erat timor* Ps. 13, 5.“ Ita Guibertus ab. († 1124) de pignoribus SS. IV, 4 (Migne 156, 673 ss.) et Hugo a s. Victore q. 4 in 2 ep. ad Thessal. Cf. de his sententiis inadaequatis Suarez, de angelis VIII, 12 ss.; Toletus in 1 p. q. 64 a. 3; Mazzella de Deo creante disp. 6 § 1; Scheeben Mysterien des Christenthums § 97, ubi ad hanc poenam illustrandam bene advertit **a.** peccatum in ordine supernaturali malitiam quandam inducere supernaturalem; ideoque **b.** poenam respondere ordine inverso gloriae supernaturali. Sicut ergo **c.** elevatio fit per lumen supernaturale maxime spirituale: ita poenam infligi per elementum materiale, quod tamen **d.** non agat nisi ut instrumentum justitiae divinae. Bautz § 10 s.

Haec tamen sententia non arridet Suarez de ang. VIII, 14 n. 26 ss., qui propterea **2.** aliam proponit n. 41 ss., »terminum scil. productum a gehennali igne in daemone seu spiritu separato esse qualitatem quandam spiritualem in suo ordine doloriferam, dolore utique spirituali ac proinde tanto majore, quanto spiritualia superant materialia.« Si autem quaeris, cujusmodi sit haec qualitas dolorifera, respondet, difficile esse eam describere, forte esse aliquam qualitatem foedantem, deformantem animam. »Non enim videtur improbabile, quod sicut datur qualitas, quae natura sua reddat angelum vel animam pulcherrimam ultra ejus naturam: ita etiam possit dari qualitas illi alteri ex natura sua repugnans, eo quod foedam et deformem reddat talem substantiam.« Sententia **3.** penes scholae theologos sat vulgata statuit, daemones et animas separatas ab igne torqueri per alligationem ad eundem ignem, in quo tamquam in carcere inviti teneantur, ita ut neque se inde liberare, nec libere actiones suas, ubi et quomodo voluerint, ponere possint: unde maxime affliguntur. Ita s. Thomas l. c. contra gentes IV, 90; de verit. q. 26 a. 1; de anima a. 21: „Anima enim, inquit, et quaelibet incorporalis substantia, quantum est de sui natura, non est obligata alicui loco, sed transcendit totum ordinem corporalium. Quod ergo alligetur alicui et determinetur ad aliquem locum per quandam necessitatem, est contra ejus naturam et contrarium appetitui naturali: et hoc dico nisi in quantum conjungitur corpori, cujus est forma naturalis, in quo aliquam perfectionem consequitur. Quod autem aliqua spiritualis substantia alicui corpori obligetur, non est ex virtute corporis potentis substantiam incorpoream detinere, sed ex virtute alicujus superioris substantiae alligantis spiritualem substantiam tali corpori . . . et per hunc modum animae et daemones alligantur virtute divina in sui poenam corporeo igni;“ et citatis Augustini verbis n. 800 allatis, prosequitur: „Sic verum est, quod ignis ille, in quantum virtute divina detinet animam alligatam, agit in animam ut instrumentum divinae justitiae, et in quantum apprehendit illum ignem ut sibi nocivum, interiori tristitia affligitur. Quae quidem maxima est, cum considerat se infimis rebus subdi, quae nata fuit Deo per fruitionem uniri.“

803. **Scholion II.** *De poenarum inaequalitate.* — Merito docet Gregorius M. Mor. IX, 47: „Sicut in domo Patris mansiones multae sunt pro diversitate virtutis, sic damnatos diverso supplicio gehennae ignibus subjicit disparitas criminis.“ Hoc satis clare docent Scripturae Sap. 6, 6; Matth. 10, 15; Apoc. 18, 6 etc. et omnino exigit Dei justitia reddentis unicuique secundum opera sua Rom. 2, 4 et analogia cum praemio, in quo diversi sunt beatitudinis gradus pro meritorum diversitate. Quod saltem quoad poenam sensus bene illustrat idem Gregorius dial. IV, 43: „Sicut in hoc mundo sub uno sole multi exsistunt, nec tamen ejusdem solis ardorem aequaliter sentiunt, quia alius plus aestuat atque alius minus: ita illic in uno igne non unus est modus incendii; quia quod hic diversitas corporum, hoc illic agit diversitas meritorum.“ Summi autem momenti est hoc doctrinae caput ad vindicandam Dei justitiam, cum agitur de poenarum aeternitate adversus incredulos. Ne quis putet leve admodum atque vix consideratione dignum esse discrimen inter varias damnatorum conditiones: inter conditionem infelicis juvenis in infidelitate nati, qui passionis aestu abreptus semel fragilitate humana in letale incidit peccatum, et conditionem

haeresiarchae, tyranni crudelis, juventutis seductoris, qui non solum deliberate, de industria deditaque opera millena commisit crimina, sed et diabolica malitia innumeros induxit ad peccandum atque in aeternam conjecit damnationem. Ingens erit inter utriusque conditionem discrimen, imo infinitum propemodum, milliesque et ultra minor erit illius juvenis miseria et poena prae alterius damnatione.

804. **Scholion III.** *De loco seu sede inferni* diversae sunt sententiae. De eo Suarez statuit (de angelis VIII, 16): »Quod infernus sit sub terra dubitandum non est propter communem sensum patrum[1]) ita intelligentium Scripturas, quae semper de inferno tamquam de loco inferiori hoc mundo visibili loquuntur, et ideo motum in infernum semper descensum appellant.« Quocirca e. g. Augustinus cum dixisset de civ. Dei XX, 26: »Cujusmodi sit ignis inferni et in qua mundi vel rerum parte futurus sit, hominum scire arbitror neminem, nisi forte cui divinus Spiritus ostenderit,« haec retractans II, 24 scribit: »De inferis magis mihi videor dicere debuisse, quod sub terris sint, quam rationem reddere, cur sub terris esse credantur.« Ceterum egregia est animadversio Chrysostomi hom. 31 in ep. ad Rom. n. 5: »Ne igitur quaeramus, ubi sit, sed quomodo eam (gehennam) effugiamus.«

805. **Thesis CCLXXI.** ***Poenae damnatorum sunt aeternae.***

Demonstratio. Statuitur thesis in primis contra origenistas et priscillianistas, contra plures etiam catholicos Augustini tempore, qui misericordes dicebantur, socinianos, recentiores quosdam protestantes, rationalistas plerosque[2]). Ea est de fide, ut patet ex symbolo athanasiano, ex synodi VII. actione 1, et

---

[1]) Cf, Prudentius trecensis de praedest. c. Scotum c. 17 (Migne 115, 1297 ss.); Patuzzi in op. de inferni sede; Bautz § 3.

[2]) Cf. Wiest institut. theol. t. 6 § 297 ss.; Genér theol. dogm.-schol. IV, 376 ss.; Atzberger l. c. p. 298. Misericordium varias classes bene ex Augustino proponit Faure in annot. ad ejusdem Enchiridii n. 70. Cum rencentiori aetate haec veritas iterum a pluribus negetur, paratus erat canon a conc. vaticano sanciendus (cf. schema constit. dogmat. de fide cath.) de gratia redempt. 6: »Si quis dixerit, etiam post mortem hominem justificari posse, aut poenas damnatorum in gehenna perpetuas futuras esse negaverit, A. S.;« et cap. 17 haec fusius ita exponuntur: »Sicut vero Ecclesia catholica docet, nulla esse peccata quamvis gravia, quorum remissionem homines in hac vita per veram poenitentiam et virtutem sacramentorum ab infinita Dei Salvatoris nostri misericordia obtinere non possint: ita sacrarum Scripturarum et sanctorum patrum doctrinae et ipsius Ecclesiae catholicae consensui inhaerentes docemus et definimus, post viam hujus vitae, quando homines jam ad terminum retributionis pervenerunt, ut referat unusquisque propria corporis, prout gessit sive bonum sive malum (2 Cor. 5, 10), pro nulla lethali culpa relictum esse locum salutaris poenitentiae et expiationis, sed cuivis peccato mortali, quo maculata anima mox post obitum coram sancto et justo judice Deo comparuerit, poenam constitutam esse perpetuam, sicut ipse aeternus judex testatur: *Vermis eorum non moritur, et ignis non exstinguitur* (Marc. 9, 43). Unde tamquam haereticam damnamus doctrinam tum eorum, qui negaverint, poenas damnatorum in gehenna fore perpetuas;

ex synodo V., quae anathema dixit [1]) contra errorem: „Temporanea esse daemonum et impiorum hominum tormenta finemque ea tempore aliquo habitura, atque impios ac daemones in priorem suum statum restitutum iri.“ Probatur haec veritas **1.** auctoritate Scripturae, quae inferni poenas diserte vocat *aeternas* [2]), *duraturas in secula seculorum* [3]), quibus verbis, inquit Augustinus [4]), nihil Scriptura divina significare consuevit, nisi quod finem non habet temporis.“ Vocat ignem *inexstinguibilem* et vermem non *moriturum* [5]), quibus citatis animadvertit ad rem Augustinus [6]): „Qualiscunque poena significata sit nomine vermis atque ignis, certe si non morietur, nec exstinguetur, sine fine praedicta est, nec aliud agebat propheta cum hoc diceret, nisi ut eam sine fine praediceret.“ Nominatim vero **2.** exhibentur damnatorum poenae duratione aequales beatorum gaudiis [7]), quae profecto fine carent. Quo argumento utitur Augustinus: „Christus in uno eodemque loco in una eademque sententia dicit: *Ibunt isti in supplicium aeternum, justi autem in vitam aeternam* (Matth. 25, 46): si utrumque aeternum, profecto aut utrumque cum fine diuturnum aut utrumque sine fine perpetuum debet intelligi, par pari enim relata sunt. Hinc supplicium aeternum, inde vita aeterna. Dicere autem, in hoc uno eodemque sensu vita aeterna sine fine erit, supplicium aeternum finem habebit, multum absurdum est [8]).“

806. Praeterea **3.** peccatores dicuntur *vasa irae* [9]), *vasa in contumeliam* [10]), *maledicti* [11]), *super quos manet ira Dei* [12]), qui regnum Dei *non consequentur* [13]) etc. Hujus loci occasione scribit Augustinus [14]): „Haec profecto apostolica sententia falsa est, si tales post quantalibet tempora liberati regnum Dei possidebunt. Et si in regni Dei possessione nunquam erunt, aeterno supplicio tenebuntur.“ **4.** Si poenae inferni aeternae non forent, falsa essent Christi verba [15]): *Bonum erat ei, si natus non fuisset homo ille:* quae verba generatim de impiis jam intelligit Clemens romanus [16]). Denique **5.** dogma hoc probatur lucu-

---

tum eorum, qui dixerint, quaedam esse peccata mortalia, quorum expiatio et remissio post mortem sperari possit, atque ita eos, qui cum hujusmodi culpae reatu ex hac vita decesserint, non in aeternum damnari.“

[1]) Apud Nicephorum H. E. XVII, 28.

[2]) Matth. 18, 8. [3]) Apoc. 14, 10; 19, 2.

[4]) De civ. Dei XXI, 23. [5]) Marc. 9, 43. [6]) Ad Orosium c. 6.

[7]) Joan. 3, 36; Matth. 25, 46; Apoc. 20, 10 col. 22, 5 etc.

[8]) De civ. Dei XXI, 23; l. ad Orosium c. origenistas et priscill. c. 6. Eodem argumento utuntur et Basilius in reg. brevior. interrog. 267 et Gregorius M. XXXIV, 19; Moral. c. 19; dial. IV, 44.

[9]) Rom. 9, 22. [10]) 2 Tim. 2, 20. [11]) Matth. 25, 41.

[12]) Jo. 3, 36. [13]) 1 Cor. 6, 9; Gal. 5, 21. [14]) De civ. Dei XXI, 25

[15]) Matth. 26, 24. [16]) In Eclogis apud Damascenum.

lento traditionis suffragio martyrumque testimonio, qui, ut ex eorum actis constat, propterea etiam tam fortiter tormenta tolerarunt temporalia, nec inciderent in aeterna [1]).

807. **Corollarium.** Hinc sponte sua sequitur, *ex inferno non esse redemptionem,* neque **1.** per poenitentiam, quam agant ipsi damnati (cf. n. 263); neque **2.** per aliorum orationes. Opinionem oppositam refellit Augustinus de civ. Dei XXI, 24 ita ad rem disserens: „Hoc nemo sanae fidei dixit, nemo dicturus est [2]): alioquin nulla causa est, cur non etiam nunc pro diabolo et angelis oret Ecclesia, quam Magister Deus pro inimicis suis jussit orare. Haec igitur causa, qua fit, ut nunc Ecclesia non oret pro malis angelis, quos suos novit esse inimicos, eadem ipsa causa est, qua fiet, ut in illo tunc judicio (universali) etiam pro hominibus aeterno igne cruciandis, quamvis perfecta sit sanctitate, non oret. Nunc enim propterea pro ipsis orat, quos in genere humano habet inimicos, quia tempus est poenitentiae fructuosae.«

808. Neque **3.** finem accipient poenae per interitum et destructionem impiorum, ut non pauci socinianorum opinantur, illis Scripturae effatis innixi, quibus damnatorum conditio passim dicitur *mors, perditio, interitus* etc. Verum **a.** patres jam in antecessum hanc damnant opinionem docentque hisce nominibus significari miseriam aeternam seu, ut loquitur Tertullianus de resur. carnis c. 35, aeternitatem occisionis. Eam excludunt **b.** Scripturae, cum diserte docent ignem esse inexstinguibilem. Quare autem **c.** conditio illa tristissima vocetur mors secunda, ita explicant patres cum Augustino de civ. Dei XIX, 28: „Eorum autem, quae non pertinent ad istam civitatem Dei, erit e contrario miseria sempiterna, qui etiam secunda mors dicitur: quia nec anima ibi vivere dicenda est, quae a vita Dei alienata erit, nec corpus, quod aeternis doloribus subjacebit: ac per hoc ideo durior ista secunda mors erit, quia finiri morte non poterit;« vel **d.** ut doctrinam veram clarius exprimant, vocant hanc mortem ‚mortem sine morte'. „Fit ergo miseris, scribit Gregorius M. Mor. IX, 66, mors sine morte, finis sine fine, defectus sine defectu: quia et mors vivit, et finis semper incipit et deficere defectus nescit [3]).«

---

[1]) Cf. praef. opusc. XIII. n. 17 et pag. 70. 77.

[2]) Dixerunt tamen quidam graeci schismatici. Cf. Nilles Kalendarium manuale II, 322 s.

[3]) Cf. Thomas de pot. q. 5 a. 1. Non defuerunt, qui opinarentur damnatis subinde nonnihil relaxationis a poenis et quietis indulgeri. Quam opinionem utcunque permittit Augustinus Enchiridii n. 110. 112 (cf. Faure ad h. l.) coll. de civ. Dei XXI, 24. Favent etiam Chrysostomus h. 2 in ep. ad Philip. n. 3. 4 et nonnulli sequioris aetatis scriptores, ut Petrus pictaviensis sent. V, 20; eam ita enunciat Prudentius cathem. hymn. 5 v. 125:

Sunt et spiritibus saepe nocentibus
Poenarum celebres sub Styge feriae
Illa nocte, sacer qua rediit Deus
Stagnis ad superos ex acheronticis . . .
Marcent supliciis tartara mitibus,
Exsultatque sui carceris otio
Umbrarum populus liber ab ignibus,
Nec fervent solito flumina sulphure.

809. Neque **4.** damnatorum poenae finiuntur per omnium ἀποκατάστασιν (restitutionem), quam multi rationalistarum propugnant [1]: haec enim nimis evidenter repugnat poenarum infernalium aeternitati, quam tam perspicue universa tradit revelatio. Quod si in divinis literis omnium reconciliationis fit mentio [2], adverti debet, aliunde constare eam non esse universalem, cum excludantur angeli (cf. t. II n. 441), et quoad ipsos homines non esse absolutam, sed conditionatam (ib. n. 122).

810. **Thesis CCLXXII.** ***Dogma de poenarum aeternitate sanae rationi non adversatur.***

Demonstratio. Circa dogma de poenarum inferni aeternitate tria praestare potest sana ratio. Potest **1.** solvere exceptiones incredulorum adversus hoc dogma, ideoque ostendere illud non esse contra rationem, et quidem **2.** ita eas potest solvere, ut possit ostendere illud esse secundum rationem seu rationi consonum; imo **3.** etsi forte certo demonstrare ex sese nequeat ipsam poenarum aeternitatem (factum enim pendet etiam a legislatoris voluntate), plura tamen potest assignare principia vel momenta, quae eam exigant et postulent. Jam primum et alterum modo praestemus. Diversis ex principiis increduli dogma de aeternitate poenarum solent impugnare. Ad eorum argumenta sive solvenda sive saltem infringenda, haec ex ordine animadvertantur: **1.** Gravitas peccati determinari non debet ex tempore magis minusve diuturno, quod reus in perpetrando crimine impenderit: sed potius ex gravitate injuriae, quae eo major est, quo dignior persona offensa et quo vilior est peccator. Unde falluntur, qui poenarum aeternitatem idcirco negant, quod ad peccatum perpetrandum breve impendatur tempus. Quod ut illustret Augustinus de civ. Dei XXI, 11, provocat

---

Nec omittendum, hymnum hunc Prudentii in multis ecclesiis ad accensum cerei paschalis fuisse decantatum, in quibus propterea ea sententia non male audiebat. Quam ob rem Petavius de angelis III, 7 ita censet: „De hac damnatorum saltem hominum respiratione nihil adhuc certi decretum est ab Ecclesia catholica, ut propterea non temere tamquam absurda sit explodenda ss. patrum haec opinio: quamvis a communi sensu catholicorum hoc tempore sit aliena.“ Illam ut dubiam proponit Pullus sent. l. 1 c. 14 (cf. Mathoud ad h. c. Migne 186, 1018). Gravius vero de ea judicat Thomas in 4 dist. 45 q. 2 qcl. 1, ubi varias veterum opiniones de relaxatione saltem aliqua suffragiis fidelium impetranda damnatis expendit; ita enim pronunciat: „Est praedicta opinio praesumptuosa, utpote sanctorum dictis contraria et vana, nulla auctoritate fulta et nihilominus irrationalis.“ Plura cf. ap. Arevalum in proleg. ad Prudentium c. 18.

[1]) Solet hic error adscribi Origeni et s. Gregorio nysseno, verum Vincenzi in ep. in s. Gregorii nyss. et Origenis scripta et doctrinam nova recensio Romae 1864—65 t. 1 utrumque ab hoc errore vindicat. Cf. Scheeben Katholik 1866. II, 299 ss.; Atzberger p. 291.

[2]) Eph. 1, 10. 22; Col. 1, 19 s.; 1 Cor. 15, 22.

ad poenas, quae in societate civili infligi solent et duratione excedunt tempus, quo perpetratum fuit scelus. Imo cum peccati gravitas comparative sit infinita, poenam meret comparative infinitam, i. e. fine carentem. Qua occasione advertatur argumentum illud, quod peti solet ex culpae gravitate i. e. infinitate pro poenarum aeternitate, dextere esse proponendum, ut efficax censeri possit. Teneatur ergo cum Lessio XIII, 25 **a.** comparative infinitum illud dici, quod alterum ita excedit, ut hoc etiamsi infinities multiplicetur et intendatur, nunquam illud, quod comparative infinitum dicitur, perfectione attingat. Ita anima humana lapidi comparata infinite est perfectior. Jam vero **b.** hoc sensu peccatum est Dei injuria infinite major quacunque injuria creaturae illata. Jure proinde **c.** poena poterit puniri, quae poenas propter offensam in hominem inflictas sine fine excedat. Ejusmodi **d.** est poena, quae fine careat i. e. aeterna. Poenarum ergo aeternitas non est potius juxta rationem. Deus **2.** sicut infinite est bonus et misericors, ita est et infinite justus et sanctus. Sicut ergo non repugnat, ut bonitatis manifestationes sint aeternae, ita non repugnabunt aeternae justitiae vindicantis manifestationes. Falluntur ergo, qui justitiae divinae plane obliti in poenarum aeternitate impugnanda ad solam provocant Dei bonitatem.

811. Licet **3.** humana justitia vindicativa adumbratio quaedam sit divinae, ideoque in aliquibus analogia inter utramque intercedat, multum tamen haec ab illa distat. Nam **a.** praesens vita stadium est viae et emendationis, et justitia punitiva humana medium est salutis in utilitatem hominibus concessum. Ipsius **b.** est punire crimina, non praecise quatenus sunt offensa Dei, sed quatenus sunt humanae societati noxia. Praeterea **c.** Deus supremus est judex, homo tantum delegatus: ille judicat creaturas suas, homo vero homines, fratres suos, natura et destinatione sibi aequales, munere tantum inaequales. Quare mirum esse non debet, si homo judex hominem gravissimi licet criminis reum cum reverentia debeat tractare. „Quanto excelsior, inquit ad rem Augustinus l. 3 imperf. c. Julian. c. 14, 1, tanto inscrutabilior divina quam humana justitia, tantoque ab hac illa distantior. Quis enim homo justus sinit perpetrari scelus, quod habet in potestate non sinere? Et tamen sinit haec Deus incomparabiliter justis omnibus justior et cujus potestas est incomparabiliter omnibus potestatibus major. Haec cogita et noli judicem Deum judicibus hominibus comparare, quem non dubitandum est esse justum, etiam quando facit, quod videtur hominibus injustum et quod homo si faceret esset injustus.“ Ceterum vel humana justitia vindicativa potest in reos animadvertere poenis privativis ex sese perpetuis et positivis tamdiu, quamdiu rei vivunt

suntque societatis membra. Poterit ergo et Deus peccatores punire poenis tum privativis tum positivis, quamdiu sunt, i. e. perpetuis. Ad rem Augustinus l. c.: „Qui pro aliquo grandi crimine morte mulctatur, numquid mora, qua occiditur quae perbrevis est, ejus supplicium leges aestimant, et non quod eum in sempiternum auferunt de societate viventium? Quod est autem de ista civitate mortali supplicio primae mortis, hoc est de civitate illa immortali homines supplicio secundae mortis auferre. Sicut enim non efficiunt leges civitatis hujus, ut in eam quisque revocetur occisus, sic nec illius ut in vitam revocetur aeternam secunda morte damnatus.“ Licet **4.** Deus creaturis rationalibus irresistibilem felicitatis appetitum inseverit, exinde nullatenus sequitur, hominem necessario ad felicitatem debere pervenire; hujus enim assecutionem in hominis posuit potestate. Unde illius non assecutio vitio verti debet creaturae, creatori non potest imputari. Quare sicut Deus non tenetur restituere lumen oculorum illi, qui sponte se eo privaverit: ita neque felicitatem ei, qui propria culpa ab ea exciderit.

812. Quae hucusque ad quatuor praecipuas incredulorum respondimus exceptiones, probant insuper vel saltem suadent, quam consonum sit hoc dogma sanae rationi. Sed non desunt aliae probationes, quae videntur poenarum exigere aeternitatem. Bene consulta ratio **1.** nullam in eo deprehendit pugnam, quod Deus praestituerit certum quoddam tempus, v. g. tempus praesentis vitae, quo elapso peccatoribus nulla spes sit reliqua veniae obtinendae. Id enim consuetum est vel principibus humanis, qui absque ulla injustitia reis in carcere constitutis, licet sincere poenitentiam agant, veniam dare non solent. Imo cum sanae rationis principiis apprime congruit, ut qui sunt limites praesentis vitae, hi quoque censeantur limites consequendae veniae. Hoc enim vel semel negato omnis scopus et momentum praesentis vitae evanescet, omnis zelus apostolicus exstinguetur, statui amplius nequit necessitas sive ingressus in Ecclesiam, sive susceptionis quorundam sacramentorum ad obtinendam salutem. Praeterea si Deus semper parceret, ad peccandum efficaciter provocaret, cum quilibet peccator sciret, Deum sibi tandem aliquando fore propitium coelestemque beatitudinem post scelera vel maxima concessurum. Ergo vel ipsum praesentis vitae momentum Deique majestas exigit poenarum aeternitatem. Dedecet **2.** Deum ejusmodi legum sanctio, quae vix aliquam faciat in hominem impressionem. Atqui talis est poena duratione finita, quae prae indefinita beatitudine, quae eam ex hypothesi adversariorum consequetur, haberi potest puncti instar prae linea indefinite excurrente atque vix consideratione digna. Quare Hieronymus in Jonae 3: „Evertit

penitus, inquit, hoc dogma (Origeni tributum) timorem Dei, dum homines facile labuntur ad vitia, putantes etiam diabolum, qui auctor est et peccatorum omnium fons, acta poenitentia posse salvari [1]).“ Et sane si fides in poenarum aeternitatem homines vix deterret a peccando, quid fieret hac veritate sublata? Ratio sana **3.** exigit, ut Deus auctor sit ejusmodi ordinis moralis, ut qui illum servant, ordinis finem felicitate perpetua comprehensum adipiscantur: qui vero illum praetergrediuntur et violant, ab ordine excidant et in perpetuam incurrant miseriam. Talis enim ordo et rerum respondet naturis atque in ipsa materiali expressus apparet natura (cf. supra n. 794). Atqui cum ejusmodi ordine cohaeret poenarum perpetuitas. Quod si **4.** poenae non sunt aeternae, incarnatio non fuisset necessaria. Ad quid enim to Christi dolores et passiones, si his non obstantibus peccatores fieren salvi post poenas purgatorias? Cum ergo incarnatio fuerit necessaria ad nostram salutem, cum sanguinis tam pretiosi fructus condignus non sit liberatio a poena tantum temporali: dicendum est, poenas, a quibus Christus nos redemit et in quas illi incident, qui ejus spernunt gratiam, esse aeternas. Ceterum si his non obstantibus difficultas manet, memores simus, Deum esse justum, ideoque punire non posse plus quam mereat peccator; si ergo in aeternum punit, inferendum esse, peccatum talem merere poenam. Proinde non Deus, sed peccator accusetur.

813. **Scholion.** *Damnatorum status.* — Quod statum velut internum intellectualem et moralem damnatorum attinet, haec ex Suario de angelis VIII, 6 ss. notentur: Tenendum est **1.** eos privari omni illustratione supernaturali; quapropter exstincto omni lumine supernaturali, dici possunt relate ad ordinem supernaturalem excoecati. Non tamen **2.** privantur lumine naturali, nec scientia naturali speculativa, quae experientia in ipsis augeri potest. Dicendum vero est **3.** «daemones (idem dicatur de reliquis damnatis) in inferno privatos esse rectitudine judicii practici de rebus agendis, ita ut nunqum habeant verum judicium practicum in ordine ad affectum et opus moraliter bonum. Haec assertio communis est.« Quare et hoc sensu dici possunt excoecati et constituti in *tenebris exterioribus.* Certum

---

[1]) Egregie s. Bonaventura de eodem errore in 4 dist. 44 p. 2 a. 1 q. 1 censet: „Qui tanto est immanior, quanto videtur esse mitior et misericordior, pro eo quod divinam justitiam blasphemat, dum eam diminuit, dum tantum dat misericordiae, quod non relinquit locum justitiae. Secundo vero quia spem nostram evacuat. Si enim Scriptura supplicium peccatoribus comminatur non secundum veritatem, sed ut deterreat: quid causae est, cur etiam non intelligamus, praemia non promittere secundum veritatem, sed ut ad opus justitiae alliciat? Ac per hoc Scriptura tota et fides nostra vana et vacua et frivola poterit judicari.« Cf. Thomas comp. theol. c. 183; c. gentes III, 144. Hettinger Apologie des Christenth. t. 2 p. 2 disp. 15; Balmes, Briefe an einen Zweifler ep. 2.

4. est, damnatos nunquam acturos poenitentiam salutarem, neque agere posse, alioquin essent in statu salutis: quae impotentia est obstinatio in peccato. „Causa autem quasi privativa obstinationis daemonum quoad impotentiam poenitendi fructuose est justa voluntas Dei denegandi damnatis omne auxilium gratiae, supposito ex parte ipsorum peccato et perseverantia in illo pro statu viae. Haec assertio communis est theologorum in 2 dist. 7.“ Praeterea **5.** communis est sententia theologorum contra Scotum, daemonem in omnibus actibus, quos libere exercet, male moraliter operari, ideoque nunquam cessare ab omni peccato actuali, sed aliquod semper committere, et quidem libere, saltem quoad exercitium. S. Thomas in 4 dist. 50 q. 2 a. 1 qcl. 6: „In damnatis potest duplex voluntas considerari: scil. voluntas deliberativa et voluntas naturalis. Naturalis quidem non est eis ex ipsis, sed ex auctore naturae, qui in natura hanc inclinationem posuit, quae naturalis voluntas dicitur: unde cum natura in eis remaneat, secundum hoc bona poterit in eis esse voluntas naturalis. Sed voluntas deliberativa est eis ex seipsis, secundum quod in potestate eorum est inclinari per affectum ad hoc vel illud, et talis voluntas in eis est solum mala; et hoc ideo, quia sunt perfecte aversi a fine ultimo rectae voluntatis: nec aliqua voluntas potest esse bona nisi per ordinem ad finem praedictum; unde etiam si aliquid bonum velint, non tamen bene bonum volunt illud, ut ex hoc voluntas eorum bona dici possit[1].“ Oritur miserrimus hic status ex tristissima eorum conditione. Subtractum enim hinc illis est omne, quod eos ad bene agendum posset inducere, omnis spes praemii, utilitatis, solatii: nec amor Dei eos inducet, cum sciant se ab eo esse maledictos, odio haberi, nonnisi malum (poenae) ab eo sibi infligi, se nunquam ejus amorem sibi posse conciliare; inde vero omnia eos in odium et desperationem incitant, poenae dirissimae, evadendi impossibilitas, inutilitas omnis conatus, hujus status aeternitas. Necessitate psychologica adimplebitur illud Ps. 111, 10: *Peccator videbit et irascetur, dentibus suis fremet et tabescet: desiderium peccatorum peribit.* Illustrari potest haec conditio a contrario e beatorum statu, qui ex Dei visione ita in bono confirmantur, ut nonnisi bonum velle possint. Denique **6.** omnium theologorum sententia est, damnatos propter haec opera mala, eo ipso quod sint extra statum viae, non merere poenae essentialis damni aut sensus augmentum.

Caput III.

De aeterna infantium sine baptismo decedentium conditione.

814. Quae de aeterna infantium sine baptismo decedentium conditione sive certa sive plus minusve probabilia sunt, ad quaedam revocabimus capita: **1.** Dogma est fidei catholicae baptismum re vel voto susceptum necessarium esse necessitate medii ad salutem consequendam (n. 366 s.): proinde, qui illo carent, salute excidere.

---

[1]) Cf. ejusdem compendii c. 174 s.; Bautz § 13 s.; Scheeben § 194.

Quare **2.** rejicienda est doctrina pelagianorum et socinianorum, qui universim infantibus sine baptismo decedentibus salutem promittunt, nec non et calvinianorum, qui illam fidelium saltem infantibus pollicentur. Tuta non videtur **3.** sententia Cajetani in 3 p. q. 68 a 2. 11: „Parvulos fidelium christianorum, quibus per baptismum subveniri haud potest, non tantum ex privilegio Dei singulari, sed ex lege Dei communi et ordinaria salvari posse votis et precibus parentum.“ Parum enim abfuit, teste Pallavicino[1]), quin ea in synodo tridentina damnaretur. Neque probabilis **4.** videtur sententia cl. Klee[2]), qui cum nonnullis aliis tuetur, infantibus in articulo mortis lucidum concedi intervallum, ut baptismi concipere possint votum. Vix enim conciliari potest ea opinio cum Ecclesiae sententia, fieri posse et revera fieri, ut aliqui cum solo peccato originali decedant. Ita enim statuit concilium florentinum in decreto unionis graecorum: „Illorum animas, qui in actuali mortali peccato vel solo originali decedunt, mox in infernum descendere poenis tamen disparibus puniendas.“ Atqui id in hac opinione nunquam fieret[3]).

815. Quamvis **5.** catholici omnes in eo conveniant, infantes sine baptismo morientes a beatifica excludi visione et ita pati damnum, damnari; dissentiunt tamen ab invicem in determinanda natura et conditione status, in quo ejusmodi degunt infantes.

Sunt enim patres[4]), secundum quos hi infantes patiuntur inferni ignem, a quo tamen multo minus cruciantur, quam homines peccatorum actualium

---

[1]) Hist. conc. trid. IX, 8. Ceterum s. Bonaventura in 4 dist. 3 p. 1 q. 2 a. 2, Durandus, Gabriel, Gerson serm. de nat. b. M. V. consid. 2, Eckius opinabantur, Deum ejusmodi infantulos non quidem lege ordinaria, pro summa tamen clementia sua propter parentum preces et vota salvaturum esse.

[2]) Dogmat. t. 3 a. 2 § 1. Scheele professor upsalensis concedit ejusmodi infantes salvari posse in altera vita actu propriae voluntatis (Selbstwahl) in theol. Symb. Gotha 1881.

[3]) Alias praetermittimus opiniones. Ita Brenner Ueber das Dogma, Landishuti 1832. pag. 131. conjicit, forte aliquod esse medium nobis ignotum, quo liberentur a peccato originali et damnatione aeterna. Singularis vero est Hermesii sententia, secundum quam animae horum infantium non majorem facultatum suarum rationalium consequentur explicationem, quam habuerint, cum ex hac decederent vita: hinc ea fruituros esse felicitate, qua capax est hisce in terris infantulus unius duorumve annorum: „Es wird sich also mit dieser Glückseligkeit auf ähnliche Weise verhalten, wie mit derjenigen, welche ein wohlaufgehobenes Kind von ein bis zwei Jahren in den Stunden der Zufriedenheit hier auf Erden geniest.“ Infantes vero, qui jam in matris utero moriuntur, redituros esse in virtutem originalem (in die Urkraft), unde prodierunt, vel non majori fruituros beatitudine ac arbores, id est nulla. Cf. Zeitschrift für Philos. und kath. Theologie, Bonnae 1832 pag. 53 ss.

[4]) Ita Fulgentius de fide ad Petrum n. 34 et 68, de verit. praedest. l. 1 cc. 12. 14; episcopi byzaceni in Sardinia insula exsules l. de incarn. et gratia cc. 14. 30 (eorum nomine a Fulgentio conscripti); auctor Hypognost. l. 5 n. 10 s.; Gregorius M. Mor. IX, 12; Isidorus hispal sent. I, 22; l. 2 differ. spirit. n. 26; Alcimus Avitus in carm. ad Fuscinum v. 214 etc. (quorum

rei. Quam sententiam theologi scholae vetustioris omnes fere deseruerunt, teste Dominico Soto, qui scribit de nat. et gr. I, 14: „Augustinus plus justo videtur torquere parvulos. Unde, qui ejus sententiae subscribunt perpauci sunt et ‚tortores parvulorum' nuncupantur." Imo forte unus tantum, qui alicujus sit nominis, Gregorius ariminensis illi subscripsit, sed neque ipse audet eam definitive tueri. Non desunt tamen a sec. XVI. theologi, quibus iterum Augustini arrisit opinio, ut in primis Silvio, Norisio, Petavio l. c., Nat. Alexandro, Driedo[1]), Florentino Conrio O. Min., Bossuet, Berti etc., qui illis praesertim innituntur Scripturae effatis, quae omnem locum intermedium coelum inter et infernum proprie dictum excludere videntur[2]): tum confessione fidei Michaeli Palaeologo a Clemente IV. a. 1267 proposita et ab ipso in conc. lugd. II. a. 1274 Gregorio X. oblata, et decreto concilii florentini (sup. n. 814). Denzinger 387.

816. Quamvis haec non sint spernenda, communior **6.**, imo jam communissima dici potest sententia negans, eos, qui in solo peccato originali moriuntur, poena sensus puniri: cui suffragatur **a.** auctoritas scholae haud contemnenda, nam teste Thoma[3]) „communiter dicitur, quod peccato originali non debetur poena sensus;" quod triplici etiam ratione probat; suffragatur **b.** ratio theologica et legitima illatio ex accurata ruinae per peccatum originale illatae definitione; suffragatur **c.** doctrina Innocentii III: „Poena originalis peccati est carentia visionis Dei, actualis vero peccati est gehennae perpetuae cruciatus[4])." Multum quoque ponderis **d.** huic sententiae accedit ex censura Pii VI. in proposit. 26 synodi pistoriensis lata: „Doctrina, quae velut fabulam pelagianam explodit locum illum inferorum (quem limbi puerorum nomine fideles passim designant), in quo animae decedentium cum sola originali culpa poena damni citra poenam ignis puniantur, perinde ac si hoc ipso, quod qui poenam ignis removent, inducerent ocum illum et statum medium expertem culpae et poenae inter regnum Dei et damnationem aeternam, qualem fabulantur pelagiani, falsa, temeraria, in scholas catholicas injuriosa." Unde consequitur eam sen-

---

testimonia legi possunt apud Petavium de Deo IX, 10 et Norisium in vindic. august. c. 3 § 5) duce in primis Augustino (cujus testimonia collegit Alticotius summae august. p. 4 q. 1 a. 4), qui tamen Enchir. n. 93 horum infantium poenam mitissimam fore censet.

[1]) De gr. et lib. arb. tr. 3 c. 2.

[2]) Matth. 25, 41; 3, 12; 13, 49; Apoc. 20, 15 etc.

[3]) De malo q. 5 a. 2 et in 2 dist. 33 q. 2 a. 1. 3. q. 1. art. 4. arg. 2.

[4]) L. 3 decret. tit. 42 c. 3 ‚Majores'. Cf. Scheeben Mysterien des Christenth. §. 44. ss. Etiam in schemate const. dogm. de doctrina cath. conc. vaticani c. 5 pro poena peccati originalis sola privatio visionis beatificae assignatur: „Qui cum solo originali peccato mortem obeunt, beata Dei visione in perpetuum carebunt;" cum peccato personali praeterea cruciatus gehennae assignentur. Cf. fuse disputantem Suarez in 3 p. disp. 50 s. 5; d. 57 s. 5.

tentiam doctrinam saltem esse sanam: neque enim Ecclesia doctrinas male sanas scholarum catholicarum adversus censuras, licet injustas, unquam tuebitur solemniter. Sequitur praeterea Augustini sententiam non esse de fide et a conc. florentino definitam, ut visum est Petavio. Imo **e.** ex illius concilii definitione nostram potius sententiam eruit Palmieri de Deo creante th. 81: „Disparitas nequit esse poenae (a conc. statuta) in eo tantum, quod mitiore poena ignis afficiantur, qui cum solo originali decedunt; hoc enim discrimen etiam inter eos, qui cum actualibus mortalibus peccatis decedunt, exsistit, inter quos tamen nullum a concilio discrimen indicatur. Quare si poena ignis vel mitiori plectuntur infantes, res eo tandem redit, ut nullum discrimen exsistat inter eos et ceteros peccatores, qui actualiter peccarunt, etsi quis plus, quis minus patiatur. Significatur ergo discrimen aliud praeter illud, quod inter eos est, qui plus minus puniantur poena ignis, discrimen scil. specificum. Hoc autem non aliud esse potest, quam quod solo originali obstricti poena tantum damni mulctentur."

817. Licet ergo **7.** hi infantes secundum sententiam admodum probabilem non afficiantur sensus poena, quaerunt tamen theologi, utrum saltem patiantur tristitiam ob exclusionem e regno coelorum. Negant plures cum s. Thoma l. c. a. 3 vel ideo, quod ipsi visionis beatificae non habeant notitiam, ideoque de illius amissione dolere nequeant; vel ideo quod voluntatem habeant divinae conformem sibique sint conscii, se propria culpa non excidisse beatitudine sibi prorsus indebita. Contrarium tamen alii statuunt cum Bellarmino[1]). Imo **8.** plures theologi eos infantes non solum omni poena sensus et tristitia liberant, verum etiam majori minorive donant beatitudine naturali: ita Catharinus, Molina, Sfondrati, Savonarola, Balmes, Berlage, Oswald, Perrone, secundum quem talis eorum erit conditio, qualis futura fuisset in statu naturae purae, Mazzella[2]) et aliis omissis Lessius de div. perf. XIII, 22 ss. Quae tamen sententia **9.** ut nimis erga infantulos liberalis aliis displicet[3]). Adversari enim videtur **a.** plurimorum patrum effatis; **b.** certae doctrinae Ecclesiae: omnes peccato originali obnoxios sub potestate esse daemonis, a qua nonnisi baptismo liberentur; **c.** Scripturae, quae jugiter duos tantum status post judicium agnoscit: coelum et infernum; **d.** verbis conc. florentini (cf. sup. n. 814), et can. 3 conc. carthaginensis a. 418, qui ita habet: „Item placuit, ut si quis dicit, ideo dixisse Dominum, *in domo Patris mei mansiones multae sunt,* ut intelligatur, quia in regno coelorum erit aliquis medius aut ullus alicubi locus, ubi beate vivant parvuli, qui sine baptismo ex hac vita migrarunt, sine quo in regnum coelorum, quod est vita aeterna, intrare non possunt, A. S. Nam cum Dominus dicat: *Nisi quis renatus fuerit* etc., quis catholicus dubitet participem fore diaboli

---

[1]) De amiss. gr. et statu pecc. VI, 6 ss.

[2]) De Deo creante disp. 5 a. 6 praesertim n. 1049 ss.

[3]) Cf. Bellarminus ib. c. 2 s.; de Rubeis de peccato orig. c. 74 ss.

eum, qui coheres esse non meruit Christi? Qui enim dextera caret, sinistram procul dubio partem incurret.«

818. Quare, cum undique difficultatibus premimur, vel judicium est suspendendum, vel forte praeferenda ea sententia, quae hinc quidem infantes non ab omni malo eximit, ita tamen ut melius illis sit esse quam non esse; inde vero illis concedit naturalem Dei cognitionem, amorem et gaudium. „Nihil omnino dolebunt, ita s. Thomas in 2 sent. dist. 33 q. 2 a. 2, de carentia visionis divinae, imo magis gaudebunt de hoc, quod participabunt multum de divina bonitate et perfectionibus naturalibus;“ et ad 5: „Quamvis pueri non baptizati sint separati a Deo, quantum ad illam conjunctionem, quae est per gloriam, non tamen penitus ab eo separati sunt. Imo ipsi conjunguntur per participationem naturalium bonorum; et ita etiam de ipso gaudere poterunt naturali cogitatione et dilectione.“ Fruentur sane gaudio oborto etiam ex consideratione magni sibi a Deo collati beneficii, quo ipsos fato praematuro abreptos innocentiae personalis securos reddidit, et quam plurimis peccatis periculisque subtraxit, quibus procedentibus annis certissime implicandi fuissent addicendique perpetuis gehennae ignibus. Quod si quis ex dictis inferret, infantes ergo frui beatitudine naturali, quod tamen minus consonum videri possit sensui Ecclesiae, quae eos dicit damnari: optima est animadversio cl. Palmieri l. c.: „Distinguenda esse haec duo: aliquem hominem obtinere id, in quo beatitudo naturalis consistit, et eundem esse beatum; potest enim prius esse sine altero. Nam beatus est formaliter qui consequitur finem, ad quem est ordinatus; si ergo homo ab institutione Creatoris elevatus ad ordinem supernaturalem est ordinatus in finem supernaturalem, is non erit formaliter beatus, nisi hunc finem assequatur; quocirca obtinens illud bonum, in quo naturalis beatitudo exstitisset, si non fuisset elevatus, poterit quidem dici secundum quid et materialiter beatus eo, quod possidet bonum, in quo naturalis beatitudo consisteret, non vero simpliciter et formaliter, quia caret reapse eo fine, in quem est ordinatus institutione Creatoris, qui excluso fine solum naturali, creavit homines ad finem supernaturalem. Certum est ergo hujusmodi infantes non futuros simpliciter et formaliter beatos.“ Ceterum ad rem hac in quaestione sunt verba Bellarmini: „Misericordiam nostram erga parvulos jam defunctos nihil eis prodesse, e contra nihil eis obesse sententiae nostrae severitatem. Multum autem nobis obesse, si ob inutilem misericordiam erga defunctos pertinaciter aliquid contra Scripturas vel Ecclesiam defendamus. Idcirco non affectum quendam humanum, quo plerique moveri solent, sed Scripturae, conciliorum et patrum sententiam consulere et sequi debemus.“

Caput IV.

De purgatorio.

819. **Thesis CCLXXIII.** ***Revelatione christiana edocemur, praeter coelum et infernum, e quo nulla est redemptio, admittendum esse statum quendam, in quo animae justorum, hac in vita nondum perfecte purgatorum, antequam in coelum admittantur, poenis mundantur, qui proinde jure merito purgatorium dicitur.***

Demonstratio. Thesis est de fide, ut patet ex concilio trident., secundum quod sess. 25 Ecclesia sacris literis et antiquae patrum traditioni innixa docuit: „Purgatorium esse animasque ibi detentas fidelium suffragiis, potissimum vero acceptabili altaris sacrificio juvari;“ ex professione fidei tridentina, juxta quam quilibet catholicus profiteri debet: „Constanter teneo purgatorium esse animasque ibi detentas fidelium suffragiis juvari;“ et ex decreto unionis in concilio florentino edito. Statuitur vero in primis contra protestantes, praesertim vetustiores. Probatur **1.** per modum corollarii ex aliis veritatibus indubiis; qua illatione simul ostenditur, quam bene sibi cohaereant dogmata in systemate catholico, et quod purgatorium, etiamsi de eo taceret revelatio, postulatum sit rationis christianae. Sane **a.** certum est, nihil coinquinatum ingredi coelum (Apoc. 21, 27), cum adeo mundi sint oculi Dei, ut ad iniquitatem nec respicere (Hab. 1, 13), nec illam coram se pati possint. Certum est **b.** remissa culpa, semper quidem remitti poenam aeternam, non tamen semper remissa culpa post baptismum commissa poenam etiam temporalem (n. 621). Atqui **c.** fieri potest, ut plures peccatis venialibus obnoxii, proinde non plane mundi, moriantur; et fieri quoque potest, ut justi aliqui moriantur, antequam ultimum solverint quadrantem. Ergo dicendum est, aut hos damnari, quod est impium; aut immundos coelum ingredi, quod indecens; aut eos purgari et absolvi ab omni debito ipsa morte, quod omnino arbitrarium; aud admitti debet status quidam post mortem ad tempus, in quo animae omne solvant debitum et mundentur, i. e. purgatorium. Et revera hujus aliorumque argumentorum evidentia plures protestantes recentiori aetate permoti, si non purgatorii nomen, rem saltem admittunt [1]).

---

[1]) Ita ex gr. Hase Handb. der protest. Polemik scribit l. 2 c. 6: „Die meisten Sterbenden sind wol zu gut für die Hölle, aber sicher zu schlecht für den Himmel. Man muss offen zugestehen, dass hier im reformatorischen Protestantismus eine Unklarheit vorliegt u. s. w.“ Cf. Perrone t. 5 p. 3 c. 6 art. 2; Hettinger disp. 16. Cf. Thomas contra gentes IV, 91 n. 4 et Bonaventura Breviloquii VII, 2.

820. Sane **2.** haec semper fuit fides Ecclesiae primorum seculorum, ut patet ex praxi orandi pro defunctis, quae fatentibus vel protestantibus a remota semper obtinuit aetate. Hujus autem praxis hi sunt characteres: **a.** ea est universalis loco et tempore. Ita e. g. Augustinus serm. 172 n. 2 testatur: „Orationibus sanctae Ecclesiae et sacrificio salutari et eleemosynis, quae pro eorum (defunctorum) spiritibus erogantur, non est dubitandum mortuos adjuvari, ut cum eis misericordius agatur a Domino, quam eorum peccata meruerunt. Hoc enim a patribus traditum universa observat Ecclesia.“ Ea **b.** viget apud sectas Orientis, quae jam seculo V. ab Ecclesia se separarunt. Ea **c.** est solemnis, cum locum haud infimum obtineat in liturgia et a conciliis inculcetur. Ea **d.** est antiquissima, cujus vestigia attingunt aetatem apostolicam. „Harum (oblationum pro defunctis), scribit Tertullianus de corona mil. c. 4, et aliarum hujusmodi disciplinarum, si legem expostulas Scripturarum, nullam invenies, traditio tibi praetendetur auctrix, consuetudo confirmatrix et fides observatrix.“ Et revera **e.** patres eam repetunt ab ipsis apostolis. Ita Isidorus hispal. de eccl. offic. I, 18 n. 11: „Sacrificium pro fidelium defunctorum requie offerre, vel pro eis orare, quia per totum orbem hoc custoditur, credimus, quod ab ipsis apostolis traditum sit. Hoc enim ubique catholica tenet Ecclesia, quae nisi crederet fidelibus defunctis dimitti peccata, non pro eorum spiritibus vel eleemosynam faceret vel sacrificium Deo offerret.“ Quae verba citant et approbant Heterius advers. Elipandum l. 1 n. 80 et Rab. Maurus de instit. clericorum II, 44. Chrysostomus hom. 3 in ep. ad Philip. n. 4: „Non frustra haec ab apostolis sunt legibus constituta, ut in venerandis, inquam, et horrificis mysteriis eorum memoria fit, qui decesserunt. Noverunt hinc multum ad illos lucri accedere, multum utilitatis. Eo enim tempore, quo universus populus stat manibus pansis ac coetus sacerdotalis et illa horrorem incutiens victima proposita est, quomodo Deum non placabimus pro istis orantes? Cf. etiam serm. 191 in app. s. Aug. n. 2; Epiphanius haer. 75 n. 8 ss.

821. Si vero orationum analysis instituatur, liquet **a.** Ecclesiam credidisse, eas prodesse defunctis, ut patet ex testimoniis allatis: quibus adde, quae refert Augustinus confess. IX, 13 de matre sua moribunda: „Tantummodo memoriam sui ad altare tuum fieri desideravit; unde sciret dispensari victimam sanctam, qua deletum est chirographum, quod erat contrarium nobis (Coloss. 2, 14), qua triumphatus est hostis . . . ad cujus pretii nostri sacramentum ligavit ancilla tua animam suam vinculo fidei.“ Cyrillus alex. scripsit contra eos, qui harum precum utilitatem negabant, cujus scripti fragmentum habes apud

Migne 76, 1432. Balaeus, chorepiscopus syrus, qui floruit ineunte sec. V., in oratione pro defunctis ita habet: „Manifestum est mente praeditis, defunctis prodesse vigilias, sacrificium et thuribulum propitiationis, cum sacerdos ad altare eorum meminit nominum. Tunc gaudent coelestes, jubilant terrestres et etiam exsultant defuncti, quia hodie advocantur, ut coelesti refrigerentur sacrificio[1]." Credidit vero christiana antiquitas **b.** hanc utilitatem consistere in peccatorum remissione et collatione beatitudinis. „Oremus, ita constitutiones apost. VIII, 41, pro fratribus nostris, qui in Christo requieverunt, ut Deus summae erga homines caritatis, qui animam defuncti suscepit, remittat ei omne peccatum et propitius ac benevolus ei factus collocet eum in regione vivorum." Licet autem **c.** Ecclesia generatim pro omnibus defunctis fidelibus soleret orare, orationes tamen illis tantum censuit prodesse, qui pie essent defuncti in Domino, nullatenus vero damnatis, quorum poenas credidit aeternas. „Si sacrificia, inquit Augustinus Enchir. n. 10, sive altaris sive quarumcunque eleemosynarum pro baptizatis defunctis omnibus offeruntur, pro valde bonis gratiarum actiones sunt, pro non valde bonis propitiationes sunt, pro valde malis etsi nulla sint adjumenta mortuorum, qualescunque consolationes vivorum sunt." Et serm. 173 n. 2: „Non omnino ambigendum est, ista prodesse defunctis, sed talibus, qui ita vixerunt ante mortem, ut possint eis haec esse utilia post mortem. Nam qui sine fide, quae per dilectionem operatur, ejusque sacramentis de corporibus exierunt, frustra illis a suis hujusmodi pietatis officia impenduntur[2]" etc. Credidit ergo Ecclesia primorum seculorum **a.** praeter animas damnatas et jam beatas alias esse, nec damnatas nec jam beatas, easque **b.** indigas solatii auxilii etc., quod nos ipsis afferre possimus suffragiis etc.; easque **c.** propter peccata hac in vita commissa illo esse in statu: quem **d.** censuit habere finem, animasque illas citius tardiusve pro suo debito nostraque sollicitudine pertingere ad beatitudinem: ideoque **e.** credidit exsistere purgatorium.

822. Quae illatio confirmatur **3.** suffragio patrum, qui vel adversariis testantibus nostram tuentur doctrinam. „De patribus, inquit Petrus Martyr unus ex illis loc. commun. classe III n. 9, quid senserint hac super re, non habeo quid aliud referam, nisi majorem illorum partem in eam sententiam esse propensam, ut purgatorium credant." Sane docent patres,

---

[1]) Apud Bickell Ausgewählte Gedichte der syrischen Kirchenväter p. 108. Cf. praetera Cyrillus hieros. cat. myst. V n. 43. (n. 518); Chrysostomus in act. apost. h. 21; in 1 Cor. h. 41 n. 4 s.

[2]) Cf. praeterea de civ. Dei XXI, 13 ss.; Gregorius M. dial. IV, c. 44. Cf. Katholik 1874. I, 59 ss.

quorum jam plura testimonia adduximus, **a.** praeter coelum et infernum esse locum quendam intermedium, in quem **b.** illi veniant, qui nondum perfecte a peccatis purgati ex hac decedunt vita, ibique eos **c.** purgari poenis haud levibus, non quidem in perpetuum, sed ad tempus. Atqui haec ipsa est doctrina catholica de purgatorio.

823. Neque mirum **4.** patres hoc docuisse, cum haec ipsius Scripturae sit doctrina. Omissis[1]) aliis provocamus ad II Machab. 12, 43 ss.: *Facta collatione duodecim millia drachmas argenti misit* (Judas) *Jerosolymam offerri pro peccatis mortuorum sacrificium, bene et religiose de resurrectione cogitans (nisi enim eos, qui ceciderant, resurrecturos speraret, superfluum videretur et vanum orare pro mortuis); et quia considerabat, quod hi, qui cum pietate dormitionem acceperant, optimam haberent repositam gratiam. Sancta ergo et salubris est cogitatio pro defunctis exorare, ut a peccatis solvantur:* ex quibus (libri hujus inspiratione ex th. XXXV supposita) colligimus **a.** Judam cum suis credidisse, posse aliquos cum pietate mori, licet nondum ab omni peccato prorsus sint mundi; eos tamen **b.** posse mundari, et quidem per suffragia vivorum; proinde **c.** statum esse aliquem purgationis non per-

---

[1]) Matth. 5, 25 s.: *Esto consentiens adversario tuo cito, dum es in via cum eo: ne forte tradat te adversarius judici et judex tradat te ministro et in carcerem mittaris. Amen dico tibi, non exies inde, donec reddas novissimum quadrantem.* Quo testimonio nonnulli ex veteribus utuntur: graves tamen theologi fatentur illud vi probandi carere, et carceris nomine intelligunt infernum; ita Stapleton, secundum quem in antidotis in h. l. paucissimi ipsius tempore eo utebantur, Jansenius gandav. in harmonia, Maldonatus, Sa, Toletus, Barradas etc. Majori probandi vi pollet Matth. 12, 32: *Quicunque dixerit verbum contra Filium hominis, remittetur ei: qui autem dixerit contra Spiritum sanctum, non remittetur ei neque in hoc seculo, neque in futuro:* quo etiam effato plures patres utuntur, ut Isidorus hisp. de ord. creatur. c. 14 n. 6; de officiis eccles. I, 18: „Cum Dominus dicat: *Qui peccaverit in Spiritum s.* etc. demonstrat, quibusdam illic dimittenda peccata et quodam purgativo igne purganda;“ Augustinus de civit. Dei XXI, 25; Gregorius M. dial. IV, 39; Fulgentius de pecc. meritis et remiss. I, 21; Beda in h. l.; Bernardus serm. 66 in Cantic. n. 11; Rabanus Maurus de instit. clenic. II, 44 et in h. l.; Pasch. Radbertus in Matth. l. 6 (Migne 120, 472); Gerardus I. ep. camerac. in synodo attrebat. a. 1035 (Mig. 142, 1299); Bruno astensis et Herveus in h. l.; Rupertus ab. tuit. de op. Trin. III, 32; de Spiritu s. IX, 11 etc. — 1. Cor. 3, 13 s.: *Uniuscujusque opus manifestum erit: dies enim Domini declarabit, quia in igne revelabitur: et uniuscujusque opus quale sit, ignis probabit. Si cujus opus manserit, quod superaedificavit, mercedem accipiet. Si cujus opus arserit, detrimentum patietur: ipse autem salvus erit: sic tamen quasi per ignem.* Quo textu pariter plures utuntur patres, neque immerito: probandi enim vi omnino pollet: sed quia pluribus obnoxius est difficultatibus exegeticis, quae modo expedire non licet, eo non utimur. Cf. Thomas lect. 2 in 1 Cor. 3; Knoll t. 6 § 767.

ennem; ideoque **d.** eum credidisse purgatorium. Vis autem argumenti crescit, si considerentur **a.** facti solemnitas et publicitas; **b.** mira militum conspiratio et alacritas; **c.** ejus auctor, qui fuit Judas, vir prudens, acerrimus patriarum legum restaurator et vindex; in primis vero **d.** Spiritus sancti approbatio. Verum quidem est **e.** eos, qui ceciderant, peccasse et propter peccatum cecidisse, ut constat ex v. 40 ss. coll Deut. 7, 25. Hoc tamen peccatum tale non fuisse, ut propterea censerentur damnati, patet α. quod non obstante hoc peccato dicantur *cum pietate* dormitionem accepisse. Sane β. poterant milites legem vel ignorasse, vel in belli aestu illius esse obliti. Sed dato γ. quod graviter peccaverint, conjicere licet, ante mortem eos egisse poenitentiam secundum illa Ps. 77, 34: *Cum occideret eos, quaerebant eum.* Semper enim bene sperandum est, nec certo praesumendum de aliquo, eum, etsi fuerit in peccato, absque poenitentia esse defunctum [1]).

824. Denique **5.** purgatorii dogma undequaque se commendat rationi sanae et christianae. Illud enim **a.** manifestat splendidissime infinitam Dei justitiam, majestatem, sanctitatem, quae vel peccati umbram exhorret; palam facit **b.** quanta sit paradisi aulaeque coelestis gloria, cum tanta requiratur praeparatio et mundities. Excitat **c.** ad opera bona, satisfactionem; fovet spiritum poenitentiae; solatur **d.** in mortis articulo peccatores poenitentes, qui post longam vitam ream vix sperare possent, se nulla prorsus exhibita satisfactione mox assecuturos esse praemia coelestia et velut per saltum e vitiorum coeno transferendos esse inter angelorum choros. Quam rationem bene urget Eckbertus ab. schonaugiensis in egregio s. 9 adv. catharos n. 25: „Quid absurdius, quam ut credatur, animam a sentina turpitudinum recenter extractam et earum memoria adhuc quodammodo foetentem in illud tam limpidissimum lumen tam repente irrumpere et purissimorum spirituum coetibus admisceri, ita ut sit uno eodemque die mane quidem in peccatorum turpissimo coeno et vespere in angelorum purissimo coelo.“ Num. praec. pariter urget, purgatorii negationem exstinguere spiritum poenitentiae. Dogma catholicum praeterea **e.** occasionem praebet exercendae fovendaeque caritatis in defunctos, reparandae ingratitudinis etc.; fovet **f.** cogitationes alterius vitae, mentem a rebus transitoriis avocat, in memoriam revocat mortem etc. Deterret **g.** a peccatis venialibus, quae alioquin carerent sanctione (notetur haec ratio gravissima), quod sanctitate Dei indignum; tunc enim melioris conditionis essent negligentes quam solliciti [2]).

---

[1]) Cf. Thomas in 4 dist. 45 q. 2 a. 2 qcl. 1 ad 1. Quare bene s. Ephraem († 373 vel 379) in suo testamento in Assemani Bibl. orient. I, 143: „Si filii Mathathiae, qui tantum in figura celebrabant festa et commemorationes, quemadmodum legistis in Scripturis, oblationibus expiabant debita eorum, qui in bello ceciderant . . . quanto magis sacerdotes Filii Dei expiabunt debita defunctorum oblationibus suis?“

[2]) Cf. Lessius XIII, 17; Oswald Eschatologie sect. 1 c. 5; in primis Bautz das Fegfeuer.

825. **Scholion.** *Reliqua de purgatorio tenenda.* — Paucis complectimur reliquas de purgatorio quaestiones. Tenendum est **1.** contra Lutherum, animas in purgatorio certas esse de sua salute; damnata siquidem fuit per Leonem X. ejusdem prop. 38: „Animae in purgatorio non sunt securae de earum salute, saltem non omnes, nec probatum est ullis aut rationibus aut Scripturis, ipsas esse extra statum merendi aut augendae caritatis.“ Sequitur hoc ex doctrina de judicio particulari (n. 782). Hinc certum quoque est **2.** eas peccare amplius non posse; quare absurda est prop. 39 Lutheri: „Animae in purgatorio peccant sine intermissione, quamdiu quaerunt requiem et horrent poenas.“ Certum est **3.** animas in purgatorio gravissime affligi poena damni, tum ratione boni, quo privantur, tum ratione amoris, quo in illud jam feruntur, tum ratione cognitionis, qua se hujus privationis causam ob nugas quasdam esse agnoscunt. Tamen hic dolor illas nullatenus adducit in desperationem vel impatientes reddit, cum pacate ferant poenam, tum ob resignationem in Dei judicium justum, tum propter spem consequendae certo beatitudinis. Praeter poenam damni **4.** patiuntur etiam aliquam sensus poenam, ut colligitur ex decreto unionis conc. florentini, in quo dicitur, eas poenis purgari, et ex patrum effatis, quae collegit Bellarminus I, 10. In purgatorio **5.** verum esse ignem de fide quidem non est, sed admodum probabile, tum propter auctoritatem haud paucorum patrum, qui verba 1 Cor. 3, 15: *Ipse autem salvus erit, sic tamen quasi per ignem,* de igne intelligunt purgatorii; tum propter consensum theologorum, qui adeo praevaluit in Ecclesia latina, ut Eugenius IV. sententiam hanc in decretum recipere voluerit unionis, nisi obstitissent graeci[1]). Dissentiunt tamen aliqui, etiam nostra aetate, ut Möhler, Dieringer etc. Quod **6.** poenarum gravitatem attinet, id saltem tuto affirmari potest cum s. Bonaventura in 4 dist. 20 a. 1 q. 2, maximam purgatorii poenam gravitate praecellere quamlibet hujus vitae poenam. „Quia dicitur *salvus erit* (1 Cor. 3, 15), ita Augustinus in Ps. 37 n. 3, contemnitur ille ignis. Ita plane, quamvis salvi per ignem, gravior tamen erit ille ignis quam quidquid homo potest pati in hac vita.“ Isidorus hisp. de ordine creatur. c. 14 n. 12: „Sed de illo purgatorio igne hoc animadvertendum est, quod omni, quem excogitare in praesenti potest homo, tormentorum modo et longior et acrior sit.“ Dubium vero est, utrum quaelibet purgatorii poena omnes excedat poenas hujus vitae, quod tuetur s. Thomas in 4 d. 21 q. 1 a. 1 qcl. 3.

826. Certum est **7.** purgatorium non durare ultra diem judicii. „Purgatorias poenas, inquit Augustinus de civ. Dei XXI, 16, nullas futuras opinetur christianus nisi ante illud ultimum tremendumque judicium.“ De poenarum vero duratione pro singulis nihil statutum est ab Ecclesia: certum tamen videtur, illas posse esse admodum diuturnas, cum Ecclesia per plurimos annos, imo et secula, anniversariam defunctorum memoriam soleat agere, id non actura si crederet, neminem ibidem ultra paucos detineri dies[2]). Sed quid dicendum de justis viventibus in fine mundi, quibus forte

---

[1]) Non desunt tamen scriptores graeci, qui ignem purgatorium admittant. Cf. Lequien dissert. damascenica V. n. 12.

[2]) Cf. Katholik 1873. II, 697 ss.

debitum poenae temporalis adhuc erit exsolvendum? Respondet s. Thomas in 4 dist. 47 q. 2 a. 3 qcl. 2 ad 5: „Tres causae sunt, quare subito illi, qui vivi reperiuntur, purgari poterunt. Una est, quia pauca purganda in eis inveniuntur, cum terroribus et persecutionibus praecedentibus fuerint purgati. Secunda est, quia vivi et voluntarii sustinebunt poenam (ignis, quo conflagrabitur mundus); poena autem in hac vita voluntaria suscepta multo plus purgat, quam poena post mortem inflicta, ut patet in martyribus . . . cum tamen poena martyrum brevis fuerit in comparatione ad poenam, quae in purgatorio sustinetur. Tertia est, quia calor ille recuperabit in intensione, quantum amittet in temporis abbreviatione.“ Per se patet **8.** poenarum gravitatem durationemque fore secundum mensuram peccatorum et debiti poenae temporalis, quod mortis tempore luendum adhuc supererit. Quare Eucherius lugdunensis hom. 2 de Epiph.: „Quanta fuerit, inquit, peccati materia, tanta erit pertranseundi mora; quantum accreverit culpa, tantum sibi ex homine vindicabit flammae rationabilis disciplina; et quantum stulta iniquitas gessit, tantum sapiens poena desaevit.“ Justorum animae **9.** mox atque a corpore separantur, vehementissimo feruntur amore in Deum, ideoque omnis inordinatus affectus, si quis in illis fuerit exstinguitur. Quare omne peccatum veniale illis statim remittetur sub conditione tamen, ut luant poenam. Si enim Deus peccata venialia remittere potest citra omnem hominis actum, quanto magis animae, quae ita in ipsum fertur[1]). Quod locum **10.** attinet, duplex distingui probabiliter potest cum s. Thoma[2]): „Unum secundum legem communem, et sic locus purgatorii est locus inferior (sub terra cf. n. 804) inferno conjunctus, ita quod idem ignis sit, qui damnatos cruciat in inferno, et qui justos in purgatorio purgat . . . Alius est locus purgatorii secundum dispensationem; et sic quandoque in diversis locis aliqui puniti leguntur vel ad vivorum instructionem, vel ad mortuorum subventionem, ut viventibus eorum poena innotescens per suffragia Ecclesiae mitigaretur.“

827. Denique **11.** patet ex dictis (n. 820 s.), fideles posse oblatis indulgentiis et bonis operibus, in primis sacrificio missae, juvare animas in purgatorio detentas non solum universim, sed et speciatim. Verum hujus impetrationis et satisfactionis fructus non est infallibilis: pendet enim a misericordi acceptatione divina: quam ob rem dicuntur orationes et bona opera animabus prodesse per modum suffragii. Ut vero prosint, debent fideles, nisi agant ut Ecclesiae ministri (vel applicent indulgentias secundum aliquos theologos), esse in statu gratiae; ex parte vero animae, pro qua offeruntur suffragia, videtur valere regula, quam ita enunciat Augustinus Enchir. n. 110: „Eis haec prosunt, qui cum viverent, ut haec sibi postea possent prodesse, meruerunt;“ maxime valebit et illa altera,

---

[1]) „Venialia remittuntur iis post hanc vitam etiam quantum ad culpam eo modo, quo remittuntur in hac vita, scil. per actum caritatis in Deum repugnantem venialibus in hac vita commissis. Quia tamen post hanc vitam non est status merendi, ille dilectionis motus in eis tollit quidem impedimentum venialis culpae, non tamen meretur absolutionem vel diminutionem poenae sicut in hac vita.“ S. Thomas de malo q. 7 a. 11. Cf. Suarez t. 4 in 3 p. disp. 11 s. 4.

[2]) In 4 d. 21 q. 1 a. 1 qcl. 2.

quam enunciavit Christus: *Beati misericordes, quoniam ipsi misericordiam consequentur* Matth. 5, 7.

Caput V.

De aeterna sanctorum felicitate.

828. *Beatitudinis notio.* — Beatitudo praeeunte Boëthio de consol. phil. l. 3 pr. 1 definiri solet: Status omnium bonorum congregatione perfectus. Distingui autem solet **1.** in beatitudinem objectivam, quae est ipsum objectum seu res, cujus possessione reddimur beati, et in subjectivam seu formalem, quae est ipsa possessio et fruitio objecti, quo beamur; haec consistit in actibus, quibus illud possidemus eoque fruimur[1]). Distinguitur **2.** in essentialem, quae secluso quovis alio facit simpliciter beatum, et accidentalem seu integralem, quae est beatitudinis complementum. Distinguitur **3.** in naturalem et supernaturalem. Illa beatum reddit hominem in ordine naturae, proinde perfecte explet varios appetitus homini natura ipsa insitos perfecteque respondet ejus viribus exigentiisque naturalibus. Beatitudo vero supernaturalis ea est, quae homini nullatenus est debita, ad quam nonnisi specialissimo Dei favore elevatur, quae continetur participatione beatitudinis connaturalis Dei: quocirca naturae creatae vires exigentiamque adeo superat et excedit, ut natura supra se evehi, ipsius capacitas dilatari debeat novaeque ipsi inserendae sint vires, quibus reddatur par ad eam fruendam.

829. *In quo consistat hominis beatitudo.* — Supponimus autem **1.** hominis beatitudinem objectivam essentialem non consistere in aliqua re creata, sed in ipso Deo; ideoque **2.** ut formaliter reddamur beati, necesse est, ut Deus nobiscum uniatur[2]), et quidem **3.** per actus intellectus et voluntatis, per cognitionem et amorem. Et revera **4.** testatur Scriptura, justos in altera vita visuros esse Deum. Id testatur **a.** testimoniis disertis: *Carissimi, nunc filii Dei sumus, et nondum apparuit, quid erimus. Scimus, quoniam cum apparuerit, similes ei erimus, quoniam videbimus eum sicuti est* 1 Jo. 3, 2; cf. Matth. 5, 8; **b.** testimoniis aequipollentibus: *Pater, quos dedisti mihi volo, ut ubi sum ego, et illi sint mecum, ut videant claritatem, quam dedisti mihi* Jo. 17 24;

---

[1]) Cf. Thomas 1. 2 q. 8 a. 1. Advertit vero Becanus theol. scholasticae p. 2 tr. 1 c. 1 q. 1 beatitudinem subjectivam magis proprie dici beatitudinem, quam objectivam: nam ab usu formaliter et intrinsecus dicimur beati, a re autem tantum objective et extrinsecus.

[2]) Cf. Thomas 1. 2 q. 1 ss.; c. gentes III, 25; Lessius de summo bono l. 1; l. 2 c. 1, ubi egregie exponit, quot modis Deus uniri possit creaturae.

cf. Matth. 18, 10; 2 Cor. 3, 18; **c.** testimoniis comparatis: *Videmus nunc per speculum in aenigmate, tunc autem facie ad faciem; nunc cognosco ex parte, tunc cognoscam sicut et cognitus sum* 1 Cor. 13, 12.

Fatendum est multorum afferri posse patrum (cf. Genér IV, 59), Chrysostomi in primis, testimonia, quae dogmati videntur adversari. Cum autem **1.** hi patres aliis in locis indubie doctrinam profiteantur catholicam: inferendum est, eos beatis denegare visionem Dei comprehensivam, quae unius Dei est propria et quam anomoei, contra quos agebant, incredibili jactantia sibi vindicabant. Si enim **2.** illorum verba nimis urgerentur, sequeretur eos, vel saltem Chrysostomum, beatis denegasse omnem distinctam de Deo cognitionem, quod absurdum. Quare **3.** sicut patres creaturas comparantes cum infinita Dei perfectione eas non entia dixerunt, ita omnem beatorum visionem comparatione facta cum divina comprehensione denegant esse visionem. Ad rem Epiphanio haer. 70 n. 8 praeeunte scribit Petavius VII, 5 § 4: „Ut si quis mare se ex edita specula vidisse dicat, non mentiatur, siquidem viderit. Sed neque mentietur, qui eum vidisse negaverit. Vidit enim et non vidit, quia totum non videt ac secundum dimensiones omnes . . . Quod in Deo multo magis valere debet, ad cujus infinitatem quantalibet nostra cognitio non est parva, sed nulla.“ Ceterum **4.** non negamus patribus subinde excidisse in hac quaestione verba minus accurata, vel aliquos scriptores veteres forte etiam hac in re errasse[1]).

830. In hac visione autem consistit sanctorum beatitudo, ut colligitur ex allatis testimoniis, quibus satis aperte beatissima nostra in altera vita describitur conditio, et ex aliis geminis ut Ps. 16, 15: *Satiabor, cum apparuerit gloria tua;* 35, 9: *Inebriabuntur ab ubertate domus tuae et torrente voluptatis tuae potabis eos: quoniam apud te est fons vitae et in lumine tuo videbimus lumen;* Joan. 17, 3: *Haec est vita aeterna, ut cognoscant te solum Deum verum et quem misisti J. Christum.* Et sane „beatitudo, inquit Lessius II, 4, nil est aliud, quam summi boni apprehensio et possessio. Atqui visio Dei est apprehensio et possessio. Nam visione veluti manus complexu apprehendimus, firmiter tenemus et possidemus ipsum Deum tamquam bonum nostrum nobis ad fruendum datum, ita ut in nostra potestate sit ejus dulcedine frui et omnes voluptates, quae ex ipso hauriri possunt, sine fine percipere.“ Hoc clare jam docuit concilium francofordiense in ep. ad episc. Hispaniae, clarissime vero Benedictus XII. in constitutione ‚Benedictus Deus‘ 29 Jan. 1336, in qua definit, quod justi in coelo „vident divinam essentiam visione intuitiva et etiam faciali nulla mediante creatura in ratione objecti visi se habente, sed divina essentia immediate se nude, clare et aperte eis ostendente, quodque sic videntes eadem

---

[2]) Cf. opusc. t. XXIX, 52 annot.; Franzelin de Deo uno th. 15. 19.

divina essentia perfruuntur, necnon quod ex tali visione et fruitione eorum animae, qui jam decesserunt, sunt vere beatae et habent vitam et requiem aeternam.“ Idem pontifex damnavit errorem quorundam armenorum schismaticorum (cum Gregorio Palamas) dicentium[1]), animas justorum, „non visuras Dei essentiam, quia nulla creatura eam videre potest, sed visuras esse claritatem Dei, quae ab ejus essentia manat, sicut lux solis emanat a sole et tamen non est sol[2]):“ quem errorem jam refutavit Gregorius M. Mor. X, 28. Vocatur autem haec visio **1.** beatifica; **2.** immediata excludens non medium quo, (cujusmodi est lumen gloriae), sed medium differens et obnubilans, ut Bonaventura loquitur in compendio theol. verit. VII, 23 s., seu medium ex quo et in quo, cujusmodi sunt creaturae, seu generatim effectus respectu suae causae. Hoc medium prae Deo est differens i. e. alterius et inferioris naturae ab ipso, ideoque obnubilans i. e. Deum non clare exhibens sed obscure tantum adumbrans. Dicitur Dei visio **3.** intuitiva, ut significetur claritas; **4.** facie ad faciem seu facialis, ut significetur exclusio omnis medii et simul summa, quae cum ea est conserta, familiaritas; **5.** visio in se, ut negetur eam pro termino habere tantum aliquem Dei effectum vel ejus similitudinem, et inculcetur objectum visionis esse ipsum Deum.

831. Jam accuratius hujus visionis dotes indagabimus. Prima hujus visionis praerogativa, quae veluti fundamentum est totius tractatus de gratia, continetur ejus supernaturalitate.

Thesis CCLXXIV. ***Tanta est visionis beatificae praestantia, ut ea censeri debeat supernaturalis.***

Demonstratio. Visionis beatificae supernaturalitas, quam toties jam in praecedentibus supposuimus, ita probatur: **1.** Visio beatifica, quam Scriptura promittit justis, hereditas est propria filiorum Dei: *Si filii et heredes* Rom. 8, 17; Gal. 4, 7 s., adoptionis est consummatio. Atqui adoptio in filios Dei certe est supernaturalis (cf. II n. 358. 378 s.). Ergo et haec visio. Idem **2.** colligitur ex nominibus et dotibus, quae beatitudini coelesti atque visioni beatificae in divinis literis tribuuntur. Ea enim reddimur intime familiares et domestici Dei Eph 2, 19, consortes regni atque throni Christi ejusque coheredes, participes ejus bonorum et beatitudinis: *Accipiam vos ad me ipsum, ut ubi sum*

---

[1]) Cf. Petavius de Deo I, 12. 13; VII, 7.

[2]) Apud Raynaldum ad an. 1341 n. 51. Eadem veritas proponitur in decreto unionis concilii florentini. Cf. distincta visionis Dei intuitivae notio apud Mazzella de Deo creante disp. 4 a. 7 § 1.

ego et vos sitis Jo. 14, 3; *Qui vicerit dabo ei sedere in throno meo sicut et ego vici et sedi cum Patre meo in throno ejus* Apoc. 3, 21. Atqui ejusmodi sors nequit censeri naturae creatae et servae debita [1]). Debetur quidem servo merces, sed non debentur bona paterna, bona filii propria, intima cum patrefamilias familiaritas. Quare visio beatifica supernaturalis est dicenda. Similis formae argumentum colligi potest ex nominibus *regni coelorum* (neque enim servorum est fieri reges), *coeli* i. e. aulae coelestis et domus Patris; *vitae aeternae,* sed illius, cujus particeps est Christus Joan. 6, 54 ss.; *gloriae,* sed Patris, *beatitudinis,* sed propriae Domini: dicet enim Judex servo fideli: *Intra in gaudium Domini tui* Matth. 25, 21, ad quod profecto natura serva jus nullum habet. Idem colligitur **3.** ex eo, quod Deus dicitur *invisibilis, qui lucem inhabitat inaccessibilem, quem nullus hominum vidit, sed nec videre potest* 1 Tim. 1, 17; 6, 16. Non enim dicitur **a.** *invisibilis* oculis corporis, cum haec non adeo magna sit praerogativa, neque Deo propria; neque **b.** ratione cognitionis cujuscunque, cum Sap. 13, 1 vani pronuncientur homines, in quibus non subest scientia Dei (cf. t. II n. 5 ss.); neque **c.** invisibilis dicitur Deus, quia incomprehensibilis est; nam clare promittitur visio beatis, qui tamen comprehensionis non sunt capaces; neque **d.** invisibilis affirmatur pro praesenti tantum vita, cum verba Pauli sint illimitata, ratio refundatur in lucem inaccessam, et haec intima Patris cognitio reservetur Filio Joan. 1, 18; 6, 46; Matth. 11, 27: *Nemo novit Filium nisi Pater, neque Patrem quis novit, nisi Filius et cui voluerit Filius revelare.* Hinc legimus Is. 45, 15: *Vere tu es Deus absconditus.* Quod si visio Dei intuitiva debita esset creaturae rationali, supposita creatione, non satis congrue diceretur esse in Filii potestate, se et Patrem revelare, cum haec visio sponte sua consequeretur creationem et merita naturae creatae. Reliquum ergo est ut dicatur invisibilis prae viribus naturae [2]),

---

[1]) Chrysologus serm. 71: „Deus Pater homines dignatur heredes; Deus Filius non dedignatur servulos coheredes; Deus Spiritus carnem consortem divinitatis assumit: fit coelum possessio terrenorum et addicti inferis jurisdictione suscipiuntur in supernis.“ Cf. de hoc argumento Scheeben in adnot. ad opusc. Casini, quid est homo pag. 338 ss. et pag. 301 ss.

[2]) Hac explicatione testimonia patrum in speciem pugnantia ad harmoniam revocantur. Ita Irenaeus IV, 20 n. 5: „Secundum magnitudinem quidem et mirabilem gloriam nemo videbit Deum et vivet (Exod. 33, 20) . . . secundum autem dilectionem et humanitatem et quod omnia possit, etiam hoc concedit eis, qui se diligunt i. e. videre Deum . . . Quoniam *quae impossibilia sunt apud homines, possibilia apud Deum* (Luc. 18, 27). Homo etiam a se non videt Deum. Ille autem volens videtur hominibus, quibus vult et quando vult et quemadmodum vult: potens enim est in omnibus Deus; visus quidem tunc (in V. T.) per

adeo ut ejus visio naturae rationali sit plane indebita. Imo **4.** ea exhibetur tam excedens naturae jus et exigentiam, ut rationis captum fugiat; nam de ipsa in primis intelligi debent illa verba 1 Cor. 2, 9: *Oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quae praeparavit Deus iis qui diligunt illum.*

832. Colligitur **5.** haec veritas ex toto incarnationis apparatu ad restituendam nobis beatitudinem amissam, qui omnino exigit, ut ea beatitudo majus sit bonum, quam quod operibus tantum ethice bonis naturae innocentis jam sit debitum. Accedit **6.** dogma catholicum gratiam ad opera vel minima salutis requiri; hoc enim supponit, salutem esse supra naturae vires. Ergo a fortiori visio beatifica, quae finis est operibus salutaribus consequendus, corona et apex omnium gratiarum, excedet omnes vires omnemque naturae exigentiam. Quapropter Paulus Rom. 6, 23 simpliciter pronunciat: *Gratia Dei vita aeterna.* Ad haec **7.** fides ex sensu totius antiquitatis jam est supernaturalis, adeo ut vel ad ejus initium requiratur illustratio coelestis (n. 35): a fortiori supernaturalis erit visio Dei intuitiva, cujus fides est tenuissima aurora. Merito igitur damnatae fuere Baji prop. 3: „Et bonis angelis et primo homini, si in statu illo perseverasset usque ad ultimum vitae, felicitas esset merces et non gratia;“ 4. 5. 6. 11: „Quod pie et juste in hac vita mortali usque in finem vitae conversati vitam consequimur aeternam, id non proprie gratiae Dei, sed ordinationi naturali statim initio creationis constitutae justo Dei judicio deputandum est: neque in hac retributione bonorum ad Christi meritum respicitur, sed tantum ad primam institutionem generis humani, in qua lege naturali constitutum est, ut justo Dei judicio obedientiae mandatorum vita aeterna reddatur.“

833. Difficile quidem est **8.** fatente Suarez de Deo II, 8, reddere rationem, quare intuitiva Dei visio vires excedat naturae creatae, imo omnis naturae creabilis, ut ipse cum plurimis tuetur theologis. Ea

---

spiritum prophetiae, visus autem et per Filium adoptive, videbitur autem et in regno coelorum paternaliter, Spiritu quidem praeparante hominem in filium Dei, Filio autem adducente ad Patrem, Patre autem incorruptelam donante in vitam aeternam, quae evenit unicuique ex eo, quod videat Deum.« Quod paucis ita expressit Beda in Ps. 118, 33: „Deus habitat lucem inaccessibilem, et audimus tamen: *Accedite ad eum et illuminamini* (Ps. 33, 6). Quae utique solvitur quaestio, ut inaccessibilis sit viribus naturae: accedatur autem ad eum muneribus suis.« Cf. card. Franzelin de Deo uno th. 14; Palmieri de Deo creante th. 37; Scheeben § 162; Bautz, der Himmel.

autem videtur praeferenda, quam ita proponit s. Thomas[1]: „Cognitio contingit, secundum quod cognitum est in cognoscente. Cognitum autem est in cognoscente secundum modum cognoscentis. Unde cujuslibet cognoscentis cognitio est secundum modum suae naturae (operari enim sequitur esse). Si igitur modus essendi alicujus rei cognitae excedat modum naturae cognoscentis, oportet, quod cognitio illius rei sit supra naturam illius cognoscentis . . . Relinquitur ergo, quod cognoscere ipsum esse subsistens sit connaturale soli intellectui divino, et quod sit supra facultatem naturalem cujuslibet intellectus creati, quia nulla creatura est suum esse, sed habet esse participatum.“ „Cum igitur, concludimus cum s. doctore a. 5, virtus naturalis intellectus creati non sufficiat ad essentiam Dei videndam, ut ostensum est (a. 4), oportet ut ex divina gratia superaccrescat ei virtus intelligendi. Et hoc augmentum virtutis intellectivae illuminationem intellectus vocamus . . . et secundum hoc lumen efficiuntur (beati) deiformes i. e. Deo similes secundum illud 1 Jo. 3, 2 (n. 829).

Aliud argumentum ita proponere licet: Pro diversitate intellectus aliud atque aliud est objectum proprium, quod ipse immediate, intuitive et proprie videt. Atqui essentia divina est objectum proprium et proportione naturali respondens intellectui divino. Non videtur ergo objectum proprium, quod immediate et intuitive cognoscat intellectus creatus, qui utpote ordinis prorsus inferioris objectum inferius habebit, quod immediate et intuitive cognoscat, ipsique naturaliter respondeat. Hanc rationem s. Thomas variis modis proponit contra gentes III, 52. Ita ex. gr.: „Quod est superioris naturae proprium, non potest consequi natura inferior nisi per actionem superioris naturae, cujus est proprium: sicut aqua non potest esse calida nisi per actionem ignis. Videre autem Deum per ipsam essentiam divinam est proprium naturae divinae. Operari enim per propriam formam est proprium cujuslibet operantis. Nulla igitur intellectualis substantia potest videre Deum per ipsam divinam essentiam, nisi Deo hoc faciente. Amplius, forma alicujus propria non fit alterius nisi eo agente. Agens enim facit sibi simile in quantum formam suam alteri communicat. Videre autem substantiam Dei impossibile est, nisi ipsa divina essentia sit forma intellectus, quo intelligit, ut probatum est. Impossibile est igitur, quod aliqua substantia creata ad illam visionem perveniat, nisi per actionem divinam.“ Verum gravis exceptio inde petitur, quod ratio a s. Thoma aliisque theologis allata nimium videatur probare, cum non probet solum visionem Dei naturae creatae vires excedere, sed esse plane impossibilem, cum τὸ esse creaturae nunquam elevari possit ad conditionem τοῦ esse divini. Ad rem respondet Ripalda de ente supernat. d. 10 s. 6 n. 29: „Ut aliqua potentia cognoscens elevetur ad aliquem modum seu perfectionem cognitionis

---

[1]) Cf. 1 q. 12 a. 4; de principiis, quibus innititur demonstratio, cf. Suarez Metaphysic. disp. 30 s. 11 et in primis Kleutgen, Philosophie der Vorzeit t. I. disp. 1 c. 1 § 1.

(sibi indebitam), opus est, ut eum modum seu perfectionem cognitionis exerceat naturaliter circa aliquod objectum sibi naturale: ulterius etiam, ut objectum, ad quod tali perfectione cognoscendum elevatur, talis potentiae objectum sit, quod aliquali cognitione naturali, quamvis abstractive et confuse, percipiatur. Nam hoc pacto potentia vitalis per talem cognitionem neque extra suum objectum, neque extra modum cognoscendi sibi naturalem vagatur.“ Fere eodem modo respondet Mazzella disp. 4 a. 7, qui facta distinctione inter intellectus objectum proprium (quod ab aliis dicitur proportionatum vel specificativum) et adaequatum, quod utcunque saltem supernaturali lumine adjutum attingere potest, scribit n. 844: „Dicenti ergo: nulla potentia potest agere extra suum objectum, respondetur dist.: extra suum objectum adaequatum, conc. (ac propterea visus nequit percipere sonos); extra suum objectum specificativum seu proprium, subd.: naturali virtute conc.; supernaturaliter adjuta, neg. ‚Divina enim substantia, inquit divus Thomas c. gent. III, 54, non sic est extra facultatem creati intellectus, quasi aliquid omnino extraneum ab ipso, sicut est sonus a visu, vel substantia immaterialis a sensu: nam divina substantia est primum intelligibile et totius intellectualis cognitionis principium, sed est extra facultatem intellectus creati, sicut excedens virtutem ejus, sicut excellentia sensibilium sunt extra facultatem sensuum . . . . Indiget igitur confortari intellectus creatus aliquo divino lumine ad hoc, quod divinam essentiam videre possit.‘«

834. *De lumine gloriae.* — Augmentum virtutis intellectivae, quod ad Deum videndum theologi exigunt, lumen gloriae dici solet. Illud autem esse admittendum evidenter infertur **a.** per modum corollarii ex dictis et **b.** pluribus probat s. Thomas c. gentes III, 53, ubi inter alia scribit: „Nihil est susceptivum formae sublimioris, nisi per aliquam dispositionem ad illius capacitatem elevetur. Proprius enim actus in propria potentia fit. Essentia autem divina est forma altior omni intellectu creato. Ad hoc igitur quod essentia divina fiat intelligibilis species alicujus intellectus creati, quod requiritur ad hoc, quod divina substantia videatur, necesse est, quod intellectus creatus aliqua dispositione sublimiori ad hoc elevetur.« Et sane **c.** si Deus ad connaturaliter eliciendos actus salutares infundit habitus disponentes potentiam, elevabit et intellectum creatum per aliquam divinae bonitatis influentiam ad tam nobilem et eminenter supernaturalem visionem. Merito ergo **d.** damnata fuit prop. 5 Beguardorum a Clemente V. cum concilio viennensi: „Quod quaelibet intellectualis natura in se ipsa naturaliter est beata, quodque anima non indiget lumine gloriae ipsam elevante ad Deum videndum et eo beate fruendum.« Definitur autem lumen gloriae a Suarez de Deo II, 14 n. 1: „Qualitas creata et habitus et virtus intellectualis supernaturalis et per se infusa intellectui, qua redditur proxime potens et habilis ad videndum Deum.« De ejus muneribus ita disserit Lessius[1]): „Tria praestat hoc mirandum lumen:

---

[1]) De summo bono II, 8 n. 52, ubi illud n. 44 ita describit: „Lumen istud est suprema quaedam irradiatio et participatio lucis illius, qua Deus seipsum videt, per quam intellectus ad statum divinum elevatur et fit deiformis. Si enim sol mundi istius corporei potest nubes apte dispositas ita illustrare, ut ipsae in-

1. elevat mentem ad statum divinum eumque efficit deiformem, ut Dionysius loquitur, et similem Patri. Mens enim sic illustrata et elevata constituitur in actu primo et vires accipit ad productionem visionis essentiae divinae, ac proinde respondet intellectui fecundo seu memoriae fecundae (ut scholastici loquuntur) in Patre. **2.** expandit mentis capacitatem in immensum, ut sit capax immensi et illimitati boni . . . Sicut enim lumen istud corporale facit, ut oculus corporis se extendat ad hujus mundi vastitatem eamque intra se miro quodam modo complectatur: ita lumen illud spirituale et divinum facit, ut mens, cui insederit, se possit extendere et intra se quodammodo complecti totam Dei immensitatem . . . **3.** mentem sic elevatam et expansam determinat et rapit in visionem eam eminenti modo juvando et simul concurrendo ad illius visionis productionem, et simul essentia divina intime praesens intellectui concurrit instar sigilli ad eam visionem formandam et sibi assimilandam.«

835. **Scholion I.** Quaerunt theologi *utrum homo naturaliter* saltem *possit appetere visionem beatificam.* Distinguatur **a.** duplex appetitus, innatus et elicitus, quam distinctionem ita exponit Palmieri[1]): „Appetitus innatus dictus est ex analogia appetitus eliciti. Appetitus elicitus est actus vitalis consequens apprehensionem. Appetitus innatus antevertit quemcunque actum, non est aliquid distinctum ab ipsa natura, tribuitur cuivis naturae sive cognoscenti sive cognitione destitutae. Generatim hic appetitus est ordo naturae ad aliquod bonum sive ipsa natura prout ordinata est ad aliquod bonum. Verum hic ordo duplex esse potest: ordo nempe capacitatis et ordo exigentiae. Hinc cum appetitus innatus nominatur, intelligi potest et intelligitur reapse a pluribus modo prior, modo alter ordo.« Quod si **b.** nomine appetitus innati intelligitur ordo exigentiae, qui magis proprie eo significatur, negandum omnino est, hominem appetitu innato naturaliter appetere visionem beatificam: eo enim appetitu fertur tantum in bona naturalia. Si vero **c.** nomine appetitus innati intelligitur sola passiva capacitas boni convenientis, non immerito veteres theologi scholae concipiebant appetitum innatum naturae ad bona supernaturalia (cf. t. II n. 361). Cum autem **d.** homo appetitu elicito naturaliter i. e. etiam sine gratia possit desiderare quod ut bonum apprehendit, apprehendere vero possit visionem beatificam ut bonum: poterit eam etiam desiderio naturali i. e. non ex gratia profecto appetere, sicut appetere potest donum miraculorum, unionem hypostaticam etc.: sed **e.** per se patet, ex ejusmodi desiderio nullum oriri jus sive exigentiam ad bonum desideratum.

---

star solis luceant et soles quidam, quos parelios vocant, esse videantur: multo magis poterit Deus, qui est sol mundi incorporei, mentes rationales veluti nubes spirituales suo fulgore illustrare, ut ipsi omnino similes sint et tamquam dii quidam divino lumine fulgeant.« De hujus luminis praestantia cf. Scheeben, die Herrlichkeiten der göttl. Gnade l. 1 c. 8; Franzelin l. c. th. 16.

[1]) Thes. 40. Quaerunt theologi etiam, utrum creari possit substantia aliqua intellectualis, cui lumen gloriae, quod modo hominibus et angelis est supernaturale, sit connaturale. Sententiam affirmantem magno subtilitatis apparatu tueri nititur Ripalda disp. 23, quamvis fateatur, si auctoritate quaestio dirimatur, tenendam esse sententiam negantem: quod etiam concedit Becanus de Deo

835a. **Scholion II.** *S. Thomas vindicatur.* — S. Thomas licet ad visionem Dei intuitivam exigat lumen gloriae et sub hoc respectu doceat eam esse supernaturalem: saepe tamen videtur tueri, eam ita esse creaturae rationali debitam, ut haec creari non potuerit, quin ad eam fuerit destinata, cum sine visione Dei nunquam redderetur beata, nunquam satisfieret desiderio innato videndi omnium causam in se[1]). Verum **1.** dici potest, hisce in locis s. Thomam non de visione beatifica, qualem illam s. Scriptura describit, sed de visione loqui, quae sit cognitio Dei perfecta, adaequate satisfaciens desiderio naturali creaturae rationalis et proportione respondens statui, in quo ea reperitur. Saepe enim et clare duplicem distinguit hominis beatitudinem, naturalem et supernaturalem, quam indebitam esse naturae humanae supponit; hinc infert infantes sine baptismo decedentes propter carentiam visionis beatificae non tristari, quod nunquam fuerint proportionati ad hoc, quod vitam aeternam haberent, quia nec eis debebatur ex principiis naturae, cum omnem facultatem naturae excedat[2]). Et q. 5 de malo a. 1 ad 15 statuit: „Homo in solis naturalibus constitutus careret quidem visione divina, si sic decederet, sed tamen non competeret ei debitum non habendi (sicut competit infantibus in peccato originali decedentibus). Aliud est enim non debere habere quod non habet rationem poenae, sed defectus; et aliud debere non habere, quod habet rationem poenae.“ Quod si **2.** loquitur de visione stricto sensu beatifica, dici potest eum loqui in hypothesi praesentis ordinis. Posito enim, quod homo destinatus fuerit ad hanc beatitudinem, poterit ipse per rationis discretionem appetitum sibi insitum in hunc dirigere finem in eumque appetitu elicito tendere, adeo ut infelix foret, si ei non satisfieret. „Quamvis ex naturali inclinatione, inquit s. doctor[3]), voluntas habeat, ut in beatitudinem feratur secundum communem rationem: tamen quod feratur in beatitudinem talem vel talem, hoc non est ex inclinatione naturae, sed per directionem rationis, quae adinvenit vel in hoc vel in illo summum bonum hominis constare.“ Et de verit. q. 22 a. 7: „Homini inditus est appetitus ultimi finis sui in communi: ut scilicet appetat naturaliter, se esse completum in bonitate. Sed in quo ista completio consistat, utrum in virtutibus, vel scientiis, vel delectabilibus, vel hujusmodi, non est ei determinatum a natura. Quando ergo ex propria ratione, adjutus divina gratia, apprehendit aliquid speciale bonum, ut suam beatitudinem, in quo vere sua beatitudo consistit; tunc meretur, non ex hoc quod appetit beatitudinem, quam naturaliter appetit; sed ex hoc, quod appetit hoc speciale, quod non naturaliter appetit, ut visionem Dei, in quo tamen secundum

---

c. 9 q. 5, licet in sententiam affirmantem propendat. Verum argumenta fere omnia, quibus thesim probavimus, videntur probare supernaturalitatem visionis non solum pro creaturis rationalibus actu exsistentibus, sed etiam pro possibilibus. Cf. Palmieri thes. 38. 39.

[1]) Cf. 1 p. q. 12 a. 1; 1. 2 q. 3 a. 8; comp. theol. c. 104; contra gentes III, 49 ss. etc.

[2]) In 2 sent. dist. 33 q. 2 a. 2. Cf. in 3 dist. 23 q. 1 a. 4; de verit. q. 14 a. 2; q. 16 a. 2; q. 27 a. 2.

[3]) In 4 dist. 49 q. 1 a. 3 ad 3; cf. lect. in 2 Cor. 5.

rei veritatem sua beatitudo consistit.« Non diffitemur **3.** ea subinde s. Thomam hoc in argumento uti loquendi ratione, quae modo propter jansenianorum errores et abusus, forte minus accurata et cauta foret: adeoque in eo interpretando normae instar prae oculis habenda esse Ecclesiae judicia in errores circa hanc materiam lata.

836. Aliis quaestionibus praetermissis [1]) vindicanda est beatitudini finali praerogativa, qua constituit beatos impeccabiles; hinc sit

Thesis CCLXXV. ***Tanta est beatitudinis aeternae felicitas, ut beati peccare non possint.***

Demonstratio. Opponitur haec veritas errori, qui Origeni tribui solet, secundum quem „possibile videtur, ut rationabiles naturae, a quibus nunquam aufertur liberi arbitrii facultas, possint iterum aliquibus motibus subjacere, indulgente hoc ipsum Domino, ne forte, si immobilem semper teneant statum, ignorent se Dei gratia et non sua virtute in illo fine beatitudinis constitisse. Quos motus sine dubio rursum varietas corporum et diversitas prosequetur, ex qua mundus semper adornatur“ etc. Probatur thesis ex aeternitate beatitudinis. Ea enim non minus est aeterna ac damnatio [2]). Dicitur enim vita aeterna; immarcescibilis et incorruptibilis corona atque hereditas, substantia manens,

---

[1]) Ejusmodi quaestiones sunt: **1.** quid videant beati praeter divinam essentiam divinasque personas et proprietates. Omnino tenendum est, eos plura alia videre, praesertim ea, quae prius revelatione innixi credidere, resque creatas, eas in primis, in quibus illustrius divinae refulgent perfectiones et quarum cognitio eorum multum interest. Cf. Lessius II, 9 s.; Suarez de Deo II, 28; Franzelin th. 17. De modo, quo beati creaturas vident, cf. Becanus theol. schol. p. 1 tract. 1 de Deo c. 9 q. 13. Quaeritur **2.** utrum beatitudo consistat in sola visione: et respondendum est, eam complecti etiam amorem et gaudium. Cf. Lessius l. 2 c. 5. Sed jam acris oritur **3.** controversia, in quo actu proprie et formaliter consistat beatitudo, et cui horum actuum tribuendus sit primatus. Varias sententias recenset expenditque Ripalda de ente supernat. disp. 100. Praeplacet nobis sententia Lessii, qui c. 6 varias ad harmoniam revocat opiniones statuens, potiorem esse visionem, si ratio habeatur perfectionis physicae; si vero hi actus considerentur, prout in Dei cedunt honorem, amorem: gaudium vero, si ratio habeatur boni ipsius beati. Quaerunt **4.** theologi, utrum inaequalitas visionis, quae certo tamquam a causa proxima et physica pendet ab inaequalitate luminis, saltem ex parte oriri possit etiam ex inaequalitate perfectionis physicae intellectus. Negat Suarez c. 21 adversus Scotum in 4 dist. 50. Cf. Becanus q. 10. Quaerunt **5.** utrum in visione beatifica locum habeat species impressa, quod communiter theologi negant, vel saltem species expressa seu verbum mentis ipsa visione expressum, quod alii cum Silvio et Gotti negant, alii cum Suarez tuentur: de qua quaestione cf. Mazzella l. c. disp. 4 a. 7 § 1.

[2]) Cf. Luc. 10, 25 col. 28; 12, 33; Joan. 8 51; 16, 22; 1 Cor. 9, 25; Hebr. 10, 34; Matth. 6, 20; 25, 46; 1 Petr. 1, 4; 5, 4; 1 Thess. 4, 16. Cf. Thomas c. gentes III, 62.

quam nemo tollet, duratura in secula seculorum, thesaurus, quem neque aerugo neque tinea demolitur. Atqui si beati peccare possent, gloria quoque possent excidere, cum iniqui regnum coeleste possidere nequeant (1 Cor. 6, 9). Quare cum felicissima illa sorte possibilitas peccandi non cohaeret; et sicut ex inferno nulla redemptio, ita e beatitudine nullus lapsus. Quocirca legimus Apoc. 21, 4: *Et absterget Deus omnem lacrymam* (etiam compunctionis et doloris) *ab oculis eorum, et mors* (qua late patet, in primis vero mors tristior animae peccatum) *ultra non erit, neque luctus* (etiam poenitentiae), *neque clamor: neque dolor* (punitionis pro peccato) *erit ultra, quia prima abierunt.* Atqui non abiissent, si iterum peccatum, et propter peccatum luctus, clamor, dolor sive poenitentiae, sive damnationis locum haberet. Idem clare docent **2.** patres, sive cum Origenis commenta impugnant, ut Augustinus passim [1]); sive cum praeeunte Fulgentio de fide n. 64 docent: „Firmissime tene et nullatenus dubites, omnem creaturam naturaliter mutabilem a Deo incommutabili factam, nec tamen jam posse quemlibet ss. angelorum in deterius commutari: quia sic acceperunt aeternam beatitudinem, qua Deo stabiliter perfruuntur, ut ea carere non possint.“ Sane **3.** beatitudo coelestis beatitudo est perfecta; atqui de ratione perfectae beatitudinis est, ut excludat omne malum, ideoque illius amissionem et vel amissionis timorem; imo quo major est, eo magis utrumque excludere debet. Si vero beati peccare possent, eorum beatitudo non excluderet omne malum, peccatum enim gravissimum est malum, et ipsi timore et sollicitudine, ne amittant gloriam coelestem, jugiter angerentur. Quare Augustinus: „Donabit, inquit [2]), eam (impeccantiam) veritas, ut sit certa securitas, sine qua non potest esse illa, cui non est aliquid addendum, jam plena nostra felicitas.“

837. *Impeccabilitatis radix.* — Jam quaeritur, unde oriatur haec beatorum impeccabilitas. Rem ita cum Becano [3]) explicamus: „Bonitas Dei **a.** est infinita: bonum in communi abstrahit a finito et infinito; **b.** bonitas Dei clare et intuitive videtur a beato: bonum in communi obscure et abstractive cognoscitur a viatore; **c.** bonitas Dei continet in se eminenter omnia alia particularia bona: bonum in communi non continet illa eminenter, sed tantum imperfecte, sicut genus continet speciem. Hinc **d.** sequitur omnia alia bona particularia perfectiori modo esse in Deo quam in seipsis . . . Ergo bonitas Dei multis modis potentior et efficacior est ad movendam voluntatem beati, quam bonum in communi ad movendam vo-

---

[1]) De civit. Dei XI, 11 ss.; XII, 20; XXI, 17.

[2]) Op. imperf. c. Jul. l. 5 c. 61; cf. Thomas 1. 2 q. 5 a. 4.

[3]) Theol. schol. p. 2 tr. 1 c. 1 q. 9. Cf. Thomas 1 p. q. 62 a. 8; q. 82 a. 2; q. 94 a. 1; Lessius II, 22 s. De quaestione utrum visio beatifica sola sufficiat ad beatorum impeccabilitatem explicandam cf. praeter Becanum et Lessium etiam Suarez disp. 10 sect. 1, Mazzella l. c. d. 6 a. 3.

luntatem viatoris. Ergo si bonum in communi efficere potest, ut viator nihil appetat nisi in ordine ad bonum in communi, multo magis bonitas Dei efficere potest, ut beatus nihil appetat nisi in ordine ad Deum, ac proinde ut nunquam peccet.« Etiam patres ex amore illo summo, qui sponte sua visionem consequitur beatificam, repetunt beatorum impeccabilitatem. Ita Gregorius M. Mor. V, 27: „Angelica natura in semetipsa mutabilis est, quam mutabilitatem vincit per hoc, quod ei, qui semper idem est, vinculis amoris colligatur;" Augustinus Confess. XII, 15: „Inest ei (naturae angelicae) ipsa mutabilitas, unde tenebresceret et frigesceret, nisi amore grandi tibi cohaerens tamquam semper meridies luceret et ferveret ex te." Cf. c. 9 et 11.

838. **Thesis CCLXXVI.** ***Licet beatitudo justorum objectiva omnium eadem sit, non omnium tamen eadem est beatitudo subjectiva et formalis: inaequalis enim est pro meritorum ratione.***

Demonstratio. Thesis statuitur contra Jovinianum, qui stoicorum placita secutus, sicut merita et peccata, ita etiam praemia et supplicia aequalia esse contendit: ex quo inferebat, sanctos omnes intuitiva fruentes Dei visione aequaliter esse beatos. Ad eandem illationem pervenit Lutherus ex sua opinione de justitia Christi justificatis imputata. Assertio est de fide, ut colligitur ex conc. florentini decreto unionis, in quo definitur: „Sanctorum animas mox recipi et intueri clare ipsum Deum trinum et unum pro meritorum diversitate, alium alio perfectius." Probatur **1.** iis Scripturae effatis, quibus pronunciatur, Deum redditurum esse *secundum opera uniuscujusque*[1]; unumquemque *propriam* accipere mercedem *secundum* suum *laborem*[2]; verbis Pauli 2 Cor. 9, 6: *Hoc autem dico vobis, qui parce seminat, parce et metet; et qui seminat in benedictionibus, de benedictionibus et metet.* Denique id colligitur ex nominibus praemii, mercedis, coronae tribuendae a judice et quidem justo (n. 267); de ratione enim praemii et mercedis est, ut proportione respondeat meritis.

839. Ejusdem formae argumentum colligitur **2.** ex patribus, qui libenter provocant ad verba Christi Jo. 14, 2: *In domo Patris mei mansiones multae sunt;* et Pauli 1 Cor. 15, 41: *Alia claritas solis, alia claritas lunae et alia claritas stellarum. Stella enim a stella differt in claritate. Sic et resurrectio mortuorum.* Quare jam s. Polycarpus judici respondet[3]: „Merita mea doloris aestimatione pensabo. Quanto

---

[1]) Matth. 16, 27; Rom. 2, 6; Apoc. 22, 12.

[2]) 1 Cor. 3, 8 coll. Matth. 10, 41; Luc. 19, 16 s.

[3]) In ep. eccl. smyrnensis de martyrio n. 10. Tertullianus jam montanista in Scorpiace n. 6: „Quomodo multae mansiones apud Patrem, si non pro varietate meritorum? Quomodo et stella a stella distabit in gloria nisi pro diversitate radiorum?«

graviora pertulero, tanto praemia majora percipiam." Hoc deinde clare supponunt patres, quoties de praestantia virginitatis prae matrimonio, viduitatis prae secundis nuptiis disputant. „Agrestis enim ululatus est, inquit Ambrosius in epist. synodica ad Siricium n. 2, nullam virginitatis gratiam, nullum castitatis ordinem reservare, promiscue omnia velle confundere, diversorum gradus abrogare meritorum, et paupertatem quandam coelestium remunerationum inducere, quasi Christo una sit palma quam tribuit, ac non plurimi abundent tituli praemiorum." Accedunt **3.** graves rationes, quarum unam ita urget Hieronymus contra Jovinianum: „Si nulla sit meritorum diversitas, si nihil distet inter virgines et mulieres conjugatas, si aequalis meriti sint leviora virtutum opera et martyrum constantia, vanum erit perfectionis studium, taediosus omnino erit virtutum labor, omnes a perfectione retrahentur. Quid perseverant virgines? quid laborant viduae? cur maritatae se continent? Peccemus omnes et post poenitentiam idem erimus quod apostoli sunt."

840. **Scholion I.** *Exceptioni satisfit.* — Contra beatitudinis inaequalitatem haud levis difficultas petitur ex parabola operariorum in vinea Matth. 20, 1 ss., secundum quam paterfamilias eandem omnibus tribuit mercedem, licet inaequaliter prorsus laboraverint. Pro hujus difficultatis solutione advertatur: **1.** denarii nomine designari beatitudinem objectivam, quae certo re est eadem pro omnibus, licet diversa sit pro capacitate subjecti beatitudo subjectiva, de qua hic loquimur. Verum ut accuratius difficultatem expendamus, monemus **2.** cum Chrysostomo hom. 64 in h. l. n. 3, „non oportere omnia, quae parabolae continent, verbatim scrutari, sed scopum intelligere, ad quem institutae sunt, eoque percepto et usurpato nihil amplius inquirere." Atqui **3.** scopus est, veritatem confirmare dicti: *Multi erunt primi novissimi, et novissimi primi* (Matth. 19, 30), scil. „non semper praemium gloriae mensurari antiquitate vocationis, nec diuturnitate laboris, sed habere Deum aliam rationem altiorem fundatam quidem in voluntate sua et dominio, salva tamen semper ratione justitiae in redditione praemii[1]). Merito **4.** supponi potest, novissimos habuisse idem meritum ac primos, et idcirco idem accepisse praemium: nam Christus voluit docere, nemini damno futurum vocationis tempus, cum novissimi ita gratia divina possint provehi, ut assequantur primos[2]). Neque obstat **5.** ope-

---

[1]) Ita Suarez de Deo II, 20 n. 12. Ad rem Becanus p. 1 tract. 1 c. 9 q. 9 n. 3: „Aliud est plus et longiori tempore laborare, aliud plus mereri. Judaei plus laboraverunt, christiani plus merentur. Unde hoc? quia meritum non fundatur in externo labore et observatione legali, sed in gratia et caritate. In N. T. major et potentior est gratia propter praesentiam Christi, quam fuerit in veteri, cum Christus auctor gratiae nondum venisset." Cf. Petavius VII, 10 s. ed. Passaglia cum append. adjecta.

[2]) „Undique ergo manifestum est nobis, inquit Chrysostomus l. c. n. 4, ad illos, qui ex prima aetate, et ad illos, qui tardius atque in senectute virtutem

rariorum murmuratio. Ad rem enim advertit Chrysostomus l. c.: „Inducit alios aegre ferentes illorum bona, non ut invidiae tabe laborantes ostendat, absit! sed ut doceat, illos tanto frui honore, ut possint etiam alios ad invidiam movere.“ Neque obest **6.** responsum patrisfamilias, qui mercedis aequalitatem refundit, non in meriti aequalitatem, sed in suum beneplacitum: nam praeterquam quod paterfamilias, ut observat Maldonatus in h. l., ita respondit, quia voluit personae decorem servare et facti sui rationem vili servo non reddere, docens illum pro ratione satis esse suam voluntatem: addi potest cum Suarez l. c. n. 17, Christum ita respondendo „respexisse ad radicem gratiae, a qua provenit, ut brevi tempore aliquis habeat majora merita, quia Deus sua voluntate praevenit majori et abundantiori gratia, quos vult. Potuisset ergo respondere paterfamilias, justitiam esse servatam: tamen quia replicari posset in gratiae distributione servatam non esse, ideo radicitus omnes rationes querimoniae evellit et gratiam suam ac liberalem distributionem commendat.« Ceterum **7.** non obstante beatitudinis inaequalitate nihil beatis deerit. Beatitudo enim explebit perfectissime eorum capacitatem physicam, quam ipsis tribuit lumen gloriae: hoc vero commensuratur proportione beatorum meritis: quod bene illustrat Julianus Pomerius de vita contemplat. l. 1 c. 4 scribens: „Sicut enim corporalis saturitas omnes saturos aequaliter habet, quamvis singuli cibum non aequaliter, sed pro possibilitate perceperint: ita sancti omnes, etsi fuerint aliqua graduum suorum diversitate distincti, una beatitudine perfecti erunt, quia et una perfectione beati futuri erunt.«

841. **Scholion II.** *De dotibus et aureolis.* — Dotis nomine intelligunt theologi supernaturale donum animae beatae Christo in aeternum nubenti collatum. Est duplex: animae et corporis. Anima beata habet unam totalem dotem, exsurgentem ex tribus partialibus, quae respondent tribus virtutibus theologicis, suntque visio respondens fidei, comprehensio spei, fruitio caritati. Dos corporis est supernaturalis qualitas seu praerogativa ab anima beata (saltem ut causa meritoria) dimanans in corpus unitum, ut illud reddatur gloriosum atque perfecte ei subjectum. Quatuor numerantur dotes corporis, scil. impassibilitas, subtilitas, agilitas et claritas. Nomine vero aureolae intelligunt theologi praemium accidentale praeter essentiale pro speciali aliqua victoria collatum, quod probabiliter vel in ipsum corpus redundat. Tres solent aureolae statui pro triplici victoria, quam homines referre possunt de tribus praecipuis Christi nostraeque salutis hostibus, carne, mundo, daemone. De carne triumphat virgo, de mundo martyr deque daemone doctor, qui sana doctrina et sacramentorum pabulo homines a daemonis liberat tyrannide. Quapropter virginibus, martyribus et doctoribus aureolae tribuuntur [1]).

841[a]. **Scholion practicum.** Hujus sectionis argumentum copiosam utilemque praebere concionibus materiam per se patet. *In omnibus operibus tuis memorare novissima tua, et in aeternum non peccabis* Eccli. 7, 40. Sed post ea, quae fusius dedimus, paucis contenti erimus.

---

amplectuntur, dictam fuisse parabolam. Ad illos ne superbirent, neve exprobrarent iis, qui circa undecimam horam venerunt; ad hos autem, ut discerent brevi tempore totum acquiri posse.« Cf. Gregorius naz. or. 40 n. 20; Avitus vien. ep. 4.

[1]) Cf. Lessius II, c. 21; Katholik 1881. II, 28 ss.

I. Mortem considerare **1.** ut vitae, ideoque omnium terrenorum finem, finem quoque temporis adeo pretiosi ad curandam salutem nostram promerendamque gloriam coelestem nobis concessi (n. 781). *Quare particula boni doni,* cujusmodi est tempus, *non te praetereat* Eccli. 14, 14. Est **2.** aeternitatis janua propter judicium, quod eam consequitur: *statutum* enim *est hominibus semel mori, post hoc autem judicium* Hebr. 11, 27. Hujus vero judicii objectum est tota vita, quidquid homo in corpore gessit 2 Cor. 5, 10, vel verbum otiosum Matth. 12, 36, sunt bona omissa seu neglecta Matth. 25, 24 ss., imo et peccata aliena, quorum homo aliquo modo exstiterit causa: quare psalmista 18, 14, ut sibi ab alienis parcat, rogat Deum; idque judicium instituetur coram judice omniscio, cujus oculis omnia sunt nuda et aperta Hebr. 4, 13, qui scrutabitur Jerusalem, animas vel justas, in lucernis Soph. 1, 12. *Et si justus vix salvabitur, impius et peccator ubi parebunt?* 1 Petr. 4, 18. *Propter quod, carissimi haec exspectantes, satagite immaculati et inviolati ei inveniri in pace* 2 Petri 3, 14. Est mors **3.** ingressus in aeternitatem per judicii exsecutionem, quae illico judicium excipit (n. 783): nam *mortuus est dives et sepultus est in inferno.* Quam horrenda translatio, ex deliciis in locum tormentorum. *Factum est autem ut moreretur mendicus et portaretur ab angelis in sinum Abrahae* Luc. 16, 22. Quale solatium! *Beati mortui, qui in Domino moriuntur. Amodo jam dicit Spiritus, ut requiescant a laboribus suis: opera enim illorum sequuntur illos* Apoc. 14, 13.

II. *Horrendum est incidere in manus Dei viventis* Hebr. 10, 31. Hoc probat infernus: cujus describi potest **1.** latitudo: punietur enim totus homo secundum omnes suas facultates, appetitus, sensus, membra; est enim *locus tormentorum* Luc. 16, 28. Huc spectant quae diximus n. 796. Altitudinem 2. collige ex dolorum intensione, quam abunde testatur poena ignis, de qua cf. n. 797—801. Profunditatem 3. conjice si potes ex poena damni cum maledictione divina conjuncta: *Discedite a me maledicti* Matth. 25, 41, quam consequitur incredibilis infelicitas, desolatio, tristitia, ira et livor, desperatio: terribiliter adimplebitur: *Peccator videbit et irascetur, dentibus suis fremet et tabescet: desiderium peccatorum peribit* (n. 813), in quibus singula sunt expendenda verba. Longitudinem 4. cerne in poenarum inferni aeternitate (n. 805. 806), e quibus nulla redemptio, quarum nulla relaxatio, in quibus requies nulla: *fumus tormentorum eorum ascendet in secula seculorum: nec habent requiem die ac nocte* Apoc. 14, 11 (n. 807—9. Ipsam inferni exsistentiam juxta dicta n. 793 ss. etiam prae concione poteris probare. Quod si poenarum aeternitatem vindicare velis coram cultioribus (coram incultis id non erit necessarium, minus opportunum), ostende **a.** incredulos non habere rationes sufficientes, quibus innixi illam negent (n. 810 s.), eam **b.** non esse adeo rationi contrariam, imo potius **c.** consonam (n. 812).

III. Sicut inferni, ita et beatitudinis coelestis juverit considerare **1.** altitudinem, quae tanta est, ut de ea scribat Paulus 1 Cor. 2, 9: *Oculus non vidit, nec auris audivit, nec in cor hominis ascendit, quae praeparavit Deus iis qui diligunt illum.* Est enim ea plane indebita, supernaturalis, excedens omnem exigentiam viresque creatas (n. 831). Ejus latitudo **2.** tanta est, ut beet totum hominem secundum animam et

corpus, expleat omne desiderium secundum illud Ps. 102, 5: *Qui replet in bonis omne desiderium tuum.* „Quod quidem patet, inquit s. Thomas c. gentes III, 63, discurrenti per singula. Est enim **a.** quoddam desiderium hominis, in quantum intellectualis est, de cognitione veritatis ... et hoc quidem manifeste in illa visione consummabitur, quando per visionem primae veritatis omnia, quae intellectus naturaliter scire desiderat, ei innotescent ... Est etiam **b.** quoddam hominis desiderium, secundum quod habet rationem, qua inferiora disponere potest ... Quod quidem desiderium, principaliter ad hoc est, ut tota hominis vita secundum rationem disponatur; quod est vivere secundum virtutem ... Hoc autem desiderium tunc omnino complebitur, quando ratio in summo vigore erit, divino lumine illustrata, ne a recto deficere possit ... **c.** Ad summam honoris altitudinem per illam visionem Dei homines sublimantur, in quantum Deo quodammodo uniuntur ... Et propter hoc, sicut ipse Deus rex seculorum est, ita et beati ei conjuncti regnare dicuntur Apoc. 20, 5: *Regnabunt cum Christo* ... **d.** Beati per illam visionem redduntur celebres non secundum hominum, qui decipi et decipere possunt, opinionem, sed secundum verissimam cognitionem et Dei et omnium beatorum. Et ideo illa beatitudo in s. Scriptura frequentissime gloria nominatur ... **e.** In illa beatitudine est bonorum omnium sufficientia, in quantum beati perfruuntur illo, qui comprehendit omnium bonorum perfectionem ... **f.** In illa felicitate est delectatio perfectissima, tanto quidem perfectior ea, quae secundum sensum est, qua et bruta animalia perfrui possunt, quanto intellectus est altior sensu ... **g.** Est etiam naturale desiderium omnibus rebus commune, per quod conservationem sui desiderant ... Quod quidem desiderium tunc omnino complebitur, quando beati perfectam sempiternitatem consequentur ab omni nocumento securi, secundum illud Is. 49, 10 et Apoc. 7, 16: *Non esurient, neque sitient amplius, neque cadet super illos sol, neque ullus aestus.* Sic igitur patet quod per visionem divinam consequuntur intellectuales substantiae veram felicitatem, in qua omnino desiderium quietatur et in qua est plena sufficientia omnium bonorum. Tanta vero **3.** est hujus beatitudinis profunditas ut excludat **a.** vel mali umbram; nam *absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum, et mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra, quia prima abierunt* Apoc. 21, 4. Excludet **b.** prae amore summi boni radicitus vel peccandi possibilitatem. Imo **c.** beati *inebriabuntur ab ubertate domus tuae, et torrente voluptatis potabis eos* Ps. 35, 9. Ejus vero **4.** longitudo tanta est ut careat fine. *Ibunt* enim *justi in vitam aeternam* Matth. 25, 46 (n. 836).

IV. Cum dogma de purgatorio nullam prae se ferat difficultatem pro fidelibus, nimis enim evidenter illud continetur traditione praesertim practica eaque quotidiana et universali (n. 820 s.), proderit ad fidelium fidem illuminandam et fovendam ostendere, quantum illud et theoretice et practice se commendet atque rationi sit consonum. Est enim **1.** rationis christianae postulatum (n. 819); **2.** majestatis divinae memoriale; **3.** alacritatis et fervoris stimulus, ideoque fugiendae vel umbrae peccati efficax motivum; **4.** fomentum spiritus poenitentiae et **5.** caritatis fraternae et gratitudinis vel ultra hujus vitae mortalis terminos exercendae ferax occasio (n. 823[a]).

Sectio II.

De consummatione universali.

842. Postquam egimus de singulorum hominum consummatione, de consummatione disseremus mundi extremisque humani generis fatis, proinde de tempore ultimo, quod in divinis literis dici solet *illa dies, dies Domini, dies Christi, dies Filii hominis, novissimus dies, finis, consummatio seculi.* Quae autem diem illum praecedent, comitabuntur et consequentur, paucis recenset Augustinus de civ. Dei XX, 30 n. 5: „In illo utique judicio vel circa illud judicium has res didicimus esse futuras: Eliam Thesbytem, fidem judaeorum, antichristum persecuturum, Christum judicaturum, mortuorum resurrectionem, bonorum malorumque diremptionem mundi, conflagrationem ejusdemque renovationem. Quae omnia quidem ventura esse credendum est, sed quibus modis et quo ordine veniant, magis tunc docebit rerum experientia, quam nunc ad perfectum hominum intelligentia valet consequi.“

De singulis hisce, quae omnium consummationem praecedent, aliqua dicamus, praetermissis tamen iis quaestionibus[1]), quae minoris sunt momenti theologici, quaeque modo nondum solvi possunt nisi conjecturis plus

---

[1]) Huc spectat quaestio de mundi duratione, de qua sapiens est animadversio Augustini de civit. Dei XVIII, 53: „Quaeri solet: Quando istud erit? Importune omnino! Si enim hoc nobis nosse prodesset, a quo melius, quam ab ipso Domino magistro interrogantibus discipulis disceretur? Non enim siluerunt inde apud eum, sed a praesente quaesierunt dicentes: *Domine, si hoc tempore praesentaberis et quando regnum Israel?* At ille: *Non est,* inquit, *vestrum scire tempora, quae Pater in sua posuit potestate* (Act. 1, 6 s.) . . . Frustra igitur annos, qui huic seculo remanent, computare ac definire conamur, cum hoc scire non esse nostrum ex ore Veritatis audiamus.“ Recensita vero triplici de mundi fine opinione subdit: „Quemadmodum quisque eorum adstruat opinionem suam, longum est demonstrare et non necessarium. Conjecturis quippe utuntur humanis, non ab eis certum aliquid de Scripturae canonicae auctoritate profertur. Omnium vero de hac re calculantium digitos resolvit et quiescere jubet ille, qui dixit: *Non est vestrum scire*“ etc. Quapropter prudenter concilium mediolanense a. 1365 p. 1 c. 6 hortatur concionatores, „ne certum tempus antichristi adventus et extremi judicii diem praedicent, cum illud Christi Domini ore testatum sit: *Non est vestrum nosse tempora vel momenta.* Neve quidquam praeterea futurum ex sacris literis divinare eique eventui certam diem praefinire audeant. Neque temere id sibi divinitus revelatum esse affirment.“ Nunquam tamen defuerunt, qui non obstante tam diserta Christi declaratione ausi sint mundi determinare finem. Ita eum assignavit initio sec. III. Judas quidam teste Hieronymo de viris illustr. c. 52; alii secundum Philastrium haer. 106 a. 365; alii teste Augustino l. c. a. 400; plures anno circiter 500, innixi opinioni a multis receptae de duratione mundi per sex annorum millia, quorum 5500 secundum chronologiam tum sat vulgatam ad Christum usque jam effluxerant (cf. Etudes re-

minusve probabilibus. De *Eliae* (et Henoch) *reditu* vix dubitare licet, si patribus credimus (cf. supra n. 779); dubitat tamen Rupertus tuitiensis ab. († 1135) de victoria Verbi l. 5 c. 15 innixus Hieronymi auctoritate (in fine comment. in Malachiam) et Matth. 11, 14; eosque opinatur a moriendi necessitate liberatos ib. c. 16. Maldonatus vero in Matth. 17, 11 loco Henoch Moysen venturum esse censet. De futura judaeorum conversione copiose disputant Malvenda de antichristo l. 10 et 11 et Lessius de antichr. n. 63 ss.

842[a]. *De antichristo.* — Antichristi nomen designare potest tum eum, qui est contra Christum, Christi adversarium, tum eum, qui pro Christo seu Messia se venditat, pseudomessiam. Accipitur autem saepe laxiori significatione, et tunc multi sunt antichristi[1]). Per antonomasiam sensu pleno et presso ille dicitur antichristus, quem christiani in fine mundi venturum timent, qui ceteros Christi hostes impietate vincet et prae ceteris Christi adversarius exsistet. Sicut autem omnes fideles Christo adhaerentes in unum coalescunt corpus, quod est Ecclesia, quae uno cum suo capite quandoque

---

ligieuses 1868. II, 596 ss.; Katholik 1880. I, 478 ss.); plurimi anno circiter millesimo; Rainerus episc. florentinus a. 1071—1078; Fluentius episc. pariter florentinus, quem damnavit 1105 Paschalis II. in concilio florentino 340 episcoporum, sec. XII; s. Norbertus teste s. Bernardo op. 56 sec. XIII; Joachim ab. coenobii florensis regni antichristi finem et initium regni chiliastici assignavit a. 1260 innixus Apoc. 12, 6; Beguini vero a. 1335, a quibus non multum dissentit Arnaldus de Villanova. Extrema mundi fata assignavit Wicleffus a. 1400; s. Vincentius Ferrerius a. 1412; fanatici quidam in Germania a. 1532; plures lutherani a. 1533; Franc. Meletus a. 1530—40; Postel a. 1536; Joannes parisiensis a. 1560; Cypr. Leovitius a. 1584; Regiomontanus a. 1588; Bruschius a. 1589 vel 1643; quidam apud Pererium l. 1 in Gen. a. 1656; Hübner a. 1666; Phil. Nicolai a. 1670; Nic. Cusanus a. 1700—1734; Frid. Braunbon a. 1711; Guil. Whiston a. 1714, dein a. 1736, demum a. 1766; fanatici quidam sec. XVIII. a. 1746; Petrus alliacensis a 1789; Hier. Cardanus et Jac. Naclantus a. 1800; Bengel a. 1836 (quo secundum ipsum adveniet Christus et incipiet regnum millenarium); irvingiani secundum Christi adventum exspectarunt 14 Jul. 1835 vel saltem hoc seculo; William Miller 21. Mart. 1843, dein 23 Oct. 1847 (cf. Kirchenlex. I, 253); Anonymus in l. Vergangenheit, Gegenw. und Zukunft von Exspectans exspectavi, Dülmen 1873 a. 1900; Holzhauser (cf. Clarus, H. Lebensgeschichte 1, 226); gallus quidam apud Lescoeur le règne temporel de J. Christ extrema mundi fata assignat a. 1911; Krementz in op. die Offenbarung des h. Joh. Friburgi 1883 c. a. 1950; Picus Mirandulanus a. 1994; alii circa a. 2000; Lesquevin a. 2433; alii penes s. Vincentium Ferr. in ep. ad pseudopontificem Benedictum a. 2537. Cf. Malvenda l. 1 c. 32 s. et 37; Calmet in diss. de antichristo; Gerbert Ecclesia militans, regnum Christi in terris in suis fatis repraesentata c. 2 ss.; Schneider die chiliastische Doctrin c. 5. Gratry in op. La morale et la foi de l'histoire 1868 I, 287 opinatur, humanum genus multa centena millia annorum adhuc inhabitaturum esse hanc terram. De variis autem signis mundi finem praecedentibus praeter dicta cf. Lessius de div. perfect. XIII, 18.

[1]) Cf. 1 Joan. 2, 18. 22; 2 ep. v. 7.

dicitur Christus (cf. t. I, n. 300), ita omnes Christi adversarii cum illo praecipuo in unum coalescunt corpus, cui propterea antichristi nomen tribui potest. „Nonnulli, inquit Augustinus de civ. Dei XX, 19, non ipsum principem, sed universum quodammodo corpus ejus i. e. ad eum pertinentem hominum multitudinem simul cum ipso suo principe h. l. (2 Thess. 2) intelligi antichristum volunt.“ Jam vero de antichristo sunt tenenda: **1.** eum certo esse venturum; **2.** non esse tantum personam moralem, turbam adversariorum Christi, neque hoc nomine designari (per prosopopoeiam) tantum spiritum vel doctrinam contrariam doctrinae Christi: sed omnino veram esse personam eamque singularem, quod secundum Suarez in 3 p. t. 2 d. 54 s. 1 est certissimum et de fide, et clare colligitur ex 2 Thess. 2, 3, ubi tam emphatice dicitur ὁ ἄνθρωτος τῆς ἁμαρτίας, ὁ υἱὸς ἀπωλείας, ὁ ἄνομος etc., et ex constanti patrum consensu, qui tot habent de ejus fatis etc. Eum **3.** atris prorsus coloribus depingunt patres praeeunte Paulo 2 Thess. 2; omnino vero **4.** tenendum est, eum fore hominem, non ipsum daemonem humana specie apparentem vel incarnatum; eumque naturali quidem ratione genitum, sed verosimiliter ex copula illicita, natione judaeum, ex toto Christi adversarium, ita tamen ut Christum in pluribus aemulaturus sit. Sicut enim Christus **5.** habuit suos typos, praecursores, apostolos miraculisque adventum suum confirmavit: ita et antichristus habet suos praecursores, qui typorum instar eum adumbrant et portendunt, habet suos asseclas et discipulos ejusque *adventus est secundum operationem satanae in omni virtute et signis et prodigiis mendacibus et in omni seductione* 2 Thess. 2, 8. Magna **6.** alacritate à judaeis in primis excipietur, quod innumeri docent patres innixi verbis Christi Joan. 5, 43: *Ego veni in nomine Patris mei, et non accipitis me: si alius venerit in nomine suo, illum accipietis*[1]).

843. Accuratius jam *de resurrectione mortuorum* erit disputandum, cum ea sit fundamentale religionis christianae dogma: „Resurrectionem enim aufer, inquit s. Augustinus in Ps. 101 s. 2 n. 7, illico christianismum evertes.“ Et sane, ut argumentatur Paulus: *Si resurrectio mortuorum non est, neque Christus resurrexit. Si autem Christus non resurrexit, inanis est ergo praedicatio nostra, inanis est fides vestra* (1 Cor. 15, 13). Sicut autem teste Tertulliano de resur. carnis c. 1 „fiducia christianorum est resurrectio mortuorum,“ ita lapis semper fuit offensionis haereticis primorum praesertim seculorum[2]). „Nam in nulla re, testatur Augustinus in Ps. 88 s. 2 n. 5, tam vehementer, tam pertinaciter, tam obnixe et copiose contradicitur fidei christianae, sicut de carnis resurrectione.“ Quare nil mirum, quod ea in omnibus symbolis credenda proponatur. Quid autem de ea credendum sit, pau-

---

[1]) Cf. Malvenda, qui in opere prolixo de antichristo omnia ex veteribus collegit, quae huc spectant; Lessius in opusc. de antichristo; Stentrup th. 152 ss.

[2]) Cf. Genér IV, 245 ss.

cis expressit Tertullianus l. c. c. 63: „Resurget igitur caro et quidem omnis et quidem ipsa et quidem integra."

844. **Thesis CCLXXVII.** ***In consummatione seculi resurgent mortui et quidem omnes tempore eodem iisdemque cum corporibus, quae dum viverent, gestarunt.***

Demonstratio p. I. Carnis resurrectio in genere probatur **1.** plurimis s. Scripturae effatis. Eminet autem loci classici instar 1 Cor. 15, ubi Paulus comprobata v. 1—21 Christi resurrectione, de nostra disserit et non solum octies saltem testatur, mortuos esse resurrecturos, verum variis etiam rationibus confirmat v. 12—32 et in resurrectionis inquirit modum v. 35 ss. Inter alias autem rationes, quibus utitur, hae duae in primis sunt notandae: v. 12: *Si autem Christus praedicatur, quod resurrexit a mortuis, quomodo quidam dicunt in vobis, quoniam resurrectio mortuorum non est? Si autem resurrectio mortuorum non est, neque Christus resurrexit.* Quasi diceret: Honor, conformitas et unitas corporis exigit, ut capitis conditio communicetur membris. Atqui Christus caput nostrum resurrexit. Decet ergo et gloria capitis et corporis conformitas exigunt, ut et membra resurgant, ne sub vivo capite mortua sint membra: quo sensu etiam Christus Marc. 12, 27 affirmat: *Non est Deus mortuorum, sed vivorum.* Ideoque etiam subjungit apostolus v. 20: *Nunc autem Christus resurrexit a mortuis primitiae dormientium.* Ad rem Ambrosius: „Si enim nobis, inquit[1]), non resurrexit, utique non resurrexit, qui sibi cur resurgeret, non haberet." Quamobrem scribit Paulus 2 Cor. 4, 14 s.: *Scientes, quoniam qui suscitavit Jesum, et nos cum Jesu suscitabit et constituet vobiscum. Omnia enim propter vos;* Rom. 8, 11: *Quod si Spiritus ejus, qui suscitavit Jesum a mortuis, habitat in vobis, qui suscitavit J. Christum a mortuis, vivificabit et mortalia corpora vestra propter inhabitantem Spiritum ejus in vobis.* Alterum argumentum peti potest ex perfecta Christi de morte victoria: *Cum autem mortale hoc induerit immortalitatem, tunc fiet sermo, qui scriptus est: Absorpta est mors in victoria. Ubi est mors victoria tua? ubi est mors stimulus tuus?* 1 Cor. 15, 54 s. col. 25 s. etc. Si autem homines non resurgerent, mors illis dominaretur, neque mors esset devicta, neque destructa. Ipsa ergo Christi de morte victoria exigit, ut morte evacuata, morti praedam eripiat, mortuos a morte liberet i. e. resuscitet. Ideo ait v. 22: *Sicut in Adam omnes moriuntur, ita et in Christo omnes vivificabuntur.* Cf. Act. 4, 2; 17, 18; Hebr. 6, 2.

---

[1]) De excessu fratris Satyri II, 102. Cf. s. Augustini serm. 87 n. 1 in coll. nova PP. ed. Mai t. 1.

845. Suffragatur **2.** dogmati traditio et fides judaeorum, cujus testes sunt fratres illi, quorum martyrium refertur 2 Mach. 7, 1 ss. Ita enim respondit eorum tertius tyranno crudeli: *E coelo ista* (membra) *possideo, sed propter Dei leges nunc haec ipsa despicio, quoniam ab ipso me ea recepturum spero.* De quarto narratur v. 14: *Cum esset jam ad mortem, sic ait: Potius est ab hominibus morti datos spem exspectare a Deo iterum ab ipso resuscitandos.* Quare etiam Martha confidenter pronunciat Jo. 11, 24: *Scio, quia* (frater meus) *resurget in resurrectione in novissima die*[1]).

846. Accedit **3.** luculentissima traditio christiana, ut patet ex tot symbolis et apologiis pro religione christiana editis: exquisitis enim undique analogiis rationibusque nituntur patres hoc dogma suadere, confirmare, illustrare et adversus gentilium tueri exceptiones; ipsique gentiles bene noverant, hanc esse christianorum fidem: idcirco enim martyrum corpora redigebant in cineres, ut eorum resurrectionem redderent impossibilem[2]). Speciminis gratia quaedam dabimus.

Alii **a.** possibilitatem resurrectionis carnis confirmant ex creatione universi, speciatim hominis, quam probationem fuse exsequitur Theodoretus de prov. or. 9. Ita Athenagoras[3]): „Dei potestatem excitandis ad vitam corporibus non imparem esse, argumento est eorum generatio. Nam si non exstantia hominum corpora eorumque principia in prima fecit creatione, etiam dissoluta, quolibet id contigerit modo, non difficilius exsuscitabit: aeque enim id quoque potest.“ **b.** Exemplo figuli vas confractum refingentis. Ita Hippolytus: „Etiamsi ad tempus solvatur corpus propter primam ab initio transgressionem perpetratam, tamquam in conflatorio terrae mandatur rursum aliquando reformandum, non tale, quale nunc, resurrecturum, sed purum et non amplius corruptioni obnoxium[4]).“

847. Alii **c.** provocant, ut hoc mysterium quibusdam illustrent analogiis, ad quotidianam, quae cernitur in hoc universo, resurrectionem, ducem sequentes Paulum, qui seminis utitur exemplo 1 Cor. 15, 36 ss., quod terrae commissum prius corrumpitur, deinde ad novam resurgit vitam. Inter hos eminent Petrus Chrysologus[5]), Epiphanius[6]) et Tertullianus de res. carn. c. 12, qui exposita hac analogia subdit: „Totus igitur hic ordo revolubilis rerum testatio est resurrectionis mortuorum. Operibus eam praescripsit Deus ante quam literis; viribus praedicavit antequam vocibus. Praemisit tibi naturam magistram submissurus et prophetiam, quo facilius credas prophetiae discipulus naturae; quo statim admittas, cum audieris quod ubique jam videris; nec dubites Deum carnis etiam resuscitatorem, quem omnium noris restitutorem[7]).“ Tertullianum in compendium redigit

---

[1]) Cf. praeterea 12, 43 (n. 823); Dan. 12, 2; Ez. 31, 1 ss.; Matth. 22, 28 coll. Act. 23, 6 ss.; 24, 14 etc. [2]) Cf. ep. ecclesiae vien. n. 16 opusc. XIII, 109

[3]) De resur. carn. n. 3; cf. Augustinus de catech. rud. n. 46.

[4]) L. adv. graec. Mig. patrol. gr. 10, 799.

[5]) Serm. 103. 118. [6]) In Ancor. n. 83 s. Cf. Clemens rom. I, 24.

[7]) Cf. Oswald Eschatologie sect. 3 c. 2 § 7 s.

Minucius Felix n. 34 scribens: „Vide adeo, quam in solatium nostri resurrectionem futuram omnis natura meditetur. Sol demergit et nascitur, astra labuntur et redeunt; flores occidunt et reviviscunt; post senium arbusta frondescunt; semina nonnisi corrupta revirescunt. Ita corpus in sepulcro, ut arbores in hiberno, occultant virorem ariditate mentita. Quid festinas, ut cruda adhuc hieme reviviscat et redeat? Exspectandum nobis etiam corporis ver est.“

848. Libenter vero **d.** resurrectionis congruentiam suadent α. ex carnis dignitate: quod argumentum expolit et urget Tertullianus atque ita paucis complectitur[1]): »Igitur, ut retexam, quam (carnem) Deus manibus suis ad imaginem Dei struxit, quam de suo adflatu ad similitudinem suae vivacitatis animavit, quam incolatui, fructui, dominatui totius suae operationis praeposuit, quam sacramentis suis disciplinisque vestivit, cujus munditias amat, cujus castigationes probat, cujus sibi passiones adpretiat: haeccine non resurget totiens Dei? Absit, absit, ut Deus manuum suarum operam, ingenii sui curam, adflatus sui vaginam, molitionis suae reginam, liberalitatis suae heredem, religionis suae sacerdotem, testimonii sui militem, Christi sui sororem in aeternum destituat interitum!« Et Irenaeus V, 6 n. 2: »Templum igitur Dei, in quo inhabitat Spiritus Patris, et membra Christi non participare salutem, sed in perditionem redigi dicere, quomodo non maximae est blasphemiae?« Praeclare de hac congruentia disserunt Justinus de resur. n. 7 ss. et Theodoretus l. c. β. Ex justitia: justum enim est corpus particeps reddere praemii, cum particeps fuerit passionum, meritorum etc. Quam convenientiae rationem rhetorice evolvit Theodoretus l. c., brevius proponit Tertullianus l. c. c. 15: »Et si anima est, quae agit et impellit in omnia, carnis obsequium est, Deum non licet aut injustum judicem credi aut inertem: injustum, si sociam bonorum operum a praemiis arceat, inertem; si sociam malorum a suppliciis secernat; cum humana censura eo perfectior habeatur, quo etiam ministros facti cujusque deposcit, nec parcens, nec invidens illis, quominus cum auctoribus poenae aut gratiae communicent fructum.«

849. Probant patres **e.** veritatem resurrectionis carnis principiis certissimis, Christum scil. alterum esse Adamum; quaerere, quod perierat; reparare Adami ruinam mortisque esse victorem. Invicte Tertullianus haec argumenta urget ita disputans: »In primis cum ad hoc venisse se dicit, ut quod periit salvum faciat, quid dicas periisse? hominem sine dubio. Totum an ex parte? utique totum . . . Totus itaque salvus fiet, qui periit totus delinquendo, nisi si et ovis illa (Luc. 15, 4 s.) sine corpore amittitur et sine corpore revocatur.« Et iterum: »Quam indignum Deo dimidium hominem redigere in salutem. Pene minus facere, cum etiam secularium principum plena semper indulgentia vindicetur. Diabolus validior in hominis injuriam intelligitur totum eum elidens. Deus infirmior renunciabitur non totum relevans. Atqui et apostolus suggerit (Rom. 5, 20), ubi delictum abundaverit, illic gratiam abundasse[2]).«

---

[1]) L. c. c. 5 ss.; Apol. c. 48 n. 165 s.

[2]) Cap. 34 et 46. Cf. s. Bonaventura in breviloquio VII, 5; s. Thomas c. gentes IV, 79; in expos. symb. n. 36 opusc. t. VI. Antiquissimorum martyrum fidem cf. opusc. XIII, praef. n. 16.

850. **Demonstratio p. II. et III.** Non defuerunt, qui a resurrectione exciperent impios: tenendum autem omnino est, mortuos
2. omnes esse resurrecturos; quod implicite credendum proponitur, cum in symbolo doceatur illimitate carnis resurrectio; explicite vero traditur in symbolo athanasiano, in symb. concilii toletani XI. a. 675 et in conc. lateranensi IV. c. ‚Firmiter', in quo statuitur: „Qui omnes (electi et reprobi) cum suis propriis corporibus resurgent, quae nunc gestant." Quoad infantes, qui ante acceptum baptismum moriuntur, advertit Suarez in 3 p. t. 2 d. 50 s. 3, conclusionem non videri tam expressam in Scripturis, quam praecedentem de adultis, „quia testimonia adducta videntur loqui de adultis, qui de propriis actibus
3. sunt judicandi." Resurrectionem omnium eodem fieri tempore non videtur de fide, quia nunquam expresse definitum, certum tamen est et tenendum adversus chiliastas, de quibus mox.

851. Probatur utraque pars **1.** ex verbis Christi Jo. 5, 28 s.: *Nolite mirari hoc, quia venit hora, in qua omnes, qui in monumentis sunt, audient vocem Filii Dei, et procedent qui bona egerunt in resurrectionem vitae, qui vero mala egerunt in resurrectionem judicii.* Hic **a.** sermo est de resurrectione, nam, ut inquit Augustinus tr. 19 in Jo. n. 17, „et commemoratione monumentorum et expressione processionis de monumentis aperte intelligimus corporum resurrectionem." Ea **b.** exhibetur ut plane universalis bonorum et malorum et quidem **c.** quae fiat simul eadem hora, eodem tempore. *Sic deservio,* ait Paulus Act. 24, 14 s., *Patri et Deo meo credens omnibus, quae in lege et prophetis scripta sunt: spem habens in Deum, quam et hi ipsi exspectant, resurrectionem futuram justorum et iniquorum.* Confirmatur **2.** traditionis suffragio: neque enim unquam patres de resurrectione disputantes aliquos ab ea excipiunt. „Resurrecturam carnem omnium, inculcat Augustinus Enchir. n. 84, quicunque nati sunt hominum atque nascentur et mortui sunt atque morientur, nullo modo dubitare debet christianus." Et revera fere omnia, quibus resurrectionem in genere demonstravimus, ejus universalitatem comprobant. Speciatim vero **3.** resurrectionis unitas ita probari potest: In secundo Christi adventu omnes pie defuncti resurgent teste Paulo 1 Thess. 4, 15: *Ipse Dominus . . . descendet de coelo, et mortui, qui in Christo sunt, resurgent primi;* et Joan. 6, 39 ss. quater testatur Christus, se omnes pios novissimo die esse resuscitaturum. Cum resurrectione piorum autem erit conjuncta resurrectio impiorum, ut patet ex verbis supra allatis, et ex verbis Pauli 1 Cor. 15, 52: *In momento, in ictu oculi, in novissima tuba . . ., et mortui* (sine exceptione) *resurgent et nos immutabimur.* Cf. Dan. 12, 2. Merito ergo concludit Gennadius de eccl.

"And many of those that sleep in the dust of the earth, shall awake: some unto life everlasting, & others unto reproach."

dogm. c. 6: „Erit resurrectio mortuorum omnium hominum, sed una et insimul et semel. Non prima justorum et secunda peccatorum, ut fabula est somniatorum, sed una omnium."

852. **Demonstratio p. IV.** Homines resurrecturos esse eodem in corpore (non solum quantum ad formam, sed etiam quoad materiam), quod dum viverent gestarunt, saepius Ecclesia in suis expressit symbolis, ut in apostolico secundum formam ecclesiae aquilejensis et athanasiano, in conciliis toletano a. 633 can. 1 et lateranensi IV. cap. ‚Firmiter' (supra n. 850) et aliis omissis in symbolo fidei Leonis IX. Petro episcopo proposito: „Credo etiam veram resurrectionem ejus carnis, quam nunc gesto;" clarissime vero in symbolo concilii toletani XI. (a. 675): „Exemplo capitis nostri confitemur veram fieri resurrectionem carnis omnium mortuorum, neque in aërea vel qualibet alia carne (ut quidam delirant) resurrecturos nos credimus, sed in ista, qua vivimus, movemur et sumus." Cf. etiam decretum concilii trid. sess. 25 de invocatione, veneratione et reliquiis sanctorum. Sedulo autem distingui debet quaestio facti a juris quaestione: aliud scil. est quaerere, utrum idem corpus, quod quis dum viveret habuit, resuscitetur: et aliud, quid requiratur vel non requiratur, ut habeatur corporis identitas. De priori nunc sumus solliciti. Corporis resuscitandi identitas probatur **1.** ex ipso resurrectionis nomine. Inde jam Tertullianus c. Marcionem V, 9 cum aliis patribus argumentatur: „Resurrectionis vocabulum non aliam rem vindicat, quam quae cecidit. Surgere enim potest dici et quod omnino non cecidit, quod semper retro jacuit. Resurgere autem non est nisi ejus, quod cecedit. Iterum surgere, quia cecidit, resurgere dicitur. *Re* enim syllaba iterationi semper adhibetur." Probatur **2.** ex causa exemplari resurrectionis nostrae, quae est resurrectio Christi, qui evidenter illud idem corpus ad vitam revocavit quod pependit in cruce.

853. Probatur **3.** verbis Jobi 19, 23 ss.: *Quis mihi tribuat, ut scribantur sermones mei? quis mihi det, ut exarentur in libro stilo ferreo et plumbi lamina vel celte sculpantur in silice? Scio enim, quod Redemptor meus vivit, et in novissimo die de terra surrecturus sum* [1]) *et rursum circumdabor pelle mea* (et postea pelle circumdabuntur haec),

---

[1]) Ad verbum secundum textum hebraicum: Et postremus (scil. Redemptor) super pulverem surget: quorum verborum hic est sensus: Futurum, ut Redemptor postremo sua utatur auctoritate curamque exserat in Jobi cineres eos redimens sane non aliunde quam ab interitu. Sperabat ergo Job corpus suum quondam resuscitandum ex iisdem elementis componi, in quae erat resolvendum. Cf. Patritii de interpret. Script. l. 2 q. 10; Welte das Buch Job in h. l. Knabenbauer et Zschokke in h. l.

et in carne mea videbo Deum meum. Quem visurus sum ego ipse et oculi mei conspecturi sunt et non alius: reposita est haec spes mea in sinu meo (consumpti sunt renes mei in sinu meo). De quibus verbis ita scribit Hieronymus in ep. ad Paulin. 53 n. 8: „Job . . . resurrectionem corporum sic prophetat, ut nullus de ea vel manifestius vel cautius scribat;“ et contra Joan. hieros. n. 30: „Tonet Job tormentorum victor, et testa radens putridae carnis saniem miserias suas resurrectionis spe et veritate soletur . . . Quid hac prophetia manifestius? Nullus tam aperte post Christum, quam iste ante Christum, de resurrectione loquitur.“ Agere autem Job revera de corporis resurrectione, non de sanitatis pristinaeque felicitatis restitutione, liquet **a.** ex ipsis verbis, quae de illa commodius quam de hac explicantur; **b.** ex solemnitate exordii, quae tanto mysterio magis congruit; **c.** quod Job longe abfuerit a spe sanitatis fortunaeque recuperandae; ita enim v. 10 dixerat: *Destruxit me undique et pereo, et quasi evulsae arbori abstulit spem meam.* Cf. 7, 16; 17, 1. Accedit **d.** haud spernenda patrum auctoritas [1]). Ita autem agit Job de carnis resurrectione, ut carnis resuscitandae identitatem clare testetur. Rom. 8, 11: *Qui suscitavit J. Christum a mortuis, vivificabit et mortalia corpora vestra propter inhabitantem Spiritum in vobis;* 1 Cor. 15, 53: *Oportet corruptibile hoc induere incorruptionem, et mortale hoc induere immortalitatem* [2]). Fides judaeorum colligitur ex 2 Machab. 7, 11 (cf. n. 845) et 14, 46.

854. Probatur **4.** luculento traditionis suffragio: nam patrum fere nullus est, qui disserens de resurrectione mortuorum carnis identitatem non inculcet; et omnes religionis christianae apologetae carnis identi-

---

[1]) Praeter Hieronymum, quem cf. etiam in h. l. et l. 11 in Ez. 37, 1 ss.; Clemens rom. ep. 1 ad Cor. n. 26; Origenes tom. 17 in Matth. n. 29; Cyrillus hieros. cat. 18 n. 15; Ambrosius de excessu fratris l. 2 n. 67; in Ps. 118 serm. 10 n. 18; Pseudo-Ambrosius de Trinit. c. 23 (Migne 17, 534); Epiphanius Ancorati n. 99; Chrysostomus vel auctor fragm. in l. Job ap. Mig. patrol. 64, 619; Rufinus in symbolum n. 44 s.; Augustinus de civit. Dei XXII, 29 n. 4; Prosper contra collat. c. 15 n. 45; Gregorius M. Moral. XIII, 31; l. 2 hom. 8 in Ezech. n. 6; Cassiodorus de instit. div. lit. c. 6 laudans verba Hieronymi ex ep. ad Paulinum; Perpetuus in suo testamento (Mig. 58, 753); Julianus tolet. antikeimenon l. 1 interrog. 133; libri carolini III, 6; Jonas aurel. de instit. laic. III, 16; Bruno astensis in h. l.; Bernardus s. 8 in Ps. *Qui habitat* n. 3; epitaphium Flaviani ep. vercellensis, qui medio sec. VI. obiit, apud Kraus Roma Sotteranea, Friburgi 1872 p. 251; Petrus ven. tr. c. judaeos c. 3. 4; Hugo rotom. dial. l. 6 n. 6; l. 3 c. haer. c. 3; Petrus bless. contra perfid. jud. c. 34 (Mig. 207, 867); s. Martinus legion. serm. 4 § 32 (ib. 208, 470).

[2]) Cf. 1 Cor. 6, 13 ss.; 2 Cor. 5, 1 ss.; Matth. 24, 31 col. Apoc. 20, 13.

tatem adversus gentilium exceptiones data opera tuentur (n. 855); omnes analogiae quoque et rationes congruentiae pro resurrectione ex patribus allatae eam exigunt. Ita praeclare Tertullianus rationem ex justitia derivatam urget de resur. carn. c. 56: „Quam absurdum ... aliam substantiam operari, aliam mercede dispungi, ut haec quidem caro per martyria lanietur, alia vero coronetur: item e contrario haec quidem caro in spurcitiis volutetur, alia vero damnetur ... Marcionem pro Valentino resuscitari ... Quale est, ut eadem anima, quae in hac carne totum vitae ordinem decucurrit, quae in hac carne didicit, et Christum induit et spem salutis seminavit, nescio qua metat fructum? Nae illa gratiosissima caro, cui gratis vita constabit.“ Lege et Epiphanium Ancor. n. 87. Denique **5.** hanc fidem Ecclesia practice profitetur cultu reliquiarum ac generatim cura, quam gerit de defunctorum corporibus. Ille enim cultus et haec pietas innititur quam maxime fide, quod et illi cineres et haec corpora aliquando ad vitam resuscitanda sint gloriosam. Quapropter et locus, quo mortui sepeliebantur, dicebatur *coemeterium,* quod crederentur corpora non perire, sed iterum esse post mortis somnum surrectura.

855. **Scholion I.** *Exceptioni satisfit.* — Omnia adversariorum a primis Ecclesiae seculis ad nostra usque tempora carnis resurrectionem impugnantium tela contra carnis diriguntur identitatem. „Inter haec omnia, inquit Augustinus de civ. Dei XXII, 12, quaestio difficillima illa proponitur, in cujus carnem reditura sit caro, qua corpus alterius vescentis humana viscera fame compellente nutritur. In carnem quippe conversa est ejus, qui talibus vixit alimentis, et ea, quae macies ostenderat, detrimenta supplevit.“ Ut ergo difficultas, quae inde petitur, quod caro unius immediate vel mediate cedat in aliorum nutrimentum ac proinde in eorum vertatur carnem, solvatur, haec notentur: **1.** memoria retinendum est, quod saepe inculcat Chrysostomus ut in hom. de resur. n. 2: „Cum potentia Dei operatur, illud πῶς (quomodo) non est addendum.“ Merito deinde **2.** advertit Minucius Felix in Octavio n. 34: „Corpus omne sive arescit in pulverem, sive in humorem solvitur, vel in cinerem comprimitur, vel in nidorem tenuatur, subducitur nobis, sed Deo elementorum custodi servatur.“ Neque mirum, testatur enim Christus Luc. 12, 7: *Capilli capitis vestri omnes numerati sunt;* et *Capillus de capite vestro non peribit* ib. 21, 18. Quare **3.** si Deus decrevit corporum resuscitationem, non nostrum erit, sed Dei, ita singula corporis elementa, quae ad ejus identitatem absolute exiguntur, tueri et servare, ne in alterius transeant corporis proprietatem. Ad rem scribit Tertullianus ib. c. 63: „Cum in haec (animalia caro) dissolvi videtur, velut in vasa transfunditur. Si etiam ipsa vasa defecerint, cum de illis quoque effluxerit in suam matricem terram, quasi per ambages resorbetur, ut rursus ex illa repraesentetur Adam.“ Neque vero **4.** necesse est, ut in resurrectione omnia et singula elementa restituantur, cum plura saepe redundent, alia Dei omnipotentia suppleri possint incolumi manente corporis identitate. Quod si **5.** pars essentialis facta sit propria alterius,

respondere licet cum Augustino ib. c. 20: »Reddetur ergo caro illa homini, in quo caro humana primitus coepit. Ab illo quippe altero tamquam mutuo sumpta deputanda est, quae sicut aes alienum redhibenda est, unde sumpta est: sua vero illi, quam fames exinaniverat, ab eo, qui potest exhalata revocare, reddetur. Quamvis etiamsi omnibus periisset modis, nec ulla ejus materies in ullis naturae latebris remansisset, unde vellet eam repararet omnipotens. Sed propter sententiam veritatis, qua dictum est: *Capillus capitis vestri non peribit,* absurdum est, ut putemus, cum capillus capitis perire non possit, tantas carnes fame depastas atque consumptas perire potuisse[1].«

856. **Scholion II.** *Reliqua de resurrectione tenenda.* — Justorum corpora immutabuntur gloriaque inaequali pro meritorum diversitate refulgebunt, in primis vero dotibus impassibilitatis, subtilitatis, agilitatis et claritatis ornabuntur, ut colligimus tum ex iis, quae disputat Paulus 1 Cor. 15, 35 ss., tum ex iis, quae docet de Christo causa exemplari resurrectionis nostrae[2]. Circa alias, quae institui possunt quaestiones, haec notentur: **1.** Omne illud erit in corporibus beatorum, quod ad integritatem, perfectionem, decorem naturae humanae pertinet. **2.** Dotes recensitae ex anima redundabunt in corpus non solum causalitate morali, sed probabiliter etiam physica secundum illa Augustini verba ep. 118 n. 14: »Tam potenti natura Deus fecit animam, ut ex ejus plenissima beatitudine, quae in fine temporum sanctis promittitur, redundet etiam in inferiorem naturam, quod est corpus, non beatitudo, quae fruentis et intelligentis est propria, sed plenitudo sanitatis i. e. incorruptionis vigor.« **3.** Dubitari nequit sensus singulos objectis sibi convenientibus frui ac proinde congrua donari beatitudine; delectationis enim sunt capaces totusque homo praemio afficietur, quod ostendunt etiam omnia patrum argumenta, quibus probant, decere, imo et justum esse, ut corpus, quod tot tantaque propter Deum est passum, resurgat, ne suo careat praemio. Plura lege apud Lessium III, 8. Quod **4.** diversa attinet corporis membra, quorum usus altera in vita cessabit, haec statuit s. Thomas suppl. q. 80 a. 1 ad 1: »Membra possunt dupliciter considerari in comparatione ad animam, vel secundum habitudinem materiae ad formam, vel secundum habitudinem instrumenti ad agentem . . . Si ergo membra accipiantur secundum primam rationem, finis eorum non est operatio, sed magis perfectum esse speciei, quod etiam post resurrectionem requiretur. Si autem accipiantur secundum secundam comparationem, sic finis eorum est operatio. Nec tamen sequitur, quod quando deficit operatio, frustra sit instrumentum: quia instrumentum non solum servit ad exsequendam operationem agentis, sed etiam ad ostendendam virtutem ipsius; unde oportebit, ut virtus potentiarum animae in ipsis instrumentis

---

[1]) Cf. Thomas c. gentes IV, 81. De corporis resuscitandi identitate copiose disserit Bautz, Die Lehre vom Auferstehungsleibe, Padebornae 1877.

[2]) Phil. 3, 21; Rom. 6, 5; 1 Cor. 15, 48. Cf. Thomas suppl. q. 75 ss.; Suarez l. c. s. 5; Lessius de summo bono l. 3; Scheeben, Mysterien des Christenth. § 95; Oswald sect. 3 § 6. Quaestiones de resurrectione minoris momenti, vel curiosas magis quam utiles, vel de quibus nihil ne probabiliter quidem statui potest, praetermittimus. Cf. Augustinus Enchir. n. 84 ss.

corporeis demonstretur, etsi nunquam in actum prodeant, ut ex hoc commendetur Dei sapientia.« Hinc infertur **5.** quod post resurrectionem maneat sexus diversitas, cum haec spectet ad perfectionem speciei. Quemadmodum **6.** justorum corpora in melius immutabuntur, ita et corpora damnatorum in deterius, iisque proprietatibus erunt praedita, quae beatorum dotibus plane sunt contraria.

856[a]. **Scholion III.** Ad quaestionem *utrum resurrectio naturae humanae sit debita,* ideoque in statu naturae purae corpora futura essent rediviva, communius theologi respondent negative; verum non desunt quibus sententia opposita videtur non improbabilis. Licet enim ss. literae et patres resurrectionem probent ex rationibus altioris ordinis, non tamen penitus excludunt argumenta, quae suadendi saltem vim habent etiam pro statu naturae: cujusmodi sunt, quae derivantur ex justitia divina (n. 848). Et sane hae s. Thomae rationes comp. theol. verit. c. 151 non videntur spernendae: »Quaecumque nata sunt uniri secundum naturam suam, naturaliter sibi uniri appetunt: unumquodque enim appetit id, quod est sibi conveniens secundum suam naturam. Cum igitur anima humana naturaliter corpori uniatur . . . naturale ei desiderium inest ad corporis unionem. Non poterit igitur esse perfecta quietatio voluntatis, nisi iterato anima corpori conjungatur, quod est hominem a morte resurgere. Item finalis perfectio requirit perfectionem primam: prima autem perfectio uniuscujusque rei est, ut sit perfectum in sua natura, finalis vero perfectio consistit in consecutione ultimi finis. Ad hoc igitur quod anima humana omnimode perficiatur in fine, necesse est, quod sit perfecta in sua natura, quod non potest esse nisi sit corpori unita. Natura enim animae est, ut sit pars hominis ut forma: nulla autem pars perfecta est in sua natura, nisi sit in suo toto. Requiritur igitur ad ultimam hominis beatitudinem, ut anima rursum corpori uniatur. Adhuc, quod est per accidens et contra naturam, non potest esse sempiternum: necesse est autem hoc, quod est animam a corpore separatam esse, per accidens esse et contra naturam, si hoc per se et naturaliter inest animae, ut corpori uniatur. Non igitur anima erit in perpetuum a corpore separata. Cum igitur ejus substantia sit incorruptibilis, relinquitur quod sit iterato corpori unienda.« Similia habet c. gentes IV, 79.

856[b]. **Scholion practicum.** Cum mortuorum resurrectio adeo certa sit, ut teste Paulo ea negata ruat fides christiana (n. 843), eaque in primis impugnetur ab adversariis fidei, imo praeeuntibus jam incredulis quibusdam atheniensibus Act. 17, 32 irrideatur (n. 855): proderit ostendere, quam conveniens undequaque sit carnis resurrectio ad fovendam hanc ‚christianorum fiduciam', ut eam appellat Tertullianus. Est enim **1.** conveniens ex parte Christi. Decet enim ut **a.** sub capite redivivo sint et membra viva, ipsi scil. homogenea. Sicut enim Deus non est Deus mortuorum, sed vivorum (Marc. 12, 27): ita et dignitas Christi capitis postulat, ut non sit caput membrorum mortuorum, sed viventium (n. 844). Exigit **b.** carnis resurrectionem plenitudo redemptionis, quam rationem praeclare urget Tertullianus n. 849. Exigit eam **c.** victoria sane perfecta, quam Christus retulit de hostibus nostris, ideoque et de morte: quam rationem suggerit s. Paulus n. 844. Conveniens est **2.** resurrectio

carnis ex parte Dei. Eam enim **a.** exigit justitia Dei, quam convenientiam fuse prosequuntur patres (n. 848. 854), eloquentissime Theodoretus de prov. or. 9; exigit **b.** sapientia Dei, quae cernitur in perfectione et integritate universi. Atqui haec manca et hiulca redditur deleta in aeternum natura humana, quae est tam mira synthesis regni spiritualis et corporalis (t. II, n. 325). Exigit **c.** potentia Dei, quae illam toto ordine revolubili rerum seu natura magistra testatur, ut loquitur Tertullianus (n. 847). Conveniens **3.** est resurrectio carnis ex parte ipsius naturae humanae: eam enim exigit **a.** ipsa indoles et essentia naturae humanae, quae constat corpore et anima immortali, quae essentialiter est forma corporis, ut ostendit s. Thomas n. 856[a]; exigit **b.** dignitas ipsius naturae, quae in eam redundavit ex assumptione carnis nobis consubstantialis in unitatem personae Verbi; exigit **c.** dignitas, quae sacramenta ipsi conciliant (n. 848), nominatim **d.** perceptio eucharistiae, ex qua patres persaepe carnis resurrectionem inferunt (n. 474). Convenientiam hanc ex dignitate carnis derivatam praeclare evolvit Tertullianus de carnis resurr. c. 5 ss. Ex resurrectione carnis infer **a.** obligationem sanctificandi vel corpus, quod quondam ingredietur aulam coelestem. *Haec est voluntas Dei, sanctificatio vestra, ut abstineatis vos a fornicatione, ut sciat unusquisque vestrum vas suum possidere in sanctificatione et honore: non in passione desiderii, sicut et gentes, quae Deum ignorant* 1 Thess. 4, 3 ss.; collige **b.** solamen in passionibus cum fortissimis fratribus machabaeis (n. 845); moderare **c.** luctum in amissione carorum secundum monitum Pauli ib. v. 12 ss.; disce **d.** revereri defunctorum corpora et **e.** colere sanctorum reliquias (n. 890).

857. **Thesis CCLXXVIII.** ***Opinio sive de Christo per mille annos gloriose hisce in terris regnaturo, sive de statu Ecclesiae militantis ante secundum Christi adventum et judicium universale per plura secula felicissimo atque ab omnibus persecutionibus et malis tam physicis quam moralibus immuni falsa est censenda.***

Declaratio. Chiliasmi nomine illa intelligitur opinio, quae regnum Christi (Messiae) gloriosum in terris quasi intermedium inter praesentem mundi seu Ecclesiae militantis statum et ipsam gloriam aeternam per mille circiter annos duraturum admittit. Pro gaudiorum varietate, quibus justi ex chiliastarum sententia illo in statu fruentur, carnalium scil. vel spiritualium, chiliasmus distinguitur in crassum et subtilem seu spiritualem. Huic errori, in quo veluti substantia chiliasmi consistit, alii alia addunt. Multi quoque duplicem statuunt resurrectionem priorem justorum, impiorum posteriorem, quam universale excipiat judicium. Ad chiliasmum plus minusve accedit opinio eorum, qui ante consummationem seculi felicissimam quandam Ecclesiae conditionem admodum longam sperant futuram.

858. Chiliasmum crassum propugnarunt vel in eum saltem propenderunt judaei ob suam Messiae gloriosi spem; ex haereticis Cerinthus,

ebionitae; plures etiam recentiores, ut mormones, irvingiani[1]) etc. Chiliasmum subtilem haud pauci ex patribus et scriptoribus antiquis plus minus tuentur, ut praeeunte Papia[2]) Irenaeus[3]), cujus tamen doctrina in nonnullis a proprie dictis chiliastis dissidet; Justinus, qui testatur[4]), »multos alios ita sentire,« aliis piis tamen refragantibus; Tertullianus[5]), Nepos, contra quem scripsit[6]) Dionysius alex., Methodius[7]), Hilarion[8]) etc. De hac opinione Hieronymus ita scribit[9]): »Quae licet non sequamur, tamen damnare non possumus, quia multi ecclesiasticorum virorum et martyres ita dixerunt, ut unusquisque in suo sensu abundet et Domini cuncta judicio reserventur.« Et s. Augustinus de civ. Dei XX, 7: »Quae opinio esset utcunque tolerabilis, si aliquae deliciae spiritales in illo sabbato adfuturae sanctis per Domini praesentiam crederentur. Nam etiam nos haec opinati fuimus aliquando.« Etiam ex lutheranis plures illi favent, licet recentiori aetate haud pauci alteram potius theoriam, de

---

[1]) Etiam ex scriptoribus christianis Comodianus in instruct. adv. gent. deos instr. 44 et 80, et Lactantius instit. div. VII, 14. 24, epitome c. 72. Cf. Malvenda X, 3 ss.; Genér 4, 100 ss. et de protestantium opinionibus Jörg, Geschichte des Protestantismus in s. Entwicklung l. 2 sect. 2 c. 3 et Atzberger die christl. Eschatologie p. 261. Inter lutheranos Australiae ortum est auctore Fritzsche ab a. 1844 propter chiliasmum grave dissidium aliis eum reprobantibus ut errorem subvertentem plura fidei christianae dogmata ideoque fundamentalem. Ad concordiam restituendam plura habita fuere colloquia a. 1887 et 1888, sed frustra. Chiliastae suas opiniones duce Kaibel in conventu Tanundae 29 Febr. et 1 Mart. 1888 habito sex thesibus enunciarunt, quarum prima ita sonat: Wir bekennen uns in der Lehre von den letzten Dingen nicht nur zu der allgemeinen Christenhoffnung, wie solche im symbolum apostolicum ihren Ausdruck gefunden hat, sondern auch zu der speciellen Hoffnung, zu welcher die Prophetie des A. u. N. T. berechtigt. Anmerkung: Unter der allgemeinen Christenhoffnung begreifen wir 5 Stücke: 1. die Wiederkunft Christi; 2. die Auferweckung der Todten; 3. das Weltgericht; 4. die Verleihung des ewigen Lebens; 5. die Verdammniss der Gottlosen. — Die speciellere Hoffnungslehre begreift in sich: 1. die Drangsalszeit unter dem Antichrist und seine Vernichtung durch Christus; 2. die Bekehrung der Juden als Nation; 3. die Bindung des Satans; 4. die erste Auferstehung; 5. die Aufrichtung des tausendjährigen Friedensreiches Christi und seiner Heiligen. Die speciellere Hoffnungslehre bezeichnen wir mit dem Namen biblischer Chiliasmus. Cf. Neue kirchl. Zeitschrift, Erlangen 1891. II, 146—61.

[2]) Cf. Eusebius H. E. III, 39. [3]) L. 5 c. 32. [4]) Dial. cum Tryph. n. 8.

[5]) Contra Marc. III, 24 et in op. deperdito de spe fidelium.

[6]) Cf. Eusebius H. E. VII, 24. [7]) In conv. virg. or. 9 n. 5.

[8]) De durat. mundi.

[9]) L. 4 in Jer. 19, 10. In Ez. 36 accenset millenariis etiam Sulp. Severum: sed in dial. cum Gallo et Postumiano, ad quem respicit s. doctor, nihil hujusmodi comparet. Quare Hier. de Prato operum Severi editor censet t. 1 diss. 5, s. doctorem aut dialogum solum ex aliorum relatione novisse aut memoria esse lapsum. Cf. opusc. XLVIII, 4 s. Illis accensendus est ex haereticis Apollinaris teste Hieronymo de viris ill. c. 16.

felicissima scil. Ecclesiae conditione futura, amplectantur, quae nacta est inter catholicos tam in Gallia, quam in Germania patronos[1]).

859. In thesi **1.** non agimus contra chiliasmum crassum, cum nimis sit absurdus et a religionis christianae spiritu abhorrens: ideoque etiam jam a patribus accensetur haeresibus (cf. n. 861). Neque **2.** agimus adversus eos, qui fata plus minusve felicia Ecclesiae ante mundi finem conjectando praesagiunt; nihil enim affinitatis inter ejusmodi spem et opinionem ultimo loco in thesis enunciatione expositam. Advertimus **3.** chiliasmum spiritualem seu subtilem ab Ecclesia non fuisse damnatum: quam ob rem Ribera, Calmet, Cornel. a Lapide etc. praeeuntibus Hieronymo[2]) et Augustino (cf. n. 858) non audent eam opinionem dicere haereticam. Quare illam nonnisi ut falsam et modo temerariam rejicimus. Licet **4.** chiliasmus multiplici sub forma tradatur, cum tamen omnes illius patroni in eo plus minusve conveniant, ut statuant regnum Christi intermedium inter statum Ecclesiae militantis in terris et statum Ecclesiae triumphantis in coelis hoc commentum refutasse sufficiet.

860. **Demonstratio p. I.** Judicium universale Matth. 25, 31 ss. descriptum immediate erit post secundum Christi adventum et praecedit justorum ingressum in coelum: quare inter illud et hunc nullus est locus ejusmodi regno intermedio. Quod ut probetur, tenendum est **1.** Scripturam et Ecclesiam universam cognoscere duplicem tantum visibilem Christi adventum, humilem primum per incarnationem ad redimendum, alterum gloriosum ad judicandum genus humanum Hebr. 9, 26 ss. „Duos esse adventus Domini Salvatoris, scribit Hieronymus[3]), et omnia prophetarum docent volumina et Evangeliorum fides, quod primum in humilitate venerit et postea sit venturus in gloria.“ Quare **2.** unus tantum adhuc exspectandus est Christi adventus. In hoc adventu **3.** judicabit Christus vivos et mortuos. Hoc colli-

---

[1]) E germanis in primis Schneider in op. die chiliastische Doctrin; Waller in op. die geh. Offenb. des h. Joh. ei favet, contra quem cf. Bautz in Katholik 1885 I, 38—62 et Weltgericht p. 160; ex gallis N. Rougeyron les derniers temps 1866; M. Jos. de Félicité, quod nomen est fictum, sub quo forte latet M. Vercruysse, La régénération du Monde, in quo proprie dictus chiliasmus propugnatur, de quibus cf. Études religieuses 1868 II, 568 ss.; Bigou, l'avenir e regne de satan et du monde remplacé sur tout la terre par une domination indéfinie de J. Chr. et de l'Eglise, Paris 1887, de cujus opinione cf. Didiot in Revue de sciences eccl. 1890 fasc. I, 5 ss.; cui respondere nisus est Bigou in iisdem fasc. Sept. Oct. et Nov. 1890; ex hispanis Cajet. Caballero Infante et Petr. Alv. Navarro. Cf. Études relig. 1888 44, 655. Alios, praesertim ex appellantium factione, sec. praeteriti et praesentis refert Reusch Index II, 987—90.

[2]) Hieronymus tamen chiliasmum spiritualem fabulam appellat ep. 120 n. 2; et eos, qui illum tuentur, judaizantes in Is. 11, 6; 23, 18; 54, 1; Prol. ad l. 18 in Is.; l. 6 in Jerem. 31, 25 et 38; l. 11 in Ezech. etc.

[3]) Epist. 121 c. 11. Cf. Justinus Apol. 1 n. 52; Cyrillus hieros. cat 15 n. 1 s.; Chrysostomus hom. 5 in ep. ad Tit. n. 1.

gimus ex symbolis, in quibus profitemur, eum venturum esse judicare (non regnare) vivos et mortuos. Intime ergo cohaerent Christi adventus et judicium, hoc illius est scopus; ideoque judicium saepe cum altero Christi adventu conjungitur: *Filius hominis venturus est in gloria Patris sui cum angelis et* **tunc** *reddet unicuique secundum opera ejus*[1]). Prorsus ad rem scribit Augustinus ad Dulcitium[2]): „Interrogationi tuae, qua quaeris, utrum in adventu Domini mox credendum sit futurum esse judicium, puto, quod sufficiat fides symboli, qua confitemur, Christum a Patris dextera esse venturum ad vivos et mortuos judicandos. Cum ergo ipsa sit ei causa veniendi, quid aliud acturus est mox ut venerit, nisi propter quod veniet?“ Judicium vero hoc **4.** non ita instituetur, ut separatim et diverso tempore justi et impii judicentur, sed omnium judicium simul erit. Quod colligimus ex descriptione judicii universalis[3]): hinc testatur Paulus Act. 17, 31, Deum statuisse diem, in quo judicaturus est orbem τὴν οἰκουμένην in aequitate. Neque **5.** quis putet Christi adventum duraturum esse annos mille: hoc enim manifesto gratis asseritur, imo adversus Ecclesiae et fidelium sensum, et ea, quae hactenus probavimus de immediata connexione judicii cum adventu Christi deque unitate judicii. Regnum **6.** cujus participes reddentur sancti in hoc judicio, non est regnum millenarium, sed in coelis aeternum, ut patet ex verbis judicis Matth. 25, 34. Ergo si Christi adventum immediate excipiet judicium, hoc autem ingressus in regnum coeleste, falso prorsus fingitur regnum millenarium intermedium. Sicut enim inter judicium et ingressum in infernum nullus est status intermedius, ita neque inter illud et ingressum in regnum coeleste. Neque **7.** regnum millenarium praecedet adventum Christi, cum hoc sit contra ipsorum chiliastarum hypothesim, secundum quos ipse Christus illud inaugurabit, et contra omnia, quae p. sequenti dicemus.

861. Adversatur deinde chiliasmo sensus Ecclesiae, in qua demum praevaluit et jam per sec. XIII plane communis facta est sententia contraria. Quamvis autem non desint patres graves, qui primis Ecclesiae seculis chiliasmo faverint, inducti auctoritate Papiae dicta quaedam Salvatoris et apostolorum male intelligentis, non tamen defuerunt jam eo tempore alii, qui illi se opposuerint testibus Justino l. c. et Irenaeo[4]), aperteque rejecerint, ut Dionysius alex., Romae Cajus[5]), Origenes[6]):

---

[1]) Matth. 16, 27; cf. 25, 31; 2 Tim. 4, 1. ep. Jud. v. 14.

[2]) L. de octo quaest. q. 3 n. 2; cf. de civ. Dei XX, 1.

[3]) Matth. 13, 40 ss.; 16, 17; 25, 32 ss. col. Jo. 5, 27 ss. (n. 851).

[4]) L. 5 c. 31 n. 1; c. 33 n. 4; c. 35 n. 1.

[5]) Cf. Eusebius H. E. III, 28. [6]) De princ. l. 2 c. 11 n. 2.

quod adeo est verum, ut nonnulli de Apocalypsis genuinitate dubitarent teste Dionysio[1]), quod ea videretur chiliastis favere. Imo nonnulli eum haeresibus accensent nulla inter chiliasmum crassum et subtilem facta distinctione, ut Philastrius, Gennadius[2]), Theodoretus[3]) et Nicephorus[4]). A seculo vero V. evanuit plane chiliasmi opinio, et theologi scholae eam unanimes rejiciunt, si non ut haeresim, verbis tamen gravibus ut Thomas, qui eam tribuit haereticis[5]), et Bonaventura[6]).

862. **Demonstratio p. II.** Admitti nequit regnum millenarium vel felicissima et singularis Ecclesiae conditio per plura secula ante secundum Christi adventum. Lex enim **1.** universalis est: *Omnes, qui pie volunt vivere in Christo Jesu, persecutionem patientur* 2 Tim. 3, 12; neque alia erit conditio Ecclesiae militantis seu corporis Christi in terris, quam quae fuit ducis et capitis[7]); quam ob rem Christus inculcat abnegationis et mortificationis necessitatem[8]), et de Paulo et Barnaba legimus Act. 14, 21, eos fuisse *confirmantes animas discipulorum exhortantesque, ut permanerent in fide, et quoniam per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum coelorum:* quam legem universalem suspendendam abrogandamque esse per plura secula ante judicium ultimum, gratis, imo temere affirmatur. Cum ea autem conciliari nequit felicissima illa Ecclesiae conditio, quam nonnulli somniant. Ad haec **2.** vel justi eo tempore obnoxii erunt concupiscentiae ceterisque peccati originalis sequelis vel ab illis erunt immunes: hoc temere, imo periculose affirmatur[9]). Si vero primum statuatur, non adeo felix erit justorum conditio, neque aemula conditionis protoparentum in paradiso, ut non nemo ex contrariae sententiae patronis finxit. Denique **3.** Ecclesiae conditio ad finem usque seculi teste Christo Matth. 13, 24 ss. complectetur triticum et zizania, bonos malosque; quare non erit adeo felix ejus conditio, ut gratis affirmant adversarii.

863. **Scholion.** *De apocalypsi c. 20.* Praecipuum, quo chiliastae utuntur, argumentum ex Apoc. c. 20 petitur, in quo mentio fit duplicis resurrectionis et regni millenarii Christi inter utramque. Atqui **1.** immerito provocant ad hoc caput tamquam locum classicum, cum argumenta ex vaticiniis nondum impletis, nisi admodum sint clara, soleant esse sat incerta, quod saepe non constet, utrum verba accipi debeant sensu proprio

---

[1]) Cf. Eusebius H. E. VII, 25. [2]) De eccles. dogm. c. 55.

[3]) In Ez. 48, 35; haer. fab. VIII, 6. [4]) H. E. VI, 21.

[5]) In 4 dist. 43 q. 1 a. 3 qcla. 1 ad 4.

[6]) In Centiloquio p. 4 s. 2. Cf. Bellarminus de rom. pontif. III, 17; Suarez in 3 p. disp. 50 s. 8 et in primis Franzelin thes. 16 de traditione et Muzzarelli diss. selectarum 3.

[7]) Rom. 8, 16 ss.; Luc. 9, 23 s.; 14, 27; Matth. 10, 24.

[8]) Matth. 10, 38 s.; 16, 24 ss.; Marc. 8, 34 s. etc.

[9]) Cf. conc. trid. sess. 5 can. 5.

an metaphorico. Nominatim autem Apocalypsim tenebris vere esse involutam, testantur jam Dionysius alex. apud Eusebium H. E. VII, 25; Augustinus de civit. Dei XX, 17 et Hieronymus l. 11 in Ez. 38: „Non intelligentes totum volumen Joannis, quod revelationis titulo praenotatur, esse mysticum et revelatione nos indigere, ut possimus cum propheta dicere: *Revela oculos meos et considerabo mirabilia de lege tua* (Ps. 118, 18).“ Quapropter exegetae inter se dissentiunt, utrum ea, quae in Apocalypsi in forma vaticinii dicuntur, jam sint adimpleta necne. Ad haec **2.** ex duabus interpretationibus loci obscuri ea est seligenda, quae licet forte minus sit literalis et obvia, melius tamen cohaeret cum dogmatum analogia, cujus in enarrandis sacris Scripturis maxima habenda est ratio. Chiliastarum vero interpretatio a dogmatum analogia dissonat, consonat vero ea, quam mox proponemus. Ceterum variae sunt interpretum de hujus capitis sensu sententiae. Praeferenda ea nobis videtur, quam tradunt vel innuunt Augustinus de civ. Dei XX, 7 s., Gregorius M. Mor. IX, 1, Primasius et Beda in h. c.

864. Ligatus ergo **1.** fuit diabolus primo adventu atque morte Christi, qua factum est, ut princeps hujus mundi ejiceretur foras Jo. 12, 31; ejusque dominium ita imminutum fuit, ut vel hominibus concessa fuerit potestas ejiciendi eum in nomine Christi [1]). Haec vero ligatio non est absoluta, permittitur enim adhuc tentare homines. „Alligatio diaboli, inquit Augustinus [2]) c. 8 n. 1, est non permitti exercere totam tentationem, quam potest vel vi vel dolo ad seducendos homines.“ **2.** Numero mille annorum designatur tempus omne inter primum Christi adventum et antichristi seductionem v. 7 vel resurrectionem v. 13, „ut perfecto numero notaretur ipsa temporis plenitudo [3]).“ **3.** *Animae decollatorum* v. 4, quae *vixerunt et regnaverunt cum Christo mille annis,* animae sanctorum sunt, qui post Christi mortem temporis cursu usque ad antichristi adventum successive participes redduntur regni coelestis. Quare **4.** nomine *vitae,* quam vivere dicuntur, intelligenda est vita beata secundum animam, et nomine *resurrectionis primae* translatio ad hanc vitam: neque enim, si de corporum resurrectione esset sermo, dicerentur *animae* decollatorum resurrexisse. **5.** Particula *donec* v. 5 significat quidem terminum, ante quem impii non vixerunt beatam vitam, non vero adsignificat, impios postea illam esse adepturos.

---

[1]) Matth. 12, 28 s.; Luc. 11, 20 ss. col. 8, 28. 31; Matth. 8, 29 etc.

[2]) Ceterum nomine *diaboli* non necessario intelligi debet omnis virtus diabolica seu omnes daemones, sed posset designari eorum princeps tantum, nam ut scribit Thomas lect. 2 in Job 1: „Mali spiritus in Scriptura daemones dicuntur et eorum primus diabolus vel etiam satan.“ Cf. n. 440. 449.

[3]) Augustinus l. c. c. 7 n. 2. Ita etiam Victorinus petabionensis in scholiis ad h. l. (Mig. 5, 342); Tichonius apud Gennadium de script. eccles. c. 18; Hieronymus in Job 40, 24; Cassiodorus in complexionibus ad Apoc. 19, 17; 20, 7; Gregorius M. Moral. XVIII, 42; XXXII 15 n. 22; Julianus tolet. antikeimenon l. 2 interrog. 69 (Mig. 96, 697); Haymo halberstad., Berengaudus (Mig. 17, 929), Primasius in h. l.; auctor exposit. in Apoc. in append. opp. s. Augustini (Migne 35, 2448 hom. 18); Thomas contra gentes IV, 83. Cf. Malvenda X, 7 ss. ab Sup. q.77 a.1.ad 4.

Neque vero **6.** ex eo, quod v. 5 vita et regnum animarum dicatur *resurrectio prima,* sequitur hanc fuisse ejusdem rationis cum resurrectione corporum, de qua mentio fit v. 13. Nam **a.** quamvis sermo v. 13 sit de resurrectione corporum, ea tamen non dicitur resurrectio, nedum secunda; ergo non liquet, utrum ideo illa v. 5 dicatur prima, quod plane ejusdem sit rationis cum hac v. 13; praesertim **b.** cum nulla fiat v. 5 corporum mentio, sed tantum vitae et regni, quae animabus etiam citra corpus convenire possunt. Ceterum **c.** ut animarum ad beatitudinem translatio v. 5 dici possit resurrectio prima, sufficit, si corporum praecedat resurrectionem et cum hac quandam habeat analogiam. Ita Christus Jo. 5, 24 ss. duplicis etiam resurrectionis facit mentionem, prioris secundum animam v. 24, alterius secundum corpus et animam v. 28 s. Quod **d.** confirmari potest verbis v. 14: *Et infernus et mors missi sunt in stagnum ignis. Haec est mors secunda.* Atqui nemo haec intelliget de morte proprie dicta secunda corporis, sed de damnatione secundum animam et corpus: ergo et resurrectio prima poterit intelligi de admissione ad vitam beatam secundum animam, resurrectio secunda de translatione ad beatitudinem animae et corporis. Ad rem s. Augustinus l. c. c. 6 n. 2: „Sicut ergo duae sunt regenerationes, una secundum fidem, quae nunc fit per baptismum, alia secundum carnem, quae fiet in ejus incorruptione atque immortalitate per judicium magnum et novissimum: ita sunt et resurrectiones duae, una prima, quae et nunc est et animarum est, quae venire non permittit in mortem secundam; alia secunda, quae nunc non est, sed in seculi fine futura est, nec animarum, sed corporum est, quae per ultimum judicium alios mittet in secundam mortem, alios in eam vitam, quae non habet mortem.“ Cf. c. 7 et 10.

865. *De judicio universali.* — Verissima autem sunt, quae scribit Augustinus: „Nullus vel negat vel dubitat, per J. Christum tale, quale istis ss. literis praenunciatur, futurum esse novissimum judicium, nisi qui eisdem literis nescio qua incredibili animositate seu coecitate non credit[1]);“ cui judicio intererunt non solum omnes adulti, sed et in-

[1]) L. c. c. 30. Cf. Lessius de div. perfect. XIII, 22; Suarez t. 2 in 3 p. disp. 57, et plures quaestiones in supplem. s. Thomae q. 87 ss. Inter quaestiones, quae moveri possunt, est etiam illa, quam Rob. Pullus sentent. l. 8 c. 27 ita proponit: „Utrum quorum tecta sunt peccata per poenitentiam, et quorum bona opera finali malitia decolorantur, in judicio debeant sub silentio, sicut caritura mercede, reticeri?“ Et respondet: „Potest utique recte videri vitia sanctorum, etiam satisfactione deleta, et ab ipsis, quibus tunc oblivio minime videtur competere, memoriter recolenda, et ab aliis, quibus tunc non ora, sed conscientia omnium loquatur, intelligenda. Ut enim virtus et benignitas liberatoris liberatis, imo et aliis ad laudem Dei gratiarumque actionem appareat, ut constet, sanctos vitia debellasse, illecebras pravae consuetudinis dirupisse, ipsis ad dignitatem, indignis, quoniam similiter non egerunt, ad accusationem, minime videtur absonum in judicio quoque culpas sanctorum intelligendas; imo nec bona malorum gesta in judicio videntur celanda, ut inexcusabiles sint, qui in eo, quod bene per gratiam Dei coeperant, per suae imperseverantiam culpae defecerunt; qui per bona suscepta non pervenerunt ad ulteriora, non superaverunt mala.“

fantes; non solum fideles, sed et infideles; non solum homines, sed et angeli tam mali, quam boni. Licet autem judicio particulari jam singulorum sors sit definita, convenientissimum nihilominus erit judicium universale, ut **1.** ratione quadam solemni humani generis fatis imponatur finis; ut **2.** judicium particulare promulgetur; **3.** ut homines, quatenus membra sunt societatis humanae, quorum actus saepe per secula in aliorum cedebant commodum vel damnum, publice dijudicentur [1]); ut **4.** lucidissime appareat Dei in omnibus sapientia et justitia; ut **5.** ab omnibus creaturis ratione praeditis J. Christo solemne et publicum deferatur obsequium.

866. Quod *mundi* ipsius *consummationem* spectat, tenendum est **1.** praesentem hujus terrae statum finem esse habiturum: ideoque passim mentio fit *consummationis seculi;* non tamen **2.** prorsus annihilari vel destrui mundanam substantiam, sed tantum **3.** praesentem ordinem, formam etc., ut testatur Paulus 1 Cor. 7, 31: *Praeterit figura* (σχῆμα) *hujus mundi.* Consummabitur autem **4.** igne, ut docet Petrus 2 ep. 3, 6 s.: *Ille tunc mundus aqua inundatus periit: coeli autem, qui nunc sunt, et terra eodem verbo*

Magister vero sententiarum l. 4 d. 43 § 4 censet „non irrationabiliter putari posse, peccata hic per poenitentiam tecta et deleta, illic etiam tegi aliis, alia vero cunctis propalari.“ Verum displicuit theologis haec opinio, imo inter ejus errores fuit notata. Et sane varia Dei attributa, ut ejus justitia, misericordia, gratia etc. videntur omnium exigere manifestationem: ea enim ex peccatis justorum etiam remissis maxime splendescunt etc. Cf. Thomas in 4 d. 43 q. 1 a. 5 qcl. 2; Bautz Weltgericht.

[1]) Hanc rationem ita praeclare evolvit s. Thomas 3 p. q. 59 a. 5: „Sciendum, quod licet per mortem vita hominis temporalis terminetur secundum se, remanet tamen ex futuris secundum quid dependens. Uno quidem modo, secundum quod adhuc vivit in memoriis hominum, in quibus quandoque contra veritatem remanet bonae famae vel malae. Alio modo in filiis, qui sunt quasi aliquid patris, secundum illud (Eccli. 30, 4): *Mortuus est pater ejus, et quasi non est mortuus, similem enim reliquit sibi post se;* et tamen multorum bonorum sunt mali filii et e contrario. Tertio modo quantum ad effectum suorum operum; sicut ex deceptione Arii et aliorum seductorum pullulat infidelitas usque ad finem mundi; et usque tunc proficit fides ex praedicatione apostolorum. Quarto modo quantum ad corpus, quod quandoque honorifice traditur sepulturae, quandoque vero relinquitur insepultum et tandem incineratum resolvitur. Quinto modo quantum ad ea, in quibus homo suum affectum defixit, puta in quibuscunque temporalibus rebus, quarum quaedam citius finiuntur, quaedam diutius durant. Omnia autem haec subduntur existimationi judicii divini. Et ideo de his omnibus perfectum et manifestum judicium haberi non potest, quamdiu hujus temporis cursus durat. Et propter hoc oportet esse finale judicium in novissimo die, in quo perfecte id, quod ad unumquemque hominem pertinet, quocunque modo perfecte et manifeste judicetur“. Cf. etiam in 4 d. 47 q. 1 a. 2, ubi s. doctor explicat, quo sensu alii cum Christo sint judicaturi; Augustinus de civ. Dei XX, 2; Stentrup th. 148.

repositi sunt, igni reservati in diem judicii et perditionis impiorum hominum. Ita vero **5.** consummabitur, ut simul renovetur, ut docet idem apostolus ib. v. 12: *Exspectantes et properantes in adventum diei Domini, per quem coeli ardentes solventur et elementa ignis ardore tabescent. Novos vero coelos et novam terram secundum promissa ipsius exspectamus, in quibus justitia habitat.* Clarius vero Paulus: *Nam exspectatio creaturae revelationem filiorum Dei exspectat. Vanitati* (corruptioni) *enim creatura subjecta est non volens, sed propter eum, qui subjecit eam in spe. Quia et ipsa creatura liberabitur a servitute corruptionis in libertatem gloriae filiorum Dei*[1]: quibus triplicem hujus innovationis reddit rationem, quod scil. **a.** praesens status non sit originalis conditio creaturae; quod **b.** ipsa non sit causa suae in deterius commutationis; quod **c.** illam exspectet: cui adde **d.** quod rerum universitas sit propter hominem; glorificato ergo ejus capite et rege, decet ut ipsa pro modulo suo particeps reddatur hujus glorificationis. Deinde **e.** universitas rerum visibilis opus praestantissimum est sapientiae et omnipotentiae Dei. Quare ipsa ejus praestantia exigit, ut conservetur et consummetur, ut condignum sit complementum illius regni Dei, quod judicio universali inaugurabitur. Cujusmodi vero sit futura mundi conditio, ne conjectando quidem assequi licet[2]).

Sectio III.

De nexu, quo membra Ecclesiae triumphantis, militantis et ii, qui purgatorio detinentur, conjunguntur, seu de communione sanctorum.

867. Animae hominum, qui temporis cursu moriuntur, successive vel coelum, vel purgatorium, vel infernum ingrediuntur. Quaeritur autem, utrum inter has atque homines adhuc viventes aliquis intercedat nexus, an omnis conjunctio abrumpatur. De animarum damnatarum commercio cum hominibus nil dicemus, cum ordinario nullum sit; carceri enim aeterno sunt mancipatae. De relatione daemones

---

[1]) Rom. 8, 19 s., de quo l. cf. Mack in fasc. lit. tübing. 1833 pag. 601—639 et J. B. Kraus in docta diss. die Apokatastasis der unfreien Creatur auf kath. Standpunkte, Regensburg 1850.

[2]) Cf. Scheeben Mysterien des Christenth. § 96. Utrum in mundo renovato futura sint animalia et plantae, seu utrum haec renovatio complectatur regnum organicum, animale scil. et vegetativum, haud levis est quaestio. Theologi scholae negant cum s. Thoma suppl. q. 91 a. 5; c. gentes IV, 97. Bautz in fasc. liter. Katholik 1877 II, 135—158, in ll. der Himmel p. 180 ss. et das Weltgericht § 20 censet praeferendam esse sententiam affirmantem, cum ea videatur satis bene cohaerere cum Scripturis et patribus, qui de restauratione universi clare loquuntur, ad quod certe spectat etiam regnum organicum; quod rationes congruentiae sat graves illi faveant; quod difficultates a scholae theologis contra eam allatae sufficienter solvi possint. Eandem sententiam ut probabilem tuetur Stentrup de Verbo incarn. th. 167.

inter et homines egimus t. II. n. 449 ss. Reliquum proinde est, ut de relatione disseramus inter animas defunctorum, quae vel in purgatorio vel in coelo sunt, et (propter analogiam) inter angelos et homines viventes.

868. *De SS. communione.* — Tenendum ergo est, Ecclesiam triumphantem, militantem et Ecclesiae partem, quae purgatorio detinetur, non constituere tres societates penitus ab invicem divulsas, sed ita conjungi, ut inter earum membra, loco licet et conditione diversa, multiplex exsistat nexus atque relatio. Exhibentur enim fideles in terra adhuc degentes ut beatorum conservi [1]), concives et coheredes, membra ejusdem familiae et confratres sanctorum [2]). Et sane sicut unum tantum est caput Christus, positus super omnia, quae in coelis et quae in terris sunt Eph. 1, 22 s.: ita unum tantum erit ejusdem corpus mysticum, una Ecclesia, una compago, qua illi, qui jam in coelis triumphant, militantibus adhuc in terra membris sociantur. Et sicut Christus omnium est rex, ita unum erit ejus regnum. Si autem tam beati in coelo quam in terra fideles unum sunt corpus Christi, sanctorum communio vitalisque nexus nonnisi inscite in dubium vocatur: neque enim illud est corpus mortuum. Hinc describuntur angeli vel laeti de peccatorum poenitentia Luc. 15, 7; vel ultores, si quid damni infertur illis, qui eorum sunt commissi tutelae Matth. 18, 10; vel solliciti de electorum salute Hebr. 1, 14; quibus triplex significatur boni membri officium, commiseratio, gaudii participatio, sollicitudo.

869. Praeclare de hac membrorum ad invicem connexione scribit Chrysostomus hom. in s. Romanum M. n. 1: „Nos pedes sumus, inquit, martyres autem caput. Sed non potest caput pedibus dicere: vestri non egeo. Gloriosa sunt membra, sed gloriae excellentia non aliena illa facit a conjunctione, quae est cum reliquis partibus. Tunc enim fiunt maxime gloriosa quando eam, quae nobiscum est, conjunctionem non abruperint. Nam oculus quoque, licet reliquo toto corpore sit splendidior, suam tunc gloriam conservat, quando a reliquo corpore non abscinditur. Et quid de martyribus dico? Si enim Dominus ipsorum nostrum caput fieri non erubuit, multo magis ipsi esse nostra membra non erubescunt, habent enim radicatam caritatem. Solet autem caritas ea, quae sunt disjuncta, conjungere et colligare, neque de dignitate admodum accurate inquirit.“ Non minus praeclare docet Augustinus Enchir. c. 56: „Haec (Ecclesia triumphans) in sanctis angelis beata persistit, et suae parti peregrinanti opitulatur, quia utraque una erit consortio aeternitatis, et nunc una est vinculo caritatis, quae tota instituta est ad colendum Deum. Et iterum de civ. Dei XX, 9 n. 2: „Neque piorum animae mortuorum separantur ab Ecclesia, quae etiam nunc est regnum Christi. Alioquin nec ad altare Dei fieret eorum

---

[1]) Apoc. 6, 11; 19, 10; 22, 9.

[2]) Rom. 8, 29; Eph. 2, 19; Hebr. 12, 22 ss.

memoria in communicatione corporis Christi.« Belle vero: »Contristatus est, inquit in Ps. 85 n. 24, b. Cyprianus in passione, modo consolatus est in corona. Modo et consolatus adhuc tristis (i. e. sollicitus de nobis) est. Dominus enim noster Jesus Christus adhuc interpellat pro nobis (Rom. 8, 34): omnes martyres, qui cum illo sunt, interpellant pro nobis. Non transeunt interpellationes ipsorum, nisi cum transierit gemitus noster.« Cui consone s. Ambrosius ep. 22: »Quamvis enim de suo merito securi sint, tamen quia futura est adhuc redemptio totius corporis Ecclesiae, compatiuntur. Cum enim adhuc membra patiuntur corporis sui, quomodo alia membra, licet superiora, non compatiuntur membris unius corporis laborantibus?«

870. Et revera mirum foret, si caritas, cujus est disjuncta copulare eoque arctius, quo ipsa intensior est, morte interveniente indolem mutaret suam, et visione beatifica reddita ardentissima frigeret erga eos, pro quibus quondam in terris parata fuisset sanguinem etiam profundere. „Nec aliis profecto legibus, inquit ad rem Bernardus serm. 78 in Cant. n. 1, regnum caritatis regi decebat, quam piis ipsorum, qui pariter regnaturi sunt, mutuisque amoribus et puris affectionibus in invicem et in Deum.“ Et serm. 26 n. 5: „Qui adhaeret Deo, unus spiritus est (1 Cor. 6, 17), et in divinum quendam totus immutatur affectum; nec potest jam sentire aut sapere nisi Deum, et quod sentit et sapit Deus, plenus Deo. Deus autem charitas est, et quanto quis conjunctior Deo, tanto plenior charitate. Porro impassibilis est Deus, sed non incompassibilis, cui proprium est misereri semper et parcere. Ergo et te (fratrem suum defunctum Gerardum alloquitur) necesse est misericordem esse, qui inhaeres misericordi, quamvis jam minime miser sis: et qui non pateris, compateris tamen. Affectus proinde tuus non est imminutus, sed immutatus; nec quoniam Deum induisti, nostri cura te exuisti; et ipsi enim cura est de nobis. Quod infirmum est abjecisti, sed non quod pium. Charitas denique nunquam excidit (1 Cor. 13, 8): non oblivisceris me in finem.“ Accedit analogia ex ordine petita naturali, in quo ordines omnes particulares variis mutuisque nectuntur vinculis ad pulcherrimum hunc mundum efficiendum tamquam ejus partes et veluti membra. Non deerit ergo unio et compago in regno supernaturali inter varios creaturarum intellectualium ordines. Haec confirmantur iis, quae dicemus de sanctorum invocatione et intercessione.

871. Jam varias relationes, quae hanc conjunctionem consequuntur, diligentius expendamus.

Thesis CCLXXIX. ***„Bonum atque utile est, suppliciter sanctos una cum Christo regnantes invocare et ob beneficia impetranda a Deo per Filium ejus J. Christum D. N., qui solus noster Redemptor et Salvator est, ad eorum orationes, opem auxiliumque confugere.“***

Demonstratio p. I. In thesi supponimus, sanctos (quibus modo accensemus angelos) pro nobis posse intercedere, quod generatim lutherani non negant; quo supposito affirmamus, eorundem invocationem non quidem per se ad salutem necessariam [1]), licitam tamen atque utilem esse, quod unum definivit concilium trident. decr. sess. 25 verbis, quibus thesis enunciatur. Ad probandam sanctorum pro nobis intercessionem theologi haud immerito provocant ad Zach. 1, 12: *Et respondit angelus Domini et dixit: Domine exercituum, usquequo tu non misereberis Jerusalem et urbium Juda, quibus iratus es? Iste jam septuagesimus annus est;* Dan. 10, 13 et 20 s.; 2 Mach. 15, 12 ss. ubi narratur, Judam in somno vidisse Oniam, qui fuerat sacerdos, quique dixit de viro, quem pariter vidit in somno: *Hic est fratrum amator et populi Israel: hic est, qui multum orat pro populo et universa sancta civitate, Jeremias propheta Dei.* Provocant dein ad innumera ss. patrum, testimonia quae evidenter hanc Ecclesiae fidem enunciant. Nos vero ea tantum expendemus, quae ratio revelatione illustrata assequitur. Sane **1.** constat ex divinis literis **a.** justos viventes intercessisse pro vivis, atque **b.** intercessione sua multa eis impetrasse beneficia, imo **c.** Deum alios ad justorum intercessionem delegasse. Ita Abraham apud Deum pro Sodomis intercedit Gen. 18, 23 ss.; Abimelech mittitur a Deo ad Abraham, ut is pro eo oret, quod praestitit cum fructu ib. 20, 7 col. 17; ipse Deus dicit amicis Job 42, 8: *Ite ad servum meum Job, et offerte holocaustum pro vobis: Job autem servus meus orabit pro vobis; faciem ejus suscipiam, ut non vobis imputetur stultitia;* et ad intercessionis Moysis vim demonstrandam, *Dimitte me,* inquit Ex. 32, 10, *ut irascatur furor meus contra eos et deleam eos;* illius tamen oratione placatus fuit, *ne faceret malum, quod locutus fuerat adversus populum suum.* Cf. praeterea Ps. 105, 23; Num. 12, 13; 14, 13 ss.; Jac. 5, 16 etc. Poterunt ergo intercedere pro nobis justi cum Christo regnantes, et quidem a fortiori, cum constet **a.** illorum gratiam apud Deum cum gloria crescere, eorumque **b.** vel memoriam Deo adeo esse acceptam, ut ea ad beneficia conferenda provocetur: *Protegam urbem hanc et salvabo eam propter me et propter David servum meum* 4 Reg. 19, 34; cf. et Dan. 3, 35; cum constet **c.** non abrumpi vincula, quibus nobiscum junguntur (n. 868 s.), sed potius cum caritatis beatificae ardore intendi eorundem in nos affectum. „Si apostoli, inquit Hieronymus adv. Vigil. n. 6, et martyres adhuc in carne constituti possunt orare

---

[1]) Cf. de controversia Salisburgi# orta, utrum non solum utilis, sed etiam necessaria et praecepta sit sanctorum invocatio, Fleurii hist. eccl. contin. l. 233 § 9 ss. # Salzburg. in Austria

pro ceteris, quando pro se adhuc debent esse solliciti: quanto magis post coronas, victorias et triumphos? Unus homo Moyses sexcentis millibus armatorum impetrat a Deo veniam, et Stephanus . . . pro persecutoribus veniam deprecatur, et postquam cum Christo esse coeperint minus valebunt? Paulus ap. ducentas septuaginta sex sibi dicit (Act. 27, 24) in navi animas condonatas: et postquam resolutus esse coeperit, tunc ora clausurus est et pro his, qui in toto orbe ad suum Evangelium crediderunt, mutire non poterit?" Utitur hoc argumento etiam concilium senonense a. 1528 decr. 13 de fide; pulcherrime vero Hildebertus cenom. († 1134) epist. l. 2 ep. 23 inter alia ita quendam haereticum Vigilantii vestigia prementem impugnat: „Cum enim, teste Gregorio, nihil foris sit quod ignorent animae sanctorum, quae scientem omnia sciunt, quis dicet ab eis proximum diligi, qui proximi clamores audiunt, et nunquam exaudiunt? pulsari sciunt et aperire despiciunt vel nesciunt? angustias vident et viscera claudunt? Quid charitati et eis, quibus afflictorum gemitus nullam extorquent compunctionem, nullum lacrymae momentum, quae inter ceteras supplicationes principatum sibi vindicant impetrandi? Quia igitur eis deest dilectio proximi, deest et Dei; neque enim vel sine proximo Deus vel sine Deo proximus diligi potest . . . Satis jam, nisi fallor, animadvertis, quo tua evagetur doctrina, quam lutulentam bibas aquam, ibi charitatem excidere somnians, ubi charitas nunquam excidit (1 Cor. 13, 8), ubi gaudium est pro peccatoribus conversis (Luc. 15, 10) . . . Resipisce igitur, et si peccatum non invenis apud te, quo necesse sit orare sanctos, ut orent pro te, noli insultare nobis orantibus, ut orent sancti pro nobis [1]."

872. Mirum revera est **2.** sanae mentis hominem sincerisque religionis christianae principiis imbutum de hac intercessione dubitare potuisse. Si enim fideles omnes membra sunt Christi unumque ejus corpus constituunt mysticum; si ad hoc corpus tamquam membra spectant non solum fideles viatores, sed et beati comprehensores, neque enim plura sunt corpora Christi mystica; si inter fideles, inter membra ejusdem corporis mutua vigere debet caritas, quae teste Paulo (1 Cor. 12, 26) efficit, ut si quid patitur unum membrum, compatiantur omnia membra; sive gloriatur unum membrum, congaudeant omnia membra; si morte caritas non exstinguitur, sed potius a quovis naevo emundatur, augetur, perficitur: si haec, inquam, vera sunt, uti sunt, incredibile plane est, caritatis mutuae germen genuinum et proprium

---

[1]) Patres, qui eundem fere in sensum argumentantur, cf. apud Thomassinum de incarnat. XI, 7 s.

florem fructumque, qui est oratio pro aliorum salute, quem vel apostoli a fidelibus tamquam sincerae caritatis argumentum votis omnibus expetierunt (Rom. 15, 30 etc.), morte illico exstingui, caritatemque, ante adeo sollertem atque sollicitam, repente reddi sterilem, otiosam, torpentem.

873. Non ita sensere ss. patres, inter quos prae ceteris hoc argumentum luculenter proponit s. Bernardus. „Sedet veteranus miles, ita ille serm. 2 de s. Victore n. 3, debita jam suavitate et securitate quietus: securus quidem sibi, sed nostri sollicitus. Non enim cum putredine carnis simul se exuit visceribus pietatis: nec sibi sic induit stolam gloriae, ut nostrae pariter miseriae suaeque ipsius misericordiae oblivionem indueret. Non est terra oblivionis, quam anima Victoris inhabitat: non terra laboris, ut occupetur in ea, non denique terra, sed coelum est. Numquid coelestis habitatio animas quas admittit indurat, aut memoria privat aut spoliat pietate? Fratres! latitudo coeli dilatat corda, non arctat: exhilarat mentes, non alienat; affectiones non contrahit, sed extendit. In lumine Dei serenatur memoria, non obscuratur: in lumine Dei discitur quod nescitur, non quod scitur dediscitur etc.“ Et iterum generatim de quovis sancto disserens ait[1]): „Qui potens in terra fuit, potentior est in coelis ante faciem Domini Dei sui. Si enim dum hic viveret, misertus est peccatoribus et oravit pro eis, nunc tanto amplius, quanto verius agnoscit miserias nostras, orat pro nobis Patrem: quia beata illa patria caritatem ejus non immutavit, sed augmentavit. Neque enim, quia impassibilis omnino, ideo et incompassibilis factus est: sed nunc potius induit sibi viscera misericordiae, cum ante fontem misericordiae assistit.“ Belle de ipso s. Bernardo scribit Petrus cellensis ep. 14 ad Joannem ep. s. Maclovii: „Miror vos scripsisse destitutum patrocinio sanctissimi P. N. Bernardi, cum sancta ejus anima nexibus expedita mortalitatis non charitatis, corruptionis non afflictionis, necessitatis non voluntatis, liberius aures nunc appellet piissimi conditoris pro necessitatibus populi sui. Non mihi contingat de gratia ipsius diffidere, de orationibus ejus desperare.“ Praeclara quoque sunt, quae passim scribit Augustinus, ut de Nebridio defuncto: „Nec sic eum arbitror inebriari ex ea (Sapientia), ut obliviscatur mei, cum tu, Domine, quem potat ille, nostri sis memor[2]).“ Ad rem Eck in suo enchiridion controv. seu loc.

---

[1]) Serm. 1 in vig. ss. ap. Petri et Pauli n. 2; cf. supra n. 870 et ep. 374 ad fr. Hiberniae de obitu s. Malachiae.

[2]) Confess. IX, 3. Quibus permotus ipse Leibnitius in system. theol. scribit: „Cum igitur beatae mentes multo magis nunc rebus nostris intersint, quam quando in terris vivebant, multoque praesentius omnia intueantur (nam homines pauca tantum, quae in conspectu geruntur aut ab aliis nunciantur cognoscunt), cum caritas eorum aut voluntas juvandi longe sit ardentior, denique cum preces eorum longe sint efficaciores, quam quas olim fundebant in hac vita: constet autem, quantum Deus etiam viventium intercessionibus tribueret et quam utiliter nos fratrum preces nostris conjungi exspectamus: non video, quomodo crimini dari possit compellare felicem animam vel sanctum angelum, ejus intercessionem vel auxilium postulare etc.“ Aliorum protestantium confessiones cf. in op. Beleuchtung der Vorurtheile wider die kath. Kirche t. 2 p. 1 pag. 152 ss. Cf. Trombelli de cultu sanct. diss. 3 c. 3—19.

commun. 14: „Aut ergo sancti non orant pro nobis sicut vivi, quia est res eis indigna: itaque non conveniet Christo; aut quia est res tantae excellentiae, quod soli Christo et non aliis conveniat: itaque non conveniet viatoribus.« Hoc argumentum praeclare evolvit atque ex Scripturis illustrat Petrus ven. in tract. contra Petrobrusianos, ubi fuse probat (Mig. 189, 823—46) „bona vivorum vivis, bona mortuorum mortuis, bona vivorum mortuis, bona mortuorum vivis et profuisse in praeteritis seculis et posse prodesse usque ad consummationem seculi etiam in futuris.«

874. **Demonstratio p. II.** Sanctos licite utiliterque posse invocari, non eo invocationis genere quo Deum tamquam gratiarum auctorem invocamus: sed quo regis amicos ob eorum, qua apud illum fruuntur, benevolentiam compellamus, ut suo interventu nostras corroborent preces ac pro nobis intercedant, patet **1.** corollarii instar ex dictis. Si enim pro nobis intercedunt vel intercedere possunt, eorum intercessionem votis precibusque licebit expetere. Ad haec **2.** vel apostoli enixe expetierunt fidelium orationes Rom. 15, 30; 1 Thess. 5, 25. A fortiori ergo licebit invocare sanctos regnantes cum Christo, quo certior horum sanctitas, major potentia, sincerior familiaritas cum Deo. Quod ita expressit Chrysostomus hom. de ss. Berenice et Prosdoce n. 7: „Non solum in hoc die festo, sed in aliis etiam diebus ad illas adhaerescamus, deprecemur eas, oremus, ut patronae nostrae sint. Magnam quippe fiduciam apud Deum obtinent non viventes dumtaxat, sed etiam mortuae, imo mortuae multo magis. Nunc enim stigmata Christi portant. Haec porro stigmata monstrantes, nihil non regi persuadere possunt. Imo **3.** ejusmodi invocatio admodum cedit in Dei honorem. Ea enim profitemur nostram indignitatem, summam Dei majestatem, liberalitatem in sanctos. Ad rem Asterus amas. in encomio ss. martyrum: „Nam quia minime idonea est oratio nostra ad flectendum Dominum in tempore necessitatis et calamitatis, siquidem oratio nostra non tam deprecatio est, quam peccatorum in memoriam revocatio: idcirco nos ad conservos Domini dilectos confugimus.“ Pulchre eadem ratio significatur in oratione pro mense Aprili in sacramentario Leonis[1]): „Deus, qui nos idoneos non esse perspiciens ad magnificentiam tuam, sicut dignum est, exorandam, eorum nobis, qui tibi placuerunt, praesidia contulisti; praesta ut eorum precibus adjuvemur, quorum providisti nobis miseratus auxilium.“ Quare **4.** jam primis Ecclesiae seculis fideles invocabant sanctos, et si de hac praxi tacerent etiam monumenta scripta, eam tamen palam proclamarent lapides, quibus a remotissima aetate ejusmodi sanctorum invoca-

---

[1]) Plures aliae orationes reperiuntur in hoc sacramentario ad hoc dogma tuendum et illustrandum.

tiones insculptae leguntur [1]). Ita in coemeterio s. Calixti has et similes reperimus invocationes: „Marcianum Successum Severum spirita sancta (spiritus sancti) in mente havete omnes fratres nostros. Petite spirita sancta, ut Verecundus cum suis bene naviget. Otia petite et pro parente et pro fratribus ejus. Vibant cum bono. Sante Suste (Sixte II.) in mente habeas in horationes Aureliu Repentinu."

875. **Corollaria 1.** Ex iisdem rationibus sequi videtur, sanctos pro *animabus in purgatorio detentis* intercedere posse; quocirca etiam Ecclesia defunctis requiem ‚intercedentibus omnibus sanctis' adprecatur. Cum tamen sancti non sint in statu, in quo possint satisfacere, purgatorium vero sit locus justitiae et satisfactionis, eorum intercessio minus prodesse videtur quam suffragia fidelium [2]). **2.** Probabile est, animas in purgatorio invocare posse sanctos, quamvis earum invocatio ex ratione allata minus sit efficax. Haud improbabile **3.** est *animas in purgatorio* pro viventibus *intercedere,* ideoque posse *invocari* [3]); earum tamen intercessio ratione habita status poenalis non ita proderit ac sanctorum oratio. Quapropter Ecclesia earum invocationem neque commendat, neque etiam reprobat. Eadem **4.** patrum testimonia evincunt, sanctos non tantum in genere pro nobis intercedere, sed etiam in specie pro coetibus et personis singularibus certisque beneficiis.

876. *De SS. tutelaribus.* — Sicut **5.** in corpore non omnia membra eundem habent actum, neque in aliquo regno omnes ministri eodem funguntur munere, neque natura ubique easdem exserit vires, neque angelis omnibus eadem competunt officia: ita nemini mirum videri debet, si Deus dividens munera sua prout vult (1 Cor. 12, 4 ss.), specialia quaedam beneficia per alios atque alios velit elargiri sanctos: quam ob rem superstitiosum non erit, si propterea fideles alios pro aliis gratiis invocent sanctos. Ad haec propter arctiorem alicujus sancti ad certas personas, urbem, societatem etc. relationem conjunctionemque merito confidimus, eum impensius etiam pro his intercedere, proindeque ceu patronum specialem posse invocari. „Sicut enim, dicit Apostolus (1 Cor. 12, 30), non omnes sancti habent dona curationum . . ., ita nec in omnibus memoriis sanctorum ista fieri voluit ille, qui dividit propria unicuique prout vult." Ita Augustinus ep. 78 n. 3. Neque **6.** a ratione alienum est quod statuit s. Thomas supplem. q. 72 a. 2 ad 2: „Quamvis sancti superiores sint magis Deo accepti quam inferiores, utile tamen est etiam minores sanctos interdum orare et hoc propter quinque rationes: **1.** ex hoc quod quandoque aliquis habet majorem devotionem ad minorem sanctum quam ad sanctum majorem: ex devotione autem maxime dependet orationis effectus; **2.** propter fastidium tollendum, quia assiduitas unius rei fastidium parit: hoc autem quod diversos sanctos oramus, quasi in singulis novus fervor devotionis excitatur; **3.** quia quibusdam sanctis datum est in aliquibus specialibus causis prae-

---

[1]) Cf. Perrone praelect. theol. t. 6 de cultu SS. c. 3; Balmes, Briefe an einen Zweifler ep. 21; Kraus in Roma Sotterranea l. 3 c. 3.

[2]) Cf. Augustinus de cura pro mortuis c. 4 s.; Petrus ven. l. c. pag. 825 s. Thomas supplem. q. 72 a. 3 ad 6; Knoll § 773 s.

[3]) Cf. Cölner Pastoralbl. 1883 p. 13 ss.

cipue patrocinari . . . **4.** ut omnibus honor debitus exhibeatur a nobis; **5.** quia plurium orationibus quandoque impetratur, quod unius oratione non impetratur.« Merito ergo a Pio VI. »doctrina et praescriptio (70 synodi pistoriensis) generatim reprobans omnem specialem cultum, quem alicui speciatim imagini solent fideles impendere et ad ipsam potius quam ad aliam confugere,« declarata est »temeraria, perniciosa, pio per Ecclesiam frequentato mori, tum et illi providentiae ordini injuriosa, quo ‚ita Deus nec in omnibus memoriis sanctorum ista fieri voluit, qui dividit propria unicuique prout vult' (ex s. Augustini ep. cit.).«

877. **Thesis CCLXXX.** ***Doctrinae catholicae de sanctorum invocatione et intercessione nullatenus adversantur sive 1. dogma de uno Mediatore Dei et hominum homine Christo Jesu; sive 2. patrum effata, quibus subinde inculcant, solum Deum esse invocandum; sive 3. ignoratio modi, quo invocantium preces sancti audiant.***

Demonstratio p. I. Imbecillius argumentum, quo impugnetur doctrina catholica, excogitari vix potuit a protestantibus eo, quod petitur ex Mediatoris unitate. Sane **1.** vel ipsi concedere debent, justos viventes intercedere pro vivis, et ut intercedant exorari posse (cf. n. 871), quin propterea pereat unius Mediatoris J. Christi dignitas. Ergo a pari non peribit, si sancti invocentur ipsique invocati intercedant. Mediator quippe (sensu pleno) **2.** non statim venditandus est, quisquis pro aliis orat, sed qui pro omnibus orat, et pro quo nullus orat, et qui ipse non per alium orat mediatorem, quique insita sua dignitate et merito independenter ab alio alterum reddit propitium atque beneficia ab eo impetrat. At pro coelitibus olim orabatur, dum tempestate adhuc et ipsi jactabantur; neque modo ipsi orant nisi per J. Christum: omnis enim eorum fiducia penes Deum innititur meritis Christi atque gratia, qua ex ipsius meritis penes Deum fruuntur. Quare illorum invocatione et intercessione nil derogatur illibatae Christi mediatoris majestati. Quod si tamen **3.** quis eos exemplo patrum mediatores velit vocare, non repugnabimus, neque exinde injuria infertur Christo Mediatori, sicut neque causae secundae virtuti causae principis, domini patresque terrestres uni Domino et Patri nostro in coelis injuriam inferunt: erunt siquidem mediatores secundarii, gradu altero, longe inferiori, participatione. Quid enim **4.** familiarius vel tirunculis scholae christianae, quam sua omnia Christum suis communicare? Sic cum Filius Dei unicus sit, eodem nos consecravit nomine: cum lux sit, petra et fundamentum, et has praerogativas suis discipulis tribuit; tribuit potestatem sibi propriam remittendi peccata (cf. n. 524 ss.), communicandi Spiritum s. etc. Mirum ergo esse non debet, si et de mediationis munere sancti nonnihil participent; neque enim **5.** in ordine supernaturali gratiae et salutis abrogata est lex causarum secundarum, ut ostendimus t. I, n. 355 (cf. supra n. 605). Imo **6.** in immensum

Christi decus redundat istud quidem et in laudum ejus inaestimabile incrementum, quod ab eo exundant seu ab inexhausta scaturigine ornamenta dignitatum et virtutum in alios. Universim enim illa magnificentior est opulentia, quae nec sibi deficit, et aliis sufficit, quae locupletat ceteros citra sui dispendium. Ita Thomassinus, qui omnia praeclaris patrum dictis confirmat.

878. **Demonstratio p. II.** Fatemur patres nonnunquam inculcare, ‚solum Deum esse invocandum:' sicut scil. soli Deo est sacrificandum, licet id per alios i. e. per ministros ad hoc deputatos fieri possit vel debeat; sicut soli Deo est serviendum, licet propter Deum etiam ejus ministris sit parendum. Loquuntur nimirum de supremo invocationis genere, quo ipsum gratiae auctorem convenimus, et ita loqui solent adversus gentiles, secundum quorum superstitionem plurimi dii ex aequo poterant invocari. Hoc vero supremum invocationis genus non excludit, quin Deus adiri possit per suos ministros, familiares et amicos. Quod si Deus persaepe sua distribuit beneficia per angelos hominesque, proinde mediate: quare mediate i. e. mediantibus aliis, qui Deo sint propinquiores gratia et favore, non poterit invocari, et quidem solus? quippe ministri non tribuunt gratiam, sed invocationem suo suffragio sustentant, suo ministerio Deo praesentant exaudiendam.

879. Quod si negent, ut subinde Chrysostomus, ‚mediatoribus ad Deum esse opus,' cum quilibet vitae integritate citius, quam per intercessores, quod desiderat, possit a Deo impetrare: non propterea infitiantur invocationis utilitatem, sed inculcant, quod verissimum est, non debere nos omnem nostram fiduciam aliorum in precibus collocare, cum intercessionis fructus a nostra etiam pendeat cooperatione, Deoque gratius sit, si ipsi instanter nostram operemur salutem, quam si aliis nostrae salutis curam relinquimus. Non aliam esse Chrysostomi mentem, liquet ex plurimis ejusdem homiliis, quibus ad sanctorum hortatur invocationem eorumque intercessionem quam plurimum extollit; liquet ex hisce ejus verbis: „Quando quod ex nobis simul est afferimus, ipsa etiam sanctorum intercessio plurimum nobis confert. Quod si ipsi negligentes fuerimus et spem in illis solis nostrae salutis collocaverimus, nihil amplius nobis confert, non quod minus valeant justi, sed quia propter nostram desidiam nos ipsos prodimus." Quo probato n. 2 ex Jer. 16, 7, prosequitur: „Id scientes, dilecti confugiamus ad sanctorum preces et oremus, ut pro nobis intercedant: sed non illorum precibus tantum confidamus, sed et ipsi nostra, ut oportet, dispensemus recte et ad meliora semper converti nitamur, ut locum demus orationi, quae pro nobis funditur [1]."

880. **Demonstratio p. III.** Modi ignoratio **1.** nunquam sufficiens est argumentum, ut veritatem vel factum aliunde certum in dubium liceat

---

[1]) Hom. 44 in Gen. 1. Cf. supra n. 874; hom. 5 in Matth. n. 5; hom. 5 in 2 ad Thessal. n. 1; ita auctor serm. in symb. al. 181 de temp. inter serm. Augustini: „Debent enim sancti in nobis aliquid recognoscere de suis virtutibus, ut pro nobis dignentur Domino supplicare."

revocare. Atqui certum est sanctos pro nobis intercedere eorumque invocationem esse licitam. Ergo modi ignoratio, quo sancti nostras cognoscant preces, non est ratio sufficiens negandi hanc veritatem catholicam. Eoque minus **2.** quod certum sit, sanctos, quantum satis est ad intercedendum, nostras novisse necessitates. Eadem enim hac in re videtur esse eorum conditio, quae angelorum. Constat autem, angelos quae nos spectant, cognoscere. Nam **a.** haec cognoscunt vel ipsi daemones, alioquin explicare non possemus, quae de eorum scimus tentationibus et infestationibus. Deinde **b.** hoc colligitur ex veritate de angelorum circa nos custodia (th. CXXXVIII); patet **c.** ex iis, quae Christus narrat de gaudio angelorum super uno peccatore poenitentiam agente [1]). Quare **d.** hanc sanctorum cognitionem patres fere in omnibus de sanctorum intercessione effatis manifesto supponunt. Et sane **e.** si Deus nonnullis sanctis jam hic in terris concessit, ut cognoscerent subinde cordium secreta: a fortiori id concedit beatis, si haec cognitio in eorum cedet gloriam.

881. Verum **3.** non adeo impervius est modus, quo coelites invocantium audiant preces. Et in primis **a.** cum Hieronymo adversus Vigilantium similia objicientem n. 6 reponimus: »Tu Deo leges pones? Tu apostolis vincula injicies, ut usque ad diem judicii teneantur custodia, nec sint cum Domino suo, de quibus scriptum est (Apoc. 14, 4): *Sequuntur Agnum, quocunque vadit*? Si Agnus ubique, ergo et hi, qui cum Agno sunt, ubique esse credendi sunt. Et cum diabolus et daemones toto vagentur in orbe et celeritate nimia ubique praesentes sint, martyres post effusionem sanguinis sui arca operientur inclusi et inde exire non poterunt?« Neque **b.** improbabilis est ille modus, quem proponit concilium senonense (a. 1528) decr. 13: »Etsi neque desint nobis angeli Gabriele Danielis, Raphaele Tobiae haudquaquam segniores, qui nobis ab exordio precum nostrarum assideant, ut illis mox offerant, quorum suffragia imploramus etc.« Vel **c.** cum Augustino de cura ag. pro mortuis c. 15 statuere licet: »Possunt etiam spiritus mortuorum aliqua, quae hic aguntur, quae necessarium est eos nosse et quos necessarium est eos nosse non solum praeterita vel praesentia, sed etiam futura Spiritu Dei revelante cognoscere;« quod **d.** duce praesertim Gregorio M. Mor. XII, 14 ita concilium senonense c. 14 exprimit: »Sed quam sit (figmentum de sanctorum ignorantia respectu nostrarum precum) non modo veritati, sed Scripturis quoque dissonum, facile intelligit, qui beatis pervium esse non ignorat omniforme illud divinitatis speculum, in quo quidquid eorum intersit, illucescat.« Ceterum **e.** non desunt theologi, qui cum Lessio de summo Bono II, 10 contendant, virtutem luminis gloriae ad preces nostras cognoscendas se portendere. »Quod si in quiete nocturna, inquit Ambrosius [2]), vinculis adhuc corporeis inhaerentes et quasi inter carceraria religatae claustra membrorum, possunt tamen animae altiora et discreta perspicere: quanto magis spectant haec, cum jam puro aethereoque sensu nulla corporeae labis impedimenta patiuntur?«

---

[1]) Luc. 15, 7; cf. Tob. 12, 12; Apoc. 5, 8.

[2]) De excessu fratris l. 1 n. 73. Cf. Thomas suppl. q. 72 a. 1; Thomassinus XI, 10; Petavius de incarn. XIV, 16; Becanus op. t. 5 opusc. 1 c. 5; Scheffmacher ep. 4.

882. **Thesis CCLXXXI.** ***Sanctis in coelo regnantibus cultus religiosus a civili distinctus eoque major, latria vero multo inferior, licite, honeste pieque exhibetur.***

Declaratio I. Cultus tres complectitur actus: **a.** actum intellectus, quo alterius praerogativa agnoscitur dignaque obsequio judicatur; **b.** actum voluntatis, quo judicium intellectus approbamus atque decernimus, cognitam alterius excellentiam nostramque subjectionem propter hanc excellentiam practice profiteri; **c.** actum externum congruum, quo internos hosce actus exprimimus. Ex quibus actibus secundus maxime proprius est et essentialis; primus enim actus potest esse sine cultu; tertius etiam cum irrisione [1]). Unde patet **a.** cultum inniti veritate, proindeque **b.** esse debitum, cum veritas norma esse debeat, secundum quam agamus. Quocirca **c.** nulla est societas, in qua non aliquis obtineat erga praestantiora membra cultus ejusdem indoli respondens. Quare **d.** praejudicio conjicere licet, etiam in Ecclesia, quae regnum est veritatis, esse cultum, qui debita proportione respondeat dotibus, quae in nobilioribus ejusdem refulgent membris. A cultu distingue honorem, quem s. Thomas 1. 2 q. 2 a. 2 definit „signum et testimonium quoddam illius excellentiae, quae est in honorato.“ Deus enim honorat, sed non colit sanctos. Cultus est honor cum submissione, qua alterius superioritatem saltem in aliqua praerogativa, nostramque erga ipsum submissionem sub respectu hujus excellentiae profitemur.

883. Excellentia autem **2.** propter quam quis colitur, est vel increata et absoluta perfectio, quae est solius Dei, vel quaedam ejusdem participatio creata ordinis sive naturalis sive supernaturalis, quae iterum dividitur in rationes admodum diversas. Atqui excellentia increata et creata, et perfectio supernaturalis et naturalis toto differunt genere, nec nisi analogice conveniunt. Quare merito cultus pro diversitate excellentiae, propter quam exhibetur, alius atque alius est. Cultus, qui soli Deo propter infinitam et increatam excellentiam est deferendus, usu ecclesiastico non sine fundamento biblico Deut. 6, 13, appellatur λατρεία, et nunc nomen adoratio ad hunc supremum cultum designandum restringitur, quod tamen sicut et vox graeca προσκύνησις per se et apud plures scriptores veteres multo latius patet [2]). Omisso autem cultu civili ob excellentiam naturalem, et altero sacro, cujus objectum formale seu motivum est dignitas muneris et characteris

---

[1]) Cf. Bellarminus de beatit. sanct. c. 12.

[2]) Cf. de hisce vocibus Trombelli de cultu SS. diss. 1 c. 3; Petavius XV, 1 s.; Thomassinus XI, 1.

supernaturalis: cultus, qui creaturis defertur ob excellentiam supernaturalem in ordine sanctificationis et conjunctionis cum Deo ad distinctionem a λατρεία usu loquendi ecclesiastico dicitur δουλεία. Quia vero Dei matri tum ob sublimiorem sanctitatem et gloriam prae omnibus creaturis, tum ob ejus singularem cum Verbo incarnato conjunctionem cultus debetur in gradu excellentiori, ideo is cultus dicitur a theologis ὑπερδουλεία. Merito ergo Leibnitius in systemate theol. pag. 184 scribit: „Itaque censent viri pii et prudentes, dandam esse operam, ut omnibus modis discrimen infinitum atque immensum inter honorem, qui Deo debetur et sanctis exhibetur, quorum illum latriam, hunc duliam post Augustinum theologi vocant, non tantum inculcetur audientium ac discentium animis, sed etiam externis signis, quoad licet, ostendatur.“ Unde per modum corollarii patet, ineptam esse illam protestantium illationem: secundum Scripturas soli Deo honor et gloria et latria etc. est deferenda. Quivis ergo sanctorum cultus prohibetur. Est enim illatio a specie ad genus. Vel enim verba illa quam latissime et generice accipiuntur, et tunc nec filiis quidem licet honorare et colere parentes, quamvis scriptum sit Ex. 20, 12: *Honora patrem tuum et matrem tuam;* quod si hoc asserere absurdum est, patet verba illa esse intelligenda de specie quadam cultus scil. de suprema. Atqui ultro fatetur catholica Ecclesia editisque sanxit canonibus, ne quis sanctis ejusmodi tribuat cultum. Aërem proinde verberant adversarii, qui haec et similia corradunt Scripturae effata.

884. Non est **3.** cur offendantur protestantes, cum cultus duliae dicitur religiosus. Licet enim religionis objectum sit Deus, cultus tamen ille dici poterit religiosus **a.** negative in oppositione ad cultum civilem; **b.** positive et reductive, quia mediate refertur in Deum, qui colitur in sanctis suis; **c.** derivative, quia cultus Dei sponte sua in sanctos utpote ejus amicos et familiares redundat. Porro **4.** perfectio, quae est objectum cultus formale, vel inest illi objecto, quod colitur (quod triplici modo contingere posse diximus t. II, n. 591), vel in objecto cultus immediato nulla est perfectio absoluta cultu digna, sed relatio et singularis connexio cum altero, qui per se colitur, vel sola alterius colendi repraesentatio: illud habetur in ligno verae crucis et in reliquiis, hoc in imaginibus. Unde derivatur distinctio in cultum absolutum et relativum: ille defertur objecto, cui inest ipsa perfectio et ratio cultus: hic objectis illis, quorum pretium pendet ex relatione et connexione cum objecto in se colendo vel ex hujus repraesentatione. Denique **5.** cum homo constet anima et corpore, cultus interior sponte sua exterius se prodit et pro diversitate cultus interioris exterior, qui ab illo informatur, est vel latriae, vel duliae, vel

hyperduliae. Cum autem non tanta suppetat homini varietas signorum externorum, quae reverentiam exprimant internam: ideo fieri subinde potest, ut iisdem signis externis Deus et sancti colantur, quin tamen inde sequatur, eundem illi et his tribui cultum; sicut neque ex eo, quod et de Deo et de creatura praedicetur τὸ esse vel bonitas etc, sequitur, τὸ esse vel bonitatem univoce affirmari de Deo et de creaturis.

885. **Demonstratio.** Praetermisso argumento haud inefficaci, quod petitur ex cultu licite tributo prophetis et angelis Dei (vel ei, qui putabatur Dei angelus) Num. 22, 31; Jos. 5, 15; Jud. 13, 16; 3 Reg. 18, 7; 4 Reg. 2, 15 provocamus **1.** ad praxim Ecclesiae et fidelium, qui in primis religionis christianae exordiis praecipue martyres coluerunt colligendo summa sollicitudine eorum reliquias, celebrando solemniter rituque religioso martyrii diem anniversarium, excitando aras, memorias, templa super eorum sepulcra, eos invocando, hymnis celebrando, sacrificium in eorum memoriis offerendo etc. Quod vero Ecclesia, quod fideles jam primis seculis sponte sua fecerunt nemine reclamante nisi infideli vel haeretico, quod eo magis invaluit, quo magis Ecclesia dilatabatur nullisque obstaculis in sua praepediebatur explicatione: id religioni christianae et Ecclesiae veluti connaturale et congenitum ejusque spiritui consentaneum censeri debet, non secus ac rationi humanae cultus quidam humanus, societati civili cultus civilis est conveniens (cf. n. 882).

886. Neque **2.** illicitum erit Deum imitari. Atqui Deus sanctos honorat, glorificat secundum illud 1 Reg. 2, 30: *Quicunque glorificaverit me, glorificabo eum.* Licebit ergo et nobis pro modulo nostro honorare, glorificare, colere sanctos, qui sunt amici et domestici Dei. „Refertur enim, inquit serm. 4 ad rem Petrus ven., hoc totum ad gloriam Dei, cujus judicio in omnibus concordans Ecclesia, eos multipliciter studet honorare in terris, quos ineffabiliter ab illo credit glorificari in coelis.“ Imo **3.** sanctorum cultus intime nectitur cum cultu Dei, ex hoc veluti redundat, ita ut verus Dei cultus vix concipi possit absque sanctorum cultu [1]). Sicut enim honor, qui regiae defertur

---

[1]) Egregie Joan. Damascenus or. 3 de imag. n. 33: „Quemadmodum igitur sancti vere sunt dii, non quidem natura, sed quatenus participes ejus sunt, qui natura est Deus; ita quoque adorantur, non quod suapte natura sint adorandi, sed quoniam illum, qui pro natura sua adorandus est, in seipsis habent. Ferrum ignitum secundum naturam suam ejusmodi non est, ut tangi nequeat et urat, sed quia particeps factus est ignis, cujus natura est ut urat. Adorantur itaque quatenus gloriam a Deo adepti sunt, et quia ab ipso acceperunt, ut essent adversariis terribiles, et erga eos, qui ad ipsos confugerent, benefici, imo tam-

majestati, in ejus redundat ministros, amor Dei in proximum; et sicut amor fontis amabiles reddit et rivulos: ita verus Dei cultus redundat in Dei amicos illosque omnes, in quibus refulgent participationes earum perfectionum, propter quas adoramus Deum. „Christum, scribit ecclesia smyrnensis in ep. de martyrio s. Polycarpi n. 17, utpote Dei Filium adoramus, martyres tamquam Domini discipulos et imitatores merito diligimus (dilectione, quae est praecipuum, quod alteri offerri possit, obsequium, quaeque se prodebat cultu religioso, qui ibidem describitur) propter eximiam ipsorum erga Regem et magistrum suum benevolentiam, quorum utinam et nos fiamus consortes ac discipuli.“ Quapropter **4.** una patrum est vox, quia vox veritatis, tantum abesse, ut cultus sanctorum in Dei cedat injuriam, ut potius Deum in sanctis colamus: sicut dilectio proximi post et propter Deum non adversatur dilectioni Dei super omnia, sed hujus potius est fructus genuinus, quo notae instar vera sinceraque Dei caritas dignoscitur. „Quidquid, inquit Maximus vercellensis in serm. de s. Eusebio, erga electos Dei devotionis impendimus, Deo totum, qui electos suos sanctificat, exhibemus.“ Denique **5.** cultus ille honestus et pius est censendus, quo docemur, quid amandum aestimandumve sit, quidque fugiendum; quo efficaciter ad omnium virtutum studium provocamur; quo fovetur sanctorum communio, excitatur humilitas, orandi fiducia etc. Atqui hi sunt fructus maxime genuini et proprii cultus sanctorum. Quare inscite prorsus is cultus damnatur [1]).

887. **Thesis CCLXXXII.** ***Reliquiarum cultus, cujus vestigia jam in divinis reperiuntur literis, plenissimo traditionis testimonio ac rationis lumine fidei illustratae suffragio comprobatur.***

Demonstratio p. I. „Reliquiarum nomine, inquit Perrone c. 1 n. 82, severiori sensu seu primario sanctorum exuvias, cineres, ossa etc., sensu autem latiori seu secundario quidquid ex iis, quae ad eos pertinuerunt ac de se aptum est ad piam eorundem sanctorum ex-

---

quam Dei famuli et ministri quique propter suam caritatem liberum apud ipsum accessum habeant. Quamobrem eos adoramus, quia rex ipse colitur, cum famulum suum, quem diligit, non regis instar, sed tamquam obsequentem ministrum benevolumque amicum cernit adorari.“ Nemo offendatur voce adorationis προσκύνησις, qua Joannes designat nostrum erga sanctos cultum: ea enim vox laxioris significationis est apud graecos, quam adorationis nomen penes latinos: significationem enim genericam habet apud illos (et in s. Scriptura) sicut nomen cultus.

[1]) Cf. Bellarminus de beat. et canoniz. SS. I, 13; Petavius XIV, 10 ss.; Trombelli t. 2 diss. 6; Thomassinus XII, qui l. XI, 6 concedit, angelorum cultum minus invaluisse primis Ecclesiae seculis; cujus facti rationem repetit ex quadam oeconomia: „ex angelorum enim, inquit, quam ex martyrum honore proclivius erat calumniari plures a nobis coli deos; Oswald sect. 2 c. 3 § 6.

citandam memoriam, significare consuevimus." Horum autem cultum esse pium atque licitum definivit concilium tridentinum sess. 25: quocirca professio fidei trid. credendum exigit, sanctorum reliquias esse venerandas. Provocare autem licet ad ea, quae s. Lucas refert Act. 19, 11 s.: *Virtutes non quaslibet faciebat Deus per manus Pauli, ita ut etiam super languidos deferrentur a corpore ejus sudaria et semicinctia: et recedebant ab eis languores, et spiritus nequam egrediebantur;* in quibus vestigia saltem hujus cultus reperire licet. Patet enim inde **a.** fideles tunc temporis maximo in pretio habuisse res quasdam ad illos spectantes, qui charismatum abundabant copia; eo usque **b.** progressam esse venerationem, ut eas supernaturali virtute censuerint praeditas, non quidem ratione sui, sed ratione illius, ad quem pertinuerant; Deum **c.** per ejusmodi reliquias mira contulisse beneficia, ideoque **d.** testimonio authentico fideles confirmasse in pia illarum veneratione.

888. **Demonstratio p. II.** Omissis quam plurimis patrum effatis, qui et hujus cultus factum testantur, et ipsum impense commendant, ad unum provocamus Hieronymum, qui eum data opera adversus Vigilantium tuetur provocans in primis ad praxim sensumque fidelium. „Ergo sacrilegi sumus, ita ille n. 5, quando apostolorum basilicas ingredimur? Sacrilegus fuit Constantius imperator, qui sanctas reliquias Andreae, Lucae et Timothei transtulit Constantinopolim, apud quas daemones rugiunt, et inhabitatores Vigilantii illorum se sentire praesentiam confitentur? Sacrilegus dicendus est et nunc Augustus Arcadius, qui ossa b. Samuelis longo post tempore de Judaea transtulit in Thraciam? Omnes episcopi non solum sacrilegi, sed et fatui judicandi, qui rem vilissimam et cineres dissolutos in serico et vase aureo portaverunt? Stulti omnium ecclesiarum populi, qui occurrerunt sanctis reliquiis et tanta laetitia, quasi praesentem viventemque prophetam cernerent, susceperunt, ut de Palaestina usque Chalcedonem jungerentur populorum examina et in Christi laudes una voce resonarent?"

889. **Demonstratio p. III.** Ratio **1.** illum nequit non approbare cultum, quem Deus innumeris comprobat miraculis et collatis munerat gratiis. Deum autem reliquiarum cultum innumeris confirmasse miraculis patres sec. praesertim V. testantur unanimes[1]). Ita ex. gr. scribit Theodoretus serm. 8 de cur. affect. graec.: „Quod vero compotes votorum fiant qui fideliter petunt (ad sanctorum sepulcra), palam testantur illorum donaria curationem indicantia. Alii enim oculorum, alii pedum, alii manuum simulacra suspendunt ex argento aurove confecta

[1]) Cf. Petavius XIV, 13; verba Augustini t. I. n. 134 a.

... Haec autem morborum depulsionem indicant, cui testandae ab iis posita sunt, qui sanitatem receperunt; horum porro virtus Deum eorum verum esse testatur.“ Quam sibi similis quovis seculo catholica pietas! Quare Cyrillonas[1]) in carmine pro festo omnium SS. ad a. 396: „Ossa, inquit, sanctorum tuorum facta sunt a te thesaurus ditissimus: immensae divitiae tunc reconditae sunt in pugillo cinerum ipsorum;“ et Hieronymus ep. 46 n. 8 inter alia scribit: „Et martyrum ubique sepulcra veneramur, et sanctam favillam oculis apponentes, si liceat, etiam ore contingimus: et monumentum, in quo Dominus conditus est, quidam existimant negligendum? Si nobis non credimus: credamus saltem diabolo et angelis ejus: qui quotiescunque ante illud de obsessis corporibus expelluntur, quasi in conspectu tribunalis Christi stantes contremiscunt, rugiunt et sero dolent crucifixisse, quem timeant etc.“

Quod si adversarii de horum miraculorum dubitent veritate vel ea negent, animadvertimus **a.** cum Damasceno F. O. IV, 15: „Nemo credere respuat. Si enim ex rupe et duro saxo aqua in eremo prosilivit volente Deo et ex maxilla asini Samsoni sitienti: ex martyrum reliquiis unguentum suaveolens (scil. beneficia) emanare incredibile est? Nullo pacto iis, qui sciunt virtutem Dei et ab ipso habitum sanctis honorem.“ Suspecta est dein **b.** nobis haec responsio, quod jam ariani ea sint usi adversus catholicos provocantes ad martyrum miracula, teste Ambrosio, qui refert ep. 22 n. 16, „eos negare martyrum merita, quorum opera etiam daemones confitentur. Sed hoc non mirum, siquidem tanta est incredulorum perfidia, ut tolerabilior sit diaboli plerumque confessio. Dicebat enim diabolus: *Jesu, Fili Dei vivi* etc., et cum haec audirent judaei, ipsi tamen Filium Dei denegabant ... Ariani dicunt: Non sunt isti martyres, nec diabolum torquere possunt, nec aliquem liberare, cum tormenta daemonum ipsorum voce (ad martyrum scil. sepulcra, proinde reliquias) probentur ac beneficia martyrum remediis sanatorum et absolutorum indiciis declarentur.“ Suspecta est **c.**, quod eadem ratio, quae impellebat arianos, ut hoc uterentur effugio, impellere ad idem videatur adversarios. „Neque enim, inquit Ambrosius l. c., aliter eorum operibus inviderent, nisi fidem in his fuisse eam, quam isti non habent, judicarent.“ Sed **d.** quo jure, qua fronte, exigere possunt, ut ipsis potius gratis post tot secula horum miraculorum veritatem negantibus credamus, quam tot sanctis patribus testibus coaevis et saepe oculatis vel auritis? Si eorum negetur veritas, jam nutat omnis certitudo historica et humana. Si ergo vera sunt miracula, si Deus universam cogit naturam sanctorum venerari reliquias, quis harum audebit impugnare cultum? „Quid enim, inquit Thomassinus XII, 4 § 1, cum ad appulsum, cum ad contactum sacratissimi pulveris fugiunt morbi, difflantur pestes, ejulant daemones, mortes vanescunt, vita recidiva redit, quid istud est, nisi totius naturae obsequium et adoratio?“ Quare concludimus cum Isidoro pelusiota ep. I, 55: „Si te istud offendit, quod cinerem ss. martyrum

[1]) Cf. Bickell Ausgewählte Gedichte der syrischen Kirchenväter, Kempten 1872 p. 17. Cf. etiam opusc. XI, 129 a.

propter eorum erga Deum caritatem atque constantiam honore afficiamus, eos, qui ab ipsis medicinam accipiunt, interroga et quot morbis remedium afferant, intellige. Sic fiet, ut non modo id, quod a nobis fit, non irrideas cavillisque incessas, verum etiam, quod recte et cum laude fit, imiteris.«

890. Accedunt **2.** gravia colendi SS. reliquias motiva, quae recenset s. Maximus serm. 88 seu 3 de nat. ss. MM. et ratio humana nequit non probare: „Honoro in carne martyris exceptas pro Christi nomine cicatrices: honoro pro confessione Domini sacratos cineres: honoro in cineribus semina aeternitatis; honoro corpus, quod mihi Deum meum ostendit diligere, quod me propter Deum mortem docuit non timere. Cur non honorem corpus illud, quod reverentur et daemones? quod afflixerunt in supplicio, sed glorificant in sepulcro? Honoro itaque corpus, quod Christum honoravit in gladio, quod cum Christo regnabit in coelo.“ Quid deinde **3.** rationi christianae magis consonum et usu quotidiano penes omnes gentes cultas magis receptum, quam quod scribit hoc de argumento Augustinus de civ. Dei I, 13? „Non contemnenda et abjicienda sunt, ita ille, corpora defunctorum, maximeque justorum atque fidelium, quibus tamquam organis et vasis ad omnia bona opera sanctus (al. sancte) usus est Spiritus. Si enim paterna vestis et anulus ac si quid hujusmodi tanto carius est posteris, quanto erga parentes major affectus; nullo modo ipsa spernenda sunt corpora, quae utique multo familiarius atque conjunctius, quam quaelibet indumenta, gestamus.“ Quo argumento utuntur etiam Joannes Damascenus de fide orthod. IV, 15 et Leontius serm. 5 adv. judaeos in concilii nicaeni act. 4 relatus. Neque quis excipiat, inde sequi tantum cultum quendam humanum et civilem, non vero religiosum esse reliquiis exhibendum. Nam cultum reliquiarum sanctorum esse religiosum patet ex motivis supernaturalibus, quibus innititur et quae recensuerat Maximus; dein ex modo, quo propterea reliquiae sanctorum jam a remotissima antiquitate solebant coli: prodebat enim se hic cultus multiplici ritu religioso.

891. Praeterea **4.** cultus ille censeri nequit impius et idololatricus, qui hinc quidem eloquens est demonstratio triumphi a Christo de idololatria relati, omnipotentis ejusdem virtutis atque divinitatis, inde vero efficax ad omne virtutum genus provocatio. Ejusmodi vero est reliquiarum cultus. Frequens est Chrysostomus in expoliendo hoc argumento. „Sepulcra eorum, inquit, qui Crucifixo servierunt, regias aulas splendore vincunt, non tantum magnitudine aut pulchritudine aedificiorum; nam hac etiam parte illa superant; sed, quod multo majus est, coeuntium studio et alacritate. Nam et ille, qui purpuram gestat, ad sepulcra illa se confert, ut ea exosculetur, abjecto-

que fastu supplex stat sanctosque obsecrat, ut ipsi apud Deum sibi praesidio sint: atque ut et tentoriorum opificem et piscatorem fato functos patronos habeat, precibus is contendit, qui diademate cinctus est. Ergone dic, quaeso, horum Dominum mortuum dicere audebis, cujus servi, etiam defuncti, eorum, qui universo orbi imperant, patroni sunt [1])?"

892. **Corollarium I.** *De cruce dominica.* — Omnia, quae cultus reliquiarum probant pietatem et honestatem, ostendunt quoque, inter reliquias omnes eas maxime esse colendas, quae pertinuerunt ad Christum, nominatim lignum illud, in quo salus mundi pependit. Quocirca scribit Damascenus de fide orth. IV, 11: „Hoc itaque pretiosum sane ac venerabile lignum, in quo se Christus pro nobis hostiam obtulit, uti ss. corporis atque sanguinis tactu sanctificatum jure debet adorari: clavique item et lancea, et indumenta et sacrae ejus mansiones h. e. praesepe, specus salutaris Golgotha, vivificum sepulcrum, Sion ecclesiarum arx et similia." Quam autem vulgatus fuerit olim hic cultus patet ex Cyrilli hieros. verbis: „Lignum illud sanctum crucis testatur (Christum esse Deum), quod hodie apud nos cernitur et per eos, qui cum fide particulam ex illo capiunt, totum isthinc orbem terrarum fere replevit[2])." Si vero novatores cum gentibus (neque enim horum in impugnanda Ecclesia catholica societatem horrent, iisdemque exceptionum naeniis delectantur) quaerunt, quare non alia quoque quae Christus tetigerit, colantur ut ex. gr. asinus, cui insedit (quo exemplo usi sunt judaei et gentiles apud auctorem qq. ad Antiochum inter opp. Athanasii), respondemus, horum cavillorum evanescere futilitatem, si ad hominum mores legesque honoris advertimus, secundum quas ea tantum honore afficimus, quae quandam decoris speciem prae se ferunt, nec in ullam possunt facetorum hominum dicacitatem incurrere: prout significatur vel in ipsa reliquiarum definitione, quam supra n. 887 dedimus.

893. **Corollarium II.** *De peregrinationibus.* — Cum Deus per reliquias SS. mirabilia operetur atque beneficia elargiatur, hoc ipso fideles ad veneranda SS. sepulcra invitat et propemodum allicit, atque ita fautor est piarum peregrinationum. Quantum hae rationi christianae et spiritui vere religioso congruae sint, bene ostendit Jonas

---

[1]) Hom. 26 in 2 Cor. n. 5. Cf. in Ps. 48; in l. quod Christus sit Deus; Theodoretus serm. 8 de curandis graec. affect. eloquentissime disserens, et alii apud Thomassinum XII, 1. 2; Oswald sect. 2 c. 4.

[2]) Cat. 10 n. 18. Cf. cat. 4; Paulinus nol. ep. 31 n. 1; Petavius XV, 8; Thomassinus XII, 5; Perrone c. 6.

aurel. l. 3 de cultu imag. adv. Claudium turin. (Migne 106, 367 s.), qui postquam probavit Deum jam in V. T. auctorem fuisse peregrinationum, ita prosequitur: „Quibus omnibus docemur, non improbandos nec more tuo stultos insipientesque appellandos esse eos, qui devotionis augmentandae gratia intercessionisque per suffragia quaerendae apostolorum adeunt limina: quia credimus, quod per haec non solummodo eorum mentibus adolescat amor circa divini cultus servitutem, sed etiam laboris sui atque itineris, quae subire volunt intentione divini amoris, mercede donentur. Sane est etiam proprium humanae menti non adeo compungi ex auditis sicut ex visis. Sicut enim, teste beato Hieronymo, melius Scripturas divinas intelligit, qui nomina locorum atque civitatum peragrando circuit: ita credendum est eos amplioris posse fieri devotionis, qui loca apostolorum adeunt, et in alio quidem audiunt unumquemque eorum, in alio autem tortum, in alio decollatum, aut certe crucifixum, alibi vero terrae mandatum oculis etiam corporeis perlustrant.“

894. **Thesis CCLXXXIII.** ***Sacrarum imaginum usum ac venerationem, quam Scriptura nullatenus absolute prohibet, piam licitamque esse, Ecclesiae traditione insigni necnon sano rationis christianae judicio comprobatur.***

Declaratio. Nonnulla adnotanda sunt, ut difficultates, quae remorari possent demonstrationem, in antecessum solvantur: **1.** Aliud est imago, aliud idolum εἴδωλον: imago ab imitando dicitur, idolum vero, licet etymologice quamlibet formam vel figuram possit significare, ex usu loquendi profano designat secundum Suidam similitudinem umbratilem et apparentem corporis speciem: ex usu vero loquendi ecclesiastico secundum Henr. Stephanum (in thesauro) simulacrum numen aliquod (scil. falsum) repraesentans, quod honore cultuque dignamur. Quare **2.** hoc sensu toties habetur idolum, quoties vel ipsum simulacrum habetur pro Deo, vel numen refert non exstans, vel rem creatam, quae Dei instar habetur. Merito proinde dixit Paulus 1 Cor. 8, 4: *Nihil est idolum in mundo,* idolum scil. vel est figmentum vel figmentum repraesentat. Unde liquet **3.** sanctorum imagines et repraesentationes Dei symbolicas non esse idola, neque qui illas venerantur idololatras, eoque minus, quod catholici ne sanctis quidem, nedum eorum imaginibus, latriae deferant cultum. Ceterum, ut id obiter hic advertamus, idololatriae calumnia in catholicos jacta, quam recoquunt pro more novatores sec. XVI., bene rejicitur in concilio oecumenico VII act. 4: „Dic mihi, quomodo sumus idololatrae, qui et ipsa ossa et cinerem et pannos et sanguinem et tumulum martyrum ideo honoramus et adoramus, quia idolis non sacrificaverunt?« Veneratio enim **4.** quam his exhibent, relativa est: „nam imaginis honor, inquit concilium oecumenicum VII., ad primitivum (πρωτότυπον) transit, et qui adorat (i. e. colit) imaginem, adorat in ea depicti subsistentiam (ὑπόστασιν).« Proinde imagines non sunt colendae, ut docet concilium tridentinum sess. 25, „quod credatur inesse aliqua in iis divinitas vel virtus, propter quam sint colendae, vel

quod ab eis sit aliquid petendum, vel quod fiducia in imaginibus sit ponenda, veluti olim fiebat a gentibus, quae in idolis spem suam collocabant: sed quoniam honos, qui eis exhibetur, refertur ad prototypa, quae illae repraesentant; ita ut per imagines, quas osculamur et coram quibus caput aperimus et procumbimus, Christum adoremus et sanctos, quorum illae similitudines gerunt, veneremur.«

895. Illud quoque **5.** prae oculis habendum est, ut advertit Petavius XV, 13 n. 1, »imagines ex eorum per se genere esse, quae ἀδιάφορα nominantur, h. e. quae ad salutem omnino necessaria non sunt, nec ad substantiam religionis attinent: sed in potestate sunt Ecclesiae, ut ea vel adhibeat vel ableget pro eo atque satius decreverit.« Quare quamvis certum sit, illas non licere injuria afficere; quamvis de fide sit, earum cultum utilem, licitum atque pium esse[1]), unde profitemur in profess. tridentina: »Firmissime assero, imagines Christi ac Deiparae semper Virginis, nec non aliorum sanctorum habendas et retinendas esse, atque eis debitum honorem atque venerationem impertiendam:« poterit tamen Ecclesia pro opportunitate illarum usum venerationemque moderari. Ideoque **6.** cum judaei in idololatriam essent admodum proni, rarior fuit in synagoga imaginum usus; et cum primis Ecclesiae seculis, quando tot ex gentilibus ad Christi fidem convertebantur, non omne periculum cultus idololatrici imaginibus exhibendi abesset: mirum videri non debet, si rarior esset earundem usus et cultus; si creverit cessante illo periculo; si varius fuerit diversis in ecclesiis et pro adjunctorum diversitate; si qui patres rigidiores hac in re fuerint. Ceterum hujus varietatis ratio alia haud spernenda debet repeti ex ipsa Ecclesiae conditione. Vigentibus enim saevissimis persecutionibus certe non adeo splendidus potuit esse in genere cultus externus et in specie imaginum usus, sicut tempore pacis, cum imperatores protegerent foverentque Ecclesiam et haec jam abundaret divitiis. Quae si prae oculis habeantur, omnes fere exceptiones ex patribus, praesertim ex eorum silentio vel ex rariori imaginum usu aut commendatione petitae solvuntur.

896. Hac occasione subtiliores quasdam quaestiones scholasticas attingemus. Triplex scil. est theologorum sententia de cultus ss. imaginibus exhibendi genere. Alii contendunt, imaginem in se nullo modo esse colendam, sed solum coram imagine et per imaginem colendum esse exemplar. Alii contra censent, eundem honorem deberi imagini et exemplari, sed huic cultum absolutum, illi relativum. Cf. s. Thomas 3 p. q. 25 a. 3. Tertia opinio inter has ambas media est, statuitque imagines in se esse honorandas, honore tamen minori quam ipsum exemplar, proinde nullam imaginem latriae cultu esse adorandam. Singulis opinionibus videtur aliquid esse concedendum pro varia imaginis consideratione. Potest enim imago considerari **a.** materialiter, prouti est res aliqua subsistens; ita considerata imagine nullus ei debetur cultus, prout prima statuit opinio. Potest

---

[1]) Hoc saepius ab Ecclesia fuit definitum, ut in conc. oecumenicis VII. act. 4 et 7 (cf. Denzinger Enchiridion n. 243 ss.); VIII. act. 3 et 10 (Migne 129, 151) et trid. sess. 25; a Gregorio III. (Migne 128, 1025) et Nicolao I., cujus verba lecta fuere in conc. oec. VIII. act. 8 (ib. 129, 127). De adversariis, qui imaginum usum cultumque impugnarunt cf. Petavius XV, 11.

b. imago considerari formaliter in actu, ut ajunt, signato, prout est res sacra cultui divino deputata. Ita considerata imagine cultus ei debetur, sed minor quam prototypo, qui analogice et reductive ad eam pertinet cultus speciem, seu ex ea redundat, quae debetur exemplari; eo ipso enim quod exemplaria tali prosequimur cultu, honoris non nihil redundat in eorum imagines. Qua in re consentimus tertiae opinioni, cui favent et Ecclesiae definitiones, quae cum statuant, imagines esse venerandas, eo ipso innuunt, eas in se honore esse dignas, scil. quod sint repraesentationes exemplaris in se colendi consecratae cultui divino. Nunquam tamen dicendum est aliquam imaginem esse adorandam cultu latriae, imo hoc prorsus est negandum, ut patet tum ex actis concilii nicaeni, tum quia is loquendi modus offendit aures christianas, ut ex controversiis sec. VIII. excitatis in Occidente occasione decreti nicaeni male intellecti. Considerari denique potest **c.** imago formaliter sed in actu exercito seu reduplicative ut sistens coram nobis ipsum exemplar, atque ita dici potest eundem illis tribui cultum, qui exemplari defertur, sed improprie et per accidens: tunc enim cultus per imaginem transit ad exemplar, seu cultus externus tendit immediate in imaginem, cultus vero internus externo signo expressus in prototypon; qui videtur sensus opinionis secundae.

897. **Demonstratio p. I.** Princeps (sed misellum) argumentum, quo sec. VIII. iconomachi, et horum pedissequi novatores sec. XVI. adversus ss. imaginum usum cultumque usi sunt, petitur ex Ex. 20, 4 s.: *Non facies tibi sculptile, neque omnem similitudinem, quae est in coelo desuper, et quae in terra deorsum, nec eorum, quae sunt in aquis sub terra. Non adorabis ea, neque coles: ego sum Dominus Deus tuus fortis* etc. Verum **1.** vel haec verba universalissime accipiuntur vel cum debita restrictione: primum adversarii tueri non possunt, alioquin et ipsi quotidie peccarent pingendo vel sculpendo imagines. Quare verba haec de certa tantum imaginum specie debent intelligi: adversariorum autem erit demonstrare illo praecepto comprehendi sanctorum imagines, quod nunquam evincent. Sane **2.** omnia suadent damnari l. c. usum cultumque idolorum: suadet **a.** contextus, nam antea et postea sermo est de idolis omniaque ad unum spectant praeceptum, quo tria de idolis prohibentur, ne habeantur, ne fiant, ne colantur; **b.** loci paralleli Lev. 26, 1; Deut. 6, 13 col. Ps. 96, 7 et versio graeca, quae habet εἴδωλον; **c.** adjuncta historica: dicta enim haec sunt post egressum ex Aegypto, ubi judaei omnis generis viderant idola; quare cum Moyses totus in eo sit, ut unius Dei cultum inculcet, necessarium plane erat, ut deterreret a construendis idolis [1]). Sed etsi concedamus **3.** prohiberi hisce verbis omnem judaeis usum cultumque imaginum, probandum esset, hoc praeceptum esse absolutum, obligans

---

[1]) Cf. Damascenus, qui saepius hanc interpretationem ex contextu confirmat, ut or. 1 de imag. n. 8; or. 2 n. 7. et 20; or. 3 n. 4 etc.

quovis tempore, etiam christianos. Quaedam enim judaeis prohibita fuere ex ratione paedagogica, qua cessante, eadem permissa sunt christianis tamquam jam adultis. Ad rem Joan. Damascenus or. 1 de imag. disserens de verbis Moysis imaginum confectionem vetantis: „Judaeis igitur, inquit, quoniam ad simulacra colenda propensiores erant, haec jussa sunt. Nos autem, quibus, ut theologice loquar, datum est, ut superstitiosum errorem fugientes et veritatem cognoscentes pure cum Deo versemur eique soli latriam offeramus et perfectas divinae notitiae divitias assequamur, infantiamque praetereuntes in virum perfectum evadamus, non sumus amplius sub paedagogo, quippe qui discernendi vim a Deo atque habitum consecuti sciamus, quid imagine exprimi possit, quid non possit.“ Imo **4.** vel in V. T. quaedam habentur vestigia usus cultusque imaginum. Collatis enim variis effatis[1]), discimus **a.** viguisse usum imaginum symbolicarum Dei, Christi et angelorum, cujusmodi fuere arca foederis, cherubim, serpens aeneus, non solum **b.** permittente, sed approbante et jubente Deo; his vero **c.** exhibitum fuisse cultum, quem Deus non solum non prohibuit, sed et probavit sumptis etiam poenis de ejus contemptoribus.

898. **Demonstratio p. II.** Ad comprobandum ss. imaginum usum cultumque ex traditione theoretica et practica plurima documenta referunt jam Hadrianus in epist. ad Carolum M. et Damascenus in fine or. 3. de imag. Traditionem practicam alta testantur voce tot imagines et rerum sacrarum symbola, quae ex coemeteriis subterraneis quotidie ad adversariorum confusionem eruuntur, adeo ut coecum esse oporteat, qui modo hoc factum neget. Jam Tertullianus haereticus hujus usus testis est, cum flocci faciens catholicorum argumentum pro recipiendis lapsis petitum ex repraesentatione Christi sub symbolo boni pastoris scribit de pudic. c. 7: „Procedant ipsae picturae calicum vestrorum, si vel in illis perlucebit interpretatio pecudis illius;“ et c. 10: „Si forte patrocinabitur pastor, quem in calice depingis.“ Theodoretus vero refert hist. rel. c. 26: „Ferunt maxima in Roma celebrem adeo virum (Simeonem Stilitam) esse, ut in omnibus officinarum

---

[1]) Ex. 25, 18 s.; Num. 21, 8 s. col. Jo. 3, 14; Jos. 7, 6; 1 Reg. 6, 19; 2 Reg. 6, 6; Ps. 98, 5. Utuntur hoc argumento Jo. Damascenus or. 1 de imag. n. 15 (qui or. 3 n. 26 ostendit Deum primum fuisse, qui fecerit imaginem) et Gregorius II. ep. 1 ad Leonem Isaur., cujus verba probat Hadrianus I. in ep. ad Carolum M. (Migne 98, 1278). In primis vero hujus pontificis epistola 56 (Mig. 96, 1215—1234) ad Constantinum et Irenem est consulenda, in qua ss. imaginum usum fuse ex Scripturis et traditione probat; Leontius episc. serm. 5 pro christianorum apologia contra judaeos lecto in conc. oecumenico VII. act. 4 (Migne 129, 292 ss.). Cf. Knoll § 808 ss.

vestibulis parvas ejus imagines statuant, tutelam ex his quamdam sibi et praesidium comparantes." Pro traditione theoretica sufficiat nobis interim Cyrillus alex. in Ps. 113, 16: „Etiamsi facimus imagines piorum hominum, non tamen ut eas adoremus tamquam deos, sed ut iis inspectis ad ipsorum aemulationem impellamur: ideo autem Christi imaginem facimus, ut mens nostra ad illius amorem excitetur." Ad ea vero explicanda, quae ex patribus in contrarium adducuntur, sufficiant quae supra diximus n. 895; nec non quae jam respondit Damascenus or. 2 de imag. n. 17: „Quocirca quae tu in contrarium adducis loca, probatam apud nos imaginum venerationem non crimini vertunt, sed gentium eas ut deos colentium mores arguunt."

899. **Demonstratio p. III.** Ratio quoque christiana imaginum approbat usum cultumque. Licet enim **1.** sanctorum imagines mente concipere, verbis eos veluti depingere et postquam eos sub forma sensibili nobis repraesentavimus, colere. Licebit ergo eosdem etiam exterius coloribus depingere atque materia aliqua exprimere et per ejusmodi imagines colere. Ut enim inculcat Damascenus or. 1 n. 13 et saepe alibi, quod sunt verba relate ad aures, sunt colores respectu oculorum: sicut ergo verbis sanctos possumus venerari, ita et imaginibus et per imagines. Quam rationem probat vel concilium oecumenicum VIII. a. 869 can. 3: „Sacram D. N. J. Christi effigiem eadem, qua s. Evangelia veneratione colendam statuimus. Ut enim per syllabas in Evangeliis scriptas salutem consequuntur omnes, ita per imagines arte coloribusque pictas et expressas docti juxta et indocti ex objecta re utilitatem capiunt. Quaecunque enim syllabis oratio, haec in coloribus pictura docet." Quare sicut sanctorum biographiae sunt licitae, ita et eorum imagines. Idem expressit Gregorius M. ep. XI, 13 scribens: „Quod legentibus Scriptura, hoc idiotis praestat pictura credentibus, quia in ipsa etiam ignorantes vident, quid sequi debeant, in ipsa legunt qui literas nesciunt [1]."

900. Accedunt alia patrum hunc in sensum praeclara dicta. „Locum martyris laudandi, inquit s. Basilius hom. 17 in s. Barlaam n. 3, cedamus linguis magnificentioribus, atque vocaliores doctorum tubas ad id praeconium invitemus. Exsurgite nunc mihi, o praeclari athleticorum gestorum pictores. Mutilatam hujus ducis imaginem artibus vestris adornate. Coronatum athletam obscurius a me depictum solertiae vestrae coloribus illustrate. Velim abeam victus a vobis egregia martyris facta pictura repraesentaturis: gaudeam tali hodie per vestram dexteritatem victoria superatus. Videam manus et ignis inter se luctam a vobis accuratius expressam: videam luctatorem in vestra imagine splendidius depictum. Plorent dae-

[1] Cf. etiam conc. tridentinum sess. 25. Cf. Palmieri de rom. pont. th. 34 p. III.; Perrone c. 5.

mones ob martyris victorias per vos hodieque prostrati. Manus ardens et victrix denuo eis ostendatur. Depingatur in tabella et certaminum praefectus Christus.« Quem parallelismum urgent etiam Gregorius II. ep. 10 ad Germanum CP. et Nicolaus I. ep. 4 (Mig. 119, 777). Eum vidit pro more suo etiam Leibnitius in syst. theol. pag. 140 scribens: „Coram imagine externa adorare non magis reprehendendum est, quam adorare coram imagine interna, quae in phantasia nostra depicta est; nullus enim alius usus est externae imaginis, quam ut interna expressior fiat.« Quare egregie Damascenus explicans quaedam s. Basilii de Spiritu s. c. 18 verba or. 1 (Mig. 94, 1163) adversarios ironice ita alloquitur: „Ex duplici natura sum conditus: sicque id, quod visu cernitur, aspiciens, illud veneror non tamquam Deum, sed tamquam venerandae rei venerabile simulacrum. Sed tu quidem fortasse sublimior es atque a materia remotior, ac supra corpus incedens ceu nullo carnis pondere gravis, id omne despicis, quod in aspectum cadit. Ego vero homo cum sim et corpore vestitus cum iis, quae sancta sunt, corpore versari cupio eaque oculis contueri. Tu qui praecelsus es, humilis sensus mei rationem habe, ut tuam ipse serves celsitudinem!« Quam bene dictum etiam in novatores sec. XVI., qui generatim in suis innovationibus cordis affectusque humani penitus sunt obliti, unde omnis eorum cultus tetro inficitur frigore.

901. Neque spernenda **2.** est ratio ex humana consuetudine usuque petita, quae inculcatur in concilio oecumenico VII. act. 1 (Mig. 129, 215): „Si regum laureata et icŏnas missas ad civitates vel regiones obvii adeunt populi cum cereis et incensis, non cera perfusam tabulam, sed imperatorem honorantes: quanto magis oportet in ecclesiis Christi Domini nostri icŏnam depingi Salvatoris Dei nostri, et intemeratae matris ejus omniumque sanctorum et beatorum patrum et studiosorum virorum?“

902. **Scholion I.** Quod difficultatem attinet, quae petitur ex concilio francofordiensi, quod concilii nicaeni II. definitionem de ss. imaginum cultu reprobasse videtur, facile eadem solvitur, si advertatur, eam damnationem ortam esse ex errore facti. Putavit siquidem illa synodus, barbara definitionis versione decepta, cum pluribus occidentalibus, concilium nicaenum decrevisse, eam tribuendam esse ss. imaginibus adorationem, quae sit secundum latriam quaeque defertur ss. Trinitati. Errore patefacto galli et germani decretum nicaenum admiserunt[1]). Quod si quidam occidentales, ut auctor librorum carolinorum, minus honorifice de ss. imaginum cultu loquuntur, id ortum est ex detestatione erroris certe gravis, quem per ignorantiam graecis tribuebant: non autem propterea rejecerunt usum cultumque imaginum secundum genuinum Ecclesiae sensum, ut patet ex scriptoribus illius temporis, ut ex praeclaro Dungali reclusi libro contra Claudium taurinensem (Migne 105, 459—529); ex liturgia feria VI. hebdomadis majoris tunc vigente in adoratione crucis, de qua cf. Amalarius de eccles. offic. l. 1 c. 14 (ib. 1028); ex Jona aurelianensi l. 3 de imag. cultu (Migne 106, 331 s.).

---

[1]) Cf. Nat. Alexander diss. 6 in sec. VIII.

903. **Scholion II.** *De signo crucis.* — Jam olim verae Christi Domini cruci impensum fuisse cultum, supra vidimus n. 892. Verum praeterea a remotissima jam aetate invaluit pius religiosusque usus imaginis et signi crucis. Innumera sunt patrum testimonia, quibus praesertim signi crucis usum, hujusque usus universalitatem, antiquitatem, utilitatem pietatemque testantur. Frequentiae **a.** testis est Tertullianus de corona mil. c. 3: „Ad omnem progressum atque promotum, ad omnem aditum et exitum, ad vestitum et calceatum, ad lavacra et mensas, ad lumina, ad cubilia, ad sedilia, quaecunque conversatio nos exercet, frontem crucis signaculo terimus. Harum et aliarum disciplinarum, si legem expostules Scripturarum, nullam invenies; traditio tibi praetendetur auctrix, consuetudo confirmatrix et fides observatrix.“ Hinc Hieronymus ep. 22 n. 37 Eustochio virgini praecipit: „Ad omnem actum, ad omnem incessum manus pingat Domini crucem;“ et Ambrosius ep. 72 n. 12 scribit: „Sed jam levi circumcisionis dolore non opus est christiano populo, qui mortem Domini circumferens per momenta singula fronti propriae mortis contemptum inscribit, utpote qui sciat sine cruce Domini salutem se habere non posse.“ Solemnis vero **b.** fuit illius usus, cum adhiberetur in sacramentorum confectione et liturgia. „Omnia per illud perficiuntur, ait Chrysostomus hom. 54 in Matth., quae ad nos spectant. Si regenerari oporteat, crux adest; si mystico illo cibo nutriri, si ordinari et si quidvis aliud faciendum, ubique nobis adest hoc victoriae symbolum. Idcirco et domi et in parietibus et in fenestris et in fronte et in mente illa cum multo studio depingimus. Hoc quippe signum est nostrae salutis, communis libertatis et mansuetudinis Domini.“ Ideo autem **c.** signi crucis usus erat adeo universalis, frequens, solemnis, quod censeretur admodum salutaris, „nam solo crucis signo adhibito, fraudes daemonum omnes repelluntur,“ asseverat s. Athanasius de incarn. n. 47; utilitatemque ita praeclare exponit Chrysostomus l. c. instruens fideles: „Cum igitur te signas, totum crucis argumentum cogita, exstingue iram omnesque pravos affectus. Cum te signas, multa fiducia frontem tuam reple, liberam facito animam . . . Neque enim simpliciter illam digito efformare oportet, sed prius voluntate et multa fide. Si hoc modo illam in facie tua depinxeris, nullus impurorum daemonum contra te stare poterit, cum ensem videat, quo vulnus accepit; cum gladium videat, quo letali plaga perfossus est . . . Ne itaque te pudeat tanti accepti boni, ne Christum tui pudeat, quando veniet cum gloria sua et hoc signum ante Christum videbitur ipsis solaribus radiis splendidius.“ Merito autem **d.** idem s. doctor in l. quod Christus sit Deus, ex tanta hujus signi celebritate, quam

per orbem illud est adeptum, eloquentissime crucis victoriam depraedicat indeque infert Christi missionem divinam n. 9. Cum ergo e. novatores sec. XVI crucis signum negligant, aversentur, fere horreant: dissensus hic tam evidens et palpabilis a vita practica antiquitatis christianae, conjectura, imo argumentum est, eos deviasse etiam a fide et religione verae Christi Ecclesiae, quae sane floruit sec. IV. III. II. Quare repetere nobis licebit verba gravia Jonae aurelianensis adversus Claudium taurinensem l. 1 (Mig. 106, 333): „Ut quid crucis vexillum exhorrescis? Nescisne, quia daemonum est, ejusdem crucis vexillum exhorrescere? Quid rogo sorduit tantum tibi crux Christi? Puto sane, si te cruce Christi redemptum fideliter credidisses, nunquam te infestum ejus inimicum et exsecratorem atque abdicatorem constituisses. Per crucem namque mortis auctor superatus est, et mortalibus vita reddita est[1]."

904. Quare concludimus hanc de ss. imaginibus disputationem verbis Joannis Damasceni, quibus absolvit tertiam de imaginibus orationem n. 41: „Quamobrem, fratres, in petra fidei et Ecclesiae traditionibus insistamus, nec terminos transferamus, quos sancti patres posuerunt. Neve illis locum demus, qui novarum rerum cupidi, sanctae catholicae et apostolicae Dei Ecclesiae aedificium demoliri nituntur. Nam si ejusmodi licentia volenti cuilibet detur, totum Ecclesiae corpus sensim destruetur. Nequaquam fratres, nequaquam dilecti Ecclesiae filii, matris vestrae pudori parcite. Ornatu illam suo ne spolietis. Hanc suscipite, quae per me vos alloquitur. Discite, quid de ipsa Deus dicat: *Tota pulchra es, amica mea, et macula non est in te* (Cant. 4, 7). Solum Creatorem et rerum opificem Deum adoremus, cui latriae cultum exhibeamus, tamquam Deo pro sua natura adorando. Sanctam quoque Dei Genitricem adoremus, non tamquam Deum, sed tamquam Dei matrem secundum carnem: ad hoc omnes sanctos, ceu electos Dei et amicos, quibus facilis ad ipsum patet aditus, adoremus. Nam si reges, qui interitui obnoxii sunt, quinimo plerumque impii et peccatores, necnon praefectos a regibus constitutos, et imagines ipsorum, homines adorant: quanto magis oportet Regem regum, qui solus per naturam suam Dominus est, adorare, ejusque famulos et amicos, qui cupiditatibus suis imperarunt, universique orbis principes

---

[1]) Cf. quae fuse ex patribus dedimus opusc. XI, 99 ss. annot.; Petrus ven. tract. adv. petrobruss. Mig. 189, 771—87. Quod attinet imagines ss. Trinitatis, quarum rarior olim usus, cf. quae fuse et erudite disserit Benedictus XIV. in ep. ad episc. augustanum a. 1745, quam reperies in Fleurii H. E. 78, 532 ss. ed. Aug. Vind. a. 1790, et prop. 69 syn. pistoriensis a Pio VI. damnata. Ex positis principiis, quantum satis est, vindicari poterit et usus et cultus harum imaginum symbolicarum.

constituti sunt, qui contra daemones et languores potestatem acceperunt: qui regno illo, quod non corrumpetur, nec dissipabitur, una cum Christo potituri sunt: quorum umbra sola morbos et daemones in fugam agebat."

905. **Scholion practicum.** Quae in hac ultima sectione exposuimus, facile in concionem converti possunt. Et **I.** quidem in exponenda sanctorum communione considerari possunt hujus communionis amplitudo, vitalitas, momentum. Amplitudo **1.** inde patet, quod ad eam **a.** spectent Ecclesia triumphans, quae constat non solum ex hominibus sanctis, sed et ex angelis beatis, ecclesia quae in purgatorio mundatur, ecclesia in terris militans. Qua occasione consideretur non tantum membrorum numerus, sed et b. eorum varietas, c. perfectio, d. pulchritudo incipiendo ab infimo hominum justorum et ascendendo usque ad angelorum reginam, Dei genitricem Mariam, quibus omnibus praeest Christus Jesus, cui Pater coelestis *omnia subjecit sub pedibus ejus: et ipsum dedit caput supra omnem Ecclesiam, quae est corpus ipsius et plenitudo ejus* Eph. 1, 22 s. (t. I. n. 299). Quam amplum regnum quamque nobile. Vitalitatem **2.** collige a. ex capitis praestantia, cujus divitiis universum irrigatur corpus, ut fuse ostendimus t. I. n. 298 ss.; **b.** ex symbolo, sub quo passim exhibetur hoc regnum Christi, haec sanctorum unio et communio, scil. ex symbolo corporis, quod fusius exsequitur Paulus 1 Cor. 12, 12 ss. col. n. 869; c. ex lege caritatis, qua sanctorum communio regitur, animatur, fovetur, ut praeclare expressit s. Bernardus n. 870, 872 s. Colligitur **d.** exinde, quod quam plurima revera redundent bona ex membris perfectioribus in ea, quae metam terminumque nondum sunt adepta. Redundant enim in nos tot commoda, quae consequuntur bona opera, quorum sancti sunt auctores, doctrina ab ipsis propagata, bona exempla data, quae nos ad eorum excitant imitationem, orationes (n. 871 ss.), satisfactiones superabundantes, quae per indulgentias in fideles derivantur (n. 652. 662 s.), commiseratio et sollicitudo de nostra salute (n. 868 s.) etc. Momentum **3.** communionis SS. colligi inde potest **a.**, quod ea motivum efficax sit, quo incitemur, ut digni reddamur tanto consortio: *particeps ego sum omnium timentium te et custodientium mandata tua* Ps. 118, 63; imo **b.** ut reddamur capaces et idonei percipiendi bona, quae in membra hujus communionis redundant; ut aemulemur **c.** illorum virtutem et qua membra viva et utilia intendamus bonum commune secundum institutionem s. Pauli 1 Cor. 12, 14 ss. atque ideo nitamur quam maxime esse aliis utiles.

II. Ex SS. communione sponte sua sequitur **1.** sanctorum pro nobis intercessio: nam in corpore bene ordinato, cujusmodi profecto est corpus Christi, idipsum pro invicem sollicita sunt membra: *et si quid patitur unum membrum, compatiuntur omnia membra* 1 Cor. 12, 25 s. (n. 869 s.; 872 s.). Sequitur **2.** sanctorum invocatio, quae **a.** naturae, rationi, fidei est consona; quae **b.** majestatem Dei extollit, virtutem honorat, humilitatem fovet (n. 874); quae **c.** Christi liberalitatem commendat (n. 877), virtutis praemium depraedicat, ad imitationem provocat. Sequitur **3.** sanctorum cultus: nam **a.** nulla societas culta sine cultu: cultissima autem societas communio sanctorum (n. 882); **b.** sanctorum communio regitur

caritate (n. 870): nobilissimus cultus continetur exhibitione caritatis, hinc etiam Deus in primis exigit dilectionem: *Diliges Dominum Deum tuum ex toto corde tuo* etc. Matth. 22, 37. **c.** Membra sequantur necesse est capitis exemplum: sed Christus caput servos, milites, ministros fideles honorat: *Quicunque glorificaverit me, glorificabo eum* 1 Reg. 2, 30. Communio sanctorum **d.** supponit sanctitatis studium, virtutis aestimationem et aemulationem, in obsequio divino fervorem alacritatemque: haec vero fovet ipse sanctorum cultus (n. 886). Demum **e.** teste Paulo in corpore bene ordinato si gloriatur unum membrum, congaudent omnia membra 1 Cor. 12, 26. Maximus vero cultus est gaudium de alterius gloria.

III. Cultus reliquiarum populo christiano secundum dicta n. 887 ss. facile commendari potest. Eum enim commendat **1.** sana ratio, quae se prodit **a.** moribus hominum (n. 890), **b.** populorum usu, qui quo cultiores sunt virorum de patria meritorum reliquias magni aestimant (hinc musea nationalia), ipsa indigentia naturae rationalis ad sensibilia et ad absentium oblivionem adeo pronae, quae ideo eget rebus, quibus sanctorum memoria servetur et foveatur. Eum commendat **2.** christiana ratio tot suggerens (n. 890) motiva colendi reliquias, quae nonnisi temere reprobantur vel negliguntur. Commendat **3.** solemnis Dei approbatio per tot miracula reliquiarum contactu, praesentia, occasione patrata, de quibus recolantur quae dedimus n. 887. 889. Commendat hunc cultum **4.** fructus et utilitas, quae illum consequitur. Est enim **a.** practica professio dogmatis de resurrectione gloriosa corporum SS.; est **b.** visibilis demonstratio triumphi a Christo de idololatria relati (n. 891); est **c.** anticipatio quaedam et umbra illius gloriae, qua quondam secundum corpus fruentur sancti in coelo; est **d.** provocatio ad sectanda tantorum herŏum vestigia, imitandas eorum virtutes; est **e.** gratiarum actio relata de beneficiis, quae ex sanctorum gestis et exemplis in Ecclesiam universam et in nos ipsos redundarunt; est **f.** obsequium ipsis merito impensum pro gloria et gratia, qua modo apud Deum fruuntur: est **g.** glorificatio ipsius Dei, qui est mirabilis in sanctis suis, quique celebratur in servis suis. Cultum tot bonis redundantem negligere vel spernere oscitantis est animi.

IV. Cum frequens sit penes fideles usus signi crucis, proderit populum christianum instruere de hujus signi momento, est enim signum fidei, spei ancŏra et alimentum caritatis. Est **1.** signum fidei: est enim **a.** tessera, qua nos distinguimus a protestantibus, ideoque nos probamus genuinam sobolem primorum christianorum, qui et ipsi tam libenter usi sunt hac tessera. Merito autem **b.** est tessera christianorum, qui ea se profitentur discipulos Christi, qui pependit in cruce. Neque **c.** est professio solum discipulatus Christi, sed summae fidei christianae, quae in primis versatur circa mysterium redemptionis per mortem Salvatoris secundum illa s. Pauli 1 Cor. 2, 2: *Non enim judicavi me scire aliquid inter vos, nisi Jesum Christum et hunc crucifixum;* praesertim vero **d.** si addatur pro pio fidelium usu invocatio ss. Trinitatis in formando ipso signo crucis. Verum **e.** crucis signum non solum est professio fidei christianae, sed et externa ejusdem confessio, qua non erubescimus Filium hominis ejusque Evangelium, estque jugis monitus praecepti solemnis Christi Luc. 9, 23: *Si quis vult post me venire, abneget semetipsum, et tollat cru-*

cem suam quotidie et sequatur me. Signum crucis **2.** est spei ancora: profitemur enim eo **a.** in cruce salutem esse nostram repositam; per illud **b.** attrahere nitimur in nos, nostra negotia vitamque universam gratiam et benedictionem, cujus crux exstitit fons uberrimus; illo **c.** nos munimus adversus daemonis insidias. Signum crucis **3.** alimentum est caritatis, quatenus **a.** in memoriam revocat omnem illius caritatem, *qui dilexit me et tradidit semetipsum pro me* Gal. 2, 20; quatenus **b.** nos provocat, ut et ipsi crucem nostram ex amore erga ipsum feramus, nam Christo pro nobis passo et nos eadem cogitatione armari oportet 1 Petr. 4, 1; quatenus **c.** illo monemur, ut omne quodcunque facimus in verbo aut in opere, omnia in nomine D. N. J. Christi gratias agentes Deo et Patri per ipsum, faciamus Coloss. 3, 17. Denique **d.** frequenti illius usu testamur ipsum esse insigne (Wappen) nostrum atque sequimur Paulum dicentem: *Mihi autem absit gloriari, nisi in cruce D. N. J. Christi: per quem mihi mundus crucifixus est, et ego mundo* Gal. 6, 14. Cf. n. 903 et praeclara patrum ad haec illustranda testimonia opusc. XI, 99 ss. a.

906. „Facturi igitur finem[1]) modumque cursui imponentes bravium postulamus, non aurum argentumve seu etiam secularis aurae laudisque favorem mundanae; verum ab illo remunerari petimus, cui servire regnare est, de quo et a quo diximus quidquid bene diximus. De cetero ab illis, qui hoc opus lecturi sunt, si quis tamen hoc captus amore leget, de omissis vel non sane dictis veniam postulamus, ut et de bene dictis Deo grates persolvat eumque pro nobis imploret, quatenus viam universae carnis ingressuri, praesto habeamus defensorem nostrum misericordem et pium Dominum Jesum Christum, cui est honor et gloria cum Patre et Spiritu s. per omnia secula seculorum. Amen."

---

[1]) Verba sunt Gualteri de Castellione, insulani, praepositi canonicorum tornacensium (fl. ab a. circ. 1160—1200 vel ultra etiam), quibus suum tract. contra judaeos absolvit (Migne 209, 458).

INDEX.

THEOLOGIA SPECIALIS.

Pag.

TRACTATUS VIII. De Gratia Christi.

Gratiae praestantia 1
Multiplex ejusdem acceptio et partitio . . . 4
Thesis 172. Sola dona supernaturalia vocantur proprie gratia 5
Aliae gratiae partitiones 8

Pars I. De gratia actuali 11

Caput I. de natura et partitione gratiae actualis 11
Thesis 173. De ratione gratiae actualis est immediata mentis illustratio et voluntatis inspiratio . . . 12
De partitionibus gratiae actualis 18

Caput II. De proprietatibus gratiae actualis 21
Articulus I. De gratiae actualis necessitate 22
§. 1. Gratiae necessitas defensa contra eos, qui nimium extollunt liberum arbitrium 22
De discrimine inter actus salutares et ethice bonos 22
A. Necessitas gratiae ad actus salutares. . . . 23
Thesis 174. Gratia ad omnes actus salutares necessaria est . 23
„ 175. Ad actus salutares pertinet etiam initium fidei . 28
„ 176. Gratia ad omnes actus salutares necessaria est gratia supernaturalis, actualis, interna . . 30
„ 177. Ipsi justi indigent gratia actuali ad actus salutres 32
„ 178. Necessitas gratiae ad actus salutares non est tantum moralis, sed absoluta et physica . . . 34
Scholion. Augustini doctrina de gratiae necessitate . . 36
Thesis 179. Justus sine speciali auxilio perseverare nequit . 36
„ 180. Justus sine privilegio nequit vitare omnia venialia peccata 39
B. De necessitate alicujus adjutorii Dei ad actus ethice bonos 42
Thesis 181. Homo lapsus adjutorio aliquo eget ad servandam totam legem naturae et ad vincendas graves tentationes 42

Pag.
§. 2. Refelluntur exaggerantes necessitatem gratiae . . 44
Thesis 182. Gratia sanctificans non est necessaria ad omne opus bonum 44
Scholion. Solvuntur objectiones 45
Thesis 183. Fides non est necessaria ad opus ethice bonum . 47
» 184. Neque obstant Rom. 14, 23; ad Tit. 1, 15; Hebr. 11, 6; neque doctrina Augustini, opera infidelium esse peccata 49
» 185. Homo lapsus potest sine gratia aliquod opus ethice bonum facere et quaedam legis naturalis praecepta servare 53
» 186. Satisfit objectionibus ex Scriptura, conciliis et patribus 55
Scholion. Utrum homo viribus naturae possit amare Deum 59
Articulus II. De gratuitate gratiae 60
Thesis 187. Gratia non datur ob ullum meritum naturale, nec vi impetrationis et dispositionis naturalis . . 60
Scholion I. Vindicantur patres graeci a nota semipelagianismi 65
» II. De axiomate: Facienti quod est in se, Deus non denegat gratiam 66
Articulus III. De distributione gratiae 68
Thesis 188. Omnibus justis datur gratia vere sufficiens . 68
» 189. Omnibus adultis, etiam infidelibus datur gratia proxime vel remote sufficiens 72
» 190. Neque excipiuntur excoecati et indurati . . 76
Scholion I. Exceptionibus ex Augustino satisfit . . . 79
» II. De vocationis gratia 81
Corollarium. Gratia sufficiens admittenda est . . . 82
Caput III. De habitu inter gratiam et liberum arbitrium . . 83
Libertatis notio 84
Principium I. Gratia praeparat voluntatem 86
» II. Praeparat voluntatem illustratione et inspiratione et subministratione virium 87
Scholion I. Voluntatis inspiratio non consistit in inspiratione solius caritatis 89
» II. Quomodo concipienda sit virtus, quam gratia subministrat 91
Principium III. Hae vires gratiae fiunt propriae voluntatis . 91
» IV. Unde gratia physice et subjective voluntatem praeparat 92
Thesis 191. Voluntatis est gratiae consentire eaque uti, adeo ut actus salutares tribui debeant tamquam causae adaequatae voluntati auctae gratia . . 93
» 192. Gratia non infert necessitatem 98
» 193. Nexus inter gratiam boni operis et libertatem non est ex se infallibilis 102
» 194. Exceptionibus satisfit 112

Pag.
Scholion I. Discretio formalis et efficiens 118
» II. Difficultates ex Augustino 120
» III. Dantur quaedam auxilia gratiae ex se efficacia 122
» IV. Rejicitur exceptio de semipelagianismo . . 123
» V. Discrimen inter gratiam ante et post lapsum 123
Pars II. De gratia habituali seu de justificatione 125
Caput I. De dispositionibus ad justificationem 125
Adulto aliqua dispositio est necessaria ad justificationem . 127
Thesis 195. Fides justificans est fides dogmatica non fiducia 128
» 196. Fides ad justificationem necessaria est necessitate medii, et quidem fides supernaturalis, quae explicite saltem se extendat ad veritates Dei exsistentis et remuneratoris 129
Scholion. Utrum mysteria incarnationis et Trinitatis explicite sint credenda necessitate medii . . 133
Thesis 197. Sola fides non justificat 134
De aliis dispositionibus deque earum necessitate ad justificatorem 136
» 198. Satisfit exceptionibus 140
Caput II. De natura et essentia justificationis 142
Articulus I. De natura et essentia justificationis secundum fidem catholicam. 143
Thesis 199. In justificatione peccatoris vere delentur peccata 143
» 200. Justificatio non est sola remissio peccatorum, sed etiam interior renovatio 145
» 201. Justificationis gratia inhaeret animae, et non solum imputatur 146
Articulus II. Uberior illustratio doctrinae de justificationis natura 148
Thesis 202. Gratia justificans est habitualis et qualitas spiritualis animae 148
» 203. Gratiae justificantis est delere peccata . . . 152
reddere hominem Deo gratum 155
justum 156
pulchrum 160
Christo similem 161
vivum membrum Christi et filium Dei adoptivum 162
heredem regni coelorum 166
consortem divinae naturae 166
capacem meriti condigni 168
Scholion. Expenduntur quidam effectus secundarii ejusdem gratiae 169
Thesis 204. Spiritus s. speciali modo inhabitat justos . . 170
Articulus III. De virtutibus infusis 173
Praenotiones de habitibus et virtutibus . . 173
Thesis 205. In justificatione infunduntur habitus operativi, in primis fides, spes, caritas 178

Pag.

Scholion. Quaestiones de infusione virtutum moralium; de discrimine inter gratiam hab. et habitum caritatis; de relatione inter gratiam et virtutes infusas 181
Articulus IV. De causis justificationis 182
» V. De proprietatibus justificationis 184
Thesis 206. Ad perseverantiam in gratia requiritur observatio praeceptorum 187
» 207. Letali peccato amittitur gratia cum donis infusis excepta fide et spe 190
Scholion. An gratia habitualis imminui possit veniali peccato 193
Caput III. De merito 193
Meriti conditiones 194
Homines apud Deum merere possunt 203
Meriti objectum 205
Scholion practicum. Concionis argumentum . . . 208

TRACTATUS IX. De Sacramentis.

Sacramentorum momentum et praestantia 213
Pars I. De sacramentis in genere 215
Caput I. De sacramentorum natura 215
Articulis I. De eorum notione et convenientia 215
» II. De virtute sacramentorum 219
§. I. De operandi ratione sacramentorum 219
Thesis 208. Per sacramenta N. T. tamquam per causas instrumentales confertur gratia 219
» 209. Doctrina potestantium de efficientia sacramentorum est falsa 223
De formula: sacramenta conferunt gratiam ex opere operato 224
Propositiones de modo operandi sacramentorum:
I. Sacramenta sunt operationes vicariae Christi . . . 226
II. Sacramento inest supernaturalis dignitas objectiva . . 227
III. Sunt ergo verissimae causae morales collationes gratiae . 228
IV. Quo sensu etiam sint causae physicae 228
V. Quo sensu non sint causae physicae 229
§. II. De effectibus sacramentorum 230
De reviviscentia gratiae 231
Conferunt sacramenta gratiam sacramentalem . . 231
Thesis 210. Tria sacramenta imprimunt characterem, signum spirituale indelebile 233
Quid sit character 239
Scholion I. Differentia inter sacramenta V. et N. T. . 242
» II. De sacramentalibas 245
Articulus III. De sacramentorum causis 246
De materia et forma sacramentorum . . . 246
Thesis 211. Christus immediate et per se est auctor omnium sacramentorum 249

Pag.

Thesis 212. Sacramentorum valor non pendet a sanctitate vel fide ministri 251
Scholion. Intentio requisita et sufficiens 255
Thesis 213. Catharini sententia de intentione externa nequit admitti 256

Caput II. De numero sacramentorum 258
Thesis 214. N. L. sacramenta sunt septem 258
Scholion practicum. Concionis argumentum . . 263

Pars II. De sacramentis in specie 264

Sectio I. De baptismo 264
Thesis 215. Materia remota baptismi est aqua naturalis; proxima, immersio, infusio et aspersio; forma vero invocatio distincta trium divinarum personarum 268
Scholion. De baptismo in nomine Christi 270
De ministro hujus sacramenti 271
Thesis 216. Infantes valide et licite baptizantur, nec postea interrogandi sunt, utrum promissiones factas ratas habeant 272
» 217. Baptismus omnibus est necessarius ad salutem . 277

Sectio II. De confirmatione 280
Thesis 218. Confirmatio est verum sacramentum a baptismo distinctum 280
De ministro et materia hujus sacramenti . . 283

Sectio III. De ss. eucharistiae mysterio 284
Praestantia hujus ss. sacramenti 284
Est mirabilium compendium 290

Caput I. De ss. eucharistiae sacramento 294
Articulus I. De reali praesentia corporis et sanguinis J. Chr. in eucharistiae sacramento 294
Thesis 219. Realis praesentia corporis et sanguinis Christi etiam seposita doctrina Scripturae et patrum demonstratur praescriptionis argumento 295
» 220. Idem dogma demonstratur ex verbis promissionis Joan. 6, 48. ss. 297
» 221. Idem dogma ex verbis institutionis demonstratur 303
Scholion. Sacramentariorum objectiones ad examen vocantur 308
Thesis 222. Demonstratio ejusdem veritatis ex traditione . 312
» 223. Uberior doctrina patrum demonstrat eandem realem praesentiam Christi in ss. eucharistiae sacramento 315
» 224. Imo patres jam in antecessum damnarunt opinionem et dubia sacramentariorum 321
» 225. Eadem realis praesentia J. Ch. in eucharistia patribus principii instar erat ad probandas alias veritates fidei 328
Scholion. Solvuntur objectiones ex patribus . . . 331
Articulus II. De transubstantiatione 337

Pag.

Thesis 226. Tota substantia panis et vini per consecrationem convertitur in substantiam corporis et sanguinis D. N. J. Ch. 338
Scholion. I. Difficultatibus satisfit 344
» II. Praeposterae opiniones de transubstantiatione rejiciuntur 346
» III. Variae sententiae theologorum de transubstantiatione 347
Thesis 227. Realis praesentia efficitur verbis evangelicis . 349
Articulus III. De modo praesentiae sacramentalis . . . 351
Thesis 228. Totus Christus est sub utravis specie et qualibet ejus parte 351
Scholion. De objectiva accidentium realitate . . . 354
Corollarium. Ratio exsistendi corporis Christi in sacramento 356
Thesis 229. Praesentia Christi sacramentalis perdurat post consecrationem 357
Articulus IV. Dogma hujus mysterii prae rationis lumine . . 358
Scholion. Quaedam regulae loquendi circa hoc mysterium 363
Articulus V. De eucharistiae effectibus et aliis doctrinis sacramentalem praesentiam consequentibus . . . 365
Thesis 230. Effectus eucharistiae est vitae spiritualis perfectio et praeparatio ad fruitionem aeternam . . 365
» 231. Sumptio eucharistiae est moraliter necessaria ad perseverantiam in gratia per longius tempus . 371
Scholion. Utrum Augustinus aliique absolutam eucharistiae necessitatem ad salutem statuerint . . 373
Thesis 232. Communio sub utraque specie non est necessaria ad salutem 374
» 233. Christus in eucharistia adorandus est cultu latriae 376
Scholion. Quaestiones quaedam de ratione et unitate sacramenti eucharistiae 377
Caput II. De sacrificio missae 379
Articulus I. De veritate sacrificii missae 379
Thesis 234. Traditio invicte probat veritatem hujus sacrificii 382
» 235. Idem verum sacrificium a prophetis praedictum, a Christo promissum et institutum, aetate apostolica oblatum est 387
Articulus II. De essentia sacrificii missae 395
Thesis 236. Essentia hujus sacrificii in consecratione consistit 395
Scholion. Quaestiones aliquot de sacrificio missae . . 400
Thesis 237. In sacrificio eucharistico Christus est offerens principalis; sacerdos vero secundarius et ministerialis 402
Articulus III. De efficientia sacrificii eucharistici 404
Thesis 238. Sacrificium missae est latreuticum, eucharisticum, propitiatorium et impetratorium 404
Scholion. De sacrificii missae fructu 406
Scholion practicum. Concionis argumentum . 410
Sectio IV. De sacramento poenitentiae 412

Pag.
Caput I. De potestate Ecclesiae data remittendi et retinendi peccata 413
Thesis 239. Christus dedit Ecclesiae potestatem remittendi retinendique peccata, distinctam a jure baptizandi vel annunciandi remissionem peccatorum . . 413
Scholion I. De formula *solvere* et *ligare* 419
» II. Haec potestas patet bifariam 419
Corollarium. Haec potestas est ministerialis 420
Thesis 240. Potestas remittendi retinendique peccata est judicialis 420
» 241. Potestas clavium ad omnia baptizatorum peccata se extendit 422
» 242. Distinctio in peccata remissibilia et irremissibilia Scripturae patrumque testimoniis fulciri nequit . 423
» 243. Ecclesia nunquam rite dispositis veniam negavit 428
» 244. Ecclesia non habet jus denegandi veniam rite dispositis 431
Scholion. Respondetur ad objectiones 433
Caput II. De contritione 439
Thesis 245. Contritio caritate perfecta reconciliat peccatorem Deo ante susceptum sacramentorum non tamen sine voto recurrendi ad potestatem clavium . . 440
Scholion I. Contritio perfecta ut justificet includere debet sacramenti votum 443
» II. Quare recurrendum sit ad potestatem clavium venia peccatorum accepta 443
» III. Contritio non requirit gradus intensionis . 445
Neque certam temporis durationem . . 447
Quaenam caritas requiratur ad contritionem perfectam 447
Thesis 246. In sacramento non requiritur contritio perfecta . 449
Sufficit ad sacramentum poenitentiae attritio . 451
De attritione ex metu inferni 452
Caput III. De confessione ejusque necessitate 456
Thesis 247. Fideles tenentur recurrere ad potestatem clavium ad obtinendam remissionem peccatorum letalium 456
» 248. Fideles peccatores jure divino tenentur omnia et singula confiteri peccata gravia 459
» 249. Satisfit exceptionibus adversus confessionis necessitatem 468
Caput IV. De satisfactione 475
Thesis 350. Non requiritur, ut satisfactio opere praestita praecedat absolutionem 476
Scholion I. Non semper tota poena cum culpa remittitur 477
» II. Poena temporalis bonis operibus redimi potest
» III. Variae quaestiones de satisfactione . . 479
Caput V. De absolutione aliisque ad hoc sacramentum spectantibus 481
Thesis 251. Soli sacerdotes sunt ministri potestatis clavium 482

Pag.
Scholion I. Satisfit exceptionibus 482
» II. De jurisdictione ad absolvendum requisita . . 485
Corollarium. De reservatione peccatorum 486
Thesis 252. Ritus, qui contritione, confessione et satisfactione peccatoris necnon sacerdotis absolutione continetur, verum N. L. est sacramentum a baptismo distinctum 487
Scholion. De materia hujus sacramenti 492
Caput VI. De indulgentiis 493
Propositio I. Datur thesaurus satisfactionum Christi inexhaustus 494
» II. Ad hunc thesaurum pertinent etiam satisfactiones sanctorum superefluentes . . 495
» III. Hae satisfactiones in alios derivari possunt 496
Thesis 253. Pastores Ecclesiae jure divino concedunt indulgentias 497
Propositio IV. Ministris clavium competit jus concedendi indulgentias 502
Scholion. Indulgentiarum effectus 504
Propositio V. Indulgentiis non relaxantur solum poenitentiae canonicae, sed poenae temporales Deo debitae 504
Scholion I. Indulgentiae ratio formalis 505
» II. De causa legitima concedandi indulgentias . 506
Propositio VI. Indulgentiae fidelibus prosunt . . . 507
Scholion practicum. Concionis argumentum 508
Sectio V. De extrema unctione 508
Thesis 254. Extrema unctio est verum sacramentum . . 509
Sectio VI. De ordine 513
Lemma I. Discrimen inter laicos et clericos in Ecclesia . 513
Scholion. Diluuntur objecta 515
Lemma II. Clerici ritu solemni constituuntur ex Christi voluntate 516
Thesis 255. Ritus, quo potiores clerici Christo auctore constituuntur, est verum sacramentum . . . 516
Scholion. De hierarchia ecclesiastica 518
Propositio I. Diaconi sunt institutionis divinae . . 520
» II. Ordinatio, qua constituuntur diaconi, est sacramentum 521
» III. Presbyteri proprio sacramento constituti a diaconis distinguuntur 522
Thesis 256. Sicut jure divino presbyteri diaconis sunt praestantiores, ita eodem jure episcopi utrisque antecellunt 522
» 257. Soli episcopi jure divino diaconos et presbyteros ordinare possunt 525
Corollarium. Ordinationes factae ab episcopis haereticis et schismaticis sunt illicitae, non invalidae . 527

Pag.

Thesis 258. Ritus, quo initiantur episcopi, verus est ordo a reliquis distinctus verumque sacramentum . . 529
Thesis 259. Hieronymi doctrina catholica de hierarchia et singularis improbabilisque opinio de episcopatus origine 531
Scholion I. Unum est tantum ordinis sasramentum totale 533
» II. De ordinibus minoribus 533
» III. Quot sint ordines 534
» IV. De materia et forma ordinis 535
» V. De coelibatu 536
Scholion practicum. Concionum argumenta 541
Sectio VII. De matrimonio 543
Thesis 260. Matrimonium est verum sacramentum . . . 545
» 261. Omne verum matrimonium inter christianos est sacramentum 550
Scholion. Proprietates contractus matrimonialis . . . 551
Thesis 262. Minister hujus sacramenti sunt contrahentes ipsi 552
Corollaria 555
Scholion. Qua ratione matrimonium sit sacramentum . 556
Thesis 263. Proprietas matrimonii christiani est unitas . . 556
» 264. Altera ejusdem proprietas est indissolubilitas . 561
» 265. Matrimonium christianum etiam in casu adulterii est indissolubile 565
Scholion I. Matrimonium inter infideles dissolvitur aliquando etiam quoad vinculum . . . 571
» II. Matrimonium ratum solvitur professione solemni religionis 572
» III. Matrimonium ratum dissolvi potest a rom. pontifice gravi de causa 573
» IV. Divortium quoad torum et mensam variis ex causis legitime fieri potest 574
Thesis 266. Ecclesia potest statuere impedimenta dirimentia matrimonium et ad ejus tribunal spectant omnes causae matrimoniales 574
» 267. Ecclesia ea potestate fruitur jure proprio et originali et quidem sola 578
Scholion practicum. Concionis argumentum . . . 581
TRACTATUS X. De Deo Consummatore 583
Sectio I. De consummatione singulorum hominum 583
Caput I. De morte et judicio 583
Scholion. De daemonum poena 587
Thesis 268. Animae justorum, quibus nihil luendum superest, statim post mortem visione fruuntur beatifica . 588
Caput II. De inferno 595
Thesis 269. Transgressiones legis divinae in praesenti vita non remissae in altera a Deo puniuntur . . . 595
» 270. Distincta poena damni et sensus dicimus, ex variis sensus poenis, quibus puniuntur impii, esse etiam ignem verum et proprium 598

Pag.
Scholion I. Quomodo ignis agat in spiritum . . . 602
„ II. Diversa poena pro diversitate criminum . . 603
„ III. De loco inferni 604
Thesis 271. Poenae damnatorum sunt aeternae . . . 604
Corollarium. Ex inferno nulla redemptio 606
Thesis 271. Aeternitas poenarum non adversatur rationi . 607
Scholion. De damnatorum statu 610
Caput III. De sorte aeterna infantium non baptizatorum . 611
Caput IV. De purgatorio 616
Thesis 273. Praeter coelum et infernum exsistere purgatorium fide tenemus 616
Scholion. Quaestiones quaedam huc spectantes expediuntur 621
Caput V. De aeterna beatitudine 623
Thesis 274. Visio beatifica est supernaturalis 625
„ 275. Beati peccare non possunt 632
„ 276. Licet objectiva justorum beatitudo sit eadem, inaequalis tamen est subjectiva et formalis pro diversitate meritorum 634
Scholion I. Difficultas contra hanc inaequalitatem ex parabola operariorum in vinea Matth. 20 . . 635
„ II. De dotibus et aureolis beatorum . . . 636
Scholion practicum. Concionum argumenta 636
Sectio II. De consummatione uniuersali 639
De antichristo 640
Thesis 277. Omnes mortui eodem tempore cum suis propriis corporibus resurgent 642
Scholion I. De dotibus corporis gloriosi. . . , . 649
„ II. Utrum resurrectio naturae humana sit debita . 650
Scholion practicum. Concionum argumenta 650
Thesis 278. Chiliasmus omnis rejici debet 651
De judicio universali deque mundi consummatione 657
Sectio III. De communione sanctorum 659
Thesis 279. Bona et utilis est invocatio sanctorum . . 661
„ 280. Ad examen vocantur objectiones contra invocationem sanctorum 667
„ 281. Sanctorum cultus est licitus 670
„ 282. Reliquarum cultus pius comprobatur . . . 673
Corollarium I. de cruce dominica 677
„ II. de peregrinationibus 677
„ 283. SS. imaginum cultus vindicatur 678
Scholion. De crucis signo 684
Scholion practicum. Concionum argumentum . . . 686

A. M. D. G.

INDEX

rerum quae his tribus Compendii tomis continentur.

Romanus numerus tomum, arabicus numerum textus, litera a. adnotationem numero subjectam designat.

Abrahae sinus III, 791 a.

Absolutio prorsus necessaria est fideli peccatori III, 583; sensibilis esse debet 623; verbis danda et quidem praesenti 624; utrum valeat forma deprecativa 626; ad eam dandam requiritur jurisdictio 631; est actus judicialis 533; efficax remissionis 526. 625; quid significet 566; quando olim dabatur 614 a.

Accidens II, 529; in eucharistia III, 451.

Actiones sunt suppositorum II, 225.

Actus et potentia II, 41; purissimus ib.; notionalis 252; essentialis 261; actus ethice bonus et salutaris III, 27; quomodo unus ab alio distinguatur 37a; secundum substantiam supernaturalis 37a; ad omnem actum salutarem requiritur gratia 29; cf. *gratiae* necessitas; actus salutaris tribui debet gratiae et libero arbitrio 114; quomodo 117; quo sensu dici possit gratia 145; ad actum ethice bonum, non semper requiritur gratia 62; actus vitiatus utrum sit meritorius III, 257; externus utrum augeat meritum 259; v. *meritum*.

Adamus peccando nocuit universo generi II, 394; v. *protoparentes;* utrum pactum intercesserit inter Deum et ipsum 417a; Adamo non peccante utrum futura fuisset Verbi incarnatio 486.

Adjutorium quo et sine quo non III, 148.

Adoptio opus ss. Trinitatis II, 226; justificationis effectus III, 214.

Adoptianismus refellitur II, 571.

Adorationis notio II, 591; nomen III, 883 a; 886 a.

Adventus Christi duplex III, 860.

Aeternitatis notio II, 73; aeternitas poenarum inferni III, 805; rationi non adversatur 810; ei est potius consona 813.

Aevum II, 73 a.

Affectus Christi II, 509; quam diversi a nostris 511; quo sensu Deo tribuantur 70.

Aggaei vaticinium de Messia I, 74.

Altaria quam veneranda III, 376.

Amor Dei splendet in incarnatione II, 470. 476; quando sit ex toto corde III, 568; initialis an requiratur ad attritionem 580; non requiritur a concilio tridentino 581 a; proprius non semper malus 578; an naturalis viribus naturae possibilis 68.

Angelorum exsistentia II, 423; creatio 424; initio temporis 425; angeli pollent facultate cognoscendi 427; quid non cognoscant 428; cognitio eorum matutina et vespertina 278 a; ex se quomodo inferiores illuminet 443; quomodo loquantur invicem 429; pollent virtute agendi praestantiori quam sit humana 430; sed non possunt patrare miracula ib.; sunt puri spiritus 431; non peccarunt cum filiabus hominum 435; eorum ordines et hierarchiae 436; evecti sunt ad ordinem supernaturalem 438; indigebant gratia III, 39; plures lapsi sunt II, 439; quibus Deus non pepercit 441; cf. *daemones;* angeli boni sunt hominum custodes II, 444; singulorum fidelium 445; imo hominum singulorum 446; et regnorum 447;

quae doctrina non fuit derivata a platonicis 448; utrum Christus illis aliquid meruerit 718.
Anima Ecclesiae I, 325; quinam ad eam spectent 329; latius patet corpore 333.
Animarum praeexsistentia rejicitur II, 313; de earum origine patrum dubia 314; eae creantur 315; quando 322; anima est immortalis 327; forma corporis 334; perfecte purgata admittitur ad visionem Dei III, 784; cf. *justi;* utrum sejuncta a corpore Deum minus bene videat III, 791; animarum in purgatorio status III, 824; invocatio et intercessio 875.
Antichristus III, 842[a].
Apocalypsis canonicitas I, 259.
Apologiae revelationis necessitas I. praef. n. XI.
Apostoli quo sensu inter se aequales I, 500; quo sensu Ecclesiae fundamentum 487; eorum cognitio quam perfecta 225; continentes vixerunt III, 713.
Apostolicitatis notio I, 429; apostolicitas ministerii ecclesiastici 430.
Appellationes ad sedem apostolicam I, 513; ab hac appellare non licet 553.
Appetitus innatus et elicitus III, 835; utrum eo homo possit appetere visionem beatificam ib.
Approbatio librorum I, 364[a].
Appropriatio II, 262.
Arausicani concilii II. canon 22 explicatur III, 65.
Arcani disciplina III. 277 a.
Ars magica non videtur admittenda II, 459.
Articuli fundamentales et non fundamentales I, 403.
Assensus certus et evidens I, 137; qualis exhibendus magisterio ecclesiastico 681; assensus fidei v. *fides.*
Assumptio Virginis in coelum II, 664; hujus festum 666.
Attributionis subjectum I. praef. n. II. a.
Attributum divinum II, 33 a; utrum unum sua notione alterum includat 55; distinctio inter atributa divina 49.
Attritionis notio III, 574; sufficit in sacramento poenitentiae ib.; an ad eam requiratur dilectio initialis 590; ex attrito fieri contritum 573.
Auctoritatis via quam accommodata humano generi ad discendum I, 10; auctoritas Dei qua ratione cognoscitur 616; fidei objectum qua ratione 627.
Augustinianorum sententia de gratia victrice III, 126.
Augustinus explicatur de Ecclesiae membris I, 346; de cognitione Dei II, 15; de scientia media 86; in quaestione de voluntate Dei salutifera II, 118. 122; de praedestinatione 147; de donis naturae debitis 383. 388; de libero arbitrio peccato amisso 420; de origine necessitatis gratiae III, 42; de necessitate caritatis ad bene agendum 52; de axiomate: infidelium opera sunt peccata III, 58; de gratiae necessitate ad non peccandum 66; de praecepto faciendae et perficiendae justitiae ib.; de gratiae universalitate 92; quid saepe intelligat nomine charitatis n. 52. 105; vel delectationis 146; de gratiae efficacia III, 132; quo sensu provocet ad Dei omnipotentiam in hac explicanda 142; de adjutorio quo et sine quo non 148; de reali praesentia in eucharistia 392. 429. 430[a]; de eucharistiae necessitate ad salutem 477; de sacramento poenitentiae 584; de timore inferni 579; de rom. pontificis infallibilitate I, 594.
Aureola III, 841.
Authentiae notio I, 261; ea quoad Scripturae versionem declaranda est ab Ecclesia 262; v. *vulgata.*

Baji errores circa statum protoparentum II, 352.
Baptismi sacramentum III, 349; typi et nomina 350; effectus 351; materia remota 352; proxima 354; forma 355; haec quam efficax ad probandam Spiritus s. divinitatem II, 193; peccatum originale 403; baptismi minister III, 357; necessitas 366; quando haec inceperit 365; quo sensu peccata postea commissa deleat 584; de baptismo in nomine Christi 356.
Beati vident Deum III, 829; peccare non possunt 836; unde hoc oriatur 837.
Beatitudo quid sit III, 828; variae divisiones ib.; consistit modo in visione Dei 829; complectitur amorem et gaudium 836; inaequalis pro ratione meritorum 838; est aeterna 836; v. *visio.*
Bernardi (s.) de conceptione b. Mariae V. doctrina II, 644.
Bonitas Dei in incarnatione II, 470. 476.

Cabillonensis concilii (II.) can. 33. de confessione explicatur III, 611.
Cajetani de parvulis sine baptismo morientibus sententia III, 814.
Calvinianorum de voluntate Dei salutifera error II, 113; de praedestinatione 124.
Canonis variae significationes I, 249 a.; canon Scripturae tridentinus authenticus 249; ad traditionem expressus

251; probari nequit criteriis internis 244; neque ex solis Scripturis 247; traditione probandus 248.
Captivitas diaboli II, 419.
Caritatis perfectae motivum III, 570; criterium ib. a; quando ex toto corde 568; caritatis multiplex acceptio apud Augustinum 52.
Caro Christi vera II, 500; ex Maria V. 503; quam conveniens id fuerit 477; cur patres ejus libenter faciant mentionem 506; carnis resurrectio III, 843. v. *resurrectio.*
Catechumeni non pertinent ad Ecclesiae corpus I, 332; pertinere possunt ad animam ib.
Catholicae appositum quam antiquum I, 416; proprium verae Ecclesiae 417. 423, quae cum rom. pontifice communione jungitur 419; notio genuina 421; minus probanda 427.
Catholico quare dubitare non liceat de fide I, 634; catholici germani descriptio 368[a].
Causae matrimoniales spectant ad Ecclesiam III, 767.
Censura theologica I, 675; variae species 676; obligat sub gravi 677; Ecclesia in ea ferenda infallibilis ib.
Cephas cui restitit Paulus I, 498.
Certitudinis ab evidentia discrimen I, 137; quae requiratur ad credendum 622.
Character sacramentalis III, 308; quid sit 315; quo sensu perennis 320.
Chiliasmus III, 857.
Christiani quo sensu dicantur sacerdotes III, 678.
Christi exsistentia I, 38; personae imago 44. 94; de se testimonium 79; vaticinia in eo adimpleta 59; ab ipso edita 93; miracula 82: quare haec subinde non tanti fecerit 87; cf. *miracula;* mors vera 92; resurrectio 90; doctrina praestans 97; ipso suae missionis exitu probatur Messias 103; exemplum quam efficax II, 475.
Christus verus est Deus II, 497; et verus homo 500; verum habuit corpus 501; ex Maria V. 503; quo sensu fuerit semen David 503[a]; cur se dixerit filium hominis ib.; fuit affectibus et miseriis obnoxius 504. 508; conditione naturae 513; eorum discrimen a nostris 511; habuit animam 504; eamque rationalem 505; naturarum unio in ipso 515; unitas personae 517; duae naturae 548; illustratur ex unione animae cum corpore 551; duplex operatio et voluntas 554; libertas 562: quomodo concilietur cum impeccabilitate 564; unus operans 561; operationes theandricae 559; est compositus 565; filius Dei naturalis 571; hujus filiationis ratio 573; utrum dici possit creatus 576; servus 577; praedestinatus 578; homo triduo mortis 569[a]; fuit immunis a peccato actuali II, 579; originali 580; a concupiscentia 581; quam ne assumere quidem potuit 582; fuit impeccabilis 582; sanctus sanctitate substantiali 584; plenus gratia 585; fruebatur visione beatifica 586; quae non excludebat doloris sensum et tristitiam 587; plenus fuit scientia infusa 588; habuit et acquisitam 590; quo sensu profecerit ib.; est adorandus 592; v. *incarnatio, Filius Dei.*
Christus mediator II, 680; sacerdos 681; ab ipsa conceptione 682; obtulit sacrificium in cruce 683; pro nobis satisfecit 692; quomodo sibi 698; secundum quam naturam 699; operum ejus valor 700. 701; pro omnibus est mortuus 704; quo sensu pro iis etiam, qui jam damnati erant 707; ad inferos descendit 709; III, 788; est sacerdos in aeternum II, 715; secundum ordinem Melchisedech 716; III, 502; unicus sacerdotes III, 505; quomodo pro mundo non oraverit II, 117[a]; pro nobis interpellat 714; ejus munus triplex II, 679; operum ejus valor 700; utrum angelis meruerit 718; Ecclesiae caput I, 297; ejus in Ecclesiam influxus 289; arcta cum Ecclesia unio 300; in persona fidelium loquitur II, 179; I, 300; citra Ecclesiam adaequate concipi nequit I, 303; cum Adamo comparatur II, 397. 401.
Christus totus in eucharistia III, 448; adorandus 481; ejus corpus vere in eucharistia praesens est 389; ejus corpus aliter in coelo, aliter in eucharistia 430; multis in locis, et totum in singulis particulis III, 407; non est subjectum accidentium 451; v. *eucharistia.*
Chrysostomus vindicatur circa dogma de unitate Christi II, 523[a]; de gratiae gratuitate III, 74; de peccato originali II, 405; de confessionis necessitate III, 609; de visione beatifica III, 829; de sanctorum invocatione 879.
Circumcisio utrum conferret gratiam ex opere operato III, 324.
Circuminsessio in personis divinis II, 221; in Christo 538.
Circumscriptive esse alicubi II, 62.
Circumsessio daemoniaca II, 451.
Clavium potestas quid significet I, 485; Petro collata 482; collata Ecclesiae III, 524; est judicialis III, 533. 597; differt a jure baptizandi 525; vel annunciandi

remissionem peccatorum 526; est ministerialis 533; efficax remissionis peccatorum 526; et quidem omnium post baptisma commissorum 536; bifariam patet 531; qui ejus ministri 633; qui inde habent jus imponendi satisfactiones 628; necessarius recursus ad eandem 583; v. *absolutio.*

Clerici nomine quis significetur III, 677; clericorum distinctio a laicis 677; quae efficitur ritu visibili 680.

Coelibatus innititur exemplo Christi et apostolorum III, 713; antiquae, imo apostolicae originis 715; etiam in Oriente servatus 716; quam conveniens 718; utilis vel societati 719; inepte propter quorundam lapsum impugnatur 720.

Cognitio Dei triplex II, 25; quo sensu naturalis, congenita 12; non est in hac vita immediata 14; cognitio creaturarum matutina et vespertina 278 a.

Communicatio idiomatum II, 599; ejus radix 600; regulae 602.

Communio sub utraque specie non est necessaria III, 478. v. *eucharistia.*

Communio ecclesiastica, quid includat III, 455; cum rom. pontifice tessera orthodoxiae I, 419. 518. 576.

Communio sanctorum III, 868.

Comprehensio II, 21.

Conceptio immaculata Mariae V. II, 619; probatur 620; ejus festum 626.

Concilium oecumenicum I, 375; conditiones ad illud requisitae 376; ejus infallibilitas 377; non pendet a fidelium acceptatione 379; criteria ad dignoscendas definitiones infallibiles I, 668; est admodum utile 392; non tamen prorsus necessarium 378. 585. 588; non est supra rom. pontificem 550; jus convocandi competit rom. pontifici 554; et praesidendi 556; illudque confirmandi 558; quo sensu confirmetur a concilio particulari 561; ab imperatoribus 562; quo sensu subjecerint definitiones rom. pontificum examini 592; agnoverunt primatum rom. pontificis 526. 541. 556. 559. 563 ss.; concilia provincialia quando authentice docere possint 679; de eorum approbatione 667 a; absque pontifice non sunt medium efficiendae unitatis 455.

Concionum argumenta: Angeli custodes II, 448[a]. Character sacramentalis III, 348. Christi missio divina ex vaticiniis I, 53. 93; ex proprio testimonio 80; ex ipsius miraculis 83; resurrectione 90; vita et doctrina 94; gentium conversione et judaeorum reprobatione 103; de ejus nativitate II, 496. Coelum seu coelestis beatitudo III, 841[a]. Communio sanctorum III, 905. Confessionis utilitas III, 598. Cor Jesu II, 596. Creatio II, 290. Crucis sacrificium II, 687; signum III, 903. 905. Cultus SS. III, 905. Dei infinitas II, 37[a]; immensitas 66; bonitas 1·5; providentia 111; cf. II, 262[a]; 290. Ecclesiae praestantia I, 274 ss. 297 ss. 313. Eucharistiae praestantia III, 374 ss. effectus 472. Evangeliorum genuinitas et authentia I, 41 ss. Fidei praestantia I, 609. 637; fides est rationalis 653; rationem perficit 655. Gratiae praestantia III, 2. 197 ss. 274[a]; universalitas 72. 20[a] operandi modus 87 ss.; 2 a. Hominis dignitas II, 290. 323. 349. Indulgentiae III, 672. Infallibilitas romani pontificis I, 466. 604. Infernus III, 793; poenarum in eo gravitas 796. 698. 841[a]; aeternitas 810. S. Joseph II, 663[a]. Mariae dignitas II, 610; gratiae plenitudo 614; immaculata conceptio 627. Matrimonium III, 776[a]. Mors III, 841[a]. Mysteria I, 4. 646. Peccatum II, 421[a]. Poenitentiae sacramentum III, 672[a]. Primatus I, 448 ss.; 461. Protoparentum laetissima conditio II, 390. Providentia II, 111. Purgatorium III, 819. 824. 841[a]. Religionis christianae veritas I, 113. 120. 124. 127. Reliquiarum cultus III, 887. 905. Resurrectio mortuorum III, 844. 852. 856[b]. Revelationis utilitas I, 10; praestantia 15. Sacerdotii praestantia III, 720[a]. Sacramentorum praestantia III, 275. Sanctorum intercessio III, 871; invocatio 905; cultus 882. 905. Trinitatis mysterium 262[a].

Conclusio ex revelatis an sit de fide I, 666.

Concupiscentia II, 366; duplex distingui potest ib.; utrum sit mala 367; quo sensu dicatur peccatum ib.; quo sensu alliciat ad peccatum ib.; est defectus naturalis 367; 380. 389; ea carebant protoparentes 369; non est peccatum originale 409; quo sensu dicatur materiale peccati originalis 418; vel per eam propagari pecc. originale 415.

Confessionis peccatorum gravium necessitas III, 586; omnium peccatorum 597; facta 593. 601; praeceptum 601; ea praecipi non potuit auctoritate humana 596; ejus congruentia 598; praemittenda eucharistiae 602; quo sensu soli Deo facienda 604; laicis olim facta 530; utrum a Nectario abrogata 603; peccatorum venialium 599.

Confirmationis sacramentum III, 369; minister 372; materia 373.

Congregationum romanarum auctoritas I, 680.
Consensus fidelium criterium veritatis revelatae I, 200; II, 625.
Consortium divinae naturae per gratiam III, 217.
Constantiensis concilii sess. 4 et 5. I, 601.
Constantinopolitana ecclesia rom. pontificis primatum agnovit I, 514. 517. 559.
Consubstantialitas personarum divinarum II, 216.
Consultationes ad sedem apost. directae quam frequentes I, 508.
Consummatio rerum duplex III, 777; mundi 842. 866; quae hanc comitabuntur ib.; variae sententiae de tempore 842 a.
Contritio quid III, 560; perfecta cum voto sacramenti justificat 561; quare adhuc confitendum 564; non requiritur temporis duratio 569; neque intensio 567; quando sit ex toto corde 568; perfecta non est necessaria in sacramento poenitentiae 571; imperfecta 574. v. *attritio.*
Controversiarum judex I, 164, 361; eas dirimendi methodus I, 177. 191.
Cordis Jesu cultus legitimus II, 596; quare tam utilis 598.
Corpus Ecclesiae I, 325.
Cosmogonia mosaica ab incredulis impugnatur II, 295; sed frustra 296; praecipuae opiniones de ea 299; collatio cum gratiae operatione III, 2 a.
Creare quid significet II, 265.
Creationis notio II, 265; dogma 266; veritas est rationalis 274; creatio non est unius personae 275; solius Dei est 276; ejus finis 279; creatio ab aeterno nequit admitti 294.
Creaturarum a Deo discrimen II, 57; creatura creare nequit 277; utrum aliqua reparare potuerit humanum genus 484.
Criteria revelationis I. 22; externa internis praeferenda 24; quae potiora ib.
Crucis lignum III, 892; signum et imago 903.
Cultus notio III, 882; species 883; sanctorum 885; absolutus et relativus 884; imaginum 895; reliquiarum 887.
Cypriani controversia cum Stephano I. 409. 594; utrum diaconis concesserit jus absolvendi a peccatis III, 629.
Cyrillus alex. vindicatur II, 526.

Daemonum exsistentia II, 439; conditio post lapsum II, 441: III, 783a; 813; infestatio II, 449; malitia adversus humanum genus III, 721 a.; v. *obsessio, magia,* eorum expulsio quam frequens olim I, 134; quo sensu daemon ligatus III, 864; sanctorum reliquias timent 888.
Damnatorum poenae III, 796; aeternae 805; nulla redemptio 807; vel relaxatio 808 a; tristis conditio interna 813; quare dicatur earum conditio mors 808; orationes ipsis non prosunt 807. v. *infernus.*
Danielis vaticinium de 70 hebdomadis I, 67.
Darwini theoria II, 306.
Debitum physicum et morale 357; proximum et remotum contrahendi peccatum originale II, 619.
Definitio concilii qua late pateat I, 668; ex cathedra 563.
Definitive esse alicubi II, 62.
Dei exsistentia ratione cognoscibilis II, 5: qua via 6; et quidem facile 10; probatur 16; argumenta pro ea potiora, ib.; Dei cognitio quam utilis 1; non immediata 14; vel innata 13; qualis 25; qua via habeatur 29; utrum possit credi I, 627; Deus est incomprehensibilis II, 21; invisibilis III, 831; quadamtenus cognoscibilis II, 24; ineffabilis 30; quo sensu anonymus 32; ejus nomen praecipuum 36. 37; Deus est infinitus 36; simplicissimus 40; licet trinus 237; actus purissimus 41; ejus essentia 47. 48; admitti potest in eo rationis distinctio 49; distinguitur se toto a creaturis 57; ejus pulchritudo 60; est immensus II, 61; specialiter aliquibus in locis praesens 67; immutabilis 68; aeternus 73; est spiritus 77; omnipotens 78; omniscius 83; praescius futurorum liberorum 84. et conditionatorum 86; est summa veritas 89; malum morale nequit velle 86; potest tamen permittere 100; liber 101. in creando 285; solus potest creare 276; quid eum ad creandum moverit 281; quo sensu creationis finis 283; omnia propter semetipsum operatur 284; v. *creatio;* vult omnium salutem 113; est unus natura II, 210; trinus 153. 208; Deus (Filius) dici potest natus, passus II, 522; ejus veracitas non cognoscitur primum ex revelatione I, 616; *Dei* nomen quid significet II, 259. Cf. *Scientia, voluntas, libertas, reprobatio, praedestinatio, Trinitas.*
Descensus Christi ad inferos II, 709; III, 788.
Deuterocanonici libri I, 251; eadem eorum cum protocanonicis auctoritas 260.

Diabolus quo sensu ligatus III, 864; diaboli captivitas II, 419; v. *daemones.*
Diaconatus institutionis est divinae III, 685; praestantia 686; sacramentum 687.
Diaconi III, 685; absolvere nequeunt 629.
Diaconissae III, 685 a.
Dies mosaici quales II, 301.
Dilectionis ex toto corde praeceptum III, 563. v. *amor.*
Discretio per gratiam III, 140.
Dispositio quid III, 69; quae requiratur ad justificationem 155; duplex 173; hujus pretium morale 177.
Distinctio realis et rationis II, 49; aliae species ib. a; rationis in Deo admittenda 50; secundum considerationem 525.
Divortium quoad mensam et thorum III, 764.
Doctores Ecclesiae I, 185.
Doctrina catholica quae I, 672.
Dogmatum stadium triplex I, 218. 257; quid requiratur ad dogma 663: hoc non semper ex vetustissimis patribus probandum 191.
Dominium Dei II, 83.
Dona s. Spiritus III, 233; infunduntur in justificatione 221.
Donaria olim ad ss. sepulcra oblata III, 889.
Dotes beatorum 841; corporis gloriosi 856.
Duliae cultus III, 883.

Ecclesiae nominis notio I, 277. 347; exsistentia 279; quando coeperit 281a; ejus praestantia I, 275, 308; figurae 276; mira cum Christo analogia 276a; 294; et cum Maria 276a; perennitas 282; visibilitas 285; finis 291; Christus in ea continuat missionem suam 293; quot commoda ex ea redundent in societatem humanam 313; est societas 280; perfecta 311; supernaturalis 295; corpus 296; Christi 297; mysticum 304; vocatur Christus 301; regitur Spiritu Christi 305; intima cum Christo unio 300. 303; extra eam non est salus I, 306. 313. 334; quo plus quis eam amat, eo magis participat Spiritum s. 307; mater nostra 318: quo sensu non est hujus mundi 309 a; est distincta a societate civili 300; ab eaque independens 308. 312. 363; ejus ad hanc relationem 313; est distincta a secta philosophica 310; a synagoga ib.; dicitur regnum coelorum 309 a; Ecclesiae materia remota 327; quomodo Deus malis etiam in bonum Ecclesiae utatur ib.; anima et corpus Ecclesiae 325; illa latius patet 333; quinam spectent ad Ecclesiam 335; ad ejus animam 329. 331; non excluduntur ab Ecclesia peccatores 341; ejus causa exemplaris 348; formalis 349; ministerialis 350.
Ecclesia inaequalis I, 350; competit ei jus docendi 360; damnandi doctrinas dissonas 362. 675; ferendi censuras de doctrina 677; proscribendi et approbandi libros 364; in docendo est infallibilis 365; quod probatur sine circulo vitioso 369; est infallibilis in sancienda disciplina 385; in approbandis ordinibus religiosis 386; in canonizatione sanctorum 387; in factis et textibus dogmaticis 388; unica est I, 394; in se una 395. 448; in fide 396. hujusque professione 398; liturgia 399; una esse debet unitate corporis 400; quando ea laedatur 408; exigit primatum 456; v. *unitas;* est sancta 411. 344; catholica 416; quo sensu 421. 426; apostolica 429; ejus notae 432. 435; duplici modo remittere potest peccatum III, 532. 644; nunquam absolute denegavit veniam alicui peccato 545; neque habet jus 551; pollet jure statuendi impedimenta matrimonii III, 766; judicandi causas matrimoniales 767; non ex concessione principum 771; sola pollet hoc jure 774; potest ab iis dispensare 776; nunquam diu in terris felix III, 862; non est biceps I, 503.
Ecclesia romana vera est Ecclesia I, 143; 328; 348; 420; huic competunt notae Ecclesiae verae 437; sommia protestantium de ejus defectione 439 a; nunquam defecit 439.
Efficacia duplex gratiae III, 94; sacramentorum 284; cf. *sacramenta.*
Eleemosyna quam satisfactoria III, 624.
Eminenter inesse II, 35.
Episcopatus est sacramentum III, 698; v. *episcopi.*
Episcopi distinguuntur a presbyteris III, 689; divinae sunt institutionis 691; presbyteris superiores 690; et quidem jure divino 693; eorum praerogativae 694; spectant ad Ecclesiae constitutionem 691; soli ordinare possunt 695; sunt confirmationis ministri ordinarii III, 372; sunt doctores authentici I, 374. 679; jure proprio sedent in concilio 376; si conspirant sunt infallibiles 374. 378; singulis non est concredita unitatis ecclesiasticae custodia 454; neque eorum coetui 455.
Epistola ad Hebraeos canonica I, 258.

Esau quo sensu odio habitus a Deo II, 142.
Esse purum II, 36 a.
Essentia 47 a; 528; physica et metaphysica Dei 47. 48; in Deo idem cum exsistentia 43; rationem habet esse absoluti et relativi 236.
Eucharistiae varia nomina III, 374 a; sacramentum 483; figurae 403; praestantia 374 ss.; compendium mirabilium incarnationis 379; miracula, quae eam comitantur 407; comparatio cum aliis sacramentis 378; cum incarnatione 379; rationes institutae eucharistiae 409; non est figura corporis Christi 397; 419; quo sensu subinde figura, signum dicatur ib. 420[a]; 428; 468; vel panis 400 vel memoriale 401; dissensus patrum a protestantibus de eucharistia III, 413; inde alia dogmata probant 423; in ea realiter est corpus Christi III, 384 ss.; v. *transubstantiatio;* accidentia quare maneant 422; non repugnat 457; ejus effectus non est remissio peccatorum 469; sed gratiae conservatio et incrementum 471; alii effectus 472; specialis unio ib.; resurrectionis nostrae causa quo sensu 425. 472; est moraliter necessaria ad salutem III, 476; non tamen sub utraque specie 478; Christus in ea est adorandus 481; qua reverentia recipienda 411; modus de ea loquendi 428. 465; est sacrificium 490; v. *missa.*
Eugenii IV. decretum I, 602.
Evangeliorum genuinitas I, 40; authentia 43; incorruptio 47.
Excoecati non privantur omni gratia III, 91.
Excoecatio III, 86; quo sensu Deo adscribatur 87.
Excommunicati utrum sint extra Ecclesiam I, 359.
Exomologesis III, 586 a.
Extrema unctio III, 673; materia et forma ib.; est sacramentum 674; effectus ib.

Facienti quod est in se Deus non denegat gratiam III, 75. 84.
Facta dogmatica I, 388; Ecclesia in iis est infallibilis ib.; magica II, 460.
Fidelium consensus quanti momenti I, 200; II, 625; quo sensu fideles sint divinitus edocti I, 357; sancti 343; laici a clericis distinguuntur 350; III, 677.
Fides quam praestans I, 609; continetur intellectus assensu 610; quali 630; ejus discrimen ab aliis mentis assensibus 614; ejus praestantia 606; ejus genesis obscura 609; objectum formale 612; materiale 664. 666; 670; continetur assensu libero 631; an libera esse possit, si revelatio sit evidens 633; 138; fidei certitudo 642; obligatio 628. 634; et quidem evidens 141; ad credendum requiritur certitudo facti revelationis I, 617; qualis 622; discrimen in hoc a virtutibus moralibus 626; fides christiana supernaturalis 608; hinc requiritur gratia ad eam 635; 625; fides supernaturalis semper vera 641; hujus discrimen a fide naturali 640; fidei analysis 644; fides ab Ecclesia discenda I, 152. 159. 164. 167. 170. 175.
Fides non adversatur rationi I, 645. 653; nec rationis juribus I, 654; rationem excedit 646; etiam excultam 650; ratione non caret 654; ejus postulata ib.; est secundum rationem 653; hanc juvat 655; ad altiorem scientiam provehit 656; simul esse potest cum scientia 615; ad fidem catholicam requiritur Ecclesiae propositio 663; fides ecclesiastica 663[a]; fides explicita et implicita I, 215; III, 153; quomodo crescere aut proficere possit I, 220; fidei proximum 676 a.
Fidei universalitas et unitas postulat authenticum magisterium I, 162; quid ad eam requiratur 397. 398. 408; summi facienda 401. 402; fidei examen ad rom. pontificem spectat 518. 524. 564. 580; v. *unitas.*
Fides est necessaria ad justificationem III, 157; necessitate medii 160; quae sint credenda 164; sola fides non justificat 168; 179; quo sensu absque operibus justificet 183; initium, fundamentum et radix justificationis 179; non est necessaria ad opus ethice bonum III, 54; infusa non amittitur quovis peccato 253; sed peccatis oppositis 254.
Figuli exemplum a Paulo adhibitum II, 144.
Filiatio adoptiva per gratiam III, 214.
Filioque merito additum symbolo II, 207.
Filius Dei naturalis seu genitus II, 155; ejus praerogativae 158; primogenitus omnis creaturae 163; Deus 170; apud Patrem 171; non tamen a se 186; quare rarius in Scriptura dicatur Deus 181; nunquam a se 172; est aeternus 161. 170; actus purus 176; Patri consubstantialis 171. 216; ejusdem cum ipso operationis 173; omnia per ipsum facta 173; omnia portat 158 a; principium Spiritus sancti 198; quo sensu ignoraverit diem judicii 184; factus II, 166. 167; obedierit Patri 231; mi-

nor Patre 183; portio Patris 232; per Filium quid significet 223; quo actu a Patre genitus 241; an voluntate 232; cur non gignat ipse filium 247; nomina propria 254; Scriptura triplici modo de eo loquitur II, 179.
Filium decuit incarnari II, 473; solus est incarnatus 494; cur assumpserit naturam humanam 474; ex femina 477; nativitate non fuit maculatus 478; cf. *Christus, incarnatio, Verbum.*
Finis multiplex II, 279; mundi 280; Dei in creando 281; Ecclesiae I, 291; naturae rationalis duplex III, 1.
Florentini concilii definitio de rom. pontifice I, 541.
Forma sacramentorum non est concionatoria III, 329.
Formaliter inesse II, 35.
Formatae literae I, 421 a.
Fratres Christi II, 662.
Frohschammer error circa mysteria I, 649; de animarum origine II, 314.
Fructus generalis, specialis, specialissimus sacrificii missae III, 521[a].

Generatianismus rejicitur II, 315.
Generatio Filii II, 241; ab aeterno 161; consectaria ejus 168; quomodo differat a spiratione 244; Verbi triplex 230.
Gentium conversio motivum credibilitatis I, 103.
Genus humanum ab Adamo propagatum II, 308; ejus aetas 311; conveniens fuit ut redimeretur prae angelis II, 441.
Gloriatio quo sensu prohibita III, 141.
Gratiae praestantia III, 2; multiplex acceptio 4; partitio in creatam et increatam 5; in naturalem et supernaturalem 6; theologicam et philosophicam ib. a; in supernaturalem quoad substantiam et quoad modum 24; gratiam Dei et Christi 10; internam et externam 11; quae intime sunt connexae 20[a]; in gratum facientem et gratis datam 12; actualem et habitualem 13. 15; operantem et cooperantem, excitantem et adjuvantem etc. 21; medicinalem et elevantem 23; efficacem et sufficientem 25; proxime vel remote sufficientem 78.
Gratia distinguitur a concursu III, 15; consistit in illustratione et inspiratione 16. 20; immediata 18; ipsius est praevenire et praeparare voluntatem III, 100; quomodo hoc praestet 103; subjective et objective 109; gratiae in libertatem influxus 98. 104. 122; subministrat virtutem 106. 133; non necessitat 119; varia de gratiae efficacia systemata 125; duplex gratiae efficacia 94; non est ex se efficax 124; quo tamen sensu gratia ex se efficax possit admitti 145; qua ratione Deus facit ut faciamus 131; trahat 136; non omnis gratia est invicta, sed reddere potest invictum 144; neque actus causa adaequata III, 111; discrimen inter gratiam ante et post lapsum 148; exsistit gratia sufficiens III, 94.
Gratia est gratuita III, 69; necessaria est ad omnes actus salutares 29; ad fidem I, 635; ad ipsum fidei initium III, 35; partes gratiae in fidei genesi I, 625; gratia supernaturalis necessaria est III, 37; necessitate absoluta 40; non tamen gratia sanctificans 50; necessaria est gratia ad perseverandum 43; ad cavenda omnia peccata et vincendas tentationes 48; non tamen ad omne opus ethice bonum 62. 65; justis omnibus datur gratia ad servanda praecepta 78; omnibus hominibus datur gratia ad salutem III, 81; in ejus distributione inaequali latet mysterium 77; aliud est gratiam dare et aliud eam accipere etc. 93.
Gratia justificationis est habitualis III, 192; forma et qualitas 196; ejus praestantia 197. 199; effectus formales II, 378[a]; III, 197; delet peccata 198; facit gratos 202; justos 209; pulchros 211; Christo similes 212; filios Dei adoptivos 214; divinae naturae consortes 217; reddit opera bona meritoria 219; 262; effectus secundarii 220; merito luci confertur 211 a; differt ab habitu caritatis 237; ejus proprietates 241; inaequalis in diversis et in eodem subjecto ib.; in quo consistat ejus augmentum 242; ex se perennis 220; est amissibilis 250; quovis peccato mortali 251; non minuitur 255; est bonum supernaturale II, 378; utrum creetur 240; v. *justificatio.*
Gratia sacramentalis III, 307; reviviscit 305; v. *sacramentum.*
Gratuitas gratiae III, 69.
Gregorius M. quo sensu noluerit dici episcopus universalis I, 544.
Güntheri error de profectu cognitionis in Ecclesia I, 224; de notione fidei 614; personae II, 537; de libertate Dei in creando II, 285; de anima forma corporis 332.

Habitus III, 226; variae divisiones ib. infusus 227; habitus in justificatione infunduntur 234; infusi peccato amittuntur 252; non tamen fides et spes 253.

Haeresis I, 408. 676; ut incurratur, non requiritur semper solemnis Ecclesiae definitio 671.
Haeretici qui I, 337. 671; dici nequeunt catholici 417; ab auctoribus suis nomen habent 418; sunt extra Ecclesiam 336; de eorum salute quid tenendum 315. 319 a; de occultis quid tenendum 338; materiales ad Ecclesiae animam spectare possunt 337; haeretici ambiebant rom. pontificis communionem 520; a sede apostolica damnari solebant 524. 580.
Hebdomadae Danielis I, 69.
Henoch nondum mortuus III 779.
Hermesii error de mysteriis I, 652; de protoparentum statu II, 352; de peccato originali 410; de gratiae necessitate III, 35; de infantibus sine baptismo decedentibus III, 814 a.
Hierarchia III, 684; est divinae institutionis 701.
Hieronymi dictum de epistola ad Hebraeos I, 258; de Apocalypsi 259; de discrimine inter episcopos et presbyteros III, 702.
Hilarii pictav. doctrina de passione Christi II, 514.
Hodie quid significet in Deo II, 159.
Homo revelationis est capax I, 9; ejus obligatio ad inquirendam veritatem 21; ejus praestantia II, 290. 323. 349; constat anima et corpore 332; est ad imaginem Dei 342; ejus conditio primitiva II, 350; absque gratia ethice bene agere potest III, 62; homines specie non differunt II, 310; omnes ab Adamo descendunt 309; utrum etiam secundum corpus immediate a Deo fuerit creatus 307a; absque gratia creari potuit 382; absque integritate 383; et malis physicis obnoxius 384; in statu naturae purae 385.
Honorius P. nullam edidit definitionem I, 595; neque errorem docuit 596; neque propter haeresim fuit damnatus 598; ejus damnatio similis Petri reprehensioni 599.
Hypostasis quid II, 530; ejus discrimen a natura 528. 533; eam subsistere in aliqua natura quid significet 532; ejus nomen 528 a.

Jacob dilexi, Esau odio habui II, 142.
Jacobi vaticinium Gen. 49. I, 60.
Jansenii prop. 1. III, 79; pr. 3. III, 119. 123.
Idea Dei innata rejicienda II, 13; ideae divinae 88 a.
Idiomatum communicatio II, 599; ejus radix 600; regulae 602.
Idolum quid III, 894.
Jejunium quare adeo satisfactorium III, 624.
Ignis inferni verus III, 796; quomodo cruciet spiritus 802.
Ignorantia Dei invincibilis admitti nequit II, 11; ignorantia quo sensu spectet ad materiale peccati originalis 418.
Illustratio mentis duplex III, 18; gratiae 16a.
Imago Dei in homine II, 342; imaginis notio in divinis II, 257; imagines sanctorum colere licet 897; quo cultu 896; hujus cultus utilitas 899.
Immensitatis divinae notio II, 61; fructus inde colligendi 66.
Immortalitas sensu pleno soli Deo competit II, 69.
Immutabilitatis divinae notio II, 68; conciliatur ea cum creatione II, 71; cum libertate divina 163; cum incarnatione 591.
Impanationis theoria absurda III, 440.
Impedimenta matrimonium dirimentia ab Ecclesia constitui possunt III, 766; ab ea sola 774; potest ipsa in iis dispensare 776.
Imperatores carent jure convocandi concilia oecumenica I, 555; quo sensu iis praesederint 557; ea confirmaverint 562; confirmant suo suffragio rom. pontificis primatum 522; v. *principes*.
Impetratio III, 69.
Impotentia physica I, 14 a.
Incarnationis convenientia II, 467. 474; et quidem Filii 473; ex virgine 477; facta est tempore congruo 479; non fuit absolute necessaria 480; neque in hypothesi creationis 481; vel lapsus Adami 482; vel reparationis 483; quo sensu necessaria 484; utrum futura fuisset, si Adamus non peccasset II, 486: possibilitas illustratur 490; opus commune Trinitatis 493; ejus finis 679; praedicta fuit 498; v. *Christus*.
Increduli quomodo tractandi I, 145; eorum mala fides 148; II, 306.
Index librorum prohibitorum I, 364.
Indifferentia religiosa quam exitialis I, 319.
Indulgentiarum notio III, 648; jus Ecclesiae eas concedendi 653; quis possit eas dare 665. 670 a.; ex justa causa 671; iis non remittuntur peccata 666; neque solum poenitentiae canonicae 667; sed poenae Deo debitae 668; continentur absolutione et solutione 669; earum utilitas 672; quomodo prosint animabus in purgatorio ib.; varius conferendi modus 655 a.

Induratio III, 76; quo sensu Deo adscribatur 87; induratio Pharaonis II, 143; induratis Deus non omnem denegat gratiam III, 91.
Infallibilitas Ecclesiae I, 365; ejus notio 381; subjectum 373. 604; objectum 380. 674; rom. pontificis 563; sequitur ex ipso primatu 466; ex aliis veritatibus 563. 567. 603; hoc dogma quo sensu novum 563a; definitionis opportunitas 604.
Infantes peccato originali obnoxii II, 406; quo sensu dicantur sancti a Paulo ib.; quo sensu Deus eos velit salvos fieri II, 123; baptizari possunt III, 358; et obligari ad servandas sponsiones in baptismo factas 363; sine baptismo decedentes pereunt 814, sed non videntur pati poenam ignis III, 816; eorum conditio 817; utrum in statu originali insigni scientia praediti II, 372a.
Infernus III, 792; quadruplex ib.; exsistit 793; negatur ex daemonis seductione 795 a; quam horrendus 796; verus in eo ignis 796; poenae inaequales 803; aeternae 805; nulla ex eo redemptio 807; nec relaxatio 808 a; quare dicatur mors 808; locus 804.
Infestatio diabolica 449; ejus species ib.; cf. *daemones.*
Infidelium opera quo sensu peccata III, 58; ipsis datur gratia 82; quando 81.
Infiniti notio II, 34.
Ingeniti notio II, 253.
Inhabitatio Spiritus s. in justis III, 224.
Inquisitio I, 322 a.
Inspirationis notio I, 236; non est mera assistentia 240; vel approbatio subsequens 241; non extenditur ad singulas voces 242; neque ad solam libri substantiam 238; conciliari nequit cum errore 239; probanda est criterio 243; non mere interno 244; hoc non est apostolatus scriptoris 245; constare nequit traditione mere humana 248; sed solum divina ib.; inspiratio Scripturae probatur 233.
Inspiratio voluntatis III, 20; non continetur sola caritate 105.
Integritatis notio II, 366; ea praediti erant protoparentes 369; est indebita 383. 389.
Intellectus catholicus I, 179; norma est interpretationis s. Scripturae 180.
Intellectus divini perfectio II, 88.
Intentio in sacramentorum administratione requisita III, 339; non sufficit externa 340.
Intercessio sanctorum III, 871; pro animabus in purgatorio 875; animarum in purgatorio pro nobis ib.; non adversatur dogmati de Christo mediatore 877.
Interpellatio Christi II, 714.
Intolerantia religiosa I, 319; s. Joannis Evang. 321; triplici jure Ecclesia intolerans esse potest 323.
Invocatio sanctorum III, 873; animarum in purgatorio 875; quo sensu Deus solus invocandus sit 877.
S. Joseph semper virgo II, 662; dignitas ejus 663a.
Josephi Flavii de Christo testimonium I, 83.
Judaei exspectabant Messiam I, 48; vaticiniis innixi 49; quare per orbem dispersi 51; tristis eorum conditio 106; quia Messiam i. e. J. Christum non receperunt 107; eorum incredulitas nihil probat 93a.
Judex controversiarum I, 361; non est Scriptura 164; infallibilis esse debet 367. 466.
Judicium particulare III, 782; mox executioni mandabitur 783; quare universale instituetur 865; quare hujus saepius fiat mentio 790; utrum in eo manifestentur peccata jam deleta 865 a.
Justificare quid significet III, 206.
Justificationis notio III, 207; prima et secunda ib.; ea peccata delentur III, 185; renovatur peccator 188; ejus cum opere sex dierum analogia 2 a; ea non consistit in imputatione justitiae Christi 189; causa illius formalis ib.; reliquae causae 239; non gradatim perficitur 195; effectus formales 197 ss. v. *gratia justificationis;* infunduntur in ea virtutes III, 234; ad eam requiritur dispositio 152; qualis 157; ea duplex esse potest 173; non sufficit sola fides 168; dispositio ad eam est meritoria de congruo 177; tamen justificatio dici debet gratuita 182; quo sensu debita dici possit II, 697.
Justitiae notio et varia acceptio III, 203; generalis 204; commutativa, distributiva, legalis 203; divina quantum distet ab humana 811; quomodo servata in incarnatione II, 471.
Justus quoque indiget gratia actuali III, 38; ad perseverandum 43; nequit vitare omnia peccata 45; omnibus datur gratia ad salutem necessaria 78; justi tenentur praeceptis 246; quae ipsis sunt possibilia 245; sunt templum Spiritus s. 222; nesciunt certitudine infallibili suam justitiam 243; satisfacere possunt de condigno III, 619; et merere 267; quid merere possint 271; gratia excidere possunt 250; eorum animae mox in coelum post mortem reci-

piuntur III, 784; discrimen inter justos N. et V. T. 789. 223; utrum justi V. T. fuerint filii Dei 215.: justus quare non gignat justum II, 416.

Laici baptizare possunt III, 357; ipsis olim etiam facta est confessio 636; a clericis distinguuntur 677; I, 350.
Lazari resuscitatio figura sacramenti poenitentiae III, 572.
Lectio s. Scripturae quo sensu interdicta I, 273.
Leonis M. epist. ad Flavianum I, 594.
Lex mosaica non sufficiebat ad salutem III, 152; naturalis servari nequit absque auxilio divino 48.
Libelli martyrum III, 656; libellus repudii penes hebraeos 751.
Liber vitae II, 145.
Liberius Pont. I, 595.
Libertatis notio III, 95; essentia et sufficientia 95; gradus varii 98; libertas peccandi non est perfectio 97; libertas Dei II, 101. 285; conciliatur cum ejus immutabilitate 104; et libertas Christi cum ejus impeccabilitate II, 563; libertas non fuit amissa per peccatum 420; sed attenuata 419; libertas gratiae III, 89; evangelica 247; quo sensu augeri vel minui possit 99; non constituit hypostasis rationem II, 535 a.
Libri protocanonici et deuterocanonici I, 251 a; nullum inter eos discrimen 260.
Limbus III, 791 a. 792; conditio infantium non baptizatorum in eo 814 ss.
Loci theologici I. proleg. X. a.
Lotio pedum quare non sit sacramentum III, 348.
Lumen gloriae III, 834.
Lutheri de reali praesentia in eucharistia confessio insignis III, 384 a; de b. Maria V. II, 613[a]. 622 a; de primatu romanae ecclesiae I, 465 a.
Lux praeclarum gratiae symbolum III, 211 a.

Magia II, 458; magiae crimen possibile 459; facta magica 460.
Magisterium Ecclesiae competit I, 360; quam aptum ad propagandam doctrinam Christi I, 163; necessarium 361; a patribus assertum 170; infallibile 367; ejus subjectum 373. 680; objectum 380.
Magnetismi phaenomena II, 461; quam diversa a Christi miraculis I, 89.
Maria Dei genitrix II, 607; momentum hujus professionis 605; et disputationis ib.; summa Mariae dignitas 610. 674 a; mirabilium complexio 613; relatio ad ss. Trinitatim 610; sanctes praestantior 611; mater nostra ib.; utrum Scriptura de ea adeo sileat 613[a]; cur a Christo mulier compellata, ib.; ejus typi 612; gratia plena 614; gratiae omnium sanctorum in ipsa 618; pars quam habuit in redemptione II, 631. 669; cum Eva comparatio 631; analogia cum Christo II, 674 a; cum Ecclesia I, 276; mediatrix ad mediatorem II, 670; ita salutatur ab antiquitate 675; gratiarum canalis 674; mediatio ejus non obscurat Christum 677; excellit sanctorum mediationem 676; ejus laus Deo grata 605. 674 a; ejus cultus munimentum fidei in Christi divinitatem 605.
Maria immaculate concepta II, 619; rationes congruentiae 620; consensus fidelium de hac veritate 622; ejus festum 626; idea patrum de ejus puritate 627; excepta a lege peccati originalis 636. 638; aliter tamen ac Christus 642; quo sensu redempta 638 a., 639; quo sensu caro ejus caro peccati 642; mundata ib.; immunis a peccato actuali 649; et concupiscentia 651; virgo in partu II. 653; quo sensu aperta ejus vulva 657 a; virgo post partum 658; virginitatis votum emisit 660; cur desponsata 663; ejus mors 664; assumptio in coelum 665; exemplar praesertim sexus feminei 672.
Martyrium supplet baptismum III, 366; quare non sit sacrificium II, 688.
Martyrum constantia motivum credibilitatis I, 127; differentia inter eos et milites 152[a]; vel sectarum martyres ib.; martyrum intercessio pro lapsis efficax III, 656.
Maternitas Dei utrum praeferenda filiationi adoptivae II, 613[b].
Matrimonii notio III, 721; christiani descriptio 722; non est sequela peccati II, 370; ejus honestas III, 721; est sacramentum 722. 738; coram Ecclesia celebrandum 723. 773; re non distinguitur a contractu inter christianos 727; est contractus sui generis 731; minister sunt contrahentes 732; materia et forma 737; quam conferat gratiam 738; matrimonium haereticorum est sacramentum 736; unde tot errores adversus ipsum 721.
Matrimonium excludit polygamiam III, 739; est indissolubile 746; etiam ex institutione primitiva 748; et jure naturae 749; etiam in casu adulterii 742; infidelium solvitur si una pars ad fidem convertitur etc. 759; ratum solvitur per religionis professionem 761; ex gravi causa per pontificis dis-

pensationem 763; quoad thorum justis de causis fieri potest divortium 764; Ecclesiae potestas statuendi impedimenta dirimentia 766; ea fruitur jure proprio, non ex principum concessione 771; ei soli competit 774; sicut et jus dispensandi in impedimentis 776: matrimonium plurimum Ecclesiae debet 772 a.

Mediatio Christi qualis II, 680; Mariae 677; sanctorum III, 877.

Mediator quis II, 680; III, 877.

Melchisedechi sacrificium III, 502; sacerdotium secundum ejus ordinem ib.

Membri Ecclesiae varia consideratio I, 345; membrorum variae species 346.

Meritum III, 69. 256; personae et operum ib. a; congruum et condignum 69; hujus conditiones 157; utrum actus externus augeat rationem meriti 259; requiritur status gratiae 262; status viae 263; acceptatio Dei 264; utrum requiratur specialis relatio in Deum 260; utrum de ejus ratione sit difficultas 258; supra condignum compensatur 265; conditiones ad meritum congruum 266; meriti objectum 271; merita reviviscunt 274.

Messias a judaeis exspectatus I, 48; a prophetis praedictus 53; jam advenit 60; est Christus Jesus 59.

Methodus disputandi cum incredulis I, 145. 371; cum protestantibus 177. 370; tradendi doctrinam revelatam omnibus accommodatam 162.

Millenariorum error III, 857.

Ministerii ecclesiastici exsistentia I, 350; institutio divina 352; necessitas 353; perennitas 358; auctoritas 359; ratio conservatae doctrinae Christi 176.

Ministri Ecclesiae indigent missione I, 430. 444.

Miraculi notio I, 25; variae species 26; differt a supernaturali II, 359; possibilitas I, 27; utilitas 28; sunt criteria revelationis 30; dignosci possunt 31; gentilium miracula 37; miraculorum Christi veritas historica 83; philosophica 84; relativa 86; discrimen a magnetismi phaenomenis 89; quare Christus ea subinde minoris fecerit 87; miraculis probatur veritas revelationis christianae 133; eorum charisma durat in Ecclesia I, 414; quare modo rariora 136.

Missae sacrificium III, 490; suadetur conjecturis 491; probatur traditione 492; divinis literis 496; jam oblatum apostolorum tempore 503; consistit in consecratione utriusque speciei 507; est sacrificium relativum 508; variae de ejus essentia sententiae 510; ejus relatio ad sacrificium crucis 504; quae ejus victima 513; participatio spectat ad integritatem 508; offerre licet etiamsi populus non communicet 514; minister primarius Christus 515; secundarius solus sacerdos 516; est propitiatorium 517; alii fructus 519; missa privata 514.

Missio necessaria ministris Ecclesiae I, 430; ordinaria et extraordinaria I, 444; utraque carent protestantes ib.; missionis in divinis notio II, 195.

Mohammedanae sectae celer propagatio nil probat I, 119; neque ejus conservatio 123.

Monarchia optima regiminis forma I, 457.

Monophysitarum errores II, 548.

Mors Christi vera I, 92; verum sacrificium II, 684; ejus fructus 691. 705. 719; pro omnibus oblata 704; mors est universalis III, 779; utrum admitti possit exceptio ib.; finem statui viae imponit 781.

Motiva credibilitatis non sunt motiva fidei I, 620; potiora 139.

Moysis cosmogonia vindicatur II, 295; admittit interpretationis latitudinem 298; variae explicationes 299.

Mundus creatus ex nihilo II, 265; a Deo trino 275; de ejus origine errores 264; causa ejus exemplaris 278; quo sensu optimus 289; sensibilis et intelligibilis 278; scala ad Deum 291; creatus in tempore 293; finis 283; in hominis utilitatem 292; utrum creari potuerit ab aeterno 294; ejus duratio III, 843 a; consummatio 866.

Mutationis species II, 68.

Mysteriorum notio I, 3; partitiones ib.; exsistentia 4; 646; revelatio possibilis 8; utilis 11; quamdiu hic vivimus semper erunt 226. 650.

Naturae notio II, 365; natura quid 528; eam subsistere in alio quid significet 532; divina an potuerit incarnari 473; natura a Verbo assumpta vera et integra 500; cur assumpta 474; quare non persona 496. 542; seorsim non exsistit 540; assumpta ab ipso exsistentiae exordio 566; neque unquam seorsim exsistet 570; est Verbi organum II, 560; cum veste confertur 540; adoranda 594; naturae in Christo quomodo sola consideratione distinguantur II, 525; natura ab hypostasi differt 528a, sed non re 533; quomodo excidat a ratione hypostasis 542. 546; natura humana Christi sola divisione redde-

retur hypostasis 545; naturae duae in Christo 548.
Natura panis quo sensu in eucharistia maneat III, 440.
Natura humana creari potuit absque gratia II, 382; absque integritate 383; miseriis obnoxia 384; non fuit peccato Adami in se debilitata 421; quomodo vulnerata 419. 421; status naturae purae est possibilis II, 385; quare potius quam angelica reparata 441.
Naturalis significationes variae II, 355; nil naturale peccato amissum 378.
Necessitas medii et praecepti III, 159.
Nectarii factum III, 603.
Nestorii errores II, 516. 606.
Nihilum sui et subjecti II, 265. 272; de axiomate: ex nihilo nihil fit 273.
Nomen Dei II, 37; nomina abstracta apte de Deo praedicantur 45 a.
Nota quid I, 432; notae Ecclesiae secundum protestantes 433; verae 435; eae competunt soli Ecclesiae romanae 437.
Notiones in divinis II, 235.
Novitas dogmatis triplex II, 640; I, 563 a.
Nuptiae ultra primas permissae III, 744.

Obex sacramenti et gratiae III, 285.
Objectum formale et materiale I, 611.
Obsessio daemoniaca II, 451; est possibilis 452; non adversatur divinae providentiae 453; locum habuit tempore Christi 454; et etiam postea 456; ejus signa 457.
Oeconomia V. Testamenti III, 321; nulla nova exspectanda I, 213; nominis oeconomiae significatio II, 466 a.
Omnia in divinis sunt idem ubi non obviat relationis oppositio II, 235.
Omnipotentiae notio II, 80; ea resplendet in incarnatione 469.
Omnipraesentiae notio II, 61.
Ontologismus refellitur II, 14.
Opera bona Deo adscribenda III, 138; quo sensu non requirantur ad justificationem 183; requiruntur ad perseverandum 248; opera infidelium quo sensu sint peccata 58; v. *actus, meritum.*
Operatio Christi quotuplex II, 550; theandrica ib.; operationis unitas in Deo 222; quo sensu sit suppositi 225.
Optimismus quo sensu rejiciendus II, 289.
Oratio quare satisfactoria III, 624; pro defunctis 820; pro damnatis inutilis 807. 821.
Ordo ritus est visibilis III, 680; sacramentum 681; unum totale 707; ejus praestantia 682; 720[a]; materia 711; ab haereticis collatus valet 697; ordines majores et minores 708; quot sint ordines 710.
Orientalis ecclesiae testimonium pro rom. pontificis primatu I, 508. 511. 512. 513. 514. 515. 516 ss. 534. 559. 563. 577. 580. 588; infallibilitate I, 567. 583; pro immaculata conceptione III, 622.
Origenis de praeexsistentia animarum opinio refellitur II, 313.

Paedobaptismus III, 360.
Pantheismi falsitas II, 58; fontes ib.
Partis notio II, 39.
Passionis Christi fructus II, 691. 705; cur ipsi adscribatur redemptio 702.
Pater quomodo gignat Filium II, 241; an voluntate genuerit Filium 232; quo sensu Filio major 183; ejus nomina propria 253; Patris nomen quotuplex in divinis 226.
Paternitas II, 220 a. 253.
Patres Ecclesiae qui I, 185; eorum auctoritas critice spectata I, 169; theologice considerata 186; occidentalium consentientium 189; etiam subinde paucorum 192; notanda de eorum auctoritate 193; vel si dissentiant 105; reverentia erga eos 193 a. 195. 196; dogmata non semper sunt probanda ex patribus vetustissimis 181; eorum zelus adversus haereses I, 317.
Patres a tritheismi errore liberantur II, 213; vindicantur circa dogma de ss. Trinitate II, 229; de anima Christi II, 506; de angelorum spiritualitate 434; graeci in materia de peccato originali 405; de immaculata V. conceptione 640; de gratia III, 74; patrum dissensus a protestantibus de eucharistia 423; difficiliora dicta quoad eucharistiam exponuntur III, 420[a]; 427; 430[a]. 439. 440; de tempore collationis visionis beatificae 791.
Patroni tutelares III, 876.
Paulus non est caput Ecclesiae I, 503; coelebs permansit III, 714.
Peccatores spectant ad Ecclesiam I, 341; varie considerari possunt III, 51; peccatores utrum possint vitare peccata sine gratia 47[b]; satisfacere possunt de congruo III, 625.
Peccatum a Deo intendi nequit II, 96; potest permitti 100; quo sensu infinitae malitiae III, 810; nullum irremissibile 536; in Spiritum s. quo sensu irremissibile III, 540; omne remittebatur ab Ecclesia antiqua 545; omne grave confitendum 597; mortale gratia deletur 198; per baptismum vel clavium pote-

statem 636; quo sensu aliis quoque mediis remissio impetretur 610; peccato amittitur gratia III, 250; non reviviscit peccatum remissum 274; veniale quomodo deleatur 200. 826.

Peccatum originale II, 396; utrum probari possit ex miseriis praesentis vitae 389; ejus natura 407; non est forma substantialiter mala ib.; non consistit in concupiscentia 409; vel in vitiositate 410; de ejus ratione est privatio gratiae sanctificantis 414; in ratione peccati minimum 413; quo sensu naturale ib. a; ejus propagatio 415; sequelae 418.

Pelagianorum errores de statu originali II, 351; protoparentum lapsu 396; de gratia III, 29; non fuit controversia cum ipsis de gratia necessitante vel ex se efficaci 121.

Peregrinationes III, 893.

Perfectiones simplices et mixtae II, 35; absolutae et relativae 47 a; absolutae in Deo non distinguuntur realiter 47.

Perichoresis in personis divinis II, 221; in Christo 538.

Periodos admittere licet in explicanda cosmogonia mosaica II, 301.

Permissio mali non adversatur sanctitati divinae II, 100.

Perseverantia finalis III, 43; quare adeo magnum donum ib.; omnibus tamen paratum ib.; gratia ad eam est necessaria 44; non est objectum meriti condigni III, 273.

Personae notio II, 535; Boëthii definitio 536; personae divinae notio II, 233. 236. 251; tres in Deo personae 208. 248; ab invicem distinguuntur 154; ordo ad invicem 199; adumbratae in V. T. 209; unus Deus 210; consubstantiales II, 217; aequales 219; similes 220; sibi invicem insunt 221; earum una operatio 222; nulla in eis compositio 236; quid in eis commune, quid proprium 234; quare tres 248. 249. 252; utrum possint assumere eandem naturam humanam II, 473.

Petrus a Christo ceteris apostolis praefertur I, 469; cum Abrahamo confertur ib. a; cum Moyse 491; primatus ei promittitur 474; est Ecclesiae fundamentum ib.; 477; non qua concionator 481; clavium potestas immediate ei tribuitur 482; pascendi potestas 490; primatis instar se gessit 494; in suis successoribus vivit 505. 579; pollet fide indefectibili 488; quomodo Ecclesiam repraesentaverit 486; relatio ad reliquos apostolos 487. 489. 500; evangelistarum de eo scribendi ratio 472; quomodo a Paulo reprehensus 498; qui ejus familiaritate caret, Christi familiaris esse nequit 484.

Philosophia magisterio ecclesiastico obnoxia I, 384. 660; ejus ad revelationem relatio 660. 662; quo sensu christiana dici possit ib.

Philosophorum insufficientia ad docendos homines I, 16.

Poena non omnis remittitur remissa culpa III, 615; redimi potest bonis operibus 616; damni et sensus 796.

Poenitentiae sacramentum III, 634; collatio cum baptismo 587 a; 635; materia 645; necessitas ad remissionem peccatorum obtinendam 583. 642; quo sensu una concedebatur 556; v. *clavium* potestas; *contritio*.

Polyandria est contra naturam III, 739 a.

Polygamia lege divina prohibita 739; juri naturae contraria 741; et institutioni originali 740; permissa tamen in V. T. 743; successiva licita 744.

Pontifices romanos potiri primatu probatur vel ex facto I, 461; et quidem jurisdictionis 465; eorum primatus adscribi nequit causis naturalibus 462; successores sunt Petri 506; undique fuerunt consulti 508. 575; recursus ad eos 511; vel haereticorum 520; appellationes 513; de episcopis judicant 516. 532; eminent in haeresum damnatione 524. 580; eorum agendi ratio 527; cura de pauperibus ib.; sollicitudo de universa Ecclesia 528; primatum exercent in Ecclesiam CP. 514. 516. 517. 526. 531. 532. 578; promulgabant tempus celebrandi paschatis 529; invigilabant canonum custodiae 530; approbant episcoporum electiones 531; concilia approbant et cassant 558; vicarios constituunt 533; eorum testimonium in causa propria quare magni momenti I, 508; cur aliqui mali divinitus permissi 464.

Pontifex romanus jure divino pollet primatu I, 539; in universum orbem 543 a; plenitudine potestatis 541. 548; vere episcopalis 542; universalis 545; ordinariae 545; immediatae 547; supremae 549; est centrum unitatis I, 419. 456. 544; judex supremus in Ecclesia 549; super concilium 550; ab eo appellare non licet 553; ipsius est concilia convocare, confirmare, eis praesidere 554; infallibilis est 466. 563; ejus fides norma orthodoxiae 576; independenter a consensu Ecclesiae 581; quam opportuna haec definitio 603; ejus au-

ctoritas sufficit ad dirimendas controversias 585; utrum sit de fide hunc esse Ecclesiae primatem I, 665; fruitur plena immunitate personali 606[a]; decet eum frui et principatu ib. v. *primatus*.
Possessio daemoniaca II, 351; v. *obsessio*.
Potentia et actus II, 41; potentia absoluta et ordinata 82; obedientialis 361.
Potestas jurisdictionis et ordinis III, 631; potestas solvendi et ligandi 524; v. *clavium* potestas; non derivatur ab Ecclesia in pontificem I, 351. 547.
Praeadamitae refelluntur II, 308.
Praecepti observatio quoad substantiam et quoad modum III, 48 a; praecepta non sunt impossibilia 79. 83. 245.
Praedestinati non spectant immediate et solum ad Ecclesiae animam I, 329; numerus II, 145; si non es praedestinatus, fac ut praedestineris ib. 133.
Praedestinationis notio II, 128; errores et variae sententiae de ea 129. 130; ad gloriam est post praevisa merita gratiae 130; pendet quadamtenus a nobis 145; est certa ib.; mysterium in quo sit 146; quare plures videantur docere praed. ante praevisa merita 150; praedestinatio Christi II, 578.
Praedicatio ecclesiastica est norma credendi I, 170. 179; interpretationis s. Scripturae 180.
Praemotio physica III, 125; quo sensu concedi possit 110 a.
Praescientia Dei non adversatur libertati II, 85.
Praesentia realis corporis Christi in eucharistia a quibus negata III, 384; probatur multiplici argumento 386; efficitur verbis Christi 444; qualis sit 448. 454; est permanens 455; v. *eucharistia*.
Praeternaturale II, 359; plura dona Adami fuere praeternaturalia 380.
Presbyteratus est sacramentum III, 688.
Presbyteri distinguuntur a diaconis III, 688; et ab episcopis 689.
Primatus multiplex I, 467; primatus jurisdictionis probatur fidei analogia I, 448. 456; quid de eo tenendum 447; ejus jura 465. 541; quae non circumscribuntur verbis conc. florentini ib.; est perennis 504; centrum unitatis I, 419. 456. 544; complectitur plenitudinem potestatis episcopalis 542; universalis 543; ordinariae 545; immediatae 547; supremae 549; exigit infallibilitatem 466; ejus explicatio 534; quo jure annexus sedi romanae 540; v. *pontifex* romanus.
Principes laici non habent jus in Ecclesiam I, 308. 312. 313. 363. 450. 547. 562; carent jure statuendi impedimenta dirimentia matrimonium III, 774.
Probabilitas sufficit ad virtutem, non ad fidem I, 625.
Processiones divinae II, 250; quot 248; earum termini personae 246; processio Spiritus s. quare non sit generatio 244.
Profectus revelationis nullus in N. T. I, 114; qualis admitti possit quoad cognitionem religiosam 220.
Propositio Ecclesiae necessaria ad fidem catholicam I, 663; qualis 667; quomodo innotescat 668; propositio particularis universali revelata contenta utrum sit de fide 666; haeretica, erronea etc. 674.
Propositum Dei II, 140 a.
Proprietates personarum divinarum II, 334; non obstant aequalitati 220.
Protectio Dei est gratia externa III, 11.
Protestantismi rapida propagatio nil probat I, 119.
Protestantium coetus non sunt vera Ecclesia I, 143. 328. 440; ipsi sunt rei schismatis 402; sibi contradicunt 168. 208; III, 361; carent unitate aliisque notis verae Ecclesiae I, 440; missione 443; utuntur argumento communi omnibus haereticis 440; eorum somnia de Ecclesiae romanae defectione I, 439 a.
Protoparentes immediate a Deo creati II, 306; etiam quoad corpus 307[a]; non in statu infantili 373; doctrina catholica de ipsis 353; et errores 351; gratia erant praediti 363; ab ipsa creatione 365; dono integritatis 369; scientia 371; morti non erant obnoxii 374; erant felices 376; haec dona erant, supra et praeter naturam 377; transiissent in posteros 395; peccarunt 392; graviter 393; utrum potuerint errare vel peccare venialiter 372[a].
Providentia Dei II, 107; ei non adversatur mali permissio 108; vel malorum bonorumque inaequalis distributio 111.
Pudor in confessione cavendus III, 589. 591; de concupiscentia II, 389.
Pueri quomodo ad fidem perveniant I, 624.
Purgatorii exsistentia III, 819; poenae 825; an verus ignis 825; duratio 826; locus ib.; qualis in fine mundi ib. a; hoc dogma rationi quam consonum 819. 824.

Ratio non nimis deprimenda I, 621; praecedit in triplici ordine fidem 632;

cognoscere potest Dei exsistentiam II, 5; non est autonoma I, 12; neque fons parallelus revelationi 652; juvatur revelatione I, 10; 653; habitus ad revelationem 660; et circa hanc munera 657; ejus de eucharistia judicium III, 457.
Rebaptizare quam ingens crimen III, 309.
Redemptio in cruce consummata II, 708; cur morti Christi potissimum adscribatur 702; quo sensu excedat ruinam 717; ejus ubertas argumentum divinitatis Christi 719.
Regimen Ecclesiae cujus formae I, 502; quale optimum 456.
Regula fidei I, 152. 663.
Regulae loquendi de Deo II, 30; de Trinitate 245. 260; de Christo 602; de eucharistia III, 428. 465.
Relationes divinae II, 252; relatio operum in Deum III, 67. 260.
Religionis christianae rapida per orbem propagatio I, 113; invicta constantia 120; fructus insignes 124; religio christiana nunquam abrogabitur I, 213; v. *revelatio, Ecclesia.*
Reliquiae III, 887; earum cultus licitus ib.; commendatur 905; quam mirabilis Deus in sanctorum reliquiis 889.
Remedium naturae III, 282; utrum conferret gratiam ex opere operato 325.
Remissionis peccatorum causa formalis III, 197; media multa 610.
Reordinatio illicita III, 697; caeremonialis ib.
Reparatio humani generis absque incarnatione possibilis II, 483; facta ordine analogico quo lapsus 631; v. *redemptio.*
Repletive esse in loco II, 62.
Reprobatio positiva ante praevisa peccata rejicienda II, 124; etiam negativa 125.
Repudii libellus apud hebraeos III, 751.
Reservatio casuum III, 633.
Restitutio damnatorum (ἀποκατάστασις) rejicienda III, 809.
Resurrectionis Christi veritas historica I, 90; quomodo ea sit causa justificationis II, 708 a; resurrectio carnis dogma fundamentale III, 843; probatur 844; ejus congruentia 848; universalitas et unitas 850; carnis identitas 852; acriter impugnata 855; dotes corporis gloriosi 856; resurrectio prima 864; utrum naturalis 856[a].
Revelatio quid sit I, 7; quotuplex ib.; ejus possibilitas 8; utilitas 10; necessitas 13. 19; veritatum rationalium 14; est supernaturalis 19; ejus inquirendae obligatio 21; criteria 22; criterium non est positiva cum ratione convenientia I, 652; revelationis factum 38 ss.; non evidens 138; certum tamen 139; ipsa evidenter est credibilis 140; et credenda 141; ejus fontes 152; qua ratione propaganda 159; ab Ecclesia discenda 170; nulla alia exspectanda 213. 282; non habet amplius objectivum incrementum 214; aliter atque aliter continentur in ea veritates 216; quomodo explicari possit ib.; ejus profectus 216. 220.
Revelationis factum certo cognosci debet, ut credere possimus I, 617; quare 625; non tamen certitudine summa, sed sufficit moralis 621; pro pueris qualis 623; revelatio christiana abundat motivis credibilitatis 622; continet mysteria I, 646; habitus ad rationem 669; cujus est norma ib.; non adversatur philosophiae 662; vel rationi 645; quid ea contentum dici possit I, 216. 664; formaliter vel virtualiter revelatum ib.; quot modis aliquid cum ea connexum 674; quid de revelationibus privatis dicendum 663[a].
Reviviscentia meritorum III, 274; gratiae 305; peccatorum non admittenda 274.
Romani episcopi v. *pontifices* romani, *primatus.*
Rosmini errores II, 14; 334 a; III, 441. 449. 475.

Sacerdos minister est potestatis clavium III, 627; duplici modo remittere potest peccata 644; vide *absolutio;* est judex 533; medicus 589; ejus est confitentibus imponere satisfactionem 628; offerre sacrificium missae 516.
Sacerdotium secundum ordinem Melchisedech III, 502; sacerdotii dignitas 682. 720[a].
Sacramentalia III, 326.
Sacramenti significatio III, 280; notio 281; sacramentorum praestantia 275; convenientia 283; exsistentia ante Christum 282; conferunt gratiam vi ritus 285; ex opere operato 292; sunt operationes vicariae Christi 295; quibus inest pretium supernaturale 296; hinc causae morales 297; quo sensu physicae 298; conferunt gratiam sanctificantem III, 300; pro ratione dispositionis 304; utrum sacramenta vivorum conferant subinde gratiam primam 303; utrum gratia sacramentalis reviviscat 305; tria imprimunt characterem 308.
Sacramenta N. et V. T. quomodo differant III, 321; utrum haec conferrent

gratiam ex opere operato 323; sacramentorum causae 327; constant materia et forma ib.; de distinctione inter sacramentum, rem sacramenti, et sacramentum et rem sacr. simul ib. a; eorum auctor III, 330; per institutionem immediatam 331; valor non pendet a probitate 334; vel fide ministri 337; v. *intentio;* eorum numerus 343. 707; ordo dignitatis 349 a.

Sacrificii notio et significatio II, 686 s.; III, 485; in quo differat a sacramento III, 487; utrum quilibet instituere et offerre possit sacrificium 489; sacrificium crucis II, 684; hujus praestantia 687 a; actio sacrifica quae 688; fructus 691; v. *missa.*

Salus nonnisi per Christum III, 154; non est salus extra Ecclesiam I, 314.

Sanctitas Ecclesiae I, 411; substantialis Christi II, 584.

Sanctorum communio III, 868. 652; hujus momentum 905; intercessio 871; invocatio 874; non adversatur dignitati Christi Mediatoris 877; sancti nostras necessitates cognoscunt III, 880; quomodo 881; cultus eorum licitus 885.

Sanguis Christi utrum manserit triduo mortis hypostatice unitus Verbo II, 569 a.

Sapientia in incarnatione II, 472.

Satisfactionis notio II, 691; distinguitur a merito III, 651 a; conditiones requisitae 617; satisfactio Christi II, 692; abundans 694; ejus valor 700; fuit condigna secundum rigorem justitiae 703; non excludit nostram 697; III, 620; quae ipsius satisfactioni innititur ib.; peccatores fideles tenentur satisfacere III, 612; opera satisfactoria praecipua 618; satisfactio in sacr. poenitentiae imponenda 622; non debet praecedere absolutionem 613; sacramentalis operatur ex opere operato 619; satisfactiones nostrae aliis applicari possunt 652; superefluentes sanctorum spectant ad thesaurum Ecclesiae 651; quomodo concurrant cum satisfactionibus Christi in indulgentiis 670 a.

Schisma crimen gravissimum I, 402; quando formale 410; schisma occidentale ib.

Schismatici quinam sint I, 335 a; sunt extra Ecclesiam 336.

Scholae auctoritas I, 197.

Scientiae divinae partitiones II, 93; perfectio 88; medium 90, scientia media II, 85. 94; matutina et vespertina 88 a; scientia Christi II, 588.

Scripturae s. nomine quid significetur I, 231; quid nomine partis 233 a; ejus praestantia I, 209. 227; exsistentia 230; auctor Deus 233; inspiratio 236; inerrantia 238; canon 249; obscuritas 270; lectio ab Ecclesia moderanda 273; habitus inter eam et Ecclesiam 269; non est controversiarum judex I, 164; neque medium propagandae doctrinae Christi 166; indiget interprete 164. 270; non est absolute necessaria 167; exponenda ad normam praedicationis ecclesiasticae 174. 180; non complectitur totum revelationis depositum 205; quo tamen sensu sufficiens dici possit 211; doctrina de ipsa ex traditione est haurienda 203; quo sensu adscribat Deo membra et affectus II, 70; v. *canon.*

Sedes apostolica nunquam maculata I, 563; undique consulta 508. 575; sedes prima a nemine judicatur 600; v. *pontifex* romanus.

Sensus specificativus et reduplicativus II, 571 a; objectivus et formalis II, 56; divisus et compositus III, 129.

Sigillum confessionis III, 634.

Significare II, 259 a.

Signum crucis III, 903. 905.

Simplicitatis notio II, 40; simplicitas Dei 41; incarnatione non laeditur II, 591.

Sinus Abrahae III, 791 a.

Societas civilis caret jure in Ecclesiam I, 308. 312. 313. 363. 450.

Socinianorum error de Christi sacrificio II, 689; et satisfactione 696.

Somnambulismi magnetici phaenomena suspecta II, 461.

Species eucharisticae objectiva realitate gaudent III, 452; subjecto carent 451; quare maneant 422; quomodo explicentur 453; iis corruptis quid fiat 443.

Spiratio Spiritus s. quare non sit generatio II, 244.

Spiritismi phaenomena II, 461; differunt a miraculis I, 89; videntur facta magica II, 464.

Spiritus s. est Deus II, 187; omniscius 191; a Patre Filioque distinguitur ib. et procedit 194. 245; utrum a Filio distingueretur, si ab eo non procederet 203; ea relatione refertur ad Filium, qua hic ad Patrem II, 200; quo sensu principaliter a Patre 205; per Filium 206. 245; mediante Filio procedat 245 a; quare non sit Filius 244; quare dici non possit pater Christi 495; ejus praerogativae 190; nomina 258; quo actu spiretur 243; habitat in justis III, 221; etiam V. T. 224[a]; ejus invocatio in liturgiis orientalibus non est forma consecrationis III, 444; vocis *spiritus* multiplex notio II, 340.

Status notio II, 362; varii status ib.; status naturae purae 385; est possibilis 386; qui providentiae ordo in eo I, 19; originalis justitiae II, 362 a.
Subjectum attributionis I, proleg. II a.
Subsistentia II, 528 a; 532.
Substantia II, 528 a; prima et secunda 529.
Suffragia pro defunctis III, 820.
Supernaturalis notio genuina II, 357; falsa 356. 359 a; partitiones 360.
Supponere quid significet II, 259 a.
Suppositum II, 528 a.
Syllabus quid de eo tenendum I, 679.
Synagogae diuturna conservatio I, 123.

Tentationum victoria exigit gratiam III, 49.
Tertullianus explicatur circa miracula I, 82 a; de discrimine laicorum a clericis III, 679; de venia quibusdam peccatis negata refellitur III, 553; sophista 679 a.
Testamentum V. abrogatum I, 105; quomodo differat a novo III, 246. 321.
Textuum originalium s. Scripturae authentia I, 264 a; textus dogmaticus 389; Ecclesia in eo dijudicando infallibilis 390.
Theologiae notio I, proleg 1; naturalis et revelata 2. 5; variae partitiones ib. 8; differt a fide 6; utrum sit scientia 4; dispositiones ad eandem 7 a; objectum 2; munus ib.; studium quale esse oporteat 7 a; theologia positiva 3; scholastica ib.; fundamentalis seu generalis et specialis 8. 9; symbolica 6 a; comparativa 406 a; unita et distincta II, 2.
Thesaurus Ecclesiae III, 649; ad eum spectant etiam satisfactiones superefluentes sanctorum 651.
Thomae auctoritas I, 199; vindicatur adversus Döllinger de infallibilitate rom. pontificis 587; de immaculata conceptione II, 645; de voluntate Dei antecedenti et consequenti II, 105; de praedestinatione II, 149; doctrina de unione in Christo 533; de ministro matrimonii III, 735; de visione Dei 835 a; de gratia efficaci 130c.
Thomistarum sententia de gratia efficaci III, 125.
Timor inferni bonus III, 586; servilis 577; timoris variae species ib.
Tolerantia religiosa respuenda I, 319.
Totalitas ad amorem Dei perfectum requisita III, 568.
Tractus Patris III, 136.
Traditionis notio I, 154. 179; propria 157; variae species 155; regulae ad eas discernandas I, 156; ejus vis et auctoritas 175. 178; canales 184; prior Scriptura tempore 202; ordine cognitionis ib.; plura continet quam Scriptura 205; quo sensu oralis 157. 176; magis necessaria quam Scriptura 209. 167.
Transubstantiatio III, 432; spectat ad fidem 431; probatur 434; analogiis illustratur 437; erroneae explicationes 441.
Trichotomia reprobatur II, 332; quo sensu possit admitti 341.
Trinitatis mysterium quanti momenti II, 151. 262a; summa 152; adumbratur in V. T. 208; probatur 153; excedit rationis captum 239; analogiis illustratur 215. 240. 248; medium inter judaismum et gentilismum 213; nulla in ea realis compositio 237; non adversatur rationis principiis 238.
Tritheismus rejicitur II, 210.

Ubiquistae refelluntur II, 603.
Una natura Dei Verbi incarnata II, 526.
Unio in Christo qualis II, 515; substantialis II, 524; secundum hypostasim 527. 538; inconfusa 548; perennis 570; utrum etiam mortis tempore 569; cum sanguine ib. a; a conceptionis exordio 566; illustratur unione animae et corporis II, 551.
Unitas Dei qualis II, 210. 213; unitas in Trinitate analogiis illustratur 215; unitate trium hominum qua ratione 228; unitas Ecclesiae qualis I, 394; exigit medium, quo efficiatur I, 448; hoc non est s. Scriptura 164. 271; non sunt principes laici 450; neque ipse fidelium coetus 453; neque singuli episcopi 454; neque horum coetus 455; sed unus supremus pastor 456; unitas fidei quid exigat 397. 408.
Unus de Trinitate crucifixus est II, 604.

Vaticinium I, 26; possibile est 29; genuini criterium 36; vaticinia messiana sunt genuina 50. 52; praecipua 53; in Christo adimpleta 59; vaticinia Christi 93; vaticinium jacobeum 60; Danielis 67; Aggaei 74; exceptiones contra vaticinia 78.
Verbum est aeternum II, 170; Patri consubstantiale II, 171; Deus 172; quare ejus processio sit generatio 242; incarnatione non mutatum II, 491; neque maculatum 478; assumpsit naturam, non personam humanam 544; utrum assumere potuerit naturam irrationalem 473; quare assumpserit humanam 474; unitum carni mediante anima II, 527; Verbi illapsus in naturam

assumptam 538; nunquam ab ea se separavit 569; hujus nominis vis II, 254; v. *incarnatio: Filius Dei.*

Veritas revelata in ecclesia particulari obscurari potest I, 217; diverso modo continetur revelationis deposito 216; 221; implicite et explicite revelata 215.

Vincentii lirinensis regula I, 219.

Virginitas christiana excellit virginitatem Vestalium I, 125 a.

Virtualiter inesse II, 35.

Virtus quid III, 228; variae divisiones ib.; virtutes intellectuales 229; cardinales 230; theologicae 232; infunduntur in justificatione 234; earum ad gratiam relatio 238; virtus, quam gratia confert III, 107a.

Visio beatifica est supernaturalis III, 831; ejus varia nomina 830; an naturaliter appeti possit 835; utrum major sit post resurrectionem 791.

Vocationis gratia III, 93.

Voluntas Dei malum nequit velle II, 96; potest permittere 100; ejus partitiones 105; in antecedentem et consequentem ib.; in efficacem et inefficacem 106; ea nunquam est victa ib.; beneplaciti et signi 106 a; salutifera est universalis 113. 117; qualis 122; quoad infantes 123; duplex in Christo II, 554; voluntatis gratia praeparatae est gratiae consentire III, 111; eaque uti 113; an virtute propria concurrat ad actum salutarem 118 a.

Vulgatae authentia I, 261; quo gradu 265; vulgata magni fit vel a protestantibus 267 a.

A. M. D. G.

N. B. Satisfacturus desiderio quorundam, qui cum theologiae dogmaticae studio lectionem scriptorum ss. patrum jungere optant, horum opuscula a me hactenus edita, quae singulis disputationibus respondeant, designabo, ut ea quae inter studendum prae ceteris sint consulenda utiliterque legenda, cognoscant.

Pro disp. I. de apologia religionis christianae consulantur:

S. Augustini l. de utilitate credendi et l. de fide rerum quae non videntur opusc. t. VI. — S. Cypriani l. ad Demetrianum t. I. — Minucii Felicis Octavius, S. Joan. Chrysostomi demonstratio quod Christus sit Deus, Epistola ad Diognetum t. XV. — Tertulliani Apologeticum t. XIX. — S. Aurelii Prudentii Apotheosis, Sedulii carmen pachale t. XXXIII. et s. Athanasii orat. duae t. XLIV.

Pro disp. II. de divinae revelationis fontibus:

Vincentii lirin. commonitorium, Tertulliani l. de praescriptionibus t. IX.

Pro disp. III. de Ecclesia (et de romano pontifice):

S. Cypriani l. de unitate Ecclesiae t. I. — S. Augustini opuscula selecta de Ecclesia t. XXVII. — Romanorum pontificum epistolae t. XVII. XVIII. XXV. XXVI; s. Bernardi ll. 5 de consideratione t. XLVII. — S. Optati milevitani ll. 7 de schismate donat. t. X.

Pro disp. V. de Deo uno et trino:

S. Anselmi monologium t. XXVIII. — S. Joan. Chrysostomi or. 5 de incomprehensibili, S. Greg. Nazianzeni or. 5 theologicae t. XXIX. — S. Ambrosii II. 5 de fide t. XXX. — S. Basilii l. de Spiritu s. t. XXXI. — S. Fulgentii l. de fide ad Petrum t. XVI. — S. Augustini de Trinitate ll. 15 t. XLII. et s. Jo. Damasceni de fide orthodoxa ll. 4 t. XLI; s. Hilarii ll. XII. de Trinitate t. IV. ser. II.

Pro disp. VII. de incarnatione:

Cassiani ll. 7 de incarnatione t. XXXII. — S. Leonis M. sermones t. XIV. — S. Augustini de fide et symbolo, S. Thomae expositio in symb. t. VI; s. Aug. Enchiridion t. XVI.

Pro Mariologia:

SS. Patrum opuscula de gloriosa Dei Genitrice t. XII. et XXXIV.

Pro disp. VIII. de gratia:

Auctoris anonymi ll. 2 de vocatione omnium gentium, Auctoris anonymi Epistola ad Demetriadem t. III. — S. Prosperi carmen de ingratis t. XXIV. — S. Augustini et s. Prosperi de gratia opuscula selecta t. XXXV. et XXXVI.

Pro disp. IX. de sacramentis:

S. Cypriani l. de lapsis t. V.; epistolae in causa lapsorum t. XXI; ep. 63 de sacramento dominici calicis, ib. Tertulliani l. de baptismo t. VII; l. de poenitentia tom. V. — S. Cyrilli hieros. catecheses 5 mystagogicae t. VII. — S. Ambrosii l. de mysteriis t. VII; ll. 6 de sacramentis t. XXXVII; ll. 2 de poenitentia t. V. — S. Paciani ep. 3 ad Sympronianum et paraenesis ad poenitentiam t. XXXVII. — S. Augustini l. unicus de baptismo t. XXXVII. — Algeri de sacramentis corporis et sanguinis dominici ll. 3 t. XXIII. — Guitmundi et Gregorii bergom. l. de verit. corporis Christi, Flori lugd. exp. missae t. XXXVIII. et XXXIX.

Reliqua opuscula cursu studii theologici pro opportunitate legi poterunt scil. Vitae s. Augustini t. IX. s. Ambrosii t. VII. et s. Cypriani t. I; s. Severi opuscula de s. Martino t. XLVIII; — Acta ss. martyrum t. XIII. — S. Hieronymi epistolae selectae t. XI; s. Cypriani epistolae selectae t. XXI. — S. Cypriani, Tertulliani et s. Thomae expositio orationis dominicae t. II. S. Augustini l. de doctrina christiana t. X. — S. Cypriani et Tertulliani opuscula ascetica t. IV. — S. Victoris vitensis historia persecutionis vandalicae, Lactantii l. de mortibus persecutorum t. XXII. — S. Gregorii M. l. regulae pastoralis t. XX. — S. Gregorii naz. or. apolog. de fuga sua et s. Joan. Chrysostomi de sacerdotio ll. 6 t. XL.; epistolae s. Fulgentii t. XLV. et XLVI; s. Augustini tr. 124 in s. Joan. Evang. t. I. et II; Cassiani collationes XXIV t. III; s. Bernardi serm. in cantica cant. t. V. seriei alt.

BRIGHAM YOUNG UNIVERSITY
3 1197 01193 6934